

فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ.

(۹- التوبہ: ۱۲۲)

ترکت فیکم آمرین لن تضلوا اما تمسکتہم بہما: کتاب اللہ، وسنۃ نبیہ، (موطأ امام مالک)

فتاویٰ قلاچیہ

جلد دوم

دارالعلوم قلاچیہ دارین، ترکیسر، جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین، ڈاکھیلی اور
دارالعلوم مدنی دارالترتیب، کرمالی کے مسند افتاء سے دیے گئے فتاویٰ کا تیسرا قیت مجموعہ

از: حضرت مفتی احمد ابراہیم بیات رحمۃ اللہ علیہ

سابق شیخ الحدیث و صدر مفتی: دارالعلوم قلاچیہ دارین، ترکیسر، گجرات،
صدر جمعیۃ علماء ہند، گجرات شاخ، و بانی دارالعلوم مدنی دارالترتیب، کرمالی

مرتب: مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی

استاذ حدیث و فقہ: دارالعلوم اسلامیہ عربیہ، ماٹلی والا، بھروچ، گجرات

ناشر: حافظ اسحاق بن مفتی احمد بیات صاحب

حناوم، مسجد عمر، ہیملٹن، کینیڈا۔ فون: 905 578 2547

رکن منظمہ: دارالعلوم مدنی دارالترتیب، کرمالی، بھروچ، گجرات، پرنمبر: 394115

تفصیلات

جلد حقوق بہ حق ناشر محفوظ

فتاویٰ فلاحیہ جلد اول

نام: صاحب فتاویٰ: حضرت مفتی احمد بن ابراہیم بیات رشتہ اللہ علیہ
مرتب: مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی
بہ اہتمام: دارالعلوم فلاح دارین، ترکیسر
ناشر: حافظ احمد بن مفتی احمد بیات
(حسام مسعود، ایملن، کینیڈا)

سن طباعت: جمادی الاخریٰ، ۱۴۳۷ھ، مارچ، موافق: ۲۰۱۶ء

ملنے کے پتے:

- (۱) دارالعلوم مدنی دارالترہیت، کرمالی، انگلشور، بھروچ، گجرات 02646 274243
- (۲) حافظ احمد بن مفتی احمد بیات صاحب، خادم: مسجد عمر، ٹیمپلٹن، کینیڈا 905 578 2547
- (۳) مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی، دارالعلوم اسلامیہ عربیہ عالمی والا، بھروچ، گجرات 940 95 18452
- (۴) مدنی ویلفیئر ٹرسٹ، کوسمبا، سورت، گجرات 9408 746664
- (۵) ادارہ صدیق، ڈائیمیل، ضلع: ٹوساری، گجرات 09904 886188
- (۶) مکتبہ نعیمیہ، دیوبند، یو پی 01336 22329
- (۷) جے ایم سی انڈیا پبلشرز ریسرچ لمیٹیڈ، جماباؤس، ویسٹ انڈیا الدین 011 24352220
- (۸) مدرسہ اسلامیہ عربیہ، آزادویل، ساؤتھ افریقہ 114 132786
- (۹) مدرسہ تعلیم الدین، اسپیکو، ڈربن، ساؤتھ افریقہ 273 19029916
- (۱۰) ظہر آئیڈی لمیٹیڈ، 60 لعل الطور روڈ، لندن، یو۔ کے 0208 9119797

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فہرست فتاویٰ فلاحیہ جلد دوم

- ۳۵ تقریر و تائید: فقیر العصر حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب دامت برکاتہم
- ۳۰ تقریر و تائید: حضرت مولانا اقبال محمد نیکاروی صاحب دامت برکاتہم
- ۳۶ اظہار تائید: جناب مولانا ابو مفتی احمد بیات دامت برکاتہم
- ۳۸ عرض ناشر: از حفاظ اصحب مفتی احمد بیات صاحب مدظلہ
- ۵۰ عرض مرتب: از مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی

باب الوضوء (۵۲-۸۱)

[وضو کا بیان]

- ۵۳ ناگواری کی حالت میں وضو کرنے سے گناہوں کی معافی
- ۵۵ ببول کی مسواک سے سنت ادا ہو جائے گی
- ۵۵ اعضائے وضو پر کلر لگ جائے، تو کیا حکم ہے؟
- ۵۶ درجہ حفظ کے طلبہ کے لیے متعدد بار وضو اور سجدہ تلاوت کا مسئلہ
- ۵۸ مسجد میں یا وضو کے دوران باتیں کرنا
- ۵۹ مذی اور ودی کے خروج سے وضو ٹوٹ جاتا ہے
- ۵۹ مذی کا حکم
- ۶۱ ایضاً

- ۶۲ ❁ خروج مذی کی وجہ سے وضو اور کپڑے کی طہارت کا حکم
- ۶۳ ❁ عضو تناسل سے پچھلے سیال ماذے کا نکلنا
- ۶۴ ❁ انبیاء کرام علیہم السلام کی تین دن ناقض وضو نہیں ہے
- ۶۵ ❁ آشوب چشم کے مرض کی وجہ سے نکلنے والے پانی کا حکم
- ۶۶ ❁ وضو کے دوران آنکھوں میں پانی کے چھینٹے مارنا
- ۶۶ ❁ دودی کا حکم
- ۶۷ ❁ ناپاکی سے متعلق موسومہ کا حکم
- ۶۷ ❁ جب تک وضو ٹوٹنے کا یقین نہ ہو، وضو پانی سمجھا جائے گا
- ۶۸ ❁ خروج ریح کے شک کی وجہ سے وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟
- ۶۹ ❁ دوران نماز معمولی ریح خارج ہوئی تو؟
- ۷۰ ❁ گالیاں بکنا ناقض وضو نہیں ہے
- ۷۰ ❁ تعلیم الاسلام کے ایک سوال و جواب کے متعلق تفصیل
- ۷۱ ❁ چہار زانو بیٹھ کر سونے سے وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟
- ۷۲ ❁ وضو یا اذان کے دوران سلام اور اُس کا جواب
- ۷۳ ❁ وضو میں استعمال ہونے والا پانی گٹر میں گرانا کیسا ہے؟
- ۷۴ ❁ لمبی اگر کسی کی گود میں بیٹھ جائے تو اس کا کپڑا ناپاک ہوگا یا نہیں؟
- ۷۵ ❁ پیشاب شرم گاہ میں آکر رک جائے تو کیا وضو ٹوٹ جائے گا؟
- ۷۶ ❁ کیا وضو کرتے وقت ”یا قادر“ کا ورد جائز ہے؟
- ۷۶ ❁ نماز جنازہ کے لیے کیے جانے والے وضو سے فرض نماز پڑھنا
- ۷۷ ❁ نماز کے دوران شرم گاہ میں ایسا دگی پیدا ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا؟
- ۷۷ ❁ حلاوت قرآن کے دوران تھوڑے تھوڑے وقفے سے ریح کا خارج ہونا
- ۷۸ ❁ اگر چہرے یا ہاتھ پر گھی، ویسلین یا تیل وغیرہ لگا ہو تو وضو ہوگا یا نہیں؟

- ۷۸ گالی گلوچ کرنے یا گانا بجانے کی وجہ سے وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟
- ۸۰ وضو کے بعد بدن پر نجاست لگ جائے تو صرف اس عضو کو دھو لینا کافی ہے
- ۸۰ دو رازان صلاۃ، نیند اور بیداری کی حالت میں ہنسنے سے وضو کا حکم

باب الغسل (۸۲-۱۰۱)

(غسل کا بیان)

- ۸۳ غسل کے فرائض
- ۸۳ ہم بستری کے بعد عورت غسل کیسے کرے؟
- ۸۵ غسل کا مسنون طریقہ
- ۸۶ غیر مسلم لڑکی یا جانور سے خواہش پوری کرنے کے بعد غسل صحیح ہوگا یا نہیں؟
- ۸۷ اعتکاف کی حالت میں غسل جمعہ کا حکم
- ۸۸ سر کے مریض کو غسل جنابت میں کب رخصت ملے گی؟
- ۸۸ غسل خانے میں برہنہ ہو کر غسل کرنا
- ۸۹ غسل کے بعد تپتی نڈی نکلنے سے دوبارہ غسل کرنا ضروری ہے؟
- ۸۹ شرم گاہ میں دوا لگانے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟
- ۹۰ دو جماع کے درمیان غسل ضروری نہیں
- ۹۱ متعدد جماع کے بعد غسل واحد کافی ہے یا نہیں؟
- ۹۳ کسی جنبیہ (خاتون جن) کے ساتھ وطی کے بعد غسل کا حکم
- ۹۳ جنبی شخص کا بغیر غسل کیسے نماز پڑھ لیتا
- ۹۳ بالوں کو انگریزی دواؤں سے رنگنا غسل سے مانع ہے یا نہیں؟
- ۹۵ مسنون طریقہ پر غسل کرنے کے بعد وضو کے وقت کلی کرنا یا ناک میں پانی ڈالنا
- ۹۷ وضو اور غسل میں صرف کلی کرنا کافی ہے یا غرارہ بھی ضروری ہے؟
- ۹۷ غسل میں فرائض ادا کرنا اور سنتوں کو ترک کر دینا

- ۹۸ احتلام میں شروع ہونے والی عضو متاعل پر انگلی رکھ دینا۔
- ۹۹ شراب یا نشہ کی وجہ سے غسل کرنا ضروری ہے؟
- ۹۹ دانت پر سونے کا گور چڑھانا اور اس کے ساتھ نماز پڑھنا۔

باب المیاء (۱۰۲-۱۳۳)

[پانی کے احکام]

- ۱۰۳ شرعی حوض کی پینائش۔
- ۱۰۶ حوض کی مختلف شکلوں میں ان کا حساب کیا جاتا ہے؟
- ۱۰۷ کولہ واٹر کے صابن کا حکم۔
- ۱۰۸ بیت الخلاء کے کنویں اور پانی کے کنویں کے درمیان کتنا فاصلہ ہونا چاہیے؟
- ۱۰۹ مسجد کا کنواں گندے نالے سے کتنے فاصلے پر رکھ دیا جائے؟
- ۱۱۰ کتنا کنویں میں داخل ہو کر زنجیر لگائی جائے تو کیا حکم ہے؟
- ۱۱۰ ”گرگت“ کنویں میں ملے تو کیا حکم ہے؟
- ۱۱۲ ناپاک کنویں کو پاک کرنے کی صورت۔
- ۱۱۳ دوائی یا اس جیسی صاف کرنے والی دوسری چیز پانی میں ڈال کر کپڑے دھونا۔
- ۱۱۴ حوض سے وضو کرنے میں حقارت محسوس کرنا۔
- ۱۱۵ دھو دھو حوض کا پانی ناپاک ہوگا؟
- ۱۱۶ بارش کا پانی نجاست سے گزر کر کنویں میں گرا ہو تو کنواں ناپاک نہ ہوگا۔
- ۱۱۷ کنویں میں کافر داخل ہو جائے یا غیر ماکول اللحم جانور مر جائے تو کیا حکم ہے؟
- ۱۱۸ ناپاک پانی کنویں میں گرے تو کنواں ناپاک ہو جائے گا۔
- ۱۲۰ نجاست کے احتیال کی وجہ سے کنواں ناپاک شمار ہوگا یا پاک؟
- ۱۲۰ کنویں میں کواں گر کر مر جائے اور پھول جائے تو کتنا پانی نکالا جائے گا؟
- ۱۲۱ کنویں میں مر کر پھولا ہوا کواں پایا جائے تو کتنے دن کی نماز کا اعادہ ضروری ہے؟

- ۱۲۲ کنویں میں کوا مر کر پھولا ہوا پایا جائے، تو کتنی پانی نکالا جائے گا؟
- ۱۲۳ اگر پانی میں بال گر جائے، تو کیا حکم ہے؟
- ۱۲۴ کنواں سے بلی دو رات اور ایک دن کے بعد زندہ نکلے، تو کتنی پانی نکالا جائے؟
- ۱۲۶ کنواں نجس اشیاء کے گرنے سے ہی ناپاک ہوگا
- ۱۲۷ کتنا اگر حوض سے پانی پی لے، تو کیا حکم ہے؟
- ۱۲۹ نابالغ کافر بچے یا بالغ کافر مرد غسل کے لیے کنویں میں اترے، تو کیا حکم ہے؟
- ۱۳۰ اگر کوئی غیر مسلم شراب پی کر کنویں میں گر جائے؟
- ۱۳۱ کنویں میں جب کوئی مسلمان عورت گر کر مر جائے، تو کنواں کیسے پاک ہوگا؟
- ۱۳۲ غیر مسلم عورت کنویں میں گر کر زندہ نکل آئے، تو کیا حکم ہے؟

باب التیمم (۱۳۴-۱۳۷)

تیمم کا بیان

- ۱۳۵ جو شخص پانی کے استعمال پر قادر نہ ہو اس کا تیمم کرنا
- ۱۳۶ کیا پتھر پر تیمم کر سکتے ہیں

باب المسح علی الخفین (۱۳۸-۱۴۱)

[موزے پر مسح کا بیان]

- ۱۳۹ بعض عرب کا نام لکھنا اور سوتلی موزوں پر مسح کو جائز کہنا
- ۱۴۱ معذور شخص کا چپڑے کے موزے پہن کر اس پر مسح کرنا

باب الحيض والنفس والاستحاضة (۱۴۲-۱۵۳)

[حيض، نفاس اور استحاضہ کا بیان]

- ۱۴۳ کم عمری میں فعلی پلاننگ کی خاطر آپریشن کرانے والی خاتون کے ”ایام حیض“ کا حکم
- ۱۴۵ استقلا تھل کے بعد نفاس کی مدت کا بیان

- ۱۳۵ حالت نفاس میں عورت دعا کر سکتی ہے؟
- ۱۳۶ استسقاء مثل کے بعد کتنی مدت تک خون کا انتظار کرے؟
- ۱۳۷ ایام حیض کے دوران ایک دن کے لیے خون بند ہو جائے تو کیا حکم ہے؟
- ۱۳۸ نفاس کے بند ہونے کے ایک ہفتہ بعد آنے والے خون کا حکم
- ۱۳۹ عورت نفاس کا غسل کیسے کرے؟
- ۱۴۰ حیض کے بند ہونے کے بعد عورت غسل کیسے کرے؟
- ۱۴۱ خالص سفید پانی حیض نہیں ہے.....
- ۱۴۲ حیض کی اکثر مدت ختم ہونے کے بعد غسل سے قبل دلی کرنا
- ۱۴۳ اگر ولادت کے بعد خون نہ دکھائی دے.....

باب احکام المعذورین (۱۴۳-۱۴۵)

[معذورین کے احکام]

- ۱۴۵ معذور کے لیے وضو کا حکم
- ۱۴۷ سلس البول کے مریض کے لیے طہارت کا حکم اور اس کا طریقہ
- ۱۴۷ خروج ریح کے مریض کے لیے شرعی حکم
- ۱۴۹ جس کو بار بار ریح خارج ہوتی رہتی ہو، وہ کیا کرے؟
- ۱۴۹ کیا معذور آدمی ہر نماز کے وقت نیا وضو کرے؟
- ۱۴۰ جسے بار بار پیشاب کے قطرات ٹپکتے ہوں، وہ کس طرح نماز ادا کرے
- ۱۴۱ وضو میں کلی کرتے وقت خون کا ٹکنا عذر ہے یا نہیں؟
- ۱۴۲ کیا معذور فجر کے وضو سے بعد غیر تلاوت قرآن اور اشراق پڑھ سکتا ہے؟
- ۱۴۳ جن کو ودی کے قطرات ٹپکنے کی دائمی بیماری ہو، وہ کیا کرے؟
- ۱۴۳ سلس البول کے معذور کی طہارت کا حکم
- ۱۴۳ پیشاب کی قطبلی اور اس میں استسقاء کا حکم

باب الانجاس (۱۶۶-۱۷۹)

[نجاست کا بیان]

- ۱۶۷ اگر کپڑے یا بدن پر نجاست لگ جائے تو کس قدر معاف ہے؟
- ۱۶۸ نجاست کی کتنی مقدار معاف ہے؟
- ۱۶۸ انسان کے پاخانہ سے گیس حاصل کرنا اور اس سے کھانا پکانا
- ۱۶۹ اگر سران میں سٹڈا یا کیزا لگ جائے تو کیا حکم ہے؟
- ۱۶۹ گاکل آمیز سینٹ کا حکم
- ۱۷۲ کپڑوں میں سینٹ کا اسپرے کرنا اور اُن کپڑوں میں نماز پڑھنا
- ۱۷۲ ہم بسبزی کے بعد پینے گئے پاک کپڑوں کا حکم
- ۱۷۳ نبی کریم ﷺ نے قبیلہ سمرینہ کے چند لوگوں کو پیشاب پینے کے حکم کیوں دیا؟
- ۱۷۶ شیر خوار بچے کا پیشاب ناپاک ہے
- ۱۷۸ بیمار آدمی کا ایسے کپڑوں میں نماز پڑھنا جس میں نجاست کا گمان ہو
- ۱۷۹ کپڑے ناپاک رکھنا گناہ ہے یا نہیں؟

باب الاستنجاء (۱۸۰-۱۸۵)

[استنجاء کا بیان]

- ۱۸۱ استنجاء میں کلوخ (ڈھیلے) کے بعد پانی استعمال نہ کرنے کا حکم
- ۱۸۱ استنجاء میں استبراء کی ایک تدبیر
- ۱۸۳ سردی اور گرمی کے زمانہ میں استنجاء کے متعلق تفصیل

کتاب الصلاة

باب المواقیت (۱۸۶-۲۲۷)

[اوقات نماز]

- ۱۸۷ فجر کی نماز کے لیے مستحب وقت۔
- ۱۸۸ ظہر سے پہلے مکروہ وقت کی تعیین۔
- ۱۸۹ فجر کی نماز تنہا پڑھنے کے بعد دوسری جماعت میں شرکت۔
- ۱۹۰ وقت زوال کی تحدید اور اس میں نماز کا حکم۔
- ۱۹۱ زوال کے بعد وقت مکروہ کب تک ہے؟ اور کتنی دیر بعد اذان دے سکتے ہیں؟
- ۱۹۱ جمعہ کے دن زوال کے وقت کا حکم۔
- ۱۹۲ مکروہ اوقات میں نماز پڑھنا جائز نہیں۔
- ۱۹۳ طلوع آفتاب کے بعد وقت مکروہ کی تحدید۔
- ۱۹۳ وہ اوقات، جن میں قضا نماز پڑھنا ممنوع ہے۔
- ۱۹۳ وہ اوقات جن میں نفل نماز پڑھنا ممنوع ہے۔
- ۱۹۵ عصر کی نماز سے قبل نوافل کا حکم۔
- ۱۹۶ عصر کی نماز کے وقت عصر کی ادائیگی سے پہلے ظہر کی قضا کرنا۔
- ۱۹۷ فجر کی سنت سے پہلے یا بعد میں کوئی قضا نماز پڑھنا۔
- ۱۹۷ جہاں سورج غروب ہونے کے بعد ڈیڑھ گھنٹے میں ہی طلوع ہو جاتا ہو، وہاں تراویح کا حکم۔
- ۱۹۹ جہاں سورج غروب ہونے کے فوراً بعد طلوع ہو جاتا ہو، وہاں نماز اور روزے کا حکم۔
- ۲۰۰ سفر میں نفلتے وقت ظہر کی اذان اول وقت میں دینا اور نماز پڑھنا کیسا ہے؟
- ۲۰۱ کیا صحیح صادق کے بعد فجر کی اذان میں دس منٹ کی تاخیر ضروری ہے؟
- ۲۰۲ تقویم میں درج شدہ وقت سے پہلے منور میں عشاء کی اذان۔

- دارالعلوم ترمکسر اور مفتی کفایت اللہ صاحب کی دائی تقویم میں اختلاف کی حقیقت ۲۰۳
- نہادہ اہل کی شائع کردہ مفتی تقویم اور دائی افاقات ثانی تقویم میں سے کس پر عمل کیا جائے؟ ۲۰۳
- غروب آفتاب کے بعد کب سے عشاء کی نماز کا وقت شروع ہوتا ہے؟ ۲۰۶
- مفتی کفایت اللہ صاحب کا عشاء اور مغرب کے درمیان کا فاصلے کا نقشہ صرف ہندوستان کے لیے ہے ۲۰۶
- یادوسرے ممالک میں بھی اُس پر عمل کی گنجائش ہے؟ ۲۰۹
- عشاء کا وقت غروب آفتاب کے کتنے گھنٹے بعد شروع ہوتا ہے؟ ۲۱۰
- جون کے مہینہ میں نماز کی دائی تقویم پر عمل کرنا ۲۱۱
- جمہور کی اذان کا وقت ۱۲:۳۰ (سازھے بجے) پورے سال کے لیے متعین کرنا ۲۱۲
- مفتی حضرات کا عصر ایک مثل پر پڑھنا ۲۱۴
- سایہ ایک مثل ہونے پر عصر کی نماز پڑھنا ۲۱۴
- حرم شریف میں شافعی یا مثلی المسکت امام کی اقتدا ۲۱۵
- عذر کی وجہ سے عصر کی نماز اذان سے پہلے پڑھ لینا ۲۱۶
- حالات سفر میں جمع تقدیم اور جمع تاخیر کا حکم ۲۱۸
- رمضان کے علاوہ مغرب کی جماعت میں تاخیر جائز نہیں ۲۲۱
- چاشت کی نماز کا وقت کب سے کب تک رہتا ہے؟ ۲۲۳
- اشراق کی نماز کا آخری وقت کیا ہے اور چاشت کا وقت کب سے شروع ہوتا ہے؟ ۲۲۴
- رات اور دن کا اطلاق کب سے کب تک ہوتا ہے؟ ۲۲۶

باب الاذان والإقامة (۲۲۸-۲۶۳)

[اذان و اقامت کا بیان]

- اذان کی ابتداء کس طرح ہوتی؟ ۲۲۹
- خطبہ سے پہلے اذان کیوں؟ ۲۳۲
- جب نماز کو ٹائی جائے تو کیا دوبارہ اقامت کہی جائے گی؟ ۲۳۳
- کیا عیدین کی نماز کے لیے اذان دینا مشروع ہے؟ ۲۳۳

- ۲۳۳ ﴿اِذَا نُوِيَ اِقَامَةُ مِثْنٍ﴾ ”اشہد ان محمدًا رسول اللہ“ پر اٹھو ٹھہر چرنا
- ۲۳۵ تکبیر میں افراد اور اذان میں ترجیح اختلاف کے یہاں سنت نہیں
- ۲۳۶ اذان کے وقت تلاوت جاری رکھنا اور اذان کا جواب نہ دینا
- ۲۳۸ اذان کے دوران سر یا جہر تلاوت کرنا
- ۲۳۹ مؤذن کے علاوہ کسی دوسرے شخص کا اقامت کہنا
- ۲۳۹ مؤذن کے علاوہ کوئی شخص تکبیر کہے تو کیا حکم ہے؟
- ۲۴۰ جو اذان دے، وہی اقامت کہنے کا زیادہ حق دار ہے
- ۲۴۱ اذان دینے والے شخص ہی کا اقامت کہنا ضروری ہے؟
- ۲۴۳ امام کے مصلیٰ پر پہنچتے ہی تکبیر کہنا لازم نہیں
- ۲۴۴ واڑھی منڈے کی اذان و اقامت
- ۲۴۴ واڑھی منڈے کی اقامت کا حکم
- ۲۴۵ محسن مسجد میں اذان دینا
- ۲۴۶ اذان کے لیے آلہ مکبر الصوت کا استعمال
- ۲۴۷ نابالغ کی اذان کا حکم
- ۲۴۸ امر دارنا مرد کی اذان و تکبیر کا حکم
- ۲۴۹ بارہ یا تیرہ سالہ لڑکے کا اذان دینا
- ۲۵۰ مانگ بند ہونے کی وجہ سے مؤذن کو اذان سے روک دینا
- ۲۵۱ تکبیر میں تقد قدامت السلطۃ کو وصل کے ساتھ پڑھنا
- ۲۵۱ مؤذن نے ”عن علی الفلاح“ پہلے پڑھ لیا تو اذان کا دہرائنا ضروری ہے یا نہیں؟
- ۲۵۲ مسجد میں ایک ہی مصلیٰ ہو، تو وہ پست آواز سے اقامت کہے گا
- ۲۵۲ جماعت ثانیہ کے لیے تکبیر کہنا
- ۲۵۳ اگر مؤذن خلاف فطرت کام کروا سنا ہو؟
- ۲۵۵ نفاس کی حالت میں ماں کا بچے کے کان میں اذان و تکبیر کہنا

- ۲۵۵ وقت سے پہلے اذان دینا جائز نہیں ہے، اعادہ مسنون ہے۔
- ۲۵۷ فاسق و فاجر شخص کو اذان و اقامت کے لیے رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔
- ۲۵۹ ربط یو یا شیپ ریکارڈ کی اذان معتبر نہیں ہے۔
- ۲۶۰ لاؤڈ اسپیکر میں اذان کے بعد کی دعاء پڑھنا۔
- ۲۶۱ اذان کے بعد کی دعاء میں چند کلمات کی زیادتی۔
- ۲۶۳ اذان کے بعد فوراً تہجد اٹھا کر دعاء مانگنا۔

باب صفة الصلاة (۲۶۴-۳۰۵)

[شرائط و ارکان اور آداب کا بیان]

- ۲۶۵ وضو کے بغیر نماز پڑھنا۔
- ۲۶۶ مسنون امام کے ساتھ قعدہ اخیرہ میں درود شریف پڑھے گا یا نہیں؟
- ۲۶۷ امام صاحب کا قعدہ اولیٰ میں ویر لگانا۔
- ۲۶۸ عورتوں کے لیے رکوع اور سجدے کا طریقہ۔
- ۲۷۰ آنے والے کے لیے امام کا قراءت یا رکوع کو لمبا کرنا۔
- ۲۷۱ امام سے پہلے یا ساتھ میں سلام پھیرنا۔
- ۲۷۲ نماز کے بعد کی تسبیحات سے قبل امام کا دعا کرنا۔
- ۲۷۳ نماز کے بعد دعاء کرنا۔
- ۲۷۴ نماز کا وقت ہو جانے پر قبرستان میں وقفہ نماز پڑھنا۔
- ۲۷۵ تکبیرات انتہائی کا انتہائی اور انتہائی وقت۔
- ۲۷۶ سورہ فاتحہ اور شمس سورہ کی حیثیت۔
- ۲۷۷ ظہر کی سنن قبلہ کی چوتھی رکعت میں شمس سورہ کا حکم۔
- ۲۷۸ مقتدی کا سورہ فاتحہ پڑھنا۔
- ۲۷۹ سنن اور نوافل کی ہر رکعت میں اور فرض کی پہلی دو رکعات میں قراءت کی حکمت۔
- ۲۸۱ فجر، مغرب اور عشاء میں جہری اور ظہر وغیرہ میں سری قراءت کی حکمت۔

- ✽ نماز میں زکوٰۃ دعوں کے پڑھنے کا حکم..... ۲۸۲
- ✽ نماز کے بعد طلب رزق کی دعا اخلاص کے منافی نہیں..... ۲۸۳
- ✽ اگر امام یا مچھریں رکعت کے لیے کھڑے ہوں اور مقتدی اقتدار کرے تو کیا حکم ہے؟..... ۲۸۴
- ✽ سنت نماز میں اس طرح حیثیت کرنا کہ: ”میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم کی نماز پڑھتی ہوں“..... ۲۸۵
- ✽ نماز میں صرف دو آیتیں پڑھنا..... ۲۸۶
- ✽ رکوع کے بارے میں فقہاء کی عبارت ”انصب ساق“ کا مطلب..... ۲۸۷
- ✽ تشہد میں انگلیوں کا حلقہ کب تک باقی رکھا جائے؟..... ۲۸۸
- ✽ کثرت ازدحام کی وجہ سے اُٹنی صف کے مصلیٰ کے پیر پر سجدہ کرنا..... ۲۸۹
- ✽ سلام پکھیرنے کا مستنون طریقہ..... ۲۹۰
- ✽ حالت سجدہ میں اپنے دونوں ہاتھ زمین پر بچھا دینا..... ۲۹۰
- ✽ تہجد کی نماز میں اگر حدیث لاحق ہو جائے تو کیا کرے؟..... ۲۹۱
- ✽ مقتدی کے بعض مسائل..... ۲۹۲
- ✽ سجدہ میں جاتے وقت پہلے دونوں گھٹنے پھر ہاتھ ٹانگے پیشانی رکھے اور اٹھتے وقت اس کے برعکس کرے..... ۲۹۶
- ✽ سجدے میں پہلے گھٹنے زمین پر رکھنا..... ۲۹۷
- ✽ ڈبوئی کے دوران نماز کس طرح ادا کرے؟..... ۲۹۸
- ✽ امام کا فرض نماز پڑھاتے وقت تمامہ یا نہ سنا..... ۳۰۰
- ✽ مصلیٰ کو کیسے بند کیا جائے؟..... ۳۰۰
- ✽ دوران نماز دو ہیروں کے درمیان چار انگلیں کا قاصد رکھنا..... ۳۰۲
- ✽ اگر نماز کے دوران وضو ٹوٹ جائے؟..... ۳۰۳
- ✽ امام کا صحیح اللہ لمن حمد کہنے کے بعد ذرا توقف کرنا..... ۳۰۴

باب الإمامۃ (۳۰۶-۳۵۱)

[امامت کا بیان]

- ✽ ایسے شخص کو امام بنانا، جسے نماز کے فرائض کا علم نہ ہو..... ۳۰۷

- ۳۰۸ نماز میں اس شخص کی اقتدا کرنا، جس کی قراءت صحیح نہ ہو۔
- ۳۰۸ نماز میں اس شخص کی اقتدا کرنا، جس کی قراءت صحیح نہ ہو۔
- ۳۰۹ داہلی امام کی غیر ضروری میں عارضی امامیت کس طرح کرے؟
- ۳۱۱ سوال سے تو پر کرنے والے فقیر کا نماز میں امام بننا۔
- ۳۱۲ شافعی امام کے پیچھے نماز پڑھنا۔
- ۳۱۳ وتر کی نماز میں حنفی شخص کا شافعی کی اقتدا کرنا۔
- ۳۱۶ امر کی امامت کا حکم۔
- ۳۱۷ ایسے آدمی کے پیچھے فرض نماز پڑھنا جن کی دائرہ میں نہیں تھی ہے۔
- ۳۱۸ پندرہ سالہ بچے کی امامت۔
- ۳۱۹ پندرہ سالہ بچہ تراویح پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟
- ۳۱۹ تیرہ یا چودہ سالہ بالغ بچے کی امامت۔
- ۳۲۱ لڑکا اور لڑکی کے بالغ ہونے کی کم سے کم عمر۔
- ۳۲۲ عورت کا نماز میں امام بننا۔
- ۳۲۳ مرد کا صرف عورتوں کی امامت کرنا۔
- ۳۲۳ دوسرے مقتدی کے آنے پر خود امام کا آگے بڑھ جانا۔
- ۳۲۵ مشق شدہ عورتیں ہی نماز میں پڑھنا۔
- ۳۲۵ غلام کے بغیر نماز پڑھنا۔
- ۳۲۷ امام صاحب یا مدرس کا تیل بولے والا لباس پہننا۔
- ۳۲۸ حنفی امام کا شافعی مذہب کے موافق نماز پڑھنا۔
- ۳۲۹ قراءت میں غلطی امام کے لیے موجب ملامت نہیں۔
- ۳۳۱ نائب امام کی تعداد کتنی ہونی چاہئے؟
- ۳۳۲ عیسائی عورت کے ساتھ نکاح کرنے والے کی امامت۔
- ۳۳۲ امام کا تقرری کے وقت بدعات سے متعلق شرائط منظور کرنا اور صلح حدیبیہ سے استدلال کرنا۔

- ۳۳۵ * ولد الزنا کے پیچھے نماز کا حکم
- ۳۳۶ * امام کی تقرری کے لیے متولی کن چیزوں کا خیال رکھے؟
- ۳۳۷ * میت کو غسل دینے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا
- ۳۳۸ * دورانِ صلاۃ اگر کسی امام کا دشوٹ جاتے تو وہ کیا کرے؟
- ۳۳۹ * امام صاحب کی اجازت کے بغیر امامت کرانا جائز نہیں
- ۳۴۰ * پیش امام کی اجازت کے بغیر نائب امام کا امامت کرنا
- ۳۴۱ * مبینے میں چار یا پانچ مرتبہ امام صاحب کی جماعت فجر کا فوت ہو جائے
- ۳۴۲ * اگر امام صاحب کی صبح میں آنکھ نہ کھلے تو انہیں چگنا کیسا ہے؟
- ۳۴۳ * دارالعلوم میں پڑھنے والے طلبہ کے پیچھے نماز پڑھنا
- ۳۴۴ * امام صاحب کی سخت کلامی کی وجہ سے اُن کو معزول کرنا
- ۳۴۵ * حرم شریف میں تعمیر شدہ اونچے مکانات میں رہ کر امام کی اقتدا کرنا
- ۳۴۶ * ایسے شخص کا امامت کرنا، جسے روح کے خارج ہونے کا غدر ہو
- ۳۴۷ * سفید داغ والے شخص کی امامت
- ۳۴۸ * حافظ قرآن شخص کا جمعہ کے دن تقریر، خطبہ اور نماز پڑھنا
- ۳۴۹ * ناظرہ پڑھے ہوئے شخص کی امامت
- ۳۵۰ * ایسے حافظ کی امامت، جو مسائل نماز سے واقف نہ ہو
- ۳۵۱ * امامت کا زیادہ مستحق کون ہے؟ مسائل جاننے والا بغیر حافظ یا بے خبر حافظ قرآن
- ۳۵۲ * ایسے شخص کی امامت، جس کے ہاتھ اور پیر میں نقص ہو

باب إمامة الفاسق (۳۵۲-۳۴۱)

[فاسق کی امامت کا بیان]

- ۳۵۳ * ڈاڑھی منڈوانے والے کی امامت
- ۳۵۴ * چار چھ مہینے بیوی سے دور رہنے والے کی امامت
- ۳۵۵ * امام کا ایک مشقت سے کم ڈاڑھی رکھنا

- ۳۵۶ فاسق کی امامت سے متعلق کچھ احکام.
- ۳۵۸ بے پردہ گھومنے والی عورت کے شوہر کی امامت.
- ۳۵۸ نااہل امام اور متولی کی ذمہ داری.
- ۳۶۱ ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا جن کی بیوی ایکٹیشن کی امیدوار ہو.
- ۳۶۳ امام و مدد رس کی بیوی بے پردہ رہے تو ان کی امامت مکروہ ہوگی یا نہیں؟
- ۳۶۵ عید میلاد اور مشاعرہ وغیرہ میں پیش پیش رہنے والے حافظ کے پیچھے نماز.
- ۳۶۶ امام کا ڈاڑھی کٹنا اور اپنی بیوی کو ملے میں بے پردہ گھمانا.
- ۳۷۰ فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا.
- ۳۷۱ ایضاً.
- ۳۷۱ ڈاڑھی منڈے کے پیچھے نماز پڑھنا.
- ۳۷۲ شرابی جس نے فی الحال توبہ کی ہے۔ کا امام بننا.
- ۳۷۳ بیان میں ایک بات کہنے کے بعد مگر جانے والے امام کے پیچھے نماز کا حکم.
- ۳۷۵ امام کا ظہر کی چار منٹ پہلے بغیر امامت کرنا.
- ۳۷۶ کسی امام سے سنت مؤکدہ چھوٹ جائے تو اس کو امامت پر برقرار رکھا جائے گا یا نہیں؟
- ۳۷۷ بیک مارکیٹ کرنے والے کی امامت.
- ۳۷۹ پردے کے متعلق تاویل کرنے والے کی امامت.
- ۳۸۰ میراث نہ ادا کرنے والے امام کے پیچھے نماز کا حکم.
- ۳۸۲ میراث ہڑپ کر لینے والے کو امامت سے علاحدہ کرنا.
- ۳۸۲ امام متہم کے پیچھے نماز کا حکم.
- ۳۸۳ ایضاً.
- ۳۸۵ شک کی بنیاد پر امام کے پیچھے نماز نہ پڑھنے والے کا حکم.
- ۳۸۶ خلاف شرع مال رکھنے اور ڈاڑھی کٹوانے والے کی امامت.
- ۳۸۷ فاسق امام کے پیچھے نماز اور تراویح کا حکم.

- ۳۸۹ امام کو کسی اجنبیہ سے ناجائز تعلقات رکھنا۔
- ۳۹۰ سوکھانے والے کے پیچھے نماز پڑھنے کا شرعی حکم
- ۳۹۱ سودی کا رد یا کر کے والے امام اور مؤذن کی امامت و اذان کا حکم
- ۳۹۲ غیر شرعی وضع قطع والے امام کی امامت حکم
- ۳۹۳ داڑھی کٹوانے والے امام کے پیچھے نماز کا حکم
- ۳۹۶ جھگڑا، بد زبان اور جھوٹے امام کے پیچھے نماز کا حکم
- ۳۹۸ گالی دے کر صفائی مانگنے والے شخص کی امامت
- ۴۰۰ نبی کے حقوق ادا نہ کرنے والے کی امامت
- ۴۰۲ ایضاً.....
- ۴۰۴ قصور بخیزانے والے امام کے پیچھے نماز کا حکم
- ۴۰۵ سید نہ ہونے کے باوجود اپنے آپ کو سید کہلانے والے کی امامت
- ۴۰۶ ذمہ دار یا بچوانے والے امام کے پیچھے نماز کا حکم
- ۴۰۷ امام صاحب کا ریہ کے ذریعہ گانے سننا اور ان گانوں کے طرز پر نعت پڑھنا
- ۴۰۹ ذمہ دار تاشے کی تذکرہ حضرت فاطمہؑ کی جانب منسوب کرنے والے کی امامت
- ۴۱۱ ذمہ دار تاشے کی تذکرہ حضرت فاطمہؑ کی جانب منسوب کرنے والے کی امامت
- ۴۱۲ اخلاق خراب ہونے کے باوجود امام کو منصب امامت پر برقرار رکھنا
- ۴۱۳ مرض کی وجہ سے نس بندی کرانے والے شخص کی امامت
- ۴۱۵ خاندانی منصوبہ بندی کروانے والے کے پیچھے نماز پڑھنا
- ۴۱۶ پہلی بیوی کی بچہ دانی نکلا دینے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا
- ۴۱۷ مجبوری میں بچہ دانی نکلا دینے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا
- ۴۱۸ وضع حمل کی تکلیف کی وجہ سے آپریشن کرانا
- ۴۱۹ نس بندی کرنے والے کی امامت
- ۴۱۹ شراب کا گڑ بیچنے والے امام صاحب کے پیچھے نماز
- ۴۲۰ فاسق امام کے پیچھے نماز کا حکم

- ۴۲۱ ذیوٹی میں کوتاہی کرنے والے اور جھوٹ بولنے والے شخص کی امامت
- ۴۲۳ ایسے فاسق کی امامت، جو قرآن کریم صحیح نہ پڑھ پاتا ہو
- ۴۲۴ امام کے ساتھ جھگڑا ہو جانے کی وجہ سے مقتدی کا طہ حدہ نماز پڑھنا
- ۴۲۷ اس شخص کی امامت، جو ٹی وی دیکھتا ہو اور اس کی نیوی بے پروہ رہتی ہو؟
- ۴۲۹ مرتکب کھابڑی کی امامت
- ۴۳۱ **ایضاً**
- ۴۳۲ سیاہ خضاب لگانے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا
- ۴۳۵ لاصحیہ کی شرم گاہ سے شرم گاہ دہلانے والے کی امامت
- ۴۳۶ گورنمنٹ سے اپنی نخواستہ چھپانے والے کی امامت
- ۴۳۷ مقتدی کا ایسے امام کی اقتدار کرنا جس کی عیب جوئی میں وہ لگا رہے
- ۴۳۸ اسے شخص کی امامت، جو کرکٹ ٹیم کا کپتان ہو
- ۴۳۹ فلم دیکھنے والے شخص کی امامت

باب الجماعۃ (۴۴۲-۴۷۵)

[جماعت کا بیان]

- ۴۴۳ ترک جماعت کی عادت بنالینا
- ۴۴۶ جماعت کے وقت مسجد کے گھن میں سنت فجر پڑھنا
- ۴۴۷ داعی کا نماز نہ پڑھنے والوں کو مارنا
- ۴۴۸ مسواک کرنے پر رکعت غرت ہو جانے کا اندیشہ ہو تو کیا کرے؟
- ۴۴۹ عورتوں کا مرد سے کے ساتھ مسجد میں تراویح پڑھنا
- ۴۵۰ عورتوں کی تہا جماعت کا حکم
- ۴۵۱ عورتوں کا رمضان میں ایک امام کی اقتدار میں تراویح ادا کرنا
- ۴۵۱ کیا رکوع میں شامل ہونے والے مقتدی کو گھیر تحریر کا ثواب ملے گا؟

- ✽ تکبیر اولیٰ کا وقت کب تک رہتا ہے؟ ۳۵۲
- ✽ رمضان میں افطاری کے عذر کی وجہ سے مغرب کی جماعت ترک کرنا ۳۵۳
- ✽ منفرد وطنی کے چیتھے کسی شافعی کا اقتداء کی نیت سے کھڑا ہو جانا ۳۵۳
- ✽ یکسرے میں امام کی تصویر دیکھ کر اقتداء کرنا ۳۵۷
- ✽ قریب میں مسجد ہونے کے باوجود چند افراد کا اپنی قیام گاہ پر یا جماعت نماز پڑھنا ۳۵۹
- ✽ مسجد دور ہونے کی وجہ سے اپنے مکان پر یا جماعت فرض نماز ادا کرنا ۳۶۰
- ✽ جس امام سے نمازی ناراض ہوں، ان کے چیتھے نماز پڑھنا ۳۶۱
- ✽ نجی عداوت کی وجہ سے امام صاحب کے چیتھے نماز نہ پڑھنا ۳۶۲
- ✽ جس امام سے مقتدی ناراض ہوں، ان کی امامت کا حکم ۳۶۳
- ✽ امام سے ناراض ہو کر اگر کوئی جماعت ترک کر دے؟ ۳۶۳
- ✽ نماز یا جماعت ہو جانے کے گمان سے گھر پر نماز پڑھ لینا ۳۶۴
- ✽ غلطی کی وجہ سے امام نماز کا اعادہ کرے تو مسبوق اور نوادہ کیا کرے؟ ۳۶۵
- ✽ بغیر وضو ادا کی ہوئی نماز کا اعادہ کرتے وقت نئے مقتدی کا شرکت کرنا ۳۶۶
- ✽ واجب الاعادہ نماز میں امام کے ساتھ نوادہ شخص کی شرکت ۳۶۶
- ✽ صحیح مسجد میں جماعت ثانیہ ۳۶۷
- ✽ جماعت فوت ہونے پر مسجد میں الگ سے جماعت کرنا ۳۶۸
- ✽ جماعت ثانیہ کا حکم ۳۶۸
- ✽ ایک مسجد میں دوسری مرتبہ جماعت ۳۷۰
- ✽ افطار کے بعد تاخیر سے آنے پر مغرب کی جماعت ثانیہ کا حکم ۳۷۱
- ✽ جماعت ثانیہ جائز ہے یا نہیں؟ ۳۷۱
- ✽ ایضاً ۳۷۲
- ✽ جماعت ثانیہ کا شرعی حکم ۳۷۳
- ✽ صحیح مسجد میں دوسری جماعت قائم کرنا ۳۷۴

باب الصفوف (۴۷۶-۴۹۹)

[جماعت کی صف بندی]

- ۴۷۷ نماز میں صفیں کیسے سیڑھی کی جائیں؟
- ۴۷۸ صف اول کی تعریف اور امام کا صف میں کھڑا ہونا
- ۴۸۰ جمعہ کے دن امام کا منسلک محراب کی جانب کھینچ کر آگے صف بنانا
- ۴۸۱ امام کا پہلی صف میں مقتدیوں سے کچھ آگے کھڑا رہنا
- ۴۸۲ پہلی صف کے درمیان منبر حائل ہو جائے تو کیا وہ پہلی صف کہلائے گی؟
- ۴۸۳ امام کے دائیں یا بائیں کچھ پیچھے ہٹ کر صف بنانا
- ۴۸۵ مصلیٰ پر کھڑا ہونے کے بعد امام کا ادھر ادھر دیکھنا
- ۴۸۵ بڑوں کا صف بنانے کے لیے بچوں کی صف کے سامنے سے گزرنا
- ۴۸۶ نابالغ بچے کا بڑوں کی صف میں کھڑا ہونا
- ۴۸۷ امام کی ہر دو جانب مقتدی برابر ہوں
- ۴۸۹ اگلی صف پر کیے بغیر پہلی صف میں کھڑے ہونے والوں کا حکم
- ۴۹۰ ضرورت کے وقت پیچھے بچوں کو بڑوں کی صف میں کھڑا کرنے کا حکم
- ۴۹۱ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے نو اہل بیت کو صف میں اپنے ساتھ رکھ کر نماز ادا کرنا
- ۴۹۲ کسی نمازی کا مسجد سے قریب مدرسہ میں رو کر امام کی اقتدا کرنا
- ۴۹۳ مقتدی حضرات جی علی الغالب کہنے سے قبل ہی کیوں کھڑے ہو جاتے ہیں؟ (ایک تحقیقی جواب)
- ۴۹۶ مقتدی جی علی الصلاۃ کے وقت کھڑے ہوں یا اس سے پہلے؟
- ۴۹۸ امام کی دائیں جانب کھڑے ہونے کی فضیلت

باب إدراك الفرائض وقضاء الفوائت (۵۰۰-۵۱۱)

[فرائض کو پانے اور فوت شدہ نماز کی قضا کا بیان]

- ۵۰۱ امام صاحب کو رکوع میں پانے والا رکعت کو پانے والا ہوگا

- ۵۰۲ مقتدی بکھیر کر یہ کہہ کر قعدہ میں جا رہا ہو کہ امام سلام پھیر دے۔
- ۵۰۲ رکوع میں مقتدی کے ہاتھ گھٹنوں تک نہیں پہنچے تھے کہ امام کھڑا لیا۔
- ۵۰۳ دورانِ صلاۃ وضو توٹ جائے اور جمع کی زیادتی کی وجہ سے نگلنا و شوار ہو تو کیا کرے؟
- ۵۰۴ فدیہ صلاۃ اپنی بہن یا بھانجی کو دینا۔
- ۵۰۵ کیا مغرب کی نماز میں مسبوق کے لیے عین قعدے ہو سکتے ہیں؟
- ۵۰۶ نماز میں شریک ہونے والا اور وارد کب رکعت کا پانے والا شمار کیا جائے گا؟
- ۵۰۷ فدیہ یہ صوم کی طرح زندہ آدمی کا فدیہ صلاۃ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟
- ۵۰۹ خروج وقت کے بعد اذان کہہ کر باجماعت نماز پڑھنا۔
- ۵۰۹ چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا کا طریقہ۔

باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا (۵۱۲-۵۵۷)

[مفسدات و مکروہات کا بیان]

- ۵۱۳ ٹاپاک کپڑا مصلیٰ پر رکھ کر نماز پڑھنا۔
- ۵۱۳ لاؤڈ اسپیکر میں نماز پڑھنا۔
- ۵۱۳ نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کا حکم۔
- ۵۱۵ باا ضرورت نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال۔
- ۵۱۶ نماز اور لاؤڈ اسپیکر۔
- ۶۱۷ مسجد میں حیر کا انگوٹھا اٹھ جانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے۔
- ۵۱۸ یہ حالت مسجد یاؤں کی انگلیوں کا زمین سے اٹھالینا۔
- ۵۱۹ مسجد کی حالت میں پاؤں اٹھالینا۔
- ۵۱۹ نماز میں گرم ٹوپی وغیرہ سے پیشانی ڈھانک کر مسجد کرنا۔
- ۵۲۱ امام کا لنگی بہن کر نماز پڑھنا۔

- ۵۲۲ نماز میں آگے پیچھے ہلنا۔
- ۵۲۳ نماز میں پیچھے ہو جانا یا بڑی زمین سے اٹھ جانا۔
- ۵۲۴ رکوع یا سجدہ میں امام سے سبقت کرنا۔
- ۵۲۵ نماز میں مجبوجا خیال آنے سے نماز ترک کرنا۔
- ۵۲۶ نماز میں شیطانی دھواں کا علاج۔
- ۵۲۷ ٹخنوں سے نیچے پا جامہ لگانا ہر حال میں مشروع ہے۔
- ۵۲۸ نماز کے وقت پائینے چڑھنا یا پھر اتر دینا۔
- ۵۲۹ امام کا قعدہ اخیرہ چھوڑ کر پانچویں رکعت کے لیے کھڑا ہو جانا۔
- ۵۳۰ قعدہ اخیرہ ترک کر کے سیدھا کھڑا ہو جانا۔
- ۵۳۱ تصویر والے کپڑے پہن کر نماز پڑھنا۔
- ۵۳۲ نماز میں بار بار چھینک آنے پر ہاتھ منہ پر رکھنا۔
- ۵۳۳ نماز میں چھینک آنے پر الحمد للہ کہنا۔
- ۵۳۴ ایک رکن میں تین مرتبہ کھلانا۔
- ۵۳۵ نماز میں مقتدی کا ایک رکن میں تین مرتبہ ہاتھ اٹھانا۔
- ۵۳۶ نماز میں اللہ کے خوف سے رونے سے کوئی فساد نہیں آتا ہے۔
- ۵۳۷ مسجد کی چھت پر تراویح اور فرض نماز پڑھنا۔
- ۵۳۸ گرمی کی شدت کی وجہ سے مسجد کی چھت پر نماز اور تراویح ادا کرنا۔
- ۵۳۹ نفل نماز میں قرآن کریم دیکھ کر قراءت کرنا۔
- ۵۴۰ قعدہ اخیرہ چھوڑ کر مزید دو رکعت مانگنے کی صورت میں فرض کا حقیر ہو جانا۔
- ۵۴۱ چار رکعت فرض کی جگہ پانچ رکعت پڑھنا۔
- ۵۴۲ کسی وجہ سے امام صاحب کے ساتھ رکوع چھوٹ جائے تو کیا کرے؟
- ۵۴۳ امام کے ساتھ کسی مقتدی کا سجدہ ثانیہ چھوٹ جائے تو کیا کرے؟
- ۵۴۴ قراءۃ سبعہ کی تمام روایتوں کو ایک نماز میں پڑھنا۔

- ۵۴۳ چائے کی سخت ٹوپی پہن کر نماز پڑھنا۔
- ۵۴۴ امام صاحب کا لقمہ دینا مفید صلاۃ نہیں ہے۔
- ۵۴۵ مصلیٰ کے سامنے کا پردہ سترہ کے قائم مقام ہے۔
- ۵۴۶ امام کا سترہ مقتدیوں کے لیے کافی ہے۔
- ۵۴۷ مسجدے میں جاتے ہوئے ازار اور پتلون کو سینا۔
- ۵۴۸ نماز کی حالت میں بتائی آنا اور روکنے کی صورت میں آنکھوں سے پانی بہنا۔
- ۵۴۹ نماز کا وقت ختم ہو جانے کے خوف سے احتیاء کے شدید تقاضے کے ساتھ نماز پڑھنا۔
- ۵۵۰ امام سری نماز میں جبراً قراءت شروع کر دے تو مقتدی اُسے کیسے آگاہ کرے؟
- ۵۵۱ دوران صلاۃ امام صاحب کی لنگی کی گرہ کھل جائے تو وہ پھر نماز کیسے پوری کریں؟
- ۵۵۲ نماز میں کسی نابالغ کا لقمہ دینا۔
- ۵۵۳ کھجور کے درخت کی پتیوں سے بنی ہوئی ٹوپی پہن کر نماز پڑھنا۔
- ۵۵۴ عورتوں کا انکسی چوڑیاں پہن کر نماز پڑھنا، جن میں باریک تصویریں ہوں۔
- ۵۵۵ جان بوجھ کر بغیر ٹوپی پہنے نماز پڑھنا۔
- ۵۵۶ قلیل کلام و مفید صلاۃ ہے۔
- ۵۵۷ نماز میں بلا ضرورت عادتاً کھٹکھارنا۔
- ۵۵۸ کیا نمازی کے آگے سے گزرنا اور بیٹھا دونوں برابر ہیں؟
- ۵۵۹ مصلیٰ کے آگے سے اٹھ جانا۔
- ۵۶۰ امام کا محراب میں کھڑا ہونا۔
- ۵۶۱ امام کا محراب کے اندر کھڑے رہ کر نماز پڑھنا۔

باب القراءة و زلة القاري (۵۵۸-۵۹۱)

[قراءت اور قاری کی لغزش کا بیان]

- ۵۵۹ فجر کی نماز میں ۴۰ سے ۵۰ آیتیں پڑھنا احتیاب کے لیے کافی ہے۔

- ۵۶۲ قراءت کے دوران آیات کے ترک یا رد و بدل سے نماز کا حکم
- ۵۶۳ آیت کی تبدیلی میں تغیر فاش ہو گیا، تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟
- ۵۶۳ کیا اسی رکعت میں اصلاح ضروری ہے، بعد میں اصلاح کافی نہیں؟
- ۵۶۵ قراءت کی غلطی کی دوسری رکعت میں اصلاح معتبر ہے یا نہیں؟
- ۵۶۷ قراءت میں غلطی کے بعد اصلاح کر لینے سے نماز کا حکم
- ۵۶۷ امام کا ”ان الاہواو لعی نعیم“ کے بجائے ”ان الاہواو لعی جحیم“ پڑھ کر اصلاح کر لینا.....
- ۵۶۸ امام نے یَوْمَ یُنْفِکُ النَّاسُ کے بجائے یَوْمَ یَقُومُ النَّاسُ پڑھا تو؟
- ۵۶۸ تجویذ کے لحاظ سے امام صاحب کی قراءت صحیح نہ ہونے پر کیا حکم ہے؟
- ۵۷۳ سورۃ عادیات کی آیتوں میں وصل کرتے ہوئے تئوین کو طاعت نہ کرنا.....
- ۵۷۳ امام کو متنبہ کرنے کی غرض سے ”جزاک اللہ“ کہنا.....
- ۵۷۶ یَا أَیُّهَا الَّذِیْنَ جَاهِدُوا الْکُفَّارَ آیت کے بجائے یَا أَیُّهَا النَّاسُ پڑھنا.....
- ۵۷۷ امام کا قراءت میں وقف وغیرہ میں غلطی کرنا اور آیتوں کا بھول جانا.....
- ۵۷۸ نماز میں غلطی سے ”رب العرش العظیم“ کے بجائے ”رب العرش الکریم“ پڑھ لیا.....
- ۵۷۸ امام کا التماس کو سمجھنے بغیر ”ور“ ان نسیدنا“ میں دوسرے نون کو سمجھ کر پڑھنا.....
- ۵۸۰ نحر نعلی کے ساتھ تلاوت کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھنا.....
- ۵۸۲ امام کا قراءت میں کسی حرف کو بڑھا دینا.....
- ۵۸۳ ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا جو ترخیص قراءت سے واقف نہ ہوں.....
- ۵۸۴ ایسا امام متعین کرنا جس کے پیچھے نماز فاسد ہوتی ہو.....
- ۵۸۴ خلا قراءت کرنے والے کے پیچھے علماء و حفاظ کی نماز صحیح ہوگی؟
- ۵۸۵ فرض نماز کی قراءت میں اعتدال ہو چاہیے.....
- ۵۸۸ سورتوں کی ترتیب اٹلنے سے نماز ہوگی یا نہیں؟
- ۵۸۸ امام صاحب کا لہجہ میں ۱۰ کی جگہ ح اور الجحد کی ج جگہ ۱۰ پڑھنا.....

باب الوتر والنوافل والتہجد (۵۹۲-۶۳۱)

[وتر، نوافل اور تہجد کا بیان]

- ۵۹۳ تہجد کی رکعتوں کی تعداد.....
- ۵۹۳ صلاۃ التیمم افضل ہے یا تہجد؟.....
- ۵۹۵ نماز تہجد پڑھنا افضل ہے یا صلاۃ التیمم؟.....
- ۵۹۵ کیا نوافل کا اہتمام سنت کے خلاف ہے؟.....
- ۵۹۶ وتر کی نماز مسلسل ترک کرنا.....
- ۵۹۷ ضرورت کے پیش نظر فرض نماز پر اکتفاء کرنا.....
- ۵۹۷ سنن منہ کدہ اور غیر منہ کدہ کی تعریف اور ان کا حکم.....
- ۶۰۲ نفل اور سنت نماز کا حکم اور ان کی تعداد.....
- ۶۰۲ کم وقت میں زیادہ رکعت پڑھنے والا بہتر ہے یا زیادہ وقت میں کم رکعت پڑھنے والا؟.....
- ۶۰۳ یمن کی ہم نام خاتون کے ساتھ نکاح کے لیے صلاۃ استخارہ.....
- ۶۰۳ استخارہ کا طریقہ.....
- ۶۰۶ سنن ونوافل کو گھر میں ادا کرنا اور عشاء کی اخیری دو رکعت بیٹھ کر ادا کرنا.....
- ۶۰۸ رمضان میں تہجد کی نماز باجماعت پڑھنے کا حکم.....
- ۶۱۰ تہجد کی نماز باجماعت پڑھنا اور طلوع صبح صادق کے بعد اور اذان فجر سے قبل پڑھنا.....
- ۶۱۰ نماز کی حالت میں کھجلا نا، مچھر کو بھگانا اور مسجد سے کی حالت میں زمین سے پیچ اٹھانا.....
- ۶۱۳ نماز وتر میں دعا قنوت کے وجوب پر ایک اشکال کا جواب.....
- ۶۱۳ رمضان میں عشاء کی نماز باجماعت کے ساتھ نہ پڑھنے والے کے لیے وتر کا حکم.....
- ۶۱۵ سنن قبلہ کو فرض نماز کے بعد پڑھنا.....
- ۶۱۶ تنہا حجر کی سنت کی قضاء کرنا.....
- ۶۱۷ وتر کی نماز میں دعا قنوت کے بعد دو شرطیں پڑھنا.....
- ۶۱۸ وتر کی نماز تہجد کے بعد پڑھنا.....

- ۶۱۹ ﴿فرض نماز کے بعد مشن و نوافل کے لیے جگہ تبدیل کرنا﴾
- ۶۲۰ ﴿نماز کا وقت ہو جانے پر اذان سے پہلے سنن قبلہ پر بھی جاسکتی ہیں یا نہیں؟﴾
- ۶۲۱ ﴿اذان کے بعد تحیۃ الوضوء یا تحیۃ المسجد پڑھنا﴾
- ۶۲۲ ﴿نجر کی نماز کے علاوہ کسی اور نماز میں قنوت نازلہ پڑھنا﴾
- ۶۲۳ ﴿قنوت نازلہ کب تک پڑھی جائے؟﴾
- ۶۲۵ ﴿وتر کے علاوہ کسی اور نماز میں دعائے قنوت پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟﴾
- ۶۲۵ ﴿زوال کے بعد پڑھی جانے والی سنت کا ثواب﴾
- ۶۲۶ ﴿فرض پڑھے بغیر وتر کی اقتدا کرنا﴾
- ۶۲۷ ﴿بعد کی پہلی چار سنت منہ کدہ چھوٹ جائے تو کب پڑھے؟﴾

باب الاستسقاء (۶۲۹-۶۳۱)

[طلب باران کا بیان]

- ۶۲۹ ﴿تھک سالی میں قنوت نازلہ اور نماز استسقاء پڑھنا﴾

باب التراویح (۶۳۲-۶۵۳)

[تراویح کا بیان]

- ۶۳۳ ﴿میں رکعات تراویح کا ثبوت اور اس کی حقیقت﴾
- ۶۳۵ ﴿حضرت عمرؓ کا میں رکعات تراویح پر لوگوں کو جمع کرنے کی حکمت﴾
- ۶۳۶ ﴿میں رکعات تراویح کا ثبوت حضرت عمرؓ کے عمل سے﴾
- ۶۳۸ ﴿مستقل امام کو قنوت تراویح ہے یا دوسرے مقررہ حافظ کو؟﴾
- ۶۳۹ ﴿نا بالغ کا تراویح پڑھنا﴾
- ۶۴۱ ﴿مسجد کے فناء سے تراویح پڑھانے والے کا بدیا اور خطیب کا خرچہ ادا کرنا﴾
- ۶۴۲ ﴿تراویح کے بعد وتر سے پہلے اجتماعی دعا کا حکم﴾
- ۶۴۳ ﴿تراویح پڑھانے والے کو بدیہ پیش کرنا﴾

- ۶۳۳ تراویح پر اجرت لینا
- ۶۳۴ تراویح پڑھانے کی اجرت لینا
- ۶۳۵ تراویح اور چہرہ
- ۶۳۶ رمضان میں عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ نہ پڑھنے والے کے لیے وتر کا حکم
- ۶۳۶ تراویح کے کسی ترویج میں آیت سجدہ چھوٹ جانے پر دوسرے ترویج میں قضا کرنا
- ۶۳۷ تراویح کی تمام رکعت کی ایک ساتھ نیت کرنا کافی ہے
- ۶۳۸ رمضان کی سائیسویں شب میں ہی قرآن مکمل کرنا ضروری نہیں ہے
- ۶۳۹ ۲۷ ویں شب میں ختم قرآن کو ضروری سمجھنا
- ۶۵۱ بلا عذر تنہا نماز تراویح ادا کرنا
- ۶۵۲ محلہ کی مسجد چھوڑ کر دوسری مسجد میں نماز اور تراویح ادا کرنا
- ۶۵۳ پیشگی اعلان کرنا کہ پہلی یا دوسری رکعت میں سجدہ تلاوت ہے

باب سجود السہو (۶۵۴-۶۶۶)

[سجدہ سہو کا بیان]

- ۶۵۵ ارکان کی ادائیگی کے دوران ایک رکن کی مقدار میں یا اس سے زیادہ ٹھکر کرنا
- ۶۵۶ ایک رکعت کا مسبوق فوت شدہ رکعت میں سورت ملا نا قبول کیا تو؟
- ۶۵۷ تیسری رکعت میں سہو اس قدر بیٹھنے سے سجدہ سہو لازم ہوگا؟
- ۶۵۹ قعدہ اولیٰ میں انتہیات کے بعد درود شریف پڑھنا
- ۶۶۰ قیام میں امام صاحب کا تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کے بعد غاموشی کھڑا ہونا و تراوت شروع نہ کرنا
- ۶۶۰ فرض کی تیسری رکعت میں سورت ملا لینے سے سجدہ سہو واجب نہ ہوگا
- ۶۶۱ قعدہ کوئی میں تشہد کے بعد درود شریف پڑھنے سے سجدہ سہو واجب ہوگا یا نہیں
- ۶۶۲ امام صاحب کا قعدہ اولیٰ میں درود شریف پڑھنا موجب سہو ہے
- ۶۶۳ سجدہ سہو میں دو کے بجائے ایک ہی سجدہ کیا تو کیا حکم ہے؟

- ۶۶۴ تیسری رکعت میں قعدہ کر کے پچھی رکعت کے بعد سجدہ سجدہ کر لے تو نماز درست ہو جائے گی۔
- ۶۶۵ سجدہ تلاوت کی آیت پڑھنے سے قبل سجدہ تلاوت کرنا۔
- ۶۶۵ امام کا قعدہ اخیرہ چھوڑ کر پانچویں رکعت کے لیے کھڑا ہو جانا۔

باب سجود التلاوة (۶۶۷-۶۷۷)

[سجدہ تلاوت کا بیان]

- ۶۶۷ خارج صلاۃ شخص نے امام صاحب سے سجدہ کی آیت سنی تو کیا کرے؟
- ۶۶۷ نماز کے باہر کوئی شخص، امام سے آیت سجدہ نہ سنے۔
- ۶۶۸ ایک ہی جگہ متعدد آیات سجدہ تلاوت کرنے کا حکم۔
- ۶۶۹ سجدہ کی مختلف جگہوں میں آیت سجدہ متعدد بار تلاوت کرنے کا حکم۔
- ۶۷۰ نماز میں دوسری ایک ہی آیت سجدہ کی تلاوت سے، ایک سجدہ واجب ہوگا۔
- ۶۷۱ نماز میں آیت سجدہ پر سجدہ تلاوت نہ کرنا۔
- ۶۷۲ سجدہ کی آیت سننے والوں پر سجدہ کا واجب ہونا۔
- ۶۷۳ امام کا وقتاً فوقتاً نماز میں آیت سجدہ پڑھنا۔
- ۶۷۴ آیت سجدہ پڑھ کر فوراً رکوع کر کے، اس میں سجدے کی نیت کر لینا۔
- ۶۷۵ سجدہ تلاوت ادا کرنے کا طریقہ۔
- ۶۷۵ تفسیر قرآن کے دوران لوگوں کی رعایت کرتے ہوئے آیت سجدہ آہستہ پڑھنا۔

باب صلاة المريض والمسافر (۶۷۸-۷۰۹)

[مریض اور مسافر کی نماز کا بیان]

- ۶۷۹ پہلی صف میں کبھی پر نماز پڑھنا۔
- ۶۸۱ مسافر کا چار رکعت پڑھنا یا پڑھنا۔
- ۶۸۲ ایام حج میں مسافر کا امامت کرنا۔

- ۶۸۲ ایس فی کائنہ یکسر روزانہ شش رکھو شکر کا سفر کرے تو کون سی نماز پڑھے گا؟
- ۶۸۳ مسافر سفر سے واپس ہوتے ہوئے کہاں پہنچے گا تو مقیم ہوگا؟
- ۶۸۳ بس کی سیٹ پر نماز پڑھنا.....
- ۶۸۴ بس کے انجن کی سیٹ پر نماز پڑھنا.....
- ۶۸۵ معنی، عرفات اور مزدلفہ میں نمازوں کا حکم.....
- ۶۸۶ سفر کے دوران فرض نمازوں کا حکم.....
- ۶۸۶ مختلف مقامات میں ٹھہرنے کی نیت سے نمازوں کا حکم.....
- ۶۸۷ ٹھہر ٹھہر کر سفر کرنے کی صورت میں نمازوں کا حکم.....
- ۶۸۸ ملازمت کرنے والا جب اپنے وطن اصلی آئے تو اس کی نمازوں کا حکم.....
- ۶۸۸ مسافر کسی ایک جگہ پندرہ دن اقامت کی نیت کرنے سے متعجب ہو جاتا ہے.....
- ۶۸۹ مقیم کا مسافر امام کی اقتداء میں نماز ادا کرتا.....
- ۶۹۰ سفر شرعی کی مقدار.....
- ۶۹۱ مسافت، سفر میں طویل و قریب دو راستوں میں سے کس کا اعتبار ہوگا؟
- ۶۹۱ مسافر کب قصر کرے اور کب اقامت؟
- ۶۹۳ مسافر پر نماز جمعہ واجب نہیں ہے.....
- ۶۹۳ وطن اصلی میں اقامت نہ ہو رہی ہے، خواہ ایک دن ہی ٹھہرنے کا ارادہ کیوں نہ ہو.....
- ۶۹۳ مسافر نے بھول سے ظہر کی چار رکعت پڑھ لی تو کیا حکم ہے؟
- ۶۹۵ ایک ہی شہر کی مختلف جگہوں پر پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت ہو تو؟
- ۶۹۶ مسافت سفر پر جانے والا بس ڈرائیور قصر کرے گا.....
- ۶۹۷ مسافت، سفر میں فناء مصر کا اعتبار.....
- ۶۹۹ سمندری جہاز کے ملازم کے لیے قصر کا حکم.....
- ۷۰۰ عیدین تک سے فرض نماز ادا کرے ہندوستان آنے والے لکڑیاں یا دوسری نماز میں شرکت.....
- ۷۰۰ وطن سے تفریق مسافت پر قصر کا حکم ہے، لیکن کن نمازوں میں قصر کا حکم ہے؟ اگر ملے با سفر تو کب تک قصر کرے؟

- ۷۰۱ شہر کے ریلوے اسٹیشن سے قعر شروع کرنا۔
- ۷۰۲ ایام حج میں نئی عرفات اور مزدلفہ کے قیام کے دوران کن نمازوں میں قعر کیا جائے؟
- ۷۰۳ وطن اصلی کے علاوہ کسی اور جگہ وں بارودن رہنے والا شخص مقیم ہوگا یا نہیں؟
- ۷۰۴ مسافریں کی مسافت کا ارادہ کرنے والا دوران سفر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے، تو قعر کرے گا یا اتمام؟
- ۷۰۵ تحقیق سفر کے لیے وطن ہی سے نیت سفر شرط ہے یا نہیں؟
- ۷۰۷ مسافر کے لیے مقیم امام کی اقتدا میں پوری نماز پڑھنا۔

باب الجمعة (۷۱۰-۷۴۹)

[جمعہ کا بیان]

- ۷۱۱ جمعہ کی اذان اول پر سنی واجب ہے یا اذان ثانی پر؟
- ۷۱۲ نماز جمعہ جماعت کی محنت کے لیے کتنے مقتدری کا ہونا ضروری ہے؟
- ۷۱۳ خطبہ میں ان اللہ و مملکتہ سن کر بلند آواز سے درود پڑھنا۔
- ۷۱۴ جمعہ کے بعد امام سے مصافحہ کرنا۔
- ۷۱۵ جمعہ کے دن خطبہ سے پہلے وعظ کہنا اور مقررہ وقت سے زائد لینا۔
- ۷۱۶ جمعہ سے قبل بیان ثابت ہے، بدعت نہیں ہے۔
- ۷۲۰ جمعہ میں خطبہ سے پہلے تقریر کرنا ثابت ہے یا نہیں؟
- ۷۲۱ جمعہ کے خطبہ سے پہلے کس موضوع پر بیان کرنا چاہیے؟
- ۷۲۲ جمعہ کے دن اذان اور خطبہ کے درمیان وعظ کا حکم۔
- ۷۲۳ جمعہ کی نماز کے لیے نماز بانٹ دھنا۔
- ۷۲۴ خطیب کا ہاتھ میں عصا لینا۔
- ۷۲۶ جمعہ کے دن خطبہ دیتے وقت خطیب کا عصا کو ہاتھ میں لینا۔
- ۷۲۶ خطبہ جمعہ میں امام کا عصا لے کر کھڑا ہونا۔
- ۷۲۷ خطبہ جمعہ کے دوران امام کا عصا پکڑنا۔

- ۴۲۷ سنت مؤکدہ، غیر مؤکدہ اور مباح کے معنی
- ۴۳۰ بڑی مسجد میں خطبہ اردو میں ہوتو چھوٹی مسجد میں قیام جمعہ
- ۴۳۱ خطبہ جمعہ کا اردو ترجمہ منبر پر پڑھنا
- ۴۳۱ ایک گاؤں میں دو جگہ جمعہ کی نماز قائم کرنا
- ۴۳۳ ایک سے زیادہ جگہ پر جمعہ ادا کرنا
- ۴۳۴ ایک گاؤں میں دو جگہ جمعہ ادا کرنا
- ۴۳۵ شہر یا قصبہ کی ایک سے زائد مسجدوں میں جمعہ جائز ہے
- ۴۳۶ بلا ضرورت گاؤں کی متعدد مساجد میں جمعہ شروع کرنا
- ۴۳۸ بارش کے غزری کی وجہ سے صرف برسات کے موسم کے لیے عبادت خانہ میں جمعہ پڑھنا
- ۴۳۸ جمعہ کی صرف دو گھنٹیں فرض پڑھنا اور سنتوں کو چھوڑ دینا
- ۴۴۰ جمعہ کی نماز کے لیے جامع مسجد جائز ضروری نہیں
- ۴۴۰ جمعہ کی پہلی اذان کے بعد غسل کرنے کا حکم
- ۴۴۱ منبر کے چوتھے زینے سے خطبہ دینا کیسا ہے؟
- ۴۴۲ جمعہ کا بیان مقررہ وقت پر ختم کرنا
- ۴۴۴ جمعہ کے روز تقریر کو ضروری سمجھنا اور اس کی وجہ سے جمعہ کو مؤخر کرنا
- ۴۴۶ جمعہ کی اذان ثانی امام کے سامنے ہوئی چاہیے یا صحن مسجد میں؟
- ۴۴۷ قید خانہ میں نماز جمعہ ادا کرنا
- ۴۴۸ جمعہ کی نماز کے وقت تجارت کے لیے دکان کھلی رکھنا
- ۴۴۹ جمعہ کے خطبہ کے دوران مسجد کا چندہ کرنا

باب الجمعة في القرى (۷۵۰-۷۸۷)

[گاؤں میں جمعہ کا قیام]

- ۷۵۲ چھوٹے گاؤں میں قدیم زمانے سے جمعہ پڑھا جا رہا ہو تو؟

- ۷۵۵ دیہات میں جمعہ جائز نہ ہونے کے دلائل
- ۷۶۰ قصد میں نماز جمعہ اور دیہات کے باشندے کی اس میں شرکت
- ۷۶۰ چار ہزار کی آبادی میں نماز جمعہ کا حکم
- ۷۶۱ چھوٹے دیہات والوں کا جمعہ کے دن ظہر پڑھنا
- ۷۶۳ چار ہزار کی آبادی والے گاؤں میں جمعہ پڑھنا
- ۷۶۵ رویدہ راہ میں جمعہ
- ۷۶۹ رویدہ راہ اور کربالی میں جمعہ جائز ہے؟
- ۷۷۱ چھوٹے گاؤں میں عرصہ سے جمعہ اور عیدین کی نماز پڑھنی جاری ہو تو اس کو بند کرنا کیسا ہے؟
- ۷۷۲ چھوٹے گاؤں میں جمعہ اور عیدین کی نماز پڑھنا
- ۷۷۳ جمعہ کی فضیلت حاصل کرنے کے لیے اپنے گاؤں میں جمعہ کی نماز قائم کرنا
- ۷۷۴ چھوٹے دیہات میں جمعہ اور عیدین کی نماز کا شرعی حکم
- ۷۷۵ بڑے دیہات اور قصد میں نماز جمعہ کا شرعی حکم
- ۷۷۵ نماز شہر کے باشندگان پر جمعہ لازم ہے
- ۷۷۶ گاؤں سے چائیکو سٹری دوری پر واقع باڑی میں کاسہ کرنے والوں کے لیے نماز جمعہ کا حکم
- ۷۷۷ سروہٹ والے گاؤں میں جمعہ کی نماز نہیں ہوتی تو کیا کیا جائے؟
- ۷۷۸ چھوٹی بستی میں جمعہ کی نماز کا حکم
- ۷۷۹ چھوٹے گاؤں میں جمعہ عیدین میں نہیں ہے
- ۷۸۲ بستی سے باہر ایک کھویمہ شرعی دوری پر کالونی میں جمعہ ادا کرنا
- ۷۸۲ چھوٹے دیہات میں رہنے والے کا جمعہ ترک کرنا
- ۷۸۳ چھوٹی بستی میں قیام جمعہ
- ۷۸۳ کارخانے والے علاقے میں جمعہ کا حکم
- ۷۸۵ دیہات میں قندہ و فساد سے بچنے کے لیے امام کا نماز جمعہ پڑھانا
- ۷۸۶ قصد سے قریب ہوئیں والوں پر جمعہ

باب العیدین (۷۸۸-۸۰۸)

[عیدین کا بیان]

- ۷۸۸ ۱۳ ذی الحجہ کی عصر کی نماز اور عید کی نماز کے بعد تکبیر تشریق پڑھنے کا حکم
- ۷۸۹ تکبیر تشریق پڑھنے کی مقدار
- ۷۹۰ عید کی نماز میں ایک زائد تکبیر چھوٹ جائے تو کیا حکم ہے؟
- ۷۹۱ امام صاحب اگر عیدین کی زائد تکبیر کہنا بھول جائے
- ۷۹۳ عید کے دن مصافحہ کرنا
- ۷۹۴ نماز عید میں تقدیم خطبہ مکروہ ہے
- ۷۹۴ خطبہ سننے کے لیے لوگوں کو پھلانگ کر آگے جانا
- ۷۹۵ عید میں نماز، دعا، خطبہ اور بیان میں ترتیب
- ۷۹۷ نماز عید کے بعد کب وجاء مانگی جائے؟
- ۷۹۸ نماز عید کے بعد دعا کا مناسب محل
- ۷۹۹ عید گاہ میں نماز جنازہ اور جنازہ گاہ میں عید کی نماز پڑھنا
- ۸۰۰ عیدین کی نماز کہاں ادا کرنا افضل ہے؟
- ۸۰۱ عید الفطر میں عید گاہ کی طرف جاتے ہوئے تکبیر آہستہ آواز سے پڑھی جائے
- ۸۰۲ صرف عید الفطر کی رات کو لیلۃ الجائزہ کہا جاتا ہے
- ۸۰۳ عید کی نماز سے پہلے نفل نماز پڑھنا
- ۸۰۴ عید گاہ نہ ہونے کی وجہ سے کھیل کود کے میدان میں عیدین کی نماز ادا کرنا
- ۸۰۶ بارش کی وجہ سے عید گاہ میں چھت قائم کرنا
- ۸۰۷ کھیل کود کے میدان میں عید کی نماز پڑھنا
- ۸۰۸ عید کی نماز میں شافعی امام کی اقتدا کرے تو کتنی تکبیر کہے؟

تقریظ و تائید

فقہ العصر حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمہانی دامت برکاتہم

بانی: المعهد العالی الاسلامی، حیدرآباد، بنزل سکرٹری: سید امجد فقہ اکیڈمی - انڈیا

بہار الرضی کریم

فتویٰ کا مادہ ”فت مت ہی“ ہے، فتویٰ اور فتیلا، افتاء سے ماخوذ ہے، افتاء کے معنی کسی امر کو واضح کرنے کے ہیں: افتاء فی الامر، ابلانہ لہ، (القاموس الجدید ص: ۴۰۲) ”فتیاً تو“ ”ف“ کے پیش کے ساتھ ہی استعمال ہوتا ہے؛ لیکن فتویٰ ”ف“ کے پیش اور زبر دونوں طریقے پر استعمال کیا جاتا ہے۔ (حوالہ سابق) البتہ ”فتہ“ پر زبر زیادہ مشہور اور مروج ہے اور اہل مدینہ کی لغت بھی یہی ہے: الفصح فی الفعویٰ لأهل المدينة، (سان عرب: ۳۳۸) بل کہ علامہ ربیعہ کی کارخانہ تو اس طرف ہے کہ فتیلاً ”ف“ کے پیش کے ساتھ ہونا چاہیے اور فتویٰ ”ف“ کے زبر کے ساتھ ہی ہونا چاہیے۔ (دیکھیے ص: ۳۰۶ العروس ص: ۳۸۴) ————— افتاء کے معنی فتویٰ دینے کے ہیں اور اشتقاق کے معنی فتویٰ طلب کرنے کے ہیں۔

قرآن مجید میں اُفتاء اور اشتقاق کے الفاظ مجموعی طور پر گیارہ (۱۱) جگہ استعمال ہوئے ہیں، اور حدیث کی نو (۹) مشہور کتب، جن کی فہرست سازی ”المعجم المصغیر ص“ میں کی گئی ہے، میں بارہ (۱۲) مواقع پر فتیلا کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ (دیکھیے ”معجم المصغیر ص“ لفظ اللہ ربیعہ ص: ۱۲۱) کی حلقہ بحث

فتویٰ کی اصطلاحی تعریف کے سلسلے میں اہل علم نے مختلف تعبیرات اختیار کی ہیں، بعض لوگوں نے فتویٰ کی وہی تعریف کی ہے، جو ”اجتہاد“ کی ہے؛ کیوں کہ متقدمین کے نزدیک افتاء اور فتی سے مراد مجتہد ہوا کرتا تھا؛ اس لیے بہت سے علمائے اصول نے اجتہاد و تقلید کی بحث میں افتاء اور اشتقاق کے احکام ذکر کیے ہیں، بعد کے فقہاء نے افتاء کی ایسی تعریف کی ہے، جس میں یہ محتالہ اجتہاد کے عموم پایا جاتا ہے، علامہ قرنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

الفتویٰ اخبار عن اللہ تبارک و تعالیٰ فی الزام أو إباحة، (کتاب الفرق ص: ۴۳)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی امر کے لازم ہونے یا مباح ہونے کی خبر یا فتویٰ ہے۔

علامہ بنائی رحمہ طراز ہیں:

الإخبار بالحكم من غير الزام. (عاشرة مجمع الجوامع: ٢٤٤/٢)

لازم قرار دے بغیر کسی حکم کی بابت خبر دینے کو فتویٰ کہتے ہیں۔

علامہ حصکفیؒ کی عبارت سے ظاہر ہے کہ حکم کے بارے میں خبر دینے کا نام ”افتاء“ ہے:

...إلا أن المفتي منحبر عن الحكم، (الدر المختار مع الروايات ١٤٩٠ مقدمات)

فتویٰ کی اصطلاحی تعریف کے سلسلے میں چند باتیں ملحوظ رکھنی چاہئیں:

☆ مفتی کے فتویٰ کی حیثیت خبر و اطلاع کی ہوتی ہے، جیسے قاضی، غرضتیں پر احکام کو لازم قرار دینا ہے، مفتی، مفتی پر اپنے حکم کو لازم نہیں کرتا، اور نہ وہ اس کا مجاز ہے۔

☆ فتویٰ، حکم سے متعلق ایسی اطلاع کو کہتے ہیں، جو کسی سوال کے جواب میں ہو، سوال واستفسار کے بغیر اپنی طرف سے حکم شرعی کی رہنمائی کی جائے، اور عقلاً وار شاد سے نہ کہ کوئی۔

فتویٰ ایسے سوال کا جواب ہوتا ہے، جو پیش آمدہ واقعات سے متعلق ہو، اگر کوئی واقعہ پیش نہیں آیا، یا بدل کر اس کو فرض کر کے جواب دیا گیا تو یہ تعلیم ہے، نہ کہ إفتاء، اس طرح فتویٰ کی جامع تعریف و اہم تر شے حدیثیں محمد ﷺ کے الفاظ میں اس طرح ہوگی:

الإخبار بحكم الله تعالى عن الوقائع بدليل شرعي لمن سأل عنه. (انقضى: شفاء تظروها) ٣٩٨}

چش آمدہ واقعات کے بارے میں دریافت کرنے والے کو دلیل شرعی کے ذریعے اللہ تعالیٰ کے حکم کے بارے میں خبر دینے کو توئی کہتے ہیں۔

منصب افتاء کی اہمیت اور کارافتاء کی نزاکت:

افتادہ کی ذمہ داری، بہت ہی نازک ذمہ داری ہے، اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
توفیق کی نسبت اپنی ذات کی طرف کی ہے ﴿الْأَخْلَى اللَّهُ تَعَالَى كَذَلِكَ يَفْهَمُ﴾ (النساء: ۱۲) ایک اور موقع پر ارشاد ہے: ﴿الْأَخْلَى
لَهُ تَعَالَى كَذَلِكَ يَفْهَمُ﴾ (النساء: ۱۶) تو اللہ تعالیٰ کی ذات خود متفق ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے مشن کی تشریح کو واضح
اپنے نبی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوالی: ﴿الْمُتَّقِينَ لِلنَّاسِ فَإِنَّهُمْ لَنُحِبَّهُمْ﴾ (آئل: ۴۴) یہ بیان وضاحت کی ذمہ
داری، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہر عہد کے علماء و ارباب افتادہ کے جیسے میں آئی، اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ”متقی“
تو خود ”شارع“ کا نائب ہے، اور اس کی طرف سے احکام شریعہ میں لوگوں کی رہنمائی کرتا ہے، اسی لیے عسلاہ
ابن تیم رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ متقی کو اس بات کا خیال رکھنا چاہیے کہ توفیق دینے میں وہ کس کا قائلہ تمام ہے:

وَلْيَعْلَمِ الْمَفْتَى عَمَّنْ يَنْوِبُ فِي قَتْلِهِ (إعلام الموقعين: ١٢١)

اور امام نووی نے لکھا ہے کہ "مثنیٰ" اللہ کی جانب سے رائے کا اظہار کرتا ہے: المثنیٰ موقف عن اللہ تعالیٰ، (شرح منہج: ۳۰۲، مقدمہ)

ای لیے فتویٰ دینے میں بہت احتیاط کرتی چاہیے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے، تم میں جو شخص فتویٰ دے دے، میں جری ہوں، وہ دراصل دوزخ پر جری ہے۔ (سنن دارمی: ۱۵۷۵)

ابن ابی حلیل سے منقول ہے: میں نے ایک سوئس (۱۲۰) انصاری صحابہؓ کو دیکھا کہ ان میں ایک سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو دوسرے کا، دوسرا تیسرے کا حوالہ دیتا اور اس طرح ایک دوسرے سے رجوع کرنے کی تلقین کرتا، یہاں تک کہ یہ سوال پھر پہلے شخص کی طرف لوٹ آتا۔ (شرح مہذب: ۱/۱۰۷، مقدمہ)

ان ہی سے منقول ہے کہ صحابہؓ کا حال تھا کہ اگر انہیں کوئی حدیث یاد ہوتی تو ان کی خواہش ہوتی کہ ان کے بھائی ان کا بھائی اس روایت کو نقل کر دے اور کسی سے کوئی مستند روایت کیا جاتا تو وہ جانتا کہ اس کے بھائی اس کا بھائی بنادے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جو شخص ہر سوال کا جواب دے، وہ بیخون ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کہا کرتے تھے کہ اگر علم کے ضائع ہوجانے کا خوف نہ ہوتا تو جو فقیہ نہ دیکھتا امام مالکؒ کا حلال تھا کہ ازتالیس (۲۸) مسائل پوچھتے گئے تو تیس (۳۲) کے بارے میں کہہ دیا کہ مجھے اس کا علم نہیں۔ ایک مسئلے کے جواب کے بارے میں فرمایا: مجھے معلوم نہیں، عرض کیا گیا کہ یہ تو آسان اور معمولی مسئلہ ہے تو آپ غصہ ہو گئے اور فرمایا کہ علم کی کوئی بات معمولی نہیں۔ امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ فتویٰ کی جو صلاحت اور مطلوبہ استعداد حقان بنی عینہ میں تھی، میں نے کسی میں نہیں دیکھی، لیکن میں نے ان کو فتویٰ سے حجاز یاد دہتے ہوئے دیکھا، کسی اور کو نہیں دیکھا۔ اثر ماقبل میں کہ میں نے امام احمد کو بہت سے مسائل میں یہ کہتے ہوئے دیکھا ہے: ”مجھے معلوم نہیں“۔ حقیق بن حیدر اور کوئن کہتے ہیں کہ فتویٰ دینے میں جری وہی ہو سکتا ہے، جو کہ کلمہ ہو۔ عطاء بن سائبؒ تاہی ہیں ان کا بیان ہے کہ میں نے بہت سے لوگوں کو دیکھا کہ ان سے کسی چیز کے بارے میں سوال کیا جاتا تو گفتگو کرتے تو بے ان پر راز و طاری ہو جاتا۔ (فتاویٰ زہری ص ۳۰۱-۳۱)

امت میں سب سے پہلے مشقی خور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے، علامہ ابن قیمؒ فرماتے ہیں:

وأول من قام بهذه المنصب الشريف سيده المرسلين. (أعلام الموقعين: ١/١١)

آپ سلیڈ شو کی شان یہ تھی کہ آپ سلیڈ شو کی ہر بات وحی پر مبنی اور منشاء وراثی کی ترجمان ہوتی تھی:

﴿وَمَا يَنْطَلِقُ فِي الْجَنَّةِ إِلَّا عَلَى رُجُلٍ﴾ (النجم: ۴۸) نیز ارشاد ہے: ﴿وَإِنَّ الْكُتُبَ الْأُولَىٰ عَلَىٰ الْعِلِّيِّ﴾ (النجم: ۵۱)

اس لیے یہ بات تو ظاہر ہے کہ بنیادی طور پر آپ سنی ملتین کے فتاویٰ دینی کی بنیاد پر بنا کر رہے تھے، لیکن کیا آپ سنی ملتین پر اجتہاد سے بھی فتویٰ دیا کرتے تھے، امام ماکنٹ، امام شافعی، امام احمد، امام ابو یوسف اور اکثر اصولیین اس کے کائل ہیں کہ آپ سنی ملتین پر احکام شرعیہ میں بھی اجتہاد پر مامور تھے۔ (دیکھئے: تہذیب القرآن، ۱۸۵/۴، مکتب الاسلامیہ، دہلی، ۳۸/۳۲) یہی رائے امام رازنی اور قاضی بیضاوی کی بھی ہے۔ (دیکھئے: المصالح للرازی، ج: ۲، ص: ۹، نہایۃ السؤل شرح منہاج الوصول للاسئو، ۲۶۳/۳، منہاج الوصول للبیضاوی، ص: ۱۷۶) امام غزالی کے نزدیک بھی یہی رائے ہے۔ (المصلحتی، ۳۵۵/۴)

امام سرخسی نے امام ابوحنیفہؒ کے نقطہ نظر کی اس طرح صراحت کی ہے کہ حضور سنی ملتین پر اس بات پر مامور تھے کہ کسی بھی واقعہ میں دینی کا اقتدار کریں، اگر اقتدار کے باوجود دینی کا اثر و نفوذ نہیں ہوتا تو یہ آپ سنی ملتین کے لیے رائے اور اجتہاد پر عمل کرنے کی حق جانب اللہ عزت و جلال، البتہ اگر آپ سنی ملتین پر سے اجتہاد میں چوک ہو تو من جانب اللہ متوجہ فرمایا جاتا، لہذا اگر آپ سنی ملتین پر نے کسی امر کی ہمت و اجتہاد فرمایا ہو، اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے اس پر کوئی تنبیہ نازل نہ ہو تو یہ اس اجتہاد کے قطعی ہونے کی علامت ہے۔ (دیکھئے: اصول سرخسی، ۹۱/۲) مکتب الاسلامیہ، ۳۸/۳۲

عہد نبوی میں رسول اللہ سنی ملتین پر کی اجازت سے صحابہ نے بھی فتویٰ دیا ہے، قائم بن محمد بن ابی بکرؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابو بکرؓ فرمائی: ”عہد نبوی میں بھی فتویٰ دیا کرتے تھے۔“ (طبقات ابن سعد، ۲۴۵/۲) بل بن ابی ہشامؒ راوی ہیں کہ عہد نبوی میں تین مہاجر صحابہ: حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ اور تین انصاری صحابہ: حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت معاذ بن جبلؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ فتویٰ دیا کرتے تھے۔ (سیر اعلام النبلاء، ۱۱/۱) علامہ ابن قیمؒ کی تفصیل و تحقیق کے مطابق ۱۳۰ سے کچھ زیادہ صحابہؓ اور صحابہ کرامؓ نے فتویٰ دیے ہیں، صحابہ کے بعد تابعین اور تبع تابعین کا دور، فقہ و فتاویٰ میں خصوصاً اہمیت کا حامل ہے، احمد مجتہدین اور بعد کے فقہاء نے ان فتاویٰ سے خاص طور پر استفادہ کیا ہے۔

دوسری صدی ہجری فقہ و فتاویٰ اور اجتہاد و استنباط کے لحاظ سے سب سے ذریعہ دور کہلانے کا مستحق ہے، جس میں ایسے احمد مجتہدین پیدا ہوئے، جنھوں نے فقہ و فتاویٰ کا نہایت ہی نمایاں کارنامہ انجام دیا اور ایک بڑے گروہ نے ان کی اتباع و پیروی اور اقتدار و تقلید کا راستہ اختیار کیا، انھیں میں امام ابوحنیفہؒ، امام ماکنٹ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ، اہل سنت کے چاروں احمد مجتہدین ہیں، جن کی فقہ کو امت کے سوا اعظم نے اپنی چشمِ محبت کا سرمہ بنایا۔

یہ حقیقت ہے کہ اس آخری دور میں ”برصغیر“ کو فتاویٰ کے نظام کے سلسلہ میں، ایک امتیازی حیثیت حاصل ہے، جس کا آغاز شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ سے ہوتا ہے اور جس کا سلسلہ جاری و ساری ہے۔ ہندوستان کے تقریباً تمام ہی خطوں میں وہاں کی متنازعہ دینی درس گاہوں کے تحت دارالافتاء کا ایک مضبوط، منضبط

اور دوسرا ان شعبہ کا حکم ہے وہاں فقہ و فتاویٰ کی معتبر شخصیات اس ذمہ داری کو انجام دیتی ہیں۔

صوبہ سحرات کا ایک امتیازی پہلو یہ ہے کہ یہاں قرآن اول میں مسلمانوں کا قدم پہنچتا ہے، تابعین اور تبع تابعین نے یہاں رخت سفر کھولا، اسی لیے اس علاقہ میں شاہ و اندہ بہ متعلقہ ہندوستان کے دوسرے علاقہ کے زیادہ دین واری پائی جاتی ہے اور ایک اہم بات یہ ہے کہ محاشی فارغ البالی اور مرقدہ الحالی کے باوجود یہاں لوگوں میں تدین پایا جاتا ہے اور جب دین پر عمل کا جذبہ بڑھے گا تو دین و شریعت سے متعلق سوالات بھی ذہن میں جنم لیں گے، اسی لیے سحرانی زبان میں فتاویٰ کا اچھا خاصہ ذخیرہ موجود ہے اور خوشی کی بات ہے کہ اب اسے اردو زبان کے پیکر میں دھالنے کی کوشش کی جارہی ہے، تاکہ اردو کی وسیع دنیا بھی اس سے مستفید ہو سکے۔

انجی علی و فتیویٰ و خارج میں ممتاز عالم دین حضرت مولانا مفتی احمد بیات کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے، جسے بہ زبان اردو شائع کیا جا رہا ہے۔ ——— راقم الحروف کو حضرت مفتی بیات صاحب سے نیاز حاصل ہے اور متعدد فقہی مجالس میں ان کی آرا کو سننے اور ان کے فقہی مباحث سے استفادہ کرنے کی سعادت حاصل ہوئی ہے، ان کی قیمتی شان ان کے ان فتاویٰ سے بھی ظاہر ہے، ان کے فتاویٰ عام طور پر فقہ حنفی پر مبنی ہے، کیوں کہ ہندوستان میں مسلمانوں کا سوادِ عظیم اسی فقہ کا تبع ہے، لیکن بعض مواقع پر لوگوں کی ضرورت کو پیش نظر رکھتے ہوئے توسع سے بھی کام لیا گیا ہے، فتویٰ دیتے ہوئے فقہ کی مستند کتابیں پیش نظر رکھی گئی ہیں اور رائج اقوال کی رہنمائی کی گئی ہے، نیز فقہ اللہ زندگی کے مختلف شعبوں سے متعلق اہم مسائل فتاویٰ کے ذیل میں آگئے ہیں۔ ان شاء اللہ جب اس مجموعہ کی تمام جلدیں مرتب ہو کر آئیں گی، تو یہ علاقے ہند کے ذخیرہ و فتاویٰ میں ایک نمایاں اضافہ ہوگا۔

فتاویٰ کے اس مجموعہ کو بڑی محنت و خوش سلیقگی اور حسن ترتیب کے ساتھ علامہ راجہ امجد علی صاحبی نے تصنیف و تالیف و ادارہ و نشر کیا ہے۔ انہوں نے حسب ضرورت فتاویٰ کی زبان کو آسان بنایا ہے، آیات و احادیث کے حوالہ جات کا اضافہ کیا ہے اور فقہ کے مستند مراجع سے مسائل کی تفصیلی تخریج کی ہے، سوالات پر علما وین قائم کئے گئے ہیں۔ باب اور مسئلہ کی نمبرانہ ازگی کی گئی ہے اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مرتب کی محنت نے اس کی اہمیت اور فوٹو صورت کو چار چاند لگا دیا ہے۔

اللہ تعالیٰ مولف، مرتب اور ناشر کو بہتر اجر عطا فرمائے اور اس کے نفع کو عام و تمام کرے، آمین۔

خالد سیف اللہ رحمانی

نیک بادی الہ آباد ۲۰۰۷ء

ناظم، المجمع العلمی الاسلامی، بخیرہ آباد

الہ آباد ۲۰۰۷ء (پہلا جلد) (دوسرا جلد) (تیسرا جلد)

تقریظ و تاثر:

حضرت مولانا اقبال محمد ٹنکاروی دامت برکاتہم
(مہتمم و استاذ تفسیر وحدیث: دارالعلوم اسلامیہ عربیہ، ماٹلی والا، بھروچ)

الحمد لله رب العالمین، والصلاة والسلام علی رسولہ الکریم، وعلی آلہ وصحبہ أجمعین، أما بعد! اسلام کی ابتدائی دو صدیوں میں مسلمانوں کی آمد و رفت کے نتیجے میں گجرات کے کناروں پر واقع متعدد بندرگاہوں میں مسلمانوں کی نوآبادیاں قائم ہو گئیں، جن کی شہادت تیسری اور چوتھی صدی ہجری میں گجرات آنے والے عرب سیاحوں نے دی ہے۔

قرب مکالی کے باعث حجاز، یمن، بصرہ وغیرہ سے سندھ کی راستوں کے ذریعہ گجرات تک آمد و رفت آسان ہونے کی وجہ سے بڑی تعداد میں اہم جوتاجر پیشہ افراد و خاندان یہاں مختلف جگہوں پر آباد ہو گئے، ان آباد ہونے والوں نے مسجدیں اور درس گاہیں قائم کیں، جن کے ذریعہ ابتدائی سطح پر دینی تعلیم کی بنیاد پڑی اور اس میں ہر مہرتی ہوتی گئی۔ علمی ترقی کا دوسرا سبب گجرات کے سفاکین و امراء کی علم دوستی اور علم پروری تھا، گجرات میں مسلمانوں کے اقتدار کے قیام سے پیشتر جو راجپوت راجے مہاراجے حکومت کرتے تھے، وہ بھی وسیع لشکر اور روشن خیال حکمران تھے۔

ان اسباب و عوامل کے نتیجے میں گجرات کے تعلقات حجاز، یمن اور مصر کے ساتھ قریب سے قریب تر ہوتے گئے، گجرات کے چند بڑے شہر مثلاً احمد آباد، جٹن، بھروچ اور سورت تو ملک حجاز کا حصہ معلوم ہونے لگے تھے، ان تعلقات میں حکومت اور سیاست کو بہت زیادہ دخل نہیں تھا، ان کی بنیاد تجارت، ثقافت اور تعلیم و تعلم کے عمل پر رکھی گئی تھی، ان سے دونوں جانب کے عوام و خواص متاثر ہوئے تھے، اس کا اندازہ اس سے بھی لگایا جاسکتا ہے کہ عرب مؤرخین نے اپنی تصانیف میں گجرات کو اہم مقام عطا کیا اور گجراتیوں کے علوم و دینیہ کے میدان میں کاربائے نمایاں کا خاص ذکر کیا ہے۔

حاصل یہ ہے کہ گجرات کی سرزمین، فقہاء و محدثین سے کبھی خالی نہیں رہی، بلکہ بعض دیرسے آئے کہ یہاں کے

علماء، فقہاء اور فضلا کا غبرو پورے عالم اسلام میں گونجنے لگا، البتہ ایسے وقتے بھی آئے جس میں یہاں علم کی دوسری ہو گئی؛ مگر پھر اس کی نشاۃ ثانیہ ہوتی رہی، خصوصاً آٹھویں صدی کے بعد مسلسل فقہاء کی ایک بڑی تعداد ہجرات میں موجود رہی ہے۔ ابوالفتح کن الدین بن حسام الدین مفتی ناگوری، جو ناگپور سے مفتی تھے، انہوں نے ہرقام خیروالد اپنے قیام کے دوران، ہجرات کے قاضی القضاۃ قاضی حوالہ الدین احمد بن قاضی اکرم کی فرمائش پر اپنے بیٹے داؤد کی مدد سے "الفتاویٰ الحصادیہ" لکھی، اس کتاب میں جن تصانیف کا حوالہ دیا گیا ہے یا جن تصانیف میں اس کتاب کا حوالہ ہے، ان سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ یہ کتاب آٹھویں صدی کے اواخر میں یا نویں صدی کے اوائل میں لکھی گئی ہے، مصنف نے ان کتابوں کی طویل فہرست (۲۰۴) درج کی ہے، جن سے انہوں نے اپنی کتاب مرتب کرنے میں استفادہ کیا ہے، یہ ایک معتبر تصنیف ہے اور قنادی عالمگیری میں بھی اس کے حوالے دیے گئے ہیں۔

یہ کتاب مخطوطہ شکل میں باگئی پور (۱۹-۱۷۲۳:۱) فہرست عربی مخطوطات دہلی، انڈیا آفس لنڈن (۱۸۱۵) خدیوی کتب خانہ قاہرہ (۳/۸۸) راپور (۲۲۲) بنگال (۱۴) کتب خانہ کلکتہ مدرسہ (۴۱) کتب خانہ انڈیا آفس (۱۶۸۹-۱۹۹۱) میں موجود ہے۔

اور ہجرات ہی کے ایک ممتاز عالم قاضی شمس جراتی کی ترتیب دی ہوئی کتاب خوانۃ الروایات ہے، جو فقہ حنفی کے احکام کی تفصیلات پر مشتمل ہے، یہ کتاب چھٹی، ساتویں اور آٹھویں صدی ہجری میں لکھی جانے والی کتابوں سے اقتباسات کا مجموعہ ہے، شروع میں کتاب العلم کے عنوان سے ایک مقدمہ بھی تحریر کیا گیا ہے، اس میں انہوں نے علم اور علماء کی فضیلت بیان کی ہے، وہ خود بھی تھے، اس لئے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اوصاف و فضائل پر بھی ایک مقالہ قلم بند کیا ہے، انہوں نے قنادی اور مفتی سے متعلق فی کلمات کی بھی تشریح کی ہے، یہ کتاب مخطوطہ شکل میں دہلی (۱۴۳۷) فہرست دہلی کتب خانہ استنبول (۶۰۵) فہرست کتب خانہ نوری عثمانیہ استنبول (۱۵۲۰) فہرست کتب خانہ مشیر آفندی استنبول (۳۳۶) بہار (۲/۵۶) باگئی پور (۱۹-۳۹:۱) راپور (۱۷۲۳) آصفیہ (۲/۱۰۸۴) میں موجود ہے۔

شیاب الدین احمد بن محمد دبائی: ایک جید عالم تھے، ہجرات میں پرورش پائی، اس میں اختلاف ہے کہ ان کا تعلق نویں صدی سے تھا یا دسویں صدی سے، اردو کے مشہور ماہنامہ "المعارف" اگست ۱۹۳۰ء، صفحہ ۷۳۴ پر شائع شدہ ایک مضمون کے مطابق، انہوں نے ایک کتاب قنادی ابراہیم شاہ شرقی کے لیے لکھی تھی، محمد عبداللہ جو نیویری نے بھی اسی خیال کا اظہار کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ شیاب الدین دولت آبادی کے ہم عصر تھے اور ان کی قبر جو پور میں موجود ہے۔ دوسری رائے یہ ہے کہ قنادی ابراہیم عادل شاہ کے نام مضمون کی گئی ہے۔

مذکورہ کتاب قنادی ابراہیم شاہیہ بوبار عربی مخطوطات فہرست (۲/۱۵۹) باگئی پور (۵۲-۱۷۲۹) آصفیہ

(۱۰۵۲:۳-۳۴۳:۳) راپور (۲۲۱) انڈیا آفس (۴-۱۷) میں موجود ہے، نیز اس پر حافظ نذیر احمد جریدہ کا مختصر نوٹ اپیشیا لک بک سرائی آف بنگال (۲۶) میں موجود ہے۔

شاہ ولیہ الدین گجراتی نے حاشیہ علی شروح الوفاہ، بوبار (۱۶۳) راپور (۱۸۶) حاشیہ علی التلویح ندوۃ العلماء، بکنور (۱۲۷) حاشیہ علی اصول التزویٰ تذکرہ علماء ہند (۲۵۰) اور حاشیہ علی الشرح العفدی علی المختصر لابن حاجب تحریر فرمائی۔

شیخ عبداللطیف بن جمال بن حامد نہروالی نے ابراہیم بن موسیٰ طرابلسی کی کتاب مواہب الرحمن کی شرح لکھی، جو شکل منقوطہ باکی پور (۱۷۳۳) میں موجود ہے۔

قاضی محمد عیسیٰ بن شیخ عبدالماجد صدیقی جونا گڑھی: جونا گڑھ کے قاضی تھے اور اسلامی علوم پر بہت مہور تھے قاضی محمد عیسیٰ بن شیخ عبدالماجد صدیقی جونا گڑھی: جونا گڑھ کے قاضی تھے اور اسلامی علوم پر بہت مہور تھے انہوں نے فتح القادر شرح الہدایہ لکھی، اس کا صرف ایک حصہ قاضی احمد میاں اختر جونا گڑھی کے پاس تھا، جو ان کی اولاد میں سے ہے۔

شیخ نور الدین بن شیخ محمد احمد اہوی نے حاشیہ علی التلویح، حاشیہ علی شروح الوفاہ اور حاشیہ علی شروح المطالع تصنیف فرمائی، ان کتابوں کا تذکرہ حسن علی گندوی نے تذکرہ علماء ہند میں کیا ہے۔

نعمت اللہ بن طاہر نہروالی نے صلوٰۃ التزویج تالیف فرمائی، جو اسلامیہ کالج پیشادہ کی لائبریری کے اور منتقل نیکشن کی فہرست (۶۵۴) میں درج ہے۔

اس کے علاوہ اور بھی کچھ کتابیں اس قرن میں لکھی گئیں، جیسے فیض الحسن بن نور الحسن سورتی گجراتی نے شروح شاہی شروح خلاصۃ الکیلیدانی، فتاویٰ نقشبندیہ، قاضی عیسیٰ بن عبدالرحیم گجراتی نے مسئلہ نواح پر سب سے زیادہ مفصل اور نافع کتاب عربی زبان میں لکھی، اسی طرح بدوق کی گولی سے مرے ہوئے جانور کے حکم کے متعلق ایک کتاب شیخ محمد بن یوسف سورتی کی ہے، شیخ عبدالقادر بن عبدالاحد باعظ شافعی سورتی نے تحفۃ المشتاق فی احکام النکاح والافتاق اور شیخ ابراہیم بن عبداللہ باعظ شافعی سورتی نے تحفۃ الاخوان لکھی۔

اصول فقہ میں شیخ احمد بن سلمان گجراتی نے حاشیہ رعاشیہ ما عبد العظیم، شیخ عبدالنہی بن عبداللہ شطاری گجراتی نے المواہب الالہیہ شروح اصول ابراہیم شاہی، علم الفرائض میں شیخ محمد باشم سامرودی سورتی نے جوہر النظم تحریر فرمائی اور ایک جامع کتاب اردو زبان میں بھی تحریر فرمائی۔

دورانِ خیر میں فقہ فتاویٰ کے خدمات انجام دینے والوں میں مفتی احمد بزرگ، ملکی، مفتی اسماعیل، بسم اللہ، مفتی اسماعیل گوراندہری، مولانا مفتی اکبر (مولانا نذیر صاحب پائن پوری کے برادر خور) مفتی سید بخش الدین بزدوی،

مفتی علی محمد ترازوی، مفتی محمد سعید احمد صاحب راندیری، مفتی محمد حسین صاحب راندیری، مفتی مرغوب احمد لاہوری، مفتی احمد شرف راندیری، مفتی عبدالغنی کاوی، مفتی احمد بیات صاحب، مفتی خجرات حضرت مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاہوری، مفتی اسماعیل داؤدی والا صاحب راندیری، مفتی اسماعیل بھڑکودوی رحمۃ اللہ علیہم خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

حضرت مفتی احمد بیات صاحب رحمۃ اللہ علیہ :

استاذ محترم، شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی احمد بیات صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو حق تعالیٰ شانہ نے مختلف انواع و اقسام کے علوم سے نوازا تھا، درس کی پہنچ، تحقیق کے اعتبار سے جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین، ڈاکٹریٹ سے لے کر آپ کی شہرت تھی، فلاح دارین۔ ترکہ سر میں بخاری شریف کے اسباق انتہائی ضبط و اتقان اور پابندی اوقات کے ساتھ ہوتے تھے، درس کے علاوہ آپ رحمۃ اللہ علیہ کی زیادہ تر مشغولیت فتاویٰ نویسی کی تھی، آپ کے پاس آنے والے مختلف انواع مسائل سے آپ کو امت کی ہر قسم کی پریشانیوں، پیش آمد و مسائل اور اخلاقی پستی کا بھی اندازہ ہوتا تھا؛ کیوں کہ سوالات (استفتاءات) امت کی اعتقادی، عملی، اخلاقی، معاشرتی اور معاشی زندگی کی عکاس کرتے ہیں۔

فتاویٰ کے علاوہ آپ نے گہرائی زبان میں مختلف موضوعات (اعتقادات، عبادات، اخلاقیات، معاملات اور معاشرت) پر ضرورت کے مطابق کتابیں تصنیف فرمائیں، یہ تصانیف درحقیقت آپ کے فتاویٰ ہی کی تکمیل و تشریح ہیں، کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مستفتی کو اصل جواب لکھنا مشکل معلوم ہوتا ہے، اور مسئلہ کی وضاحت کے لیے طویل تحریر کی ضرورت ہوتی ہے، آپ نے اسی کے پیش نظر ”مسائل حج، مسائل قربانی اور سوئی لین دین“ وغیرہ تصنیف فرمائیں۔

آپ کا درجہ روحانی تعلق اپنے استاذ محترم شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے تھا، البتہ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ والاسوڑوں، اعتقادی پہنچ، لایقہ فاضل فی اللہ و امتہ لائم جیسی عمدہ صفات آپ میں بھی ملی وجہ الائم موجود تھیں، جو آپ کے فتاویٰ میں بھی جھلکتی نظر آتی ہے، چنانچہ اعتقادی مسائل میں جہاں آپ نے کتاب و سنت کی روشنی میں رہنمائی کی ہے، وہیں معاشرہ میں پھیلی ہوئی بدعات و خرافات کا بھی خوب اچھے انداز میں تعاقب فرمایا ہے۔ مسائل کی جزئیات پر آپ کو کافی عبور تھا، فلاح دارین۔ ترکہ سر کی مسجد میں کبھی طلبہ عزیز سے نماز کے درمیان سہو ہو جاتا تو حضرت مولانا سید ابراہیم صاحب اور دیگر اساتذہ جو مسئلہ سے واقف ہوتے تھے۔ حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے پاس طالب علم کو بھیجتے تھے اور ان کی ہدایت کی مطابق ہی عمل کرتے تھے، حضرت مفتی صاحب دوسری مسجد میں ہوتے تھے تو آپ کے آنے کا انتظار کیا جاتا تھا۔

چوں کہ جمعیت علمائے ہند، اصلاح المسلمین اور دینی تعلیم بورڈ سے آپ کی گہری وابستگی تھی، اور معاملات و معاشرت کے مسائل سے خوب سابقہ پڑتا تھا، اس لیے آپ نے معاملات و نزاعوں اور معاشرتی پریشانیوں کا حل

بہت عمدہ طریقے سے پیش کیا ہے۔

حضرت مفتی صاحب کے بیشتر فتاویٰ اور اکثر کتابیں گجراتی زبان میں تھیں، جن سے استفادہ و حمد و دوختا، اللہ تبارک و تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے صاحب زاوہ محترم جناب صاحبان اہل حدیث صاحب کو، کہ انہوں نے حضرت مفتی صاحب کے تمام فتاویٰ اور گجراتی میں لکھی ہوئی حضرت مفتی صاحب کی تمام قیمتی علمی تصنیفات کو اردو زبان میں منتقل کرنے کے لیے جدوجہد فرمائی اور اللہ تعالیٰ نے ان کی جدوجہد کو اتمام تک پہنچایا۔ باللہ الحمد علی ذلک۔

کتابوں کے ترجمے کے مقابلہ میں حضرت مفتی صاحب کے فتاویٰ کو ترتیب دینا مشکل امر تھا؛ کیوں کہ فتاویٰ کی اردو زبان میں منتقلی، حوالے جات کی تلاش، معنویں سازی، زبان کی سلاست، مسائل کی تخریج اور ان پر نظر ثانی و ثالث کے مختلف مراحل طے کرنے تھے۔

خوشی کی بات ہے کہ حضرت مفتی صاحب کے فتاویٰ مختلف مراحل سے گزر کر "فتاویٰ قلاویہ" کے نام سے ہمارے سامنے آ رہے ہیں، پہلی جلد ایمان و عقائد کے مسائل پر مشتمل تھی، اب دوسری جلد کتاب الطہارت اور کتاب الصلاۃ پر مشتمل ہے، فتاویٰ کی زبان عام فہم اور سلیس رکھی گئی ہے جو تخریج میں آیات، احادیث اور خاص کر کے فقہی عبارات (مسئلہ کے ہر پر جزو کی تفصیلی تخریج) اور تخریج کے دیگر اصول و قواعد کی پابندی کی گئی ہے، جدید علماء اور رموز اوقاف کی بھی رعایت کی گئی ہے۔

مسائل میں معمولی سی فقہی نظر آتی تھی، جو تخریج کے تحت دیگر عبارتوں اور فتاویٰ کے حوالے سے مکمل کر لی گئی ہے، اسی طرح بعض جدید مسائل کی تصحیح نہیں ہوئی تھی جو تخریج کے ذریعہ اس کی بھی تلافی کر لی گئی ہے، تخریج کا یہ عمل خاص کر کے کچھ مسائل کی تحقیق، دور کرنا، حوالجات اور جدید مسائل کی تحقیق، اسی طرح کچھ مسائل میں استدراکات کا جو عمل کیا گیا ہے (جو بہت ضروری تھا) یہ مفتی صاحب کے فتاویٰ کو مدلل کر رہا ہے۔

ناچیز نے نمونے کی فائل دیکھنے کے بعد مشورہ دیا تھا کہ جدید مسائل کی تصحیح میں مختلف فقہاء اکیڈمی کی تجاویز اور عصر حاضر کی تبدیلی، عرف و عادات کا بدلنا، نیز جدید میڈیکل اور جینٹک سائنس کی نئی تحقیقات بھی مد نظر رکھی جائیں۔ مرتب فتاویٰ نے اس کا بھرپور خیال کیا ہے، اور فقہاء اکیڈمی کی تجاویز کے حوالے متعدد جگہ موجود ہیں؛ اس لیے توقع ہے کہ ان شاء اللہ حضرت مفتی صاحب کے یہ فتاویٰ، عصر حاضر کے دیگر فتاویٰ میں اپنی انفرادی شان پر فخر رکھیں گے۔

نوٹ: کچھ فتاویٰ میں اجمال کی وجہ یہی ہے کہ حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس موضوع پر مستحق کتابیں لکھی ہیں، لہذا حضرت مفتی صاحب کے فتاویٰ پڑھنے والوں کو آپ کی تصانیف سے بھی فائدہ اٹھانا چاہیے۔

اس موقع پر میں مختلف مراحل میں علمی تعاون کرنے والے تمام علمائے گرام کو مبارکباد دیتا

ہوں، کتاب کا سب سے مشکل مرحلہ تخریج کے بعد تنقیح اور اس کو عصر حاضر کی تحقیقات جدیدہ سے منطبق کرنے کا عمل جس شخصیت نے انجام دیا ہے، میری مراد اس سے حضرت مولانا مفتی نجفی احسن صاحب قاضی و امت برکاتم ہیں، میں یہ طور خاص انھیں مبارکباد دیتا ہوں؛ کہ انہوں نے حضرت مفتی بیات صاحب کے فتاویٰ کو اپنی جدوجہد اور علمی کاوش سے مفید سے مفید تر بنادیا ہے۔ میں نے پورا مسودہ استفادہ کے ساتھ تحقیقی نقطہ نظر سے بھی دیکھا ہے؛ تاکہ استاد محترم کی بات صحیح ہو کر لوگوں کے سامنے آئے، اور علمائے کرام بھی اس سے زیادہ مستفید ہوں، اور حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا حراج بھی میں نے دیکھا ہے کہ کوئی شاگرد آپ سے کسی مسئلہ کی تحقیق میں اپنا اختلاف ظاہر کرتا، تو حضرت مفتی صاحب بہت شفیق کی بات سنتے تھے، مجھے خود دورہ حدیث کے سال کنی مسائل کے دریافت کرنے میں اس کا احساس ہوا، نیز کچھ فتاویٰ میں نے بھی تجرقاتی رجسٹر میں نقل کیے ہیں، اس وقت بھی سوال کرنے پر حضرت نے بڑی فراج دلی سے میری بات سن کر حوصلہ افزائی فرمائی تھی۔

لہذا مسودہ کے مطالعہ کے دوران جہاں جواب میں معمولی سی غلطی محسوس ہوئی، وہاں مولانا مفتی نجفی احسن صاحب نے حاشیہ میں اس کی تلافی کر دی ہے، اسی طرح کچھ مسائل جدیدہ میں مزید تحقیق ہوئی ہے، وہاں حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ عام متون کی عبارتوں اور قدیمہ فقہائے کرام کی طرز پر ہے، لیکن مفتی صاحب نے وہاں دیگر فقہائے کرام کی عبارتیں نقل کر کے اس کی مکمل تنقیح فرمادی ہے، اور کچھ مواقع پر استدراکات بھی کئے ہیں۔ امید ہے کہ کتاب کے بقیہ حصوں میں بھی تخریج، تنقیح اور استدراکات کا یہ عمل اسی منہج کے ساتھ تسلسل سے جاری رہے گا اور کتاب کے حسن کو دوبالا کرے گا۔

اس موقع پر استاذ ارادہ حافظ احمد سلمہ ربہ کو دوبارہ مبارکبادی پیش کرتا ہوں، اور دعا کرتا ہوں کہ حق تعالیٰ شات حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے لیے اس کو ذخیرہ آخرت بنائے اور تمام معاونین کو دنیا و آخرت میں بہترین بدلہ نصیب فرمائے۔ آمین بحرمہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

اقبال بن محمد شکاروری

مہتمم دارالعلوم اسلامیہ عربیہ عالمی والا

عید گاروڈ، بھروچ، تھرات، الہند

۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۷ھ

موافق ۲۹ فروری ۲۰۱۶ء

رائے گرامی:

جناب مولانا جود بن مفتی احمد بیات صاحب دامت برکاتہم

محترم: دارالعلوم مدنی دارالتربیت، کرمالی، بمبھروج

رب ذوالحجہ لکھنؤ کا بے پناہ کرم و احسان ہے کہ اس نے ہمیں اسلام کے عظیم سرمایے کے ساتھ، علم دین سے وابستہ فرمایا، اور علمائے ربانین سے استفادے کا موقع فراہم کیا، یقیناً رب کریم ہر قرن، ہر صدی، ہر دور، اور ہر زمانے میں ایسے مرد میدان اور رجال کار پیدا فرماتے ہیں، جن کے ذریعے نہ صرف ایک خط اور ایک علاقہ، بلکہ ایک دنیا سیراب ہوتی ہے، اور اپنی علمی، ادبی اور دینی پیاس بجھاتی ہے، انھیں افراد باحکیم ہیں والد گرامی حضرت مولانا مفتی احمد ابراہیم بیات نور اللہ مرقدہ کی ذات بابرکات ہے۔

والد صاحب پوری زندگی، انتہائی مخلص و مرنی اور کبیرہ شفیق استاد کی حیثیت سے، درس و تدریس سے وابستہ رہے، اس درمیان آپ نے مختلف موضوعات پر لکھا ہے، حسب ضرورت کتابیں تصنیف فرمائیں، نیز جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین ڈابھیل، خراج دارین ترکسیر، اور مدنی دارالتربیت، کرمالی میں قیام کے دوران مستحق کے استثنائاً کا جواب دیتے رہے، اور زندگی کی آخری سانس تک مربع خلافت بنے رہے۔

والد گرامی کی رحلت کے بعد ہمیں ان کی کمی کا احساس ستاتا رہا اور یہ خواہش رہی کہ وہ تمام کتابیں، جو مقامی زبان (گجراتی) میں تصنیف کی گئی ہیں، کسی طرح اردو کے قالب میں ڈھل جائیں، اور اس گراں قدر علمی سرچشمے سے استفادے کا دائرہ وسیع سے وسیع تر ہو جائے۔

اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے براہِ محترم حافظہ اشجد بیات صاحب کو، کہ انہوں نے یہ بارگراں اپنے مضبوط کاندھے پر اٹھایا، اور جہد مسلسل کے بعد، یکے بعد دیگرے، والد گرامی کی تقریباً تیس سے زائد گجراتی کتابوں کا ترجمہ کرایا اور انھیں شان دار انداز میں طبع کرایا، خدا کا شکر ہے کہ ساری کتابیں ہاتھوں

ہاتھ لی گئیں، اور اہل علم نے خوب استفادہ کیا۔

کتابوں کے علاوہ والد گرامی نے فتاویٰ کا عظیم ذخیرہ چھوڑا ہے، ضرورت اس بات کی تھی کہ اسے موجودہ زمانے کے معیار کے مطابق، جمع و ترتیب اور تخریج و تنقیح کر کے شائع کیا جائے، یہ کام جہاں بہت اہم تھا، وہیں بڑا نازک بھی۔

چنانچہ برادر محترم جناب حافظ اسجد بیات صاحب دامت برکاتہم نے بڑی سعی و کوشش کے بعد اسے بھی شائع کیا ہے، پہلی جلد طبع ہو کر مقبول خاص و عام ہو گئی ہے، اب دوسری جلد طبع ہونے جا رہی ہے، میں اس موقع سے مرتب فتاویٰ حضرت مولانا دمشقی بختی حسن قاسمی (استاذ حدیث و فقہ، دارالعلوم ہائلی والا، بھروچ) کا شکریہ ادا کروں، کہ انہوں نے خاصی محنت سے اسے مرتب فرمایا ہے، ساتھ ہی دارالعلوم کرمالی کے رکن مہتمم اور فتاویٰ کی طباعت کے سلسلے میں حدود چھ گھنٹہ اپنے بھائی حافظ اسجد بیات صاحب کامنتوں ہوں کہ ان کی محنت اور لگن سے فتاویٰ کا یہ قیمتی ذخیرہ ہمارے ہاتھوں پہنچ رہا ہے۔

میں اللہ تعالیٰ کے حضور دعا گو ہوں کہ ان تمام حضرات کو اپنی شایان شان بدلہ عطا فرمائے اور والد گرامی کے لیے ذخیرہ آخرت بنائے، آمین، وما ذلک علی اللہ بعزيز۔

(مولانا) اجود بن مفتی احمد بیات (صاحب)

مورخہ: ۳۱ دسمبر ۱۴۰۱ھ ۲۳-۲۴

مہتمم دارالعلوم مدنی دارالترتیب، کرمالی

بسم اللہ الرحمن الرحیم
عرض ناشر

اللہ کا شکر و احسان ہے کہ اس ناچیز کو والد گرامی کے فتاویٰ پر نام ”فتاویٰ قلاچیہ“ کی دوسری جلد قارئین کی خدمت میں پیش کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے۔

یہ جلد چھ سو سے زائد مسائل اور ۸۰۰ سے زائد صفحات پر مشتمل ہے، طباعت اور نماز کے مسائل کا احاطہ کیے ہوئے ہے، اس جلد کی طباعت میں کچھ تاخیر ہوئی، جس کے لیے میں شائقین سے معذرت خواہ ہوں، ان شاء اللہ فتاویٰ کی تیسری جلد، عنقریب ہی آپ کی خدمت میں ہوگی۔

پہلی جلد کی طباعت کے بعد بہت سے اکابر علماء اور شائقین نے پسندیدگی کا اظہار فرمایا، حوصلہ افزاء کلمات کہے، اور تمام جلدوں میں اسی معیار کو برقرار رکھنے کی تاکید کی، میں ان تمام کا شکر گزار ہوں، اور وعاء کرتا ہوں کہ انھوں نے اس ناچیز سے جس معیار کی طباعت کی توقع لگا رکھی ہے، اللہ تعالیٰ اسے پورا فرما دے، آمین۔ وماؤ لک علی اللہ عز و۔

میں شکر گزار ہوں مشہور فقیہ حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم کا، کہ انھوں نے اپنی قیمتی تحریر عنایت فرمائی، نیز احسان مند ہوں حضرت مولانا اقبال محمد فلاحی لکھنؤوی دامت برکاتہم (شیخ الحدیث و مہتمم دارالعلوم اسلامیہ عربیہ، مائٹی والا، پھر دہلی) کا، کہ انھوں نے فتاویٰ قلاچیہ کی اس دوسری جلد کے تعلق سے گراں قدر تاثر کا اظہار کیا، نیز مرتب فتاویٰ کو اچھے دارالعلوم میں علمی ماحول فراہم کیا، بولتیس عطا فرمائی، جس کے نتیجے میں دوسری جلد منظر عام آسکی۔

اس موقع پر میں ممنون ہوں مرتب فتاویٰ حضرت مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی صاحب کا، کہ انھوں نے انتہائی جاس فٹنی کے ساتھ فتاویٰ کی ترتیب و نظر ثانی کا کام انجام دیا، اور معیار کو بلند سے بلند تر کرنے کے لیے ہر

طرح کی سہمی و کوشش کو بروئے کار لائے، اللہ تعالیٰ انھیں اپنی شایان شان بدلہ عطا فرمائے۔
 قارئین کے علم میں یہ بات ہوگی کہ والد گرامی کے پیشتر قادیان تہجراتی زبان میں تھے، مختلف علماء
 کے ذریعے ترجمے کرائے گئے، میں ان تمام علماء کا شکر یہ ادا کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ انھیں جزائے خیر عطا
 فرمائے، آمین۔

بڑی ناسپاسی ہوئی اگر میں ابن اہل خیر حضرات کا شکر یہ ادا نہ ہوں، جنہوں نے اپنی جائز آمدنی
 اور حلال مال سے ہمارا تعاون فرمایا، اللہ ہر ایک کی جائز تمنا میں پوری فرمادے اور قادیان فلاحیہ کو بہشتی صاحب
 کی دیگر تصانیف کی طرح شرف قبولیت سے نوازے، آمین یا رب العالمین۔

(حافظ) اسجد بن مفتی احمد بیات

۲ جمادی الاخریٰ ۱۴۳۷ھ

رکن منتظمہ: دارالعلوم مدنی دارالترہیت، کرمالی، بھڑوچ، تہجرات

موافق: ۱۲/ مارچ ۲۰۱۶ء

خادم: مسجد عمر، کینڈا

e-mail: hafizasjed@hotmail.com

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عرض مرتب

الحمد للہ رب العالمین، والصلاۃ والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین، وعلی آلہ وصحبہ

أجمعین، أما بعد!

فستائنی قلا حید کی دوسری سہ ماہی خدمت ہے، شکر گزاری کے اس موقع پر احقر بارگاہ ایزدی میں سجدہ ریز ہے کہ اس نے اس کم سوا کو قلا حید کے اس اہم علمی سلسلہ کو باری رکھنے کی توفیق بخشی، ورنہ تو یہ کسی بھی لائق نہیں ہے، وہ عام ہے کہ جس نے توفیق بخشی ہے، وہی اسے قبولیت بھی عطا فرمادے، اور بقیہ جلدوں کی تکمیل کی ہمت بھی، وما ذلک علیہ بعزيز۔

طہارت و نماز سے متعلق ۲۵ سے زائد ابواب اور ۶۰۰ سے زائد سوال و جواب پر مشتمل اس دوسری جلد کو احقر نے اپنی وسعت کے مطابق خوب سے خوب تر بنانے کی سعی کی ہے، کوشش کی ہے کہ کوئی مسئلہ حوالے کے بغیر نہ رہے، نصوص کے ذکر کرنے کا خاص اہتمام کیا گیا ہے، اور ان تمام امور کا لحاظ رکھا گیا ہے، جن سے پہلی جلد مزین ہے۔

قلا حید کی پہلی جلد کی اشاعت کے تقریباً ایک سال بعد دوسری جلد پر میں کے حوالے کی جارہی ہے، اس درمیان احقر پر بڑے حالات آئے، اور اپنی زندگی کے سب سے عظیم حائلے سے دوچار ہوا، میری والدہ - جو اسی (۸۰) سے زائد بیمار ہیں دیکھ چکی تھیں، اور انتہائی کمزور تھیں، اس کے باوجود احقر کی محبت میں احقر کے ساتھ رہی رہتی تھیں - ۴۰ رمضان المبارک ۱۴۳۶ھ کو اس دار فانی سے کوچ کر گئیں۔ (ان اللہ اعلم) الیہ راجعون، اللہ تعالیٰ ان کو اپنی شایان شان مقام عطا فرمائے، آمین)

اس حاوے کا ذہن و دماغ پر ایسا اثر پڑا کہ کچھ دنوں تک کچھ بھی لکھنے پر جسے سے لا تعلق رہا۔

اور بھی کچھ حالات ایسے آئے کہ ایک مرتبے میں تو ایسا لگ رہا تھا کہ شاید اب میں سے کام آگے جاری نہیں رکھ سکوں گا، لیکن اسے حضرت مفتی بیات صاحبؒ کی کرامت کیسے یا صاحب زادہ محترم، میرے کرم فرما چنا پ

حافظ صاحب کا خلوص، کہ کام جاری رہا اور پہلی جلد سے کم خرچے میں کام مکمل ہوا، دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ اگلی تمام جلد کو بھی جلد از جلد پایہ تکمیل تک پہنچائے، آمین۔

میں اس موقع پر ممنون ہوں! استاذ محترم حضرت مولانا حسن الد سیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم کا، کہ انہوں نے انتہائی مصروفیت کے باوجود قیمتی تحریر سے نوازا، اور حوصلہ افزائی فرمائی، اختر جو دو چار لفظ لکھ لیتا ہے، وہ در حقیقت استاذ محترم کی خاص توجہ و تربیت کا نتیجہ ہے، ورنہ تو حقیر خوب جانتا ہے کہ وہ کس لائق ہے۔

اسی طرح میں شکر گزار ہوں دارالعلوم اسلامیہ عربیہ ماٹلی والا کے عسائی وقار مہتمم و شیخ الحدیث حضرت مولانا اقبال محمد زکاردی غلامی دامت برکاتہم کا، کہ انہوں نے لہجہ قیمتی تحریر عنایت فرمائی، جو ان کی دیگر تحریر کی طرح انتہائی محقق ہے اور تجارت کے فقہ و فتاویٰ کی خدمات کا احاطہ کیے ہوئے ہے، فیض اللہ احسن الجوزاء۔

میں اپنے کرم فرما جناب حافظہ حمید بیات صاحب کار کی فکر پر یاد کر کے ان کے احسان کو کم نہیں کرنا چاہتا، کہ ان کے خلوص کی ہی برکت ہے کہ فتاویٰ کا کام جاری ہے، اللہ تعالیٰ انہیں بہترین بدلہ عطا فرمائے، ان کے اہل خانہ کو بھی دینی و دنیوی ترقیات سے نوازے، آمین۔

دوسری جلد کے کام کے دوران دارالعلوم ماٹلی والا کے شعبہ تخصص فی الفقہ کے طلبہ (مولوی سعد عام مذکر و بلوی، مولوی محمد نعیم امتیاز، مذکر و بی، مولوی عثمان محمد باران مولچور، مولوی شاہد یونس بھنگر، مولوی اعجاز مولانا نیوہ، ہنگوٹ، مولوی محمد بن عثمان، محاور، مولوی محمد بن باران، ذینزدول اور مولوی عرفان بن حنیف راجپوت) شکر کیے کے مستحق ہیں کہ انہوں نے حوالہ جات کی جزئیات اور پر ورف ریڈنگ میں تعاون کیا، اللہ تعالیٰ ان میں علمی ذوق پیدا فرمائے، اور مستقبل میں علمی مشغلہ اختیار کرنے کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔

اہل ذوق سے درخواست ہے کہ اس میں اگر کوئی غلطی درآئی ہو، تو اسے اس مایوسی کی جانب سے سمجھیں اور بلا تکلف مطلع فرمائیں، ناچیز ممنون ہوگا۔

مجتبیٰ حسن فتاحی

خادم حدیث، دارالعلوم اسلامیہ عربیہ ماٹلی والا، بھروچ

مؤرخہ ۳۰/۳/۱۴۳۸ھ (۱۳ اپریل ۲۰۱۷ء)

برائے رابطہ: 09409518452

۳۴/۳/۱۴۳۸ھ (۲۰ اپریل ۲۰۱۷ء)

Email: qasimujtaba@gmail.com

عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا وجد أحدكم في بطنه شيئاً فأشكَل عليه أخرج منه شيء أم لا، فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتاً، أو يجد ريحاً.

(مسلم شریف ۱۱/ ۱۵۸، صحیح بخاری ۳۶۴۱)

باب الوضوء

[وضو کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الوضوء

[وضو کا بیان]

[۱] ناگواری کی حالت میں وضو کرنے سے گناہوں کی معافی

۳۳۷-سوال: جامعہ اشرفیہ راندیر کے تبلیغی اشاعتی رسالہ نمبر: ۵۴، پتہ نام: ”انوار محمدی“ میں ایک حدیث ہے، جس میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تکلیف اور ناگواری کے باوجود جو شخص اچھی طرح وضو کرے، اس کے گناہ مٹا دیے جاتے ہیں۔^(۱)

(۱) عن ابی ہریرۃ، أن رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - قال: إذا أدلکم علی ما یمنحوہ اللہ بہ الخطایا، ویرفع بہ الدرجات، فإناؤا بلی یارسول اللہ قال: إسماعیل الوضوء علی المکارہ، وکثرة الخطا إلی المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلکم الرباط، (الصحيح لمسلم: ۱۲۷/۱، رقم الحديث: ۴۱-۴۵۱)، کتاب الطهارة، باب فضل إسماعیل الوضوء علی المکارہ، ط: شیدية- دہلی: سنن الترمذی: ۱۸/۱، أبواب الطهارة، باب فی إسماعیل الوضوء، ط: فیصل- دیوبند: السنن المحضی من السنن = السنن الصغری للنسائی- أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائی (ج: ۳۳، ص: ۸۹)، کتاب الطهارة، باب الفضل فی ذلك، بعد باب الأمر بإسماعیل الوضوء، ت: عبد القماح أبو غدة، ط: مکتب المطبوعات الإسلامية - حلب: سنن ابن ماجه: ۳/۱، رقم الحديث: ۴۸، أبواب الطهارة و سننہا، باب ما جاء فی إسماعیل الوضوء، و رقم الحديث: ۷۶، ص: ۵۶، باب المني إلی الصلاة، أبواب المساجد والجماعات، ط: اشرفی ملک ڈیوبند- دیوبند)

(علی المکارہ): جمع مکرمہ بفتح المیم من الکرہ بمعنی المشقة والألم قیل: منها إغواز الماء والحاجة إلی طہیہ أو ابتعاہ بالشمس الغالی، کذا ذکرہ الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ، وقیل: المراد حال ما یکرہ استعمال الماء کأنه ضئ بالماء البارد فی الشتاء أو ألم الجسم، (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابیح- علی بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدین الملا الہروی القاری (ج: ۱۰، ص: ۳۴۴)، رقم الحديث: ۴۸۴، کتاب الطهارة، الفصل الأول، ط: دار الفکر- بیروت) ————— مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: المتناہج شرح صحیح مسلم بن الحجاج المعروف بہ شرح النووي- أبو زکریا محیی الدین یحییٰ بن شرف النووي (ج: ۶، ص: ۶۷)، کتاب الطهارة، باب فضل إسماعیل الوضوء علی المکارہ، ط: دار إحياء التراث العربی- بیروت: آثار المحدثی علی جامع الترمذی- عبد الرحمن بن أبي بکر، جلال الدین السیوطی (ج: ۹، ص: ۶۲)، أبواب الطهارة، ط: رسالة الدكتوراة - جامعة أم القرى، مكة المكرمة - کلیة الدعوة وأصول الدین، قسم الکتاب والمسنن)

ناگواری اور مشقت کبھی سستی کی وجہ سے ہوتی ہے، مثلاً: پانی اتنا کم ہے کہ سنت کے مطابق وضو کرنے اور ہر عضو کو تین تین مرتبہ دھونے کے لیے کافی نہیں ہو سکتا، بل کہ ایسا کرنے کے لیے پانی کچھ دور چل کر لانا پڑتا ہے، اور کبھی سخت ٹھنڈی کی وجہ سے بھی ناگواری ہوتی ہے، کہ پانی ٹھنڈا ہے اور موسم سردی کا ہے۔

در یافت طلب امر یہ ہے کہ یہ فضیلت اور ثواب فقط وضو کرنے سے ہی مل جاتا ہے یا اس کے ساتھ دو رکعت نماز کی بھی شرط ہے؟ چٹو اتو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ترمذی شریف (۲۰۱) سے ظاہر ہوتا ہے کہ صرف اسباب وضو (کامل طور پر وضو کرنے) سے ہی ثواب ملے

گا۔^(۱)

اللہ تعالیٰ بہت فیاض ہیں، ان کے خزانے میں کوئی کمی نہیں ہے، نیت کر کے وضو کر لیا جائے تو ثواب ملے گا۔ (ان شاء اللہ)^(۲) اور یہ بات یاد رہے کہ نیک کام کرنے سے صغیر گناہ معاف ہوتے ہیں، جب کہ کبیرہ گناہوں کی معافی تو بہ ہی سے ہوتی ہے۔^(۳) رہے حقوق العباد تو ان میں تو یہ بھی کافی نہیں ہے، بل کہ

(۱) تفصیل کے لیے دیکھیے: سوال کا حاشیہ نمبر ۱۔

(۲) وکیفیہ ابن بوری رفع الحدث أو إقامة الصلاة أو بوي الوضوء أو امتثال الأمر ومحبة القلب... والنية سنة لتحصيل الثواب لأن المأمور به ليس إلا عملاً ومما في الآية ولم يعلمه النبي صلى الله عليه وسلم للأعرابي مع جهله. (مواقی الفلاح شرح من نور الأيضاح - حسن بن عمار بن علي الشرنبلالي المصري الحنفی (م: ۱۰۶۹ھ)، ص: ۳۳، باب فی الوضوء، فصل فی سنن الوضوء، عسى به وراجعه: نعيم زُر زور، ط: المكتبة العصرية)

طا مرثی نے بحث کرتے ہوئے کہا ہے: فعلم أنه لا تلازم بين الثواب والصفة فقد يوجد الثواب بدون الصفة كما ذكر وبالعكس كما في الوضوء بلا نية فإنه صحيح، ولا ثواب فيه. (رد المحتار: ۴۲۵/۴، كتاب المحظر والإباحة، فصل فی البيع، فروعہ عکرة إعطاء سائل المسجد إذا لم ينهضه فاقاب الناس، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

وقال الحنفية الذين لم يشترطوا النية في الوسائل: الأمر اكتمال الأعمال ويكون تقديرهم كمال الأعمال بالنيات، فالتامة شرط كمال فيها، لتحصيل الثواب فقط. (الفقه الإسلامي وأدلته: ۵، روية الزحيلي: ۱۰۳۰، مطلب الثاني عشر۔

البیة والباعث فی العبادات والعقود، القصور والترك. أو لأحقققة البیة أو تعریفها، من الشاملة، وهو غیر موافق للمطووع)

(۳) وكون التوبة سبباً لغفران الذنوب وعدم المؤاخذه بها، مما لا خلاف فيه بين الأئمة، وليس شيء يكون سبباً لغفران جميع الذنوب إلا التوبة، قال تعالى: (الَّذِينَ يَتَّبِعُوا عَلَيَّ أَنفُسُهُمْ لَا تَقْبَلُوا لَهُمْ تَوْبَةً وَلَا إِلَهُ لَهَا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) (آل عمران: ۱۰۳) هذا لمن تاب. (شرح العقيدة الطحاوية - صدر الدين محمد بن علاء الدين ابن أبي العز الحنفی، الأذاعي الصالحی الدمشقی (م: ۹۶۴ھ)، ص: ۳۲۷، قبل القبة مسلمون مؤمنون، تخریج: ناصر الدين الألبانی، ط: دار السلام للطباعة والنشر، الطبعة المصرية الأولى: ۱۴۲۲ھ - ۲۰۰۵م)

متعلقہ بندوں کے حقوق ادا کرنا ضروری ہے۔^(۱) فقہہ واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] بھول کی مسواک سے سنت ادا ہو جائے گی

۳۳۸-سوال: کیا صرف پیلو کا مسواک ہی استعمال کر سکتے ہیں یا کسی دوسرے درخت کی لکڑی سے بھی مسواک کا حق ادا ہو جائے گا؟ بھول کے مسواک میں کیا کوئی حرج ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

علاء کرام لکھتے ہیں کہ مستحب یہ ہے کہ مسواک گڑھے درخت کی ہو اور اس کے ریشتے نرم ہوں، بھول کی مسواک کرنے سے بھی سنت ادا ہو جائے گی۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] اغضائے وضو پر کلر لگ جائے، تو کیا حکم ہے؟

۳۳۹-سوال: اگر بدن کے کسی عضو پر کلر (پکارنگ) لگ گیا ہو اور اس کو اچھی طرح صاف کرنے کے باوجود اس کا رنگ نہ جائے تو ایسی صورت میں وضو یا غسل ہوگا یا نہیں؟
نوٹ: بعض لوگوں کا پیشہ ہی کلر کا ہوتا ہے، ان کے لیے کلر سے بچنا دشوار ہوتا ہے، ایسی صورت میں کچھ کلر لگ جانے سے محفوظ نہ رہنے کی وجہ سے وضو یا غسل ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن اعضاء کو وضو میں وضو فرض ہے، ان پر کیا رنگ اس طور پر لگ جائے، کہ اس کے رہتے ہوئے

(۱) وإن كانت عمار طيبة من حقوق الله كصلاة وصيام و زكاة، فويته أن يندم على نفي بطله أولاً، ثم يعزم على أن لا يعود أبداً... وإن كانت عمار يتعلق بالعباد، فإن كانت من مظالم الأمور ال، فصرف صحة التوبة منها مع ما دفعنا في حقوق الله تعالى على الخروج عن عهدة الأمور ال، وإرضاء الخصم في الحال والاستقبال؛ بأن يصحل منهم، أو يردّها إليهم، أو إلى من يقوم مقامهم من وكيل، أو وارث هذا. (شرح كتاب الفقه الأكبر - ملا علي القاري (م: ۱۳۰ھ)، ص: ۲۶۳، مسألة في التوبة وشرائطها وفيها أبحاث، ت: علي محمد دلدل، ط: مكتبة دار الإيمان - سهران غور.)
(۲) والمستحب... أن يكون من شجر من، ليكون قطعاً للبلغم، وأتقى للصدأ، وأهنا للقطع، وأفضله إلا الله، ثم الزيتون، ويصح بكل عود إلا الزمان والقصب لمطر تهما، وأن يكون طول شبر مستعمله، لأن الزائد يركب عليه الشيطان. (حاشية الطحطاوي على منهاج الفلاح - أحمد بن محمد، الطحطاوي الحنفی (م: ۱۲۴۱ھ)، ج: ۶، ص: ۶۷، كتاب الطهارة، فصل في سنن الوضوء، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

پانی جسم تک نہ پہنچ سکے، تو اس کو دھو کر زائل کرنا ضروری ہے، اس کے بغیر وضو درست نہیں ہوگا، ثوب اچھی طرح صاف کرنے کے باوجود رنگ کا اثر باقی رہ گیا ہو اور وہ یکمیکل (چمکانا اور گاڑھا رنگ) نہ ہو تو رنگ کا کام کرنے والوں کے لیے اس کو زائل کرنا ضروری نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] درجہ حفظ کے طلبہ کے لیے متعدد بار وضو اور سجدہ تلاوت کا مسئلہ

۳۴۰۔ سوال: مجھے ایک مسئلہ معلوم کرنا ہے، میں نے اس سوال کو کئی علماء سے پوچھا، لیکن اطمینان بخش جواب نہیں مل سکا، سوال یہ ہے کہ قرآن شریف حفظ کرنے والے طلبہ، جو صبح سے شام تک پڑھتے رہتے ہیں، ان کے لیے قرآن شریف بغیر وضو کے پڑھنے کی اجازت ہے یا نہیں؟ یعنی اگر کسی سے دیر تک وضو باقی نہیں رکھا جاسکتا ہے اور اگر سبق کے وقت بار بار وضو کرے تو اس کی پڑھائی میں کافی نقصان ہوتا ہے اور وقت بھی کافی ضائع ہوتا ہے اور جو تھوڑا بہت یاد کیا ہوا ہوتا ہے، تسلسل کے قوت ہونے کی وجہ سے وہ بھی ذہن سے نکل جاتا ہے اور اس کو پچھر سے یاد کرنا پڑتا ہے تو اس صورت میں طالب علم کے لیے غنائش نکل سکتی ہے یا نہیں؟ اور قرأت پڑھانے والوں کے لیے بھی غنائش نکل سکتی ہے یا نہیں؟

نیز استاد اور طلبہ کو سجدہ تلاوت کے متعلق کیا کرنا چاہیے؟ طالب علم متعدد جگہ اپنا سبق استاد اور

(۱) ابو یوسف الجامع الصغير سنن ابو القاسم عن واقر الطفق الذي يبقی فی اظفارہ الدرن او الذي يعمل عمل الطین او المرآة التي صبغت اصبغها بالحاء، او الصرام، او الصباغ، قال: کل ذلک سواء یجز یقیم وضوهم اذ لا یستطاع الامتناع عنه الا بجرح، و الفتوی علی الجواز، (فتاویٰ الہندیہ: ۳، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، ط: مکتبہ زبیدیہ۔ پاکستان)

(ولا یجمع) الطہارۃ (ونیم) أي خیر ذباب وبرغوث لم یصل الماء تحته (وحاء) ولو جرمہ بدیفی (ودرن ووسخ) عطف تفسیر وکذا دهن و دسومة (وتراب) و طین ولو (فی طفر مطلقا) أي قریبا او مدینا فی الأصح بخلاف نحو عجب، (و) لا یجمع (ماعلی طفر صباغ) لا (طعام بین آسانہ) أو فی سہ المجوقہ بدیفی۔ وقیل ان صلیبا مع، و هو الأصح، (الدر النقا)۔ قال ابن عابدین: (قوله: لم یصل الماء تحته) لأن الاحتراز عنه غیر ممکن، حلیہ، (ود المحتار علی الدر المختار: ۱۵۳/۴، مطلب أبحاث الغسل، ط: بیروت)

حضرت مفتی محمد حسن گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”اگر شخص رنگ اور کسی قدر پچھاڑت باقی ہے تو اس سے وضو میں غلط نہیں آتا، جیسے کہ اگر نعل کا ہوا ہو اور اس پر پانی بہا دیا جائے، اگر صرفہ رنگ اور پچھاڑت ہی نہیں، بل کہ وہ بھی باقی ہے، جس سے پانی نہیں چٹکتا ہو وضو درست ہے نہ تسلسل۔“
(فتاویٰ تنویری: ۳۱۶، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، پاشا ناشرین پرگنہ رو جائے تو وضو کا حکم، ط: اشرفی کتب خانہ بیروت)

ساتھیوں کو سنا تے ہیں اور اپنی جگہ پر بھی پڑھتے ہیں، ان تمام کی حقیقی یاد رکھنا بھی مشکل ہے اور یہ سجدے جمع ہوتے جاتے ہیں تو ان سجدوں کا کیا حکم ہے؟ کیا سب مجموعی سجدوں کو ادا کرنا ضروری ہے؟ آپ اگر میری باتی کر کے ان مسائل کا حل بتا دیں، تو میں آپ کا شکر گزار ہوں گا، میں درجہ حفظ کا طالب علم ہوں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ایک ہی آیت سجدہ طالب علم درس گاہ میں بار بار پڑھتا ہے اور استاذ دوسرے ہم سبق کو سنا رہا ہے، تو جب تک درس گاہ میں رہے گا، ایک ہی سجدہ واجب ہوگا، درس گاہ ”مکان واحد“ کے حکم میں ہے، کوئی اور جگہ کے بدلے سے مجلس نہیں بدلے گی اور جب تک پڑھتا رہے گا، کام (فعل) ایک ہی ہوگا لہذا ایک سجدہ کافی ہوگا، اگر مجلس بدل جائے اس طور پر کہ درس گاہ سے باہر چلا جائے، یا پڑھتے پڑھتے دوسرا کام کرنے لگے، مثلاً اسی درس گاہ میں دوسرا خوان پچھانے اور کھانے لگے، پھر اسی آیت سجدہ کی تلاوت کرے تو چونکہ حکماً مجلس بدل گئی ہے؛ اس لیے اس پر دوسرا سجدہ واجب ہوگا۔ (درمعارف الشافعی: ۵۵۰/۲، مجمع الزہدی شرح مفتی الزہدی: ۲۳۵، باب تہود الخلاوة، کتاب الصلاۃ)^{۱۱}

اور تا بالغ لڑکا لڑکی پر وضو واجب نہیں ہے، مگر سکھانے کی غرض سے ابتداءً وضو کر کے اس کو قرآن شریف کی تلاوت کا حکم کیا جائے گا، اور بالغ کو بغیر وضو کے قرآن چھوٹا بالکل جائز نہیں ہے۔

استاذ کو بار بار وضو کی تکلیف ہو، تو وہ طالب علم سے قرآن کی خدمت (درجہ کا پلٹنا وغیرہ) کا کام لے اور بالغ طالب علم رومال یا علاحدہ کپڑے سے اور اچھوٹے، مجبوری کی صورت میں اس طرح کی تدبیر اختیار

[۱] ولو تلاھا فی مسجد جماعة أو فی المسجد الجامع فی زاویة، ثم تلاھا فی زاویة أخرى، لا یجب علیہ إلا سجدة واحدة؛ لأن المسجد کله جعل یمنزلہ مکان واحد فی حق الصلاۃ لفی حق السجدة الأولى، وكذا حکم السماء، وكذا لک البیت والمحمل. (بدائع الصنائع: ۲۳۳، کتاب الصلاۃ، فیصل أما سبب وجوب السجدة، ط: ذکر یا- دیوبند)

الأصل أن السجدة لا ینکرو وجوبہا إلا بأحد أمر ثلاثة: إما اختلاف المجلس، أو التلاوة، أو السماع حتی أن من تلا آیة واحدة مراراً فی مجلس واحد تکفیہ سجدة واحدة، والأصل فیہ ما روی أن جریر علیہ السلام کان ینزل بالوحی فیکر آیة السجدة علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسمع ویتلون ثم یقر أعلی أصحابہ وکان لا یسجد إلا مرة واحدة. (خوارزمی: ۲۳۱/۱) بلایہ دیکھیے: البحر الاریق: ۲۲۰-۲۲۱، کتاب الصلاۃ، باب سجود التلاوة، ط: ذکر یا- دیوبند

کرنا گناہ کا باعث نہیں ہے۔ (۱) فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] مسجد میں یا وضو کے دوران باتیں کرنا

۴۴۱-سوال: دوران وضو یا مسجد میں دنیوی باتیں کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو کے دوران دنیوی باتیں کرنا پسندیدہ نہیں ہے، اسی طرح مسجد میں بھی بلا ضرورت دنیوی باتیں کرنا مکروہ ہے، اس سے تنکیاں اس طرح برباد ہوتی ہیں، جس طرح سوکھی گھاس کو آگ جلا دیتی ہے، لہذا مسجد میں بلا ضرورت دنیوی باتوں سے بچنا بہت ضروری ہے، مسجد میں نماز، دعا و تلاوت قرآن، ذکر وغیرہ عبادت الہی میں مشغول رہنا چاہیے، مسجد اللہ تبارک و تعالیٰ کا گھر ہے، اس کا احترام بہر صورت ضروری ہے۔ (۲) فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- قال: رفع القلم عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ، وعن الميت حتى يبرأ، وعن الصبي حتى يكبر. (سنن أبي داود: ۴۰۳/۲، رقم الحديث: ۳۳۹۸-۳۳۹۹، کتاب الحدود، باب فی المصنوعین یسرق أو یضرب حداً، ط: مختار ابنہ کمپنی - دیوبند)
(۲) بحرم (بد) آبی بالا کو (و بالاصغر) مس مصحف آبی ما فیہ آیہ کدرہم و جدار ... (إلا بغلاف متخاف)۔ [در مختار مع الشامی: ۳۲۵، ط: زکریا - دیوبند] مزید دیکھیے: مجمع الأنهر فی شرح ملکی الایح: ۳۲، کتاب الطہارۃ، ط: مکتبہ فقیہ الامت، دیوبند]

(۱) لا ینکرہ (مس صبی لمصحف و نوح) ولا یأس بدفعہ الیہ: طلبہ منہ للضرورة إذا حفظ فی الصغر کالنفس فی العجز. وقال الشامي: (قوله: ولا یکرہ) مس صبی الخ) فیہ أن الصبی غیر مکلف و الظاهر أن المراء لا یکرہ ولو لیه أن یتزکیمس، بخلاف ما لو دأب بشر بخرم مثلاً فإنه لا یحل لدنر کدہ. (قوله: ولا یأس بدفعہ الیہ) آبی لا یأس بأن یدفع البالغ المتطهر المصحف الی الصبی، ولا یتوہم جواز دمع وجود حدث البالغ. (قوله: للضرورة) لأن فی تکلیف الصبیان وأمرهم بالوضوء حرجاً یمیم، وفي تأخیرہ الی البلوغ تقلیل حفظ القرآن، درو. (رد المحتار مع الدر المختار المعرف فی الشامی: ۳۱۶-۳۱۷، کتاب الطہارۃ، مطلب یطلق الدعاء علی ما یشمل النساء)

(۳) (و أما الثالث) وهو أنه لا ینکلم إلا بغير فلف له تعالی: و قل العباد یقولو اللہی ہی آحسن. {الاسراء: ۵۳} وهو بعدم یقتضی أن لا ینکلم خارج المسجد إلا بغير فاللمسجد أولى کذا فی غایۃ البیان. وفي التبيين وأما التکلم بغير غیر، فإنه ینکرہ لغير المعتکف فما ظنک للمعتکف... الکلام المباح فی المسجد مکروہ یا کل الحسنة کما تأکل النار الحطب. (البحر الرائق: ۵۳۱/۴، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

مزید دیکھیے: رد المحتار علی الدر المختار: ۳۱۱/۳، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲۱۵ فتح القدیر: ۳۳۵، کتاب الصلاة قبیل باب الوتر، ط: زکریا، دیوبند]

[۶] مذی اور ودی کے خروج سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

۳۴۲- سوال: ایک شخص کو پیشاب کرنے کے بعد منی کے قطرات نکلے ہیں، ایسا شخص پیشاب کے بعد جلد وضو کر کے جماعت میں شامل ہو سکتا ہے؟ مینا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

پیشاب کے بعد جو قطرات نکلے ہیں، اس کو ودی کہتے ہیں، عضو تاسل پر جب شہوت ایستہ ہوگی کی حالت میں ہو اور قطرات نکلنے کے باوجود شہوت باقی رہے تو اس (نکلنے والے قطرہ) کو مذی کہتے ہیں اور اگر قطرات نکلنے سے شہوت ختم ہو جائے، تو اس (نکلنے والے قطرہ) کو منی کہتے ہیں۔ مذی اور ودی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، جب کہ منی کا خروج غسل کو واجب کرتا ہے۔^(۱)

اگر کسی کو پیشاب کے بعد قطرات آتے ہوں اور وہ جلدی سے وضو کر کے جماعت میں شریک ہو جائے، پھر قطرہ نکل آئے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا، اور بغیر وضو کے نماز پڑھنا جائز نہیں ہے، اس لیے ایسا شخص بستراء کرے، یعنی مکمل طریقے سے الطہیثان حاصل کر لے کہ اب پیشاب کا کوئی قطرہ مخرج میں باقی نہیں ہے، پھر وضو کر کے جماعت میں شریک ہو۔^(۲) نقطہ، والہ اعلم بالصواب۔

[۷] مذی کا حکم

۳۴۳- سوال: بیوی سے ملاعبت (نفاق دولنگی) کے وقت شرم گاہ سے جو رطوبت (مذی) نکلتی ہے، اس کا کیا حکم ہے؟ کیا اس سے وضو ٹوٹ جائے گا؟ اگر وہ بدن یا کپڑے پر لگ جائے، تو کیا

(۱) قال (وفي المني الغسل) لقوله - صلى الله عليه وسلم - إنما الماء من الماء، يعني الاغتسال من المني... قال (وفي المني الوضوء) لحديث علي - رضي الله تعالى عنه - قال كنت فحلاً مذياً فاستحييت أن أسأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لمكان ابتدئني، فأمرت المتقادات أن أسودحني سأله فقال كل فعل يسلو، وفيه الوضوء. وكذلك الودي فإنه الغليظ من البول فهو كائز فتيق منه، ثم فسر هذه المياه فقال (المني) خازن أبيض ينكسر منه الذكر... والمذي رفيق يضرب إلى البياض يخرج عند ملاعبة الرجل أهله، والودي رفيق يخرج منه بعد البول) وتفسير هذه المياه مروى عن عائشة - رضي الله تعالى عنها - بهذه الصفة (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة المعمر خسي (م: ۸۳/۸۴) ج: ۱/۶، كتاب الصلاة، باب الوضوء والغسل، ط: دار المعرفة - بيروت)

(۲) تفصيلي مخرج کے لیے دیکھئے عنوان: احتیاء، میں استبراء کی ایک تدبیر (باب الاحتیاء).

اس کا دھونا ضروری ہے؟ کیا صرف کپڑے وغیرہ سے صاف کر لینا کافی نہیں ہوگا؟ جیہ تو خروار۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

جیوی کے ساتھ لامحبت کے وقت جو رطوبت نکلتی ہے اور اس کے نکلنے سے ثبوت غنڈی (ختم) نہیں ہوتی ہے، اس کو ”مذی“ کہا جاتا ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے نکلنے سے وضو نوٹ جاتا ہے، اور یہ خود بخود ہے؛ اس لیے جس جگہ لگ جائے، اس حصہ کا دھونا ضروری ہوگا تا المذی ینقص الوضوء۔ (عامہ کبریٰ: ۱۰، الفصل الخامس فی موانع الوضوء، کتاب الطہارۃ، ط: دار الفکر، الطبعة الثانية: ۱۳۱۰ھ تا ۱۳۱۵ھ، دار الفکر، بیروت، طبع دوم: ۱۳۱۲ھ - ۱۹۹۲ء) وقال الکاسانی: کل ما ینخرج من بدن الإنسان مما یجب بخروجه الوضوء أو الغسل فهو نجس، من البول والغائط والودي والمذی والمنی... الخ۔ (بدائع الصنائع: ۱۹۳، کتاب الطہارۃ، فصل فی الطہارۃ الحقیقیۃ: ذکر یاء یند)

امام بخاری نے اپنی تصنیف میں ج: ۱ ص: ۵۴ پر ایک ترجمہ الباب قائم کیا ہے، جس کا عنوان ہے: ”باب غسل المذی والوضوء منه“ (مذی کو دھونا اور اس کے نکلنے پر وضو کرنا) اس کے تحت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان فرماتے ہیں: مجھے یہ کثرت مذی نکلتی تھی، چوں کہ رسول اللہ ﷺ کی لاؤالی بیٹی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا میری زوجیت میں تھیں، اس لیے میں نے اس مسئلے میں خود مسئلہ معلوم کرنا مناسب نہیں سمجھا؛ حضرت مقداد بن اسودؓ سے درخواست کی کہ وہ مسئلہ معلوم کریں، انہوں نے رسول اللہ ﷺ پر سے اس مسئلے کو دور یافت کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”ذکر (آلہ تامل) کو دھولو، اور وضو کر لو“۔^(۱) اور امام ترمذی نے اپنی کتاب (۱۶/۱) میں عنوان قائم کیا ہے: ”کپڑے پر مذی لگ جائے، تو کیا حکم ہے؟“ اس کے تحت بیان کیا ہے کہ: امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک کپڑے کا دھونا ضروری ہے۔ حنفی مذہب کے مطابق مذی ناپاک ہے، اگر وہ کپڑے یا بدن پر لگ جائے تو اس کا دھونا ضروری ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن علی، قال: کنت رجلاً من اهل البیت، فاجلست فی مکان، فمکان علیہ وسلم، لمکان البیت، فمکان فقال: یو حنا واعسل ذکرک، (صحیح البخاری: ۱/۴۱۱، رقم الحديث: ۲۹۹، کتاب الغسل، باب غسل المذی والوضوء منه، ط: دیوبند) (۲) عن سهل بن حنیف قال: کنت ألقى من المذی شدة وعناء، فکنت أكثر منه الغسل، فذکرک ذلك لرسول الله - صلی الله علیه وسلم - وسأله عنه، فقال: إنما یخرجک من ذلك الوضوء، فقلت: یا رسول الله! کیف بما یصیب ثوبی منه، قال: یکفیك أن تأخذ کفًا من ماء فتطهیر به ثوبک حیث تری أنه أصاب منه، قال أبو عیسی: وقد اختلف أهل

[۸] ایضاً

۴۴۴- سوالی: بندہ کئی دنوں سے خروج مذی کا شکار ہے، عضو مخصوص سے اس کا خروج ہوتا ہے، کبھی انتشار عضو کے ساتھ اور کبھی بغیر انتشار عضو کے، البتہ مذی کا خروج انتہائی قلیل مقدار میں ہوتا ہے، تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ خروج مذی کے وقت جو کچھ ابھن رکھا تھا، اس کو دھو یا جائے یا تبدیل کر دیا جائے، اس میں احتیاطی پہلو کیا ہے؟ نیز اس سلسلے میں حضرت والا کے پاس کوئی علاج ہو، تو ضرور تحریر فرمائیں تاکہ اس پر عمل کیا جائے، آمین کرم ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اگلی شرم گاہ سے سیال مادہ کے خروج کے بعد عضو مخصوص کا انتشار ختم ہو جائے اور عضو مخصوص ساکن ہوئے تو غسل فرض ہوگا، کیوں کہ اس صورت میں خارج ہونے والی شے مذی نہیں ہوگی، بل کہ مٹی ہوگی۔ ہاں اگر نکلنے والے مادہ کے بعد کبھی عضو ساکن نہ ہوتا ہو، تو اس صورت میں غسل فرض نہیں ہوگا، البتہ وضو واجب ہوگا۔^(۱)

کچھ خواہ مذی سے آلودہ ہوا ہو یا مٹی سے، اگر قابل عضو مقدار سے زیادہ ہو، تو صرف اتنا ہی دھونا ضروری ہے، چھتا کچھ آلودہ ہوا ہے، پورے کپڑے کا دھونا ضروری نہیں ہے اور مذی چوں کہ رقیق ہے؛ اس

العلم فی المذی یصیب الثوب، فقال بعضهم: لا یجزئ إلا الغسل، وهو قول الشافعی، وإسحاق، وقال بعضهم: یجزئہ التمشیح. وقال أحمد: أو جو أن یجزئہ التمشیح بالماء. (سنن الترمذی: ۳۱/۱، رقم الحدیث: ۱۱۵، أبواب الطهارة، باب فی المذی یصیب الثوب، ط: مکتبہ البیروتیہ)

(۱) (دفعہ فرض) الغسل (عند) خروج (مٹی) من العضو ولا فلا یفرض اتفاقاً؛ لأنہ فی حکم الباطل (منفصل عن حقہ) هو صلب الرجل وترايب المرأة... (یشہودۃ) أي لذتہ ولو حکماً کمحطلم. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۵۹-۱۶۰، باب الغسل، ط: دار الکتب العلمیہ-بیروت)

المذی یقتضی الوضوء. (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱۰/۱، الفصل الخامس فی نوافض الوضوء، کتاب الطهارة، ط: دار الفکر، الطبعة الثانیۃ: ۱۳۱۰ھ-۱۳۱۱ھ، شامی: ۱۶۵/۱، ط: دار الفکر-بیروت، طبع دوم: ۱۴۱۴ھ-۱۹۹۴ء)

وقال الکاسانی: کل ما یرجع من بدن الإنسان مما یجب بخروجه الوضوء، أو الغسل فیہو نجس، من البول والغائط والودي والمذی والمنی، الخ. (بدائع الصنائع: ۱۹۳/۱، کتاب الطهارة، فصل فی الطهارة الحقیقیۃ، ط: ن: کربلا، ذیوبند)

لیے ایک درہم کی مقدار تک معاف ہے، ایک درہم سے زیادہ معاف نہیں ہے، اگر ایک درہم سے زیادہ آلودہ ہوا ہو تو کپڑے کو دھونا کافی ہے، تبدیل کرنا ضروری نہیں ہے؛ کیوں کہ اس صورت میں حرج عظیم لازم آئے گا؛ لیکن ایسے شخص کے لیے، جسے خروج مذی کا عارضہ لاحق ہو، بہتر صورت یہ ہے کہ نماز کے لیے کوئی عذاردہ کپڑا رکھے، تاکہ نماز سے پہلے کپڑے تبدیل کر کے بہرہ نواز ادا کر سکے۔^(۱) علاج کے لیے کسی حکیم سے رجوع کریں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۹] خروج مذی کی وجہ سے وضو اور کپڑے کی طہارت کا حکم

۳۴۵- سوال: دل میں برے خیالات آتے ہیں، جن کی وجہ سے پشاب کے راستے سے پانی جیسا رقیق چکنا چکنا نکلتا ہے، تو کیا کرنا چاہیے، اس کی صفائی ضروری ہے یا نہیں؟ ای حالت میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج لاحق تو نہیں ہوگا؟ وضو باقی رہے گا یا نہیں؟ مذی اگر کپڑے پر گرا جائے تو کیا کپڑا ناپاک ہو جائے گا؟ کپڑا دھوئے بغیر نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ جوانی میں برے خیالات کی وجہ سے اگر مذی نکل جائے تو اس سے کس طرح بچا جائے؟

مجاہد رحمہ اللہ، محمد بن عبد الوہاب رحمہ اللہ

الجواب حامداً ومصلیاً:

خروج مذی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، کیوں کہ مذی ناپاک ہے، اس کو دھونا ضروری ہے۔^(۲) اس کے

(۱) دیکھیے عنوان ”خروج مذی کی وجہ سے وضو اور کپڑے کی طہارت کا حکم“ کا شمار نمبر ۲۔

(و) عفی قدر الدرہم) وذا فی المصنعة وهو عشرون فیراً وطاقاً ولساناً فی المباحة وهو قدر مقرر الكفوف داخل
مفاصل الأصابع كذا وفقه الهندواني وهو الصحيح وكذلك عفو (من) النجاسة (المعلقة) فلا يعفى عنها إذا دلت
على الدرهم مع القدرة على الإزالة (و) عفی قدر (ما دون ربع الثوب) الكامل (أو البدن) كله على الصحيح من
التخفيفة لقيام الربع مقام الكل كصح ربع الرأس. (مرآة الفلاح، ص: ۳۷) كتاب الطهارة باب الانجاس
والطهارة منه ط: زكريا - ديوبند

(۲) المذی یقتضی الوضوء. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۰، الفصل الخامس فی توافض الوضوء، کتاب الطہارۃ: ط: دار
الفکر، الطبعة الثانیة: ۱۳۱۰ھ: ط: شامی: ۱۲۵، ط: دار الفکر - بیروت، طبع دوم: ۱۳۱۴ھ - ۱۹۹۴ء) وقال
الکامبانی: کل ما یرجح من بدن الإنسان مما یجب بخروجه الوضوء أو الغسل فهو نجس، من البول والغائط
والدم والمذی والمنی الخ. (بدائع الصنائع: ۱۹۳، کتاب الطہارۃ، فصل فی الطہارۃ والحقیقة، ط: زکریا، دیوبند)

روکنے کے لیے علاقہ یہ ہے کہ اگلی شرم گاہ (ذکر) پر غصہ سے پانی کا چھڑکا دیا جائے، اس کی ٹھنڈک کی وجہ سے مذہنی کامیابی رک جائے گا، پھر ناپاکی کو دھو کر وضو کر کے نماز پڑھے، کپڑے پر مذہی کے لگ جانے سے کپڑا ابھی ناپاک ہو جائے گا، ناپاکی ایک درہم کے برابر جھیل گئی ہو، تو کپڑا دھونا ضروری ہے، مذہی کپڑے پر ایک درہم کی مقدار سے کم پھینکی ہوئی ہے، تو معاف ہے، اس کو دھوئے بغیر بھی نماز پڑھے، تو نماز ہو جائے گی۔ "آخر وقت مذہی سے غسل واجب نہیں ہوتا ہے، صرف وضو واجب ہوگا۔" (۳۱) اس سے بچنے کا طریقہ یہ ہے کہ شادی کر لو اور اپنی بیوی کے ساتھ صحبت کر کے غسل کر کے نماز پڑھ لیا کرو۔ واللہ اعلم بالصواب

[۱۰] عضو متاسل سے چپکنے سیال ماتے کا نکلنا

۳۴۶- سوال: ایک شخص کو اگلی شرم گاہ سے، دن میں چلتے وقت کئی مرتبہ بغیر کسی شہوت کے چپکنی سیال چیز خارج ہوتی ہے، اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے وضو، ٹوٹ جائے گا، غسل فرض نہیں ہے، غسل فرض ہونے کے لیے شہوت کے ساتھ کو کر مٹی کا نکلنا ضروری ہے۔ (۳۲) **محیط، واللہ اعلم بالصواب۔**

(۱) نجاست طیلہ میں رکھ لی اور پتے والی ناست (خون، آدمی کا پیشاب وغیرہ) کپڑے یا بدن میں لگ جائے تو پھیلاؤ میں مساحت کف یعنی پھیلی کے ٹرے (ایک روپے کے کف) کے برابر یا اس سے کم معاف ہے، اگر اس کو دھوئے بغیر کوئی نماز پڑھ لے، تو اس کی نماز ہو جائے گی، لیکن وضو تا اور اس کے ساتھ نماز پڑھنے، دن سکرہ اور رات ہے۔ اور اگر نجاست طیلہ میں سے گاڑھی چیز (پاکخانہ، مرغی کی بیٹہ وغیرہ) لگ جائے تو وزن میں ساڑھے چار ماشر یا اس سے کم معاف ہے۔ اور اگر نجاست خفیفہ ہو تو بدن یا کپڑے کے جس حصے میں لگی ہے، اگر اس کے چوتھائی سے کم ہو، تو معاف ہے اور اگر پورا چوتھائی یا اس سے زیادہ ہو، تو معاف نہیں ہے: (وعفی قدر الدرهم) وزن فنی المتعسدة وهو عشرون قیراطاً ومساحة فی المنة وهو قدر مقعر الکف داخل مقاصد الاصابع كما وصفه الھندوی وهو الصحيح لهذا عفو (من) النجاسة (المغلطة) فلا یعفی عنها اذا زادت علی الدرهم مع القدر علی الازالة (و) عفی قدر (ما دون ربع النوب) الکامل (أو البدن) کلا علی الصحيح من الخفیفة لقیام الربع مقام الكل کمسح ربع الرأس. (مرآة القلاخ، ص: ۳۷، کتاب الطهارة، باب الانجاس والطهارة، قنہ، ط: زکریا۔ دیوبند)

(۲) عن عفی، قال: کنت رجلاً من اهل قنہ، فقلت: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، لیسک ابنہ، فیسأل فقال: یو حذا وغسل ذکرک. (صحیح البخاری: ۴۱۶۷، رقم الحدیث: ۴۹۹۹، کتاب الغسل، باب غسل المذی والوضوء، ص: ۵۷، دیوبند)

(۳) تفسیر علی مسئلہ اور اس کی تحریر کے لیے علامہ ظفر، کیمیا خوان: خروج مذہی کی وجہ سے وضو اور کپڑے کی طہارت کا حکم، ماہنامہ کتب

[۱۱] انبیاء کرام علیہم السلام کی نیند ناقض وضو نہیں ہے

۴۴- سوال: ایک آدمی یہ معلوم کر رہے تھے کہ جب انبیاء کرام علیہم السلام کی نیند ناقض وضو نہیں ہے تو کیا واقعی آپ ﷺ اور آپ کے علاوہ دیگر انبیاء کرام علیہم السلام رات کی نیند کے بعد صبح اٹھ کر وضو کیے بغیر نماز پڑھ لیتے تھے؟ کیا یہ حضرات وضو نہیں کرتے تھے؟ ایک مولانا صاحب نے اس کا جواب یہ دیا کہ نوم سے انبیاء کرام کا وضو نہیں ٹوٹتا ہے تو اس شخص نے پھر یہ کہا: کیا ہمارے نبی ﷺ وضو نہیں کرتے تھے، آپ بغیر وضو کے نماز پڑھ لیتے تھے؟

(اے الی بقیہ ص ۱۱۲)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ صحیح ہے کہ انبیاء کرام کا سونا ناقض وضو نہیں ہے، احادیث کی معتبر کتابوں میں یہ بتاتا ہے کہ آپ ﷺ سوئے کے بعد جب بیدار ہوتے تو وضو کیے بغیر نمازیں پڑھتے تھے، البتہ آپ ﷺ کا وضو بیدار ہونے کے بعد ہی تھا، جس طریقہ سے امتی کا وضو ٹوٹ جاتا ہے۔^۱ لفظ والہم بالاصواب

(۱) فی الدر المختار: والعدہ لا یقض کتوم الانبیاء - علیہم الصلاۃ والسلام -، وہل یقض اغماؤہم وغشیہم؟ ظاہر کلام المیسر طبعہ، قال ابن عابدین: (قولہ: کتوم الانبیاء) قال فی البحر: صحیح فی القیۃ بانہ من خصوصیاتہ - صلی اللہ علیہ وسلم - ولذا رد فی الصحیحین، ان النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - نام حتی یفزع ثم قام إلی الصلاۃ ولم یوضأ^۲، ولما ورد فی حدیث آخر «وإن عینی لتأمان ولا ینام قلبی» ، وفي القہستانی: لا یقض من الانبیاء - علیہم الصلاۃ والسلام -، ومقتضاه التعمیم فی کل النور یقض، لکن نقل طعن عن شرح الشفاء للملا علی القاری الإجماع علی أنہ - صلی اللہ علیہ وسلم - فی نومه یقض الوضوء کالاتمة إلا ما صحیح من استثناء النوم. (رد المختار علی الدر المختار: ۱/۱۳۳، کتاب الطہارۃ، مطلب نوم الانبیاء غیر بالقض، ط: دار الفکر - بیروت، مجمع دوم: ۱۳۱۲ھ - ۱۹۹۳ء، رد عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: نمت عندہمونا، النبی صلی اللہ علیہ وسلم عندہ ثلاث اللیلۃ، فترضا، ثم قام یصلی، فقامت عن یسارہ، فأخذنی، فجعلنی عن یمینہ، فصلی ثلاث عشرة رکعۃ، ثم نام حتی یفزع، یوکان إذا نام ففزع، ثم اناد المأذون، فخرج، فصلی، ولم یوضأ. (صحیح البخاری: ۱/۹۷۷، رقم الحدیث: ۱۹۸، کتاب الاذان، باب: إذا قام الرجل عن یسار الإمام، فحوله إلی یمینہ، ثم تقسم صلاتہما، ط: ذیو بند، تصحیح لمسلم: ۲/۲۰۷، رقم الحدیث: ۱۸۷ - ۷۴۳)، کتاب صلاۃ المسافرين وقصرها، باب صلاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ودعاه باللیل، ط: دیوبند، المجتبی من السنن = السنن الصغری للنسائی (م: ۳۰۳ھ) - ۴۱۸/۲، رقم الحدیث: ۱۱۲۱، کتاب الطہیق، باب الدعاء فی السجود، د: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مکتب المطبوعات الإسلامیہ - حلب)

نا پاک ہے، آشوب چشم کے مرض کے علاوہ کسی اور وجہ سے اگر پانی نکلے، تو وہ پاک ہے، ناپاک نہیں۔^(۱)
 فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] وضو کے دوران آنکھوں میں پانی کے چھینٹے مارنا

۴۴۹-سوال: وضو کرتے وقت بہت سے لوگ منہ دھونے کے بعد آنکھ پر دو تین مرتبہ پانی مار کر اسے دھوتے ہیں، کیا اس طرح دھونا ثواب کی زیادتی کا سبب ہے؟ آنکھوں میں پانی مارنا طبی اعتبار سے آنکھوں کی روشنی بڑھانے میں اور صفائی میں مفید قرار دیا جاتا ہے، اس مقصد سے اگر یہ عمل وضو کے ساتھ کیا جائے، تو کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دھوئیں آنکھ کے اندرونی حصے کا دھونا ثواب کی زیادتی کا باعث نہیں ہے، اس سے منع کیا گیا ہے، کیوں کہ اس سے آنکھ کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ آنکھ چربی کی طرف ایک لطیف شے ہے، جس کے لیے سرد و گرم پانی نقصان دہ ہے۔^(۲) ہاں طبی اعتبار سے فائدہ ہو تو ایسا کرنے کی اجازت ہوگی۔ تاہم فقہاء کی تصریح اس کے خلاف ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۴] ودی کا حکم

۴۵۰-سوال: زید جب پیشاب کرتا ہے تو آخر میں دو تین گاز سے قطرے مٹی جیسے نکلے ہیں اور وہ کوہ کر شہوت کے ساتھ نہیں نکلے تو کیا اس سے غسل واجب ہوگا؟ اور ان قطروں کو شریعت کی اصطلاح میں کیا کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شریعت کی اصطلاح میں ان قطروں کو ”ودی“ کہا جاتا ہے، یہ ناپاک ہیں، ان کے نکلنے سے وضو

(۱) (کما) لا یقض (لو خرج من اذنه) ونحوها کعبہ و تذبہ (قیح) ونحوہ کصدید و ماء سر و عین (لا یوجع) و ان خرج (ید) ای یوجع (نفق) لانه دلیل الجرح۔ قديم من بعینه رمد أو عیش ناقض۔ (الذکر المختار مع رد المحتار: ۱/۱۳۸-۱۳۹، مطلب نوافض الوضوء، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) (لا غسل باطل العینین)، (الذکر المختار) و فی الشامی: لانه شحم یغمره الماء الحار و البارد، (رد المحتار: ۱/۵۷، کتاب الطہارۃ، فی بیان فرائض الوضوء) مسد فمہا: التعیف فی ضرب الماء علی الوجہ العظمی و الاستشفاف بالیسار و الامتخاط بالیسین من غیر غدر، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۹۰، الوضوء، انقضاء الرابع فی المکر و ہات)

ٹوٹ جاتا ہے؛ لیکن غسل فرض نہیں ہوتا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] ناپاکی سے متعلق وسوسہ کا حکم

۳۵۱-سوال: مجھے ناپاکی کے متعلق وسوسے آتے رہتے ہیں، یہ خیال ہوتا ہے کہ کہیں میرا وضو تو نہیں ٹوٹ گیا؟ اسی طرح یہ خیال آتا ہے کہ میں ناپاک تو نہیں ہو گیا؟ اس کے متعلق مجھے کیا کرنا چاہیے، کیا کسی انسان کو غلط وسوسے آ سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قاعدہ ہے کہ جو چیز یقینی طور پر ثابت ہو، وہ محض شک سے نازل نہیں ہوتی؛ لہذا اگر آپ کو کپڑے کی پاکی کا اور وضو کا یقین ہے، تو آپ کا وضو شخص وسوسہ کی وجہ سے نہیں ٹوٹے گا اور کپڑا بھی پاک رہے گا؛ اس طرح کے وسوسے انسان کے ذہن و دماغ میں پیدا ہو سکتے ہیں، ان کو خاطر میں نہیں لانا چاہیے۔ ورنہ وسوسے ڈالنے والا شیطان آپ کو کبھی چین سے نہیں رہنے دے گا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۶] جب تک وضو ٹوٹنے کا یقین نہ ہو، وضو باقی سمجھا جائے گا

۳۵۲-سوال: نماز کی حالت میں اکثر یہ وہم ہوتا ہے کہ گویا رتخ خارج ہو رہی ہے۔ اب حقیقت میں ہوا خارج ہوتے وقت ہوا نکلنے کی جگہ بڑی ہوتی ہے اور پھولتی ہے؛ لیکن وہ جگہ بڑی ہو کر پھولتی نہ ہو اور ہم کو رتخ خارج ہونے کا وہم پیدا ہو، تو مشکوٰۃ شریف کی جو حدیث ہے کہ شیطان وسوسے ڈالنے کے لیے ہوا نکلنے کی جگہ کے بال کھینچتا ہے، تاکہ لوگوں کے دلوں میں وضو ٹوٹ جانے کا وسوسہ پیدا ہو، تو کیا مذکورہ صورت حال بال کھینچنے سے پیدا ہو سکتی ہے؟ بیٹو! تو جروا۔

(۱) "وہی" وهو ماء أبیض کدر فخرین، لا رائحة له، یعقب البول وقد یسفہ، أجمع العلماء علی أنه لا یجب الغسل بخروج الصلوی والوہی۔ (مراقی الفلاح ص: ۴۳، کتاب الطہارۃ، فصل: عشرۃ أشیاء لا یغسل منها، ط: زکریا۔ دیوبند)

(۲) الأصل أن ما ثبت بالیقین لا یزول بالاشک۔ قال الإمام السبکی: من مسئلہ أن من شک فی الحدیث بعد ما یقین بالوضوء، فهو علی وضو له ما لم یقین بالحدیث، ومن شک فی وضو له بعد ما یقین بالحدیث، فهو علی حدیثه ما لم یقین بوضو له. (أصول الکفری مع ذکر مضامینا من السبکی، مترجم: قواعد الفقہ، ص: ۱۰، ط: دار الکتاب۔ دیوبند) ترجمہ: دیکھئے: بدائع الصنائع: ۱/ ۱۳۰، کتاب الطہارۃ، الفصل فی نواقض الوضوء۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ بات تو صحیح ہے کہ جب تک وضو ٹوٹے گا یقیناً نہ ہو، وضو کو باقی سمجھنا چاہیے۔^(۱) اور شیطان اس طرح کے وساوس ڈالتا ہے۔ لیکن بالکل سچنے والی حدیث مشکوٰۃ شریف میں کون سی جگہ ہے؟ تحریر کیجئے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷۱] خروج ریح کے شک کی وجہ سے وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟

نکشیہ سے روایت

۳۵۳۔ سوال: اگر کسی شخص کو یہ محسوس ہو کہ درے بال کی طرح کوئی چلی پڑی ہو، البتہ وہ ریح ہے یا نہیں، اس میں اسے شک ہے، جیسا کہ مشکوٰۃ شریف کی ایک روایت میں مذکور ہے کہ شیطان بہت سی دفعہ اس طرح کے وساوس ڈالتا ہے، تو اس وہم کو شیطانی وسوسہ سمجھا جائے، یا وضو کا ٹوٹنا؟^(۲)

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر یہ یقین ہو جائے کہ ریح خارج ہوئی ہے، تو وضو ٹوٹ جائے گا اور دوبارہ وضو کرنا پڑے گا اور اگر خروج ریح کا صرف شک ہو جائے، تو اس کی وجہ سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔ (در تکرار: ۱۵۰/۱)^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ولو أيقن بالطهارة، وشك بالحدث أو بالعكس أخذ باليقين. (الدر مع الرد: ۱۵۰/۱، كتاب الطهارة، باب الوضوء، مطلب في ندب من إعادة الخلاف إذا لم ير تكبر مكره منه فيه، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲) وعن أبي بن كعب عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: إن للوضوء شيطاناً، يقال له الوهنان، فأتقوا وسوساتهما. رواه الترمذي وابن ماجه. وقال الترمذي: هذا حديث غريب، وليس إسناده بالقوي عند أهل الحديث؛ لأننا لا نعلم أحداً أسنده غير خارجة، وهو ليس بالقوي عند أصحابنا. (مشكاة المصابيح - محمد بن عبد الله العطية العمري، أبو عبد الله، ولي الدين، التبريزي (م: ۱۳۱۷ھ): ۱۳/۱، رقم الحديث: ۴۱۹، باب سنن الوضوء، الفصل الثاني، ت: محمده ناصر الدين الألباني، ط: المكتبة الإسلامية - بيروت)

[۳] ولو أيقن في الطهارة وشك بالحدث أو بالعكس أخذ باليقين. (الدر المختار) — وقال ابن عابدین: (قوله: ولو أيقن بالطهارة (الخ) حاصله أنه إذا علم سبق الطهارة وشك في عروجه من الحدث بعده أو بالعكس أخذ باليقين وهو السابق. قال في الفتح: إلا أن نأيد اللاحق، فمن محمد علم المعروض في دخول الخلافة للحادثة وشك في قضائهما قبل عروجه عليه الوضوء، أو علم جلوسه للوضوء بقاء، وشك في إقامته قبل قيامه لا وضوء. اهـ. (رد المختار على الدر المختار: ۱۵۰/۱، باب الوضوء، ط: بيروت، الفتاوى الهندية: ۱۳/۱، كتاب الطهارة، الفصل الخامس في نواقض الوضوء، ط: رشديه - باكستان، المحيط الرباني - أبو المعالي، برهان الدين محمود بن أحمد، ابن مؤلفه =

[۱۸] دوران نماز معمولی رتگ خارج ہوئی تو؟

۳۵۳-سوال: نماز کے دوران پیچھے کی راہ سے ہلکی سی ہوا خارج ہو جائے، تو کیا حکم ہے؟ کیا نماز توڑ دینی چاہیے؟ اور کس مقدار میں ہوا خارج ہونے سے وضو لازم ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز کے دوران پیچھے کی راہ سے ہوا خارج ہوئی اور اس کا یقین ہو گیا تو وضو ٹوٹ گیا، البتہ اذ شوکر کے دوبارہ نماز پڑھے، یا جس قدر نماز پڑھ چکا تھا، اس پر بنا کر سے۔ البتہ بیٹھ میں گر گڑا سمٹ ہوئی، جس سے شک پیدا ہوا تو محض شک سے وضو نہیں ڈوئے گا۔ اور وضو ڈوئے کے لیے ہوا کی کوئی مقدار مقرر نہیں، معمولی ہوا بھی وضو ڈونے کے لیے کافی ہے، جب کہ اس کے نکلنے کا یقین ہو جائے۔ ”فقہ“ واللہ اعلم بالصواب۔

= البخاری الحنفی (م: ۶۱۹، ۶۲۰)، کتاب الطہارات، الفصل الثاني: في بيان ما يوجب الوضوء وما لا يوجب، قبل الفصل الثالث: ت: عبد الكريم سامي الجدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت
قال: ومن شك في الحدث فهو على وضوئه، وإن كان محدثاً فشك في الوضوء فهو على حدثه، لأن الشك لا يعارض اليقين، وما يتيقن به لا يرتفع بالشك. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۸۳۸ھ) ۸۶۱: ۱، كتاب الصلاة، باب الوضوء والغسل، ط: دار المعرفة - بيروت)
(۱) عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا وجد أحدكم في طهنة شيئاً، فأشكلك عليه أخرج منه شيء، أم لا، فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتاً، أو يجد ريحاً. (الصحيح لمسلم: ۱۵۸/۱، رقم الحديث: ۳۶۲-۹۹، كتاب الحيض، باب الدليل على أن من تيقن الطهارة، ثم شك في الحدث فله أن يصلي بطهارته تلك، ط: رشدية - دہلی)

قال الملا علي القاري: (حتى يسمع صوتاً): أي: صوت ريح يخرج منه (أو يجد ريحاً): أي: يجد رائحة ريح خرجت منه، وهذا إجماع عن تيقن الحدث. (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - عفي بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الصلاي الهروي القاري (م: ۱۰۱۳ھ) ۳۶۰: ۱، رقم الحديث: ۳۰۶، باب ما يوجب الوضوء، ط: دار الفکر - بيروت
فيض القدير شرح الجامع الصغير - زين الدين محمد المدعو بعد الزواف بن تاج العارفي، المناوي القاهري (م: ۱۰۳۱ھ) ۳۵۲: ۲، حرف الهمزة، ط: المكتبة التجارية الكبرى - مصر

قال: ومن شك في الحدث فهو على وضوئه، وإن كان محدثاً فشك في الوضوء فهو على حدثه، لأن الشك لا يعارض اليقين، وما يتيقن به لا يرتفع بالشك. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۸۳۸ھ) ۸۶۱: ۱، كتاب الصلاة، باب الوضوء والغسل، ط: دار المعرفة - بيروت)

[۱۹] گالیاں بکنا ناقض وضو نہیں ہے

۳۵۵- سوال: وضو کی حالت میں گالیاں بکے اور لایق باتیں کرنے سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟
اور کیا نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسئلہ میں وضو نہیں ٹوٹے گا، جب وضو نہیں ٹوٹے گا تو نماز کے صحیح نہ ہونے کا کیا مطلب؟^(۱)
نقطہء اہتمام علم بالصواب۔

[۲۰] تعلیم الاسلام کے ایک سوال و جواب کے متعلق تفصیل

۳۵۶- سوال: "تعلیم الاسلام" کے تیسرے حصے میں ایک سوال اور اس کا جواب حسب ذیل ہے:
س: اگر قرآن مجید پڑھنے، یا چھوئے، یا مسجد میں جانے، یا اذان کہنے یا اسلام کا جواب دینے کی
نیت سے تیمم کیا تو اس سے نماز جائز ہے یا نہیں؟
ج: جائز نہیں۔^(۲)

اب میں یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ کیا یہی حکم وضو کا بھی ہے؟ یا یہ حکم تیمم کے ساتھ ہی خاص ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ حکم صرف تیمم ہی کے ساتھ خاص ہے، وضو کے لیے نہیں ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ تیمم مجبوری کی
(۱) ثروت: (البتہ ما رواه وضو مستحب ہے: والثالث مندوب کلوم علی طہارة، وإذا استیقظ منه وللمداومة عليه، ولو وضوء
علی الوضوء، وبعد غیبة، وكذب، ونميمة، وكل خطيئة. (نور الإيضاح ج: ۷، ۳، کتاب الطہارة، فصل فی الوضوء
علی ثلاثة أقسام: ط: ۱) تاج کمیٹی چولہا بازار، سمہان پور)
وقال فی شرحه: "وبعد" کلام "غیبة" بل ذکر انہما یکما یکما فی غیبة. "وکذب" اختلاف عالم یکن ولا یجوز إلا
فی نحر: الحرج واصلاح ذات البین وإرضاء الأهل، "ولميمة" النمام: المضرب والنميمة: السعاية بنقل
الحديث من قوم إلى قوم علی جهة الإفساد "و" بعد "كل خطيئة وإنشاء شعر" قیبح لأن الوضوء یكفر الذنوب
الصغائر، (مرآة المفلاح شرح متن نور الإيضاح - حسن بن عثمان بن علی الشرنبلالی، المحقق (م: ۱۰۲۹ھ)، ج: ۳،
کتاب الطہارة، فصل فی الوضوء علی ثلاثة أقسام، اعنی یہ وراجعه: نعیم زور، ط: المکتبة العصرية)
(۲) تعلیم الاسلام: سرفہ ۴، تیمم کا بیان، ط: کتب خانہ عزیزیہ - جامع مسجد، دہلی۔

حالت میں یا کئی کا سبب ہے، اور مذکورہ اعمال میں سے کوئی عمل عبادت مقصود نہیں ہے، اس لیے اس حیم سے نماز جیسی عبادت مقصودہ او ای نہیں ہوگی۔ (درمقرر) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۱] چہارزا نو بیٹھ کر سونے سے وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟

۳۵۷- سوال: ایک شخص مسجد میں با وضو ہونے کی حالت میں چہارزا نو بیٹھ کر سو گیا، اسی حالت میں اسے نیند کا جھونکا آیا اور مقعد کا حصہ زمین سے اونچا ہو گیا تو کیا اس سے اس کا وضو ٹوٹ جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

چہارزا نو بیٹھ کر سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا، اور ایسی حالت میں ایک یا دو مرتبہ نیند کا جھونکا آ گیا اور مقعد کا حصہ زمین سے اٹھ گیا؛ لیکن وہ فوراً سمجھ لے کر سیدھا بیٹھ گیا تو وضو نہیں ٹوٹے گا؛ لیکن اگر ایک مرتبہ اس طرح ہونے کے بعد بھی اس کی نیند بڑھ کر ارضی اور متنبہ نہیں ہوا تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا، اور اسی میں احتیاط ہے۔ (بخاری: ۱/۱۳۳) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] أو قالوا: لو تيمم لدخول مسجد، أو لقراءة، أو من مصحف، أو منبه، أو كتابه، أو لتعليمه، أو لزيارة قبور، أو عبادة مريض، أو دفن ميت، أو آذان، أو إقامة، أو إسلام، أو سلام، أو رده، لم تجز الصلاة بعد عند العامة. (الدر مع الرد: ۲۳۵/۱، كتاب الطهارة، باب التيمم، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

قال ابن عابدین: (قوله لم تجز الصلاة) أي لفقد الشرط، وهو أمران: كون السوي عبادة مقصودة، وكثيراً ما لا تحل إلا بالطهارة. — أما في دخول المسجد ففقد الأمرين، وفي الحبس فقد الأول، وأما في القراءة للمحدث فلفقد الثاني... وأما المسمى مطلقاً فلفقد الأول... فإذا تيمم لذلك كانت العلة فقد الأمرين.

(رد المحتار: ۲۳۵/۱، كتاب الطهارة، باب التيمم، ط: بيروت)

[۳] [وَنَاسٌ] نام جالبہا وهو بنماہل وربما تزول مقعدته عن الأرض قال شمس الأئمة الحلواني: ظاهر المذهب أنه لا يكون حدثاً كذا في فتاوى قاضي خان، — ولو نام قاعداً فسقط على وجهه أو جنبه إن شبه قيل سقوطه أو حالة سقوطه أو سقط تماماً وأنه من ساعته لا ينتقض وإن استقر تماماً ثم انشبه ينتقض. كذا في التبيين، وإن نام متر بعا لا ينتقض الوضوء وكذا لو نام متر كآبان يسط قدحيه من جانب ويصلي اليه بالأرض كذا في الخلاصة. (الفتاوى الهاديّة: ۱۳/۱، كتاب الطهارة، الباب الأول في الوضوء، الفصل الخامس في نواقض الوضوء، ط: دار الفکر - بيروت)

(و) ينتقض حكماً (وإن لم يزل مسكته) أي قوته الماسكة بحيث تزول مقعدته من الأرض، وهو اليوم على أحد وجهيه أو ركبتيه أو فاه أو وجهه (وإن لم يزل مسكته) (لا) ينتقض... ولو نام قاعداً بنماہل فسقط، إن انشبه حين سقط فلا نقص، بل يفرض كناخس فيهم أكثر ما قيل عنده. (الدر مع الرد: ۱/۱۳۱-۱۳۲، كتاب الطهارة، باب الوضوء) =

[۲۲] وضو یا اذان کے دوران سلام اور اُس کا جواب

۳۵۸- سوال: آپس میں سلام کا کچھیلانا ایک اہم دینی حکم ہے، اس کو بنیاد بنا کر بعض حضرات وضو یا اذان کے دوران بھی سلام کرتے ہیں اور جب انھیں کوئی جواب نہ دے، تو اُس پر نالاں ہو کر کہتے ہیں کہ گلتا ہے یہاں کوئی انسان نہیں بستا، تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا وضو یا اذان کے دوران سلام کا جواب دینا ضروری ہے؟ نیز سلام کن جگہوں میں نہیں کر سکتے؟ تفصیلاً جواب عنایت فرمائیں؛ تاکہ آپسی عداوتی فتنی کا ازالہ ہو سکے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سلام کرنا سنت ہے اور اُس کا جواب دینا واجب ہے؛ لیکن ۴۰ رستے زیادہ احوال ایسے ہیں، جن میں فوراً سلام کا جواب دینا واجب نہیں اور بعض احوال میں تو خود سلام کرنے والا گناہگار شمار ہوتا ہے، تفصیل درج ذیل ہے:

- (۱) نماز پڑھنے کے دوران۔ (۲) گھمانے کے دوران۔ (۳) پانی پینے کے دوران۔ (۴) تلاوت قرآن کے دوران۔ (۵) ذکر و اذکار اور دعا کے دوران۔ (۶) خطبہ کے دوران۔ (۷) تلمیذ کے دوران۔ (۸) استنجاء کے دوران۔ (۹) اقامت کے دوران۔ (۱۰) اذان کے دوران۔ (۱۱) سچے کے سلام پر۔ (۱۲) مد ہوش کے سلام پر (۱۳) جوان عورت کے سلام پر۔ (۱۴) فاسق کے سلام پر۔ (۱۵) اونگھنے کی حالت میں۔ (۱۶) سونے کی حالت میں۔ (۱۷) ہمارے کی حالت میں۔ (۱۸) فیصلے کے دوران۔ (۱۹) غسل خانے میں۔ (۲۰) جینوں کے سلام پر۔ (۲۱) مساعلیٰ فطہیہ کی تعلیم کے دوران۔

ان صورتوں میں سلام نہیں کرنا چاہیے، اور اگر کسی نے سلام کیا تو جواب دینا واجب نہیں ہے؛ لہذا اگر وضو کے دوران سلام کیا جائے، تو جو لوگ وضو سے فارغ ہو چکے ہیں، اُن میں سے کوئی ایک شخص جواب

= قال ابن عابدین: (قوله: به يفتي) كذا في الخلاصة، وقيل: إن ارتفعت متعذرة قبل انتباهه نقص وإن لم يسقط، وفي الخاتمة عن شمس الأئمة الحلواني أنه ظاهر المذهب، وعليه مذهب في [نور الإيضاح] قال في شرح المنية: والأول أولى لأنه لا يتم إلا من وراء بعد مزيلة المتعذرة حيث انتبه فوراً، (رد المحتار: ۱/۱۳۳، كتاب الطهارة، باب الوضوء، ط: بيروت)

دے دے، تمام کی جانب سے کفایت کر جائے گا، اور اگر وضو کرنے والے نے جواب دیا تب بھی صحیح ہے۔ ﴿قُلْ وَاللّٰہِ اَعْلَمُ بِالْاَصْوَابِ﴾^(۱)

[۲۳] وضو میں استعمال ہونے والا پانی گٹر میں گرا تا کیسا ہے؟

۳۵۹-سوال: سورت میں ہمارا ایک چار منزلہ مکان ہے جس میں بیت الخلاء اور حمام ایک ساتھ ہی ہے، بیت الخلاء اور حمام میں ایک ہی پائپ لائن ہے جس کے ذریعہ مستقل پانی گٹر (GUTTER) میں جاتا ہے تو کیا وضو میں استعمال شدہ پانی کا گٹر میں جانا شریعت کے اعتبار سے ناجائز ہے؟ جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً

وضو کا مستقل پانی گٹر (GUTTER) میں جاتا ہو، تو شرعاً کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے فرمان کے مطابق باتھ، منہ، آنکھ، ٹانگ سے سرزد ہونے والے گناہ وضو کے پانی کے ساتھ صاف ہو جاتے ہیں۔^(۲)

(۱) وفي شرح الشريعة: صرح الفقهاء بعدم وجوب الرد في بعض المواضع: القاضي اذا سلم عليه التحصن، والامتناد الفقيه اذا سلم عليه تلمیذہ او غیرہ او ان المدرس، و سلام السائل، والمشتغل بقراءة القرآن، والدعاء حال شغله، ... اهـ. وفي البرازية: لا يجب الرد على الإمام والمؤذن والخطيب عند الثاني، وهو الصحيح اعم... وقد نظم الجلال السيوطي المواضع التي لا يجب فيها رد السلام ونقلها عنه الشارح في حاشي الخوازن فقال:

رد السلام واجب إلا على	من في الصلاة أو يأكل شغلاً
أو شرب أو قراءة أو أدعية	أو ذكر أو في خطبة أو تلبية
أو في قضاء حاجة الإنسان	أو في إقامة أو الاذان
أو سلم الطفل أو السكران	أو شابة يخشى بها الفتان
أو فاسق أو ناعس أو نائم	أو حالة الجماع أو تحاكم
أو كان في الحمام أو مجنوناً	فواحد من بعدها عشر ونا

(ردالمحتار على الدر المختار: ۶۱۸/۱، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب

المواضع التي لا يجب فيها رد السلام: ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا توضأ العبد المسلم - أو المؤمن من وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعبيده مع الماء - أو مع آخر قطر الماء، فإذا غسل بيده خرج من يديه كل خطيئة =

اسی وجہ سے امام ابوحنیفہؒ کی رائے کے مطابق مستعمل پانی ناپاک ہے۔^(۱) تو جس گٹر (GUTTER) میں ناپاک پانی جاتا ہو، اس میں اگر دھوکا پانی بھی چلا جائے تو کیا حرج ہے؟^(۲) فقط، وائد العلم بالصواب۔

[۲۴] بلی اگر کسی کی گود میں بیٹھ جائے، تو اس کا کپڑا ناپاک ہوگا یا نہیں؟

۳۶۰۔ سوال: جب میں گھر آتا ہوں، تو بلی کا کچھ میری گود میں آکر بیٹھ جاتا ہے، کیا اس سے کپڑا ناپاک ہو جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

بلی کے بدن پر کوئی ناپاکی لگی ہوئی نہ ہو تو اس کے محض بیٹھنے سے نہ بدن ناپاک ہوگا اور نہ ہی کپڑا۔^(۳)

= کان بطریقہ یادہ مع الماء مع آخر قطر الباء - فإذا غسل وجلیہ خر جنت کل خطیئة مشتهرا جلاء مع الماء - أو مع آخر قطر الماء - حتى يخرج نقياً من الذنوب» (الصحیح لمسلم: ۱/۱۲۵، رقم الحدیث: ۳۲- (۲۳۳). کتاب الطهارة: باب خروج الحضایا مع ماء الوضوء: ط: رشیدیة - دھلی: مسنن الترمذی: ۴/۴، رقم الحدیث: ۲، أبواب الطهارة: باب ما جاء في فضل الطهور: ط: فیصل - دیوبند: المنیر ط: للإمام مالک بن انس بن مالک من عامر الأصبحي المدنی (م: ۱۷۹ھ): ۳/۲۶، رقم الحدیث: ۳۲/۸۵، وقوت الصلاة، جامع الوضوء، ت: محمد مصطفى الأعظمي، ط: مؤسسة زايد بن سلطان آل نهيان للأعمال الخيرية والإنسانية - أبوظبي - الإمارات)

(۱) تم مشایخ بلخ حقیقوا الخلاف فقالوا: الماء المستعمل نجس عند أبي حنيفة وأبي يوسف. وعند محمد طاهر غیر طهور، و مشایخ العراق لم یختلفوا الخلاف فقالوا: إنه طاهر غیر طهور عند أصحابنا، حتى روي عن القاضي أبي حازم العراقي أنه كان يقول: إننا نرجو أن لا نقبث رواية تجاسة الماء المستعمل عن أبي حنيفة، وهو اختيار المحققين من مشايخنا سائر أراء الطهور. (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفی (م: ۵۸۷ھ): ۱/۶، کتاب الطهارة، فصل في الطهارة الحقيقية، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲) مزید دیکھیے: کتاب التناوی: مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، مظاہر: ۳/۲۶، ۳۶، طہارت کے احکام، مشرق کا پانی بیت الخلاء، کی موری میں، ط: کتب خانہ نعیمیہ، لاہور، بکر۔

(۳) عن حميدة بنت عبيد بن رفاعة، عن كيشة بنت كعب بن مالك - وكانت تحت ابن أبي قتيادة - أنها قالت: دخل فيسكت له وضوء، فجاءت هرقة فشربت منه، فأصغى لها الإناء حتى شربت، قالت كيشة: فرأني أنظر إليه، فقال: أتعبين يا ابنة أخي! فقلت: نعم. فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إنها ليست بنجس، إنما من الطوافين عليكم والطوافات. (مسنن أبي داود: ۱/۱۰۶، رقم الحدیث: ۵۷، کتاب الطهارة: باب سؤر الهرة: ط: دیوبند: مسنن الترمذی: ۱/۲۷، رقم الحدیث: ۹۲، أبواب الطهارة: باب ما جاء في سؤر الهرة: ط: دیوبند: المسجینی من السنن = السنن الصغرى للنسائي: ۱/۵۵، رقم الحدیث: ۲۸، سؤر الهرة، فانظر ايضاً: ۳۰، ت: عبد الفتاح أبو غدة، ط: حلب) =

لیکن جلی بدن چائے یا ہاتھ چائے تو اس جگہ کو دھونا مستحب ہے۔ (عائلیہ: ۱۸۰/۱) ^(۱) حفظہ واللہ
علم بالصواب۔

[۲۵] پیشاب شرم گاہ میں آکر رک جائے، تو کیا وضو ٹوٹ جائے گا؟

۴۶۱- سوال: پیشاب شرم گاہ کے اندر وہی جیسے میں آکر رک جاسکے، لیکن باہر نہ نکلا ہو، تو کیا وضو ٹوٹ جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پیشاب شرم گاہ کے اندر وہی جیسے میں اتر آئے، لیکن شرم گاہ سے باہر ظاہر نہ ہو، تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ ^(۲)

"وسور الہرة طاهر مكره" وعن أبي يوسف رحمه الله أنه غير مكره؛ لأن النبي عليه الصلاة والسلام كان يصغي لها لإيلاء، فغُرب منه ثم يوضأ به، ولهذا قوله عليه الصلاة والسلام "الهرقة سبغ" (الهداية في شرح بداية المبتدي: ۲۶/۱، باب: الماء الذي يجوز به الوضوء وما لا يجوز، فصل في الأسرار وغيرها: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت) ^(۱) تبين الحقائق شرح كنز الدقائق: ۳۳/۱، أقسام الماء، ماء البئر إذا وقعت فيه نجاسة، ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق، القاهرة

[۱] أو بكرة أن تلحس الهرقة في كف إنسان ثم يصلي قبل غسلها. (الفتاوى الهندية: ۴۳/۱، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني فيما لا يجوز به الوضوء، ط: بيروت) ^(۲) تبين الحقائق شرح كنز الدقائق - عثمان بن علي بن محسن البازعي، فخر الدين الزيلعي الحنفي (م: ۴۳۳ھ): ۳۳/۱، كتاب الطهارة، ماء البئر إذا وقعت فيه نجاسة، ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق، القاهرة ^(۳) الباية شرح الهداية - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ): ۴۸۱/۱، سوز الہرة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت ^(۴) مرقا الفلاح شرح متن نور الإيضاح، ص: ۱۸، فصل في بيان أحكام المسور، اعتنى به وراجع: نعيم زوزور، ط: المكتبة العصرية

(۲) وإذا وقع البول في قسبة الذكر لم ينقض وضوؤه، (الأصل المعروف بالمبسوط - أبو عبد الله محمد بن الحسين بن فرقد الشيباني (م: ۱۸۹ھ): ۶۵/۱، كتاب الصلاة، باب الوضوء والغسل من الجنابة: أبو الوفا الأقفاني، ط: إدارة القرآن والعلوم الإسلامية - كراتشي)

ثم المراد بالخروج من السيلين مجزئ الظهور. (الدوا المختار) _____ قال ابن عابدين: (قوله: مجرد الظهور) من إضافة الصفة إلى الموصوف، أي الظهور المجزئ من السيلان، فلو نزل البول إلى قسبة الذكر لا ينقض لعدم ظهوره، (رد المختار على الدر المختار: ۱۳۵/۱، متن الوضوء، ط: بيروت) ^(۱) العنابة شرح الهداية - محمد بن محمد بن محمود، أكمل الدين، الرومي الباهرتي (م: ۸۹۶ھ): ۳۹/۱، كتاب الطهارة، فصل في نواقض الوضوء، ط: دار الفكر ^(۲) البحر الرائق شرح كنز الدقائق - ابن نجيم المصري (م: ۹۰۷ھ): ۳۲/۱، نواقض الوضوء، ط: دار الكتاب الإسلامي

قطّ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۶] کیا وضو کرتے وقت ”یا قادر“ کا اور وثاقت ہے؟

۴۶۲۔ سوال: ایک شخص نے بیان کیا کہ انہوں نے مولانا حقانی صاحب وانکانیری (مکبروات) کے وعظ میں سنا ہے کہ جب کوئی آدمی وضو کے لیے بیٹھے اور وضو کے شروع میں ایک مرتبہ درود شریف پڑھنے کے بعد سے وضو کے ختم ہونے تک (یا قادر) پڑھتا رہے اور اخیر میں پھر ایک مرتبہ درود شریف پڑھے، تو (تقاً، اللہ اس کی جو بھی حاجت ہوگی، وہ پوری ہوگی)۔

کیا یہ عمل صحیح و معتبر ہے؟ اور وثاقت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

قرآن کریم اور احادیث مبارکہ سے وثاقت نہیں ہے، البتہ بزرگان دین کے وقفہ تکف میں ہے؛ لہذا اس کے پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۷] نماز جنازہ کے لیے کیے جانے والے وضو سے فرض نماز پڑھنا

۴۶۳۔ سوال: ایک شخص نے جنازہ کی نماز کے لیے وضو کیا، تو کیا اس وضو سے فرض یا سنت نماز پڑھ سکتا ہے؟ ہمارے امام صاحب کا کہنا ہے کہ ”اس وضو سے فرض اور سنت نماز جائز نہیں ہے۔“ کیا یہ صحیح ہے؟ بیواتو جزوا۔

الجواب حامداً و مصلياً:

وضو کی صحت کے لیے نیت شرط نہیں ہے، نیت کے بغیر بھی وضو ادا ہو جائے گا۔ (نہی من، ص: ۵۳)^۱ لہذا جنازہ کی نماز کے لیے جو وضو کیا گیا ہے، اس سے فرض نماز پڑھنا جائز ہے، آپ کے امام صاحب سے مسئلہ بتانے میں چونک ہوئی ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) الوضوء سنة في الوضوء، وليست بفرض. (غنية المستعصي في شرح حجية المصلي، ص: ۴۳، فيلب باب في اذاب الوضوء، ط: دار الكتاب - دہلہ)

(و أمّا) الآية فليست من الشرائط. (بدائع الصنائع: ۱/ ۱۷۱، كتاب الطهارة، فصل شرط انظار كان الوضوء، ط: مبروت)

[۲۸] نماز کے دوران شرم گاہ میں ایستا دنگی پیدا ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا؟

۳۶۴- سوال: نماز کی حالت میں خیالات فاسدہ کے آنے کی وجہ سے شرم گاہ (ذکر) میں تہہ پٹی پیدا ہو جائے اور عضو مخصوص ایستا ہو جائے تو اس سے نماز یا وضو میں کوئی خرابی تو نہیں آئے گی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر نئی یا نڈی (چھٹا مادہ) پانی کا ایک قطرہ بھی خارج ہوگا تو وضو ٹوٹ جائے گا اور نماز بھی ٹوٹ جائے گی، ناپاکی دھو کر دوبارہ نماز ادا کرنی ہوگی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۹] تلاوت قرآن کے دوران تھوڑے تھوڑے وقفے سے ریح کا خارج ہونا

۳۶۵- سوال: کوئی آدمی قرآن پاک کی تلاوت کرتا ہو اور اس درمیان تھوڑے تھوڑے وقفے پر ہوا خارج ہوتی ہو تو کیا ہر مرتبہ وضو کرنا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

قرآن کریم کو پاتھ لگائے بغیر رد مال وغیرہ کی مدد سے کھول کر تلاوت کرنا صحیح ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن أبي هريرة، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: لا وضوء إلا من صوت أو ريح، (سنن الترمذي: ۱/۲۳، وفتح الحديث: ۳/۵۰، أبواب الطهارة، باب ما جاء في الوضوء من الريح، ط: الباز - ديوبند: سنن ابن ماجه، ص: ۳۹، وفتح الحديث: ۵۱۳، ۵۱۶، أبواب الطهارة وسننها، باب لا وضوء إلا من حدث، ط: المكتبة الآثرية - ديوبند) "المنعني النافضة للوضوء كل ما يخرج من السبيلين" لقوله تعالى: (أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْخَائِطِ) [النساء: ۳۴] وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: ما الحدث؟ قال: "ما يخرج من السبيلين"، وكلمة ما عامة فتشمل المنعذ وغيره". (الهداية في شرح بداية المبيدي - علي بن أبي بكر، الفروعاني المروغيباني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ هـ): ۱/۱۷، كتاب الطهارة، باب الوضوء، فصل في نواقض الوضوء، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت) "دور الأحكام شرح غرر الأحكام" - محمد بن قراقرز بن علي الشهير بدعلا - أو منلا أو المولي - خسرو (م: ۸۸۵ هـ): ۱۲/۱، كتاب الطهارة، نواقض الوضوء، ط: دار إحياء الكتب العربية)

(۲) أما المحدث فحكمه وحكم الطاهر سواء غير أنه لا يجوز له أداء الصلاة إلا بالوضوء، ولا يباح له من المصحف: إلا بغلافه...، ويباح له دخول المسجد وقراءة القرآن وأداء الصوم...، واختلف المشايخ في تفسير الغلاف، قال بعضهم: هو الجلد الذي عليه، وقال بعضهم: هو الخريطة، وهو الصحيح؛ لأن الجلد تبع للمصحف والنكح تبع للحامل فأما الخريطة فليست تتبع، (تحفة الفقهاء - محمد بن أحمد بن أبي =

[۳۰] اگر چہرے یا ہاتھ پر گھی، دہلیسن یا تیل وغیرہ لگا ہو، تو وضو ہوگا یا نہیں؟

۳۶۶- سوال: سردی کے موسم میں بعض لوگ چہرہ اور ہاتھ پر چکنی چیزیں لگاتے ہیں، اس صورت میں وضو کرنے سے پکڑائی والی جگہ پر پانی ٹھہرتا نہیں ہے تو کیا اس سے وضو میں کوئی خرابی آئے گی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

تیل گھنی یا دہلیسن ہاتھ یا چہرے پر لگایا ہو اور دوران وضو اس پر پانی بہاؤ یا ہو، تو وضو ہو جائے گا، پانی کا بہاؤ ضروری ہے، ہاں اگر ان کے رہتے ہوئے پانی جسم، اعضاء وضو تک سرایت نہ کرے، تو وضو نہیں ہوگا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۱] گالی گلوچ کرنے یا گانا بجانے کی وجہ سے وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟

۳۶۷- سوال: وضو کی حالت میں کوئی آدمی گالی گلوچ کرے، گانا سنے، یا گندی اور نامناسب باتیں کرے، تو اس سے وضو باقی رہے گا یا نہیں؟ اس طرح کی حرکتوں کے بعد نماز پڑھتے یا قرآن مجید کی تلاوت کرنے میں کوئی حرج تو نہیں ہے؟

= أحمد ابو بكر علاء الدين السمرقندي (م: نحو ۵۳۰ھ): ۳۱/۱، كتاب الطهارة، باب الحدث، ط: دار الكتب العلمية)

الحدث لا يمس المصحف ولا الدرهم الذي كتب عليه القرآن، لقوله تعالى: {لا يمسها إلا المطهرون} (البقرة: ۱۲۸). ولا بأس بأن يقرأ القرآن؛ لما روي عن بعض الصحابة أن رسول الله عليه السلام: كان لا يحجزه شيء عن قراءة القرآن إلا الجنابة. (المصحح البيهقي - أبو المعالي بوهان الدين محمود بن أحمد، ابن مازة البخاري الجنبي (م: ۶۱۲ھ): ۱/۲، كتاب الطهارة، الفصل الثاني: في بيان ما يوجب الوضوء وما لا يوجب، ت: عبد الكريم سامي الجندبي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۱) (ولا يمنع الطهارة (وإنه) أي خمر، ذباب وبرغوث لم يصل الماء تحته (وحناء) ولو جرمه به يفتي (ووفرن ووسخ) عطف تفسیر وکذا دھن و دسومة (و تراب) و طین، (اندر المخار)

قال ابن عابدین: (قوله: ودسومة) هي أثر الدهن، قال في الشربلانية قال المقدسي: وفي الفتاوى دهن: رجلية ثم نوضاً وأمر الماء على رجلية ولم يقبل الماء للدسومة جاز لوجود غسل الأرجلين. (رد المحتار: علی الدر المختار: ۱۵۳/۱، كتاب الطهارة، مطلب في أبحاث الغسل، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ اعمال سناہ کے ہیں۔ ”لیکن ان سے وضو نہیں ٹوٹے گا، اس سے نماز پڑھنا جائز ہے، البتہ ایسی بدگامی کے بعد وضو کر لیا مستحب ہے۔“ (شامی: ۱۱۲/۱) ^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن عبد اللہ، قال: قال رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - : سباب المنسلج فسوق، وقتالہ کفر۔ (صحیح البخاری: ۶/۱، رقم الحديث: ۶۰۴۳، کتاب الأدب، باب ما یبغی من السباب واللعن، ط: رشیدیہ - دہلی: ۲۰۰۷، الصحیح للمسلم: ۵۶/۱، رقم الحديث: ۱۱۶- (۱۲)، کتاب الإیمان، باب بیان قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: سباب المسلم فسوق وقتالہ کفر، ط: رشیدیہ - دہلی)

عن ابن مسعود، قال: ”الغناء یبیت النفاق فی القلب کما یبیت الماء الزرع، والذکر یبیت الإیمان فی القلب کما یبیت الماء الزرع“۔ (السنن الکبریٰ - أبو یکر البیہقی (م: ۵۸۳ھ): ۳/۱۰۷، رقم الحديث: ۴۱۰۷۷، کتاب الشهادات، باب: الرجل یغنی فیتخذ الغناء صناعة یؤتی علیہ... الخ، ت: محمد عید القادری، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

(و عن جابر - رضی اللہ تعالیٰ عنہ - قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: (الغناء: یکسر الغین ممدوداً: یعنی (یبیت النفاق فی القلب کما یبیت الماء الزرع) یعنی الغناء سبب النفاق ومزیداً لہ: فأصلہ وشعبتہ کما قال: ”البلد والیان شعبتان من النفاق“۔ وفي شرح السنۃ قيل: الغناء رقیۃ الزنا... وقال التوہیدی فی الروضۃ: غناء الإنسان یمجرہ صوتہ مکروہ وسماعہ مکروہ، وإن کان سماعہ من الأجنبیۃ کان أشد کراهۃ، والغناء بالآلات مطربۃ ہو من شعار شاربی الخمر کالعود والقنبور والصنج والمعاذف وسانن الأوتار حرام، وكذا سماعہ حرام۔ (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاۃ المصابیح - علی بن (سلطان) محمد، الملا الہروی القاری (م: ۱۰۱۳ھ): ۳/۲۰۲، رقم الحديث: ۳۸۱۰، کتاب الأدب، باب بیان الشعر، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) قال (ولا یقتضی الکلام الفاحش الوضوء) للحديث ابن عباس - رضی اللہ تعالیٰ عنہما - الوضوء مما خرج یعنی الخیار، الفحش، ولأنہ لا کلام أفحش من الردۃ، والمتوحش إذا رند - نعوذ باللہ - ثم أسلم فهو علی وضوئہ، والذي روی عن عائشۃ - رضی اللہ تعالیٰ عنہا - أنها قالت للمصائبین: إن بعض ما أنتم فیہ شر من الحدث فجددوا الوضوء إنما أمرت به استحساناً لیکون الوضوء علی الوضوء مکفراً للذنوبینما۔ (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبی سہیل شمس الأملۃ السنز حسنی (م: ۳۸۳ھ): ۹/۱، کتاب الصلاۃ، باب الوضوء والغسل، ط: دار المعرفۃ - بیروت: ۲۰۰۷، المحیط الیہدائی: ۵/۱، کتاب الطہارات، الفصل الثانی: فی بیان ما یوجب الوضوء وما لا یوجب، ت: عبد الکریم سامی الحدادی، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

والثالث مندوب للوضوء علی طہارۃ وإذا استیقظ منہ ولم یجد ماء علیہ وللوضوء علی الوضوء وبعد غیبۃ وكذب ونمیمۃ وكل خطیئۃ وإنشاد شعر وفقیہۃ خارج الصلاۃ... الخ۔ (مرآۃ الفلاح شرح متن نور الإیضاح - حسن بن عمار بن علی الشریطلالی المصری الحنفی (م: ۱۰۶۹ھ): ۳/۷۷، کتاب الطہارۃ، باب فی الوضوء، فصل فی أوصاف الوضوء، اعتنی بہوراجعہ: تعیم وزور، ط: المكتبة العصرية)

[۳۲] وضو کے بعد بدن پر نجاست لگ جائے تو صرف اس عضو کو دھو لینا کافی ہے
۳۶۸-سوال: وضو کرنے کے بعد ہاتھ پاؤں یا بدن کے کسی حصے پر کوئی نجاست مثلاً: کسی جانور کا
پنہ والا خون، پیشاب پاخانہ وغیرہ لگ جائے تو صرف اس عضو کو دھو لینا کافی ہے یا از سر نو پورا وضو کرنا پڑے گا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو کرنے کے بعد نجاست بدن پر لگ جائے تو صرف اس کو دور کر لینا کافی ہے، از سر نو وضو کی
ضرورت نہیں ہے۔^(۱) فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۳] دورانِ صلاۃ، نیند اور بیداری کی حالت میں پٹنے سے وضو کا حکم
۳۶۹-سوال: نماز کی حالت میں اگر کوئی شخص سو جائے اور اسی حالت میں منس پڑے تو اس
کا وضو کیوں نہیں ٹھیک رہتا ہے؟ اور بیداری کی حالت میں اگر ٹھیکے تو اس کا وضو کیوں ٹھیک رہتا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بیدار شخص ہوش و ہواس کے ساتھ اگر نماز میں قہقہہ لگا دے تو اس کی نماز اور اس کا وضو دونوں ٹھیک
جائے گا اور عند اللہ اس کی سخت گرفت کا اندیشہ ہے، ایسے شخص کو سزا دینے کے لیے شریعت نے مذکورہ حکم لگایا
ہے، ہاں! البتہ اگر یہ شخص نیند میں تھا اور اس نے قہقہہ لگایا تو اس کی نماز تو فاسد ہو جائے گی، مگر وضو نہیں ٹھیک
رہے گا۔ (الدر المختار: ۱۳۳ ص ۱۲۱)

(۱) فصل فی نواقض الوضوء "المعاني النافضة للوضوء كل ما يخرج من السبيلين" والدم والقيح إذا خرجا من
البدن فتجاوزا إلى موضع بلحقة حكم التطهير والقي ملء القم". (الهداية: ۲۳/۱، كتاب الطهارة، فصل فی نواقض
الوضوء، ط: ياسر نديم ايند كمپني - ديوبند: الفتاوى الهمدية: ۱/۹-۱۰، كتاب الطهارة، الفصل الخامس فی
نواقض الوضوء، ط: زكريا-ديوبند)

(۲) عن معبد النجيني، قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الغداة فجاءه رجل أعشى وقرب من متبلى وسؤل
الله صلى الله عليه وسلم بشي علي رأسها جلة، فجاءه الأعمى بمشي حتى وقع فيها، فضحك بعض القوم وهم في الصلاة،
فقال النبي صلى الله عليه وسلم بعدما قضى الصلاة: من ضحك منكم فليعد الوضوء وليعد الصلاة. (سنن الدار
قطنی - أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد، البغدادی، الدار قطنی (م: ۸۵ھ) ۳۰۷: رقم الحديث: ۶۲۳، باب
=
أحاديث التيقظة في الصلاة وعللها، ط: مؤسسة الرسالة، بيروت)

سوائے ان شخصوں کے کہ مکمل طور پر بیوقوف ہو اس میں نہ ہو تو اس کے تقدیر لگانے کی وجہ سے اس کی اس درجہ سخت گرفت نہیں ہوتی؛ اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر سونے والے کی نماز قضا ہوگئی تو بیدار ہونے کے بعد وہ پڑھ لے۔^(۱) مگر نماز قضا ہونے کا گناہ اس پر عائد نہیں ہوگا؛ کیوں کہ نیند میں ہونے کی وجہ سے اس نے قصداً جان بوجھ کر ترک نہیں کیا ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= (و) بنفسه... (وقتیہ) (بائع بظان) فلا یطل وجہ صبی ونام بل صلاتہما بہ یفتی۔ (اکثر المختار مع رد المحتار: ۱۳۵/۱، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، ط: دار الفکر)

(قوله و لیست القیۃ الی آخره) و عللہ فی فتح القدیر: بأنها إنما جعلت حدًا یبشر ط کو تھا جہاد و لا جہاد من النام... ثم قال الکماز - رحمه الله - فی کتابہ زاد الفقیر و بنفسه القیۃ فی الصلاة المصنعة إلا إذا کان نائمًا فی صلاتہ و قیۃ فی نومہ لا ینقض، ولكن تفسد صلاتہ فی المختار. (تبيين الحقائق - عثمان بن علی بن محسن البازعی، فخر المدین الزربعی الحنفی (م: ۷۳۳ھ): ۱۱/۱، کتاب الطہارۃ، نوافض الوضوء، ط: المطبعة الکبری الامیریہ - بولاق، القاہرہ)

(۱) عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من نام عن صلاة أو نسيها لم يصلها إذا ذكرها. (مسند أبي يعلى - أبو يعلى أحمد بن علي بن الحسن بن يحيى بن عيسى بن هلال التميمي، الموصلي (م: ۷۳۰ھ): ۵/۴۰۹، فتاوة، عن أنس، ط: دار المأمون للتراث - دمشق)

قال للّٰه تعالى:
وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا. (٥-المائدة:٢٠)
وفرض الغسل: المضمضة والاستنشاق وغسل سائر البدن.
(الهداية: ٢٩٠/١، كتاب الطهارة، فصل في الغسل)

باب الغسل

[غسل كا بيان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الغسل

[غسل کا بیان]

[۱] غسل کے فرائض

۱۔ سوال: ایک شخص نے غسل جنابت میں صرف ایک مرتبہ غرارہ کیا اور ایک مرتبہ پورے بدن پر پانی بہایا تو اس کا غسل ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غسل جنابت میں تین فرض ہیں: (۱) نگلی کرنا۔ (۲) ناک میں پانی ڈالنا (غلی کی حد یہ ہے کہ تمام منہ سے اندر پانی پہنچ جائے اور ناک میں پانی ڈالنے کی حد یہ ہے کہ نرمہ یعنی بینی ناک کے نرم جسے تک پانی پہنچ جائے۔) اور (۳) پورے بدن پر ایک بار پانی بہانا۔ ان میں سے کسی ایک کو بھی ترک کر دے، تو غسل صحیح نہیں ہوگا۔ صورت مسئولہ میں اگر غسل کرنے والے نے ناک میں پانی نہیں ڈالا ہے، تو اس کا غسل صحیح نہیں ہوگا۔ (عالمگیری، ۱۲/۱۳، الباب الثاني في الغسل، کتاب الطہارۃ، ذکر یاء و یاء یزید۔ الدر المختار مع رد المحتار، ۱۱/۸۴، کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل، ذکر یاء و یاء یزید) لا أقطع، واللہ أعلم بالصواب۔

ولا يحد المضمة استيعاب الماء جميع الفم، وحد الاستنشاق: أن يصل الماء إلى مارن الأنف، كذا في الخلاصة. (الفتاوى الهندية، ۶/۱، کتاب الطہارۃ، الفصل الثاني في سنن الوضوء، ط: زکریا۔ دیوبند)

[۱] قال الله تعالى: وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْكُمْ جُنُودًا فَاغْلُظْوا۔ (۵- المائدة: ۶)

وفي الهداية: وفي فرض الغسل: المضمة والاستنشاق وغسل سائر البدن۔ (۲۹/۱، کتاب الطہارۃ، الفصل في الغسل) قال الكاساني: (وأما) تركه فهو إساءة الماء على جميع ما يمكن إساءته عليه من البدن من غير حرج، مرة واحدة، حتى لو بقيت لمعة لم يصبها الماء ثم يجزئ الغسل، وإن كانت يسيرة، لقوله تعالى: (وإن كنتم جنبا فاطهروا)۔ أي: طهروا أبدانكم، واسم البدن يقع على الظاهر والباطن، فيجب تطهير ما يمكن تطهيره منه بلا حرج، ولهدا وجبت المضمة، والاستنشاق في الغسل۔ (بدائع الصنائع، ۱۳۲/۱، کتاب الطہارۃ، تفسير الغسل، ط: زکریا، دیوبند)

مزید دیکھیے: کنز الدقائق مع البحر، ۸۶/۱، کتاب الطہارۃ، ط: دار الکتاب۔ دیوبند، لا غيبة المستملی فی شرح =

[۲] ہم بستر کی بعد عورت غسل کیسے کرے؟

سوال: ہم بستر کی بعد عام طور پر عورتیں غسل کے متعلق لا پرواہ ہوتی ہیں، دریافت یہ کرنا ہے کہ اس کا صحیح وقت اور بہتر طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہم بستر کی بعد اگر میاں بیوی سونا چاہتے ہوں اور ایسی وقت غسل کا ارادہ نہ ہو، بل کہ صبح میں غسل کرنا چاہیں، تو اس کی اجازت ہے، البتہ دونوں کے لیے حکم یہ ہے کہ وہ اپنے مخصوص اعضاء کو خوب اچھی طرح دھو لیں، پھر وضوء کر کے سوئیں اور صبح جلد اٹھ کر غسل کریں۔^(۱)

غسل میں تین فرض ہیں: کھلی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا اور پورے بدن پر اس طرح پانی بہانا، کہ کوئی حصہ خشک نہ رہ جائے۔^(۲)

کھلی کرتے وقت گلے کے اندرون تک پانی لے جا کر پانی کو خوب پھیرے، پورا منہ اندرون سے اچھی طرح دھوئے، ناک میں تین مرتبہ پانی اس طرح ڈالے کہ ناک کے نرم حصے تک پانی پہنچ جائے، پھر

= منیۃ المصلی: ۴۱، ط: دار الکتاب - دیوبند.

والمدن الباب فی الألف یمسح تمام الغسل، کذا فی الترغیب، (المقادی التہذیب: ۴۱)، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الأول فی فرائض الغسل، ط: دار الفکر - بیروت.

(۱) عن عائشة، قالت: کان النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - إذا أراد أن ینام، وهو جنب، غسل فرجہ، وتوضاً للصلاة، (صحیح البخاری: ۱/۴۳، رقم الحدیث: ۲۸۸)، کتاب الغسل، باب الجنب یوضأ ثم ینام، ط: رشیدیہ - دہلی، الصحیح لمسلم: ۱/۱۳۴، رقم الحدیث: ۲۱- (۳۰۵)، کتاب الحيض، باب جواز نوم الجنب واستحباب الوضوء له، وغسل الفرج إذا أراد أن یاکل الخ...، ط: مختار ابن کعبی - دیوبند، سنن أبی داؤد: ۴۹، رقم الحدیث: ۲۲۲، باب الجنب یأکل، ط: البدر - دیوبند.

عن عبد اللہ بن عمر، أنه قال: ذکر عمر بن الخطاب لرسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - أنه تصبب الحجاب من اللیل، فقال له رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم -: توضأ واغسل ذکرك، ثم نم. (صحیح البخاری: ۱/۳۳، رقم الحدیث: ۲۹۰)، کتاب الغسل، باب الجنب یوضأ ثم ینام، الصحیح لمسلم: ۱/۱۴۴، رقم الحدیث: ۲۵- (۳۰۶)، کتاب الحيض، باب جواز نوم الجنب واستحباب الوضوء له، وغسل الفرج إذا أراد أن یأکل... الخ، سنن أبی داؤد: ۴۹، رقم الحدیث: ۲۲۱، باب الجنب یأکل، ط: البدر - دیوبند.

(۲) تفصیلی تشریح کے لیے بلا حظ فرمایں عنوان: غسل کے فرائض۔

مسنون دغاہ پڑھ کر وضو کرے، پھر پورے سر کو ایک مرتبہ اس طرح دھوئے کہ تمام بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچ جائے، نیز پورے بدن میں جہاں تک ممکن ہو، پانی پہنچانا شرط ہے، ٹاف کے اندرون میں پانی پہنچانے، عورت کا اپنی شرم گاہ کے بالکل اندرون تک پانی پہنچانا ضروری نہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] غسل کا مسنون طریقہ

۲۔ سوال: غسل کا مسنون طریقہ کیا ہے؟ تفصیل مطلوب ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

غسل کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ غسل کرنے والا سب سے پہلے پاک جگہ پر بیٹھ کر تین دفعہ گلوں تک ہاتھ دھوئے، پھر شرم گاہ دھوئے، اس کے بعد بدن کے جس حصے پر ناپاکی لگی ہو، اس کو صاف کرے، پھر نماز کے وضو کی طرح مکمل وضو کرے، پھر داہنے کندھے پر تین مرتبہ، پھر سر پر تین مرتبہ پھر بائیں کندھے پر تین مرتبہ پانی بہائے۔ (یہاں تک کہ پورے بدن پر پانی پہنچ جائے) پانی بہانے میں یہ ترتیب سنت ہے۔ اگر ناک میں رطوبت اس طور پرسوکتھ کر چپک گئی ہو کہ کھال تک پانی کے کھینچنے میں مانع ہو تو اسے (ریسٹ) صاف کیے بغیر غسل درست نہیں ہوگا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (و یجب) آی یفرض (غسل) کل ما یسکن من البدن بلا حرج مرة کافاً و (مرة و شارب و حاجب و) أعضاء (لحمیة) و شعر رأس و لو مبلداً المأفی - {فاطر و ا} [المائدة: ۶] - من المألفة (و فرج خارج) لأنه کالم داخل؛ لأنه باطن، و لا تدخل أصبعها فی قینہا به یفتی... الخ. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۵۱/۱ - ۱۵۲، کتاب الطهارة، فی بیان الغسل، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت)

(۲) نوت: بدن پر پانی بہانے کے سلسلے میں تین طریقے فقہاء سے منقول ہیں: (۱) پہلے سر پھر داہنے کندھے پھر بائیں کندھے پر پانی بہائے۔ (۲) سر، تین، چار، دوسری کتب فقہ اور حدیث کا متفق نہیں ہے۔ (۳) جو حضرت مطلق صاحب نے لکھا ہے کہ پہلے داہنے کندھے پر پانی بہائے، پھر سر پر پھر بائیں کندھے پر پھر داہنے کندھے پر پانی بہائے۔ (۳) پہلے داہنے کندھے پر، پھر بائیں کندھے پر پھر سر پر پانی بہائے۔ موجودہ دور کے متداول کتب فتاویٰ میں اسی قول کو اختیار کیا گیا ہے۔ عمل تفصیل کے لیے ذیل کی عبارت ملاحظہ فرمائیں: مؤسسا الغسل أن یقدم الوضوء علیه کوضوء الصلاة... و أن یزیل النجاسة الحقيقية کالمی و نجوة عن بدنه إن كانت... ثم یصب الماء علی رأسه و منائر جسمه ثلاثاً کما فی الصحیحین عن حدیث ابن عباس قال: قالت میمونة: وضعت اللبني - صلی اللہ علیہ وسلم - غسلًا، فیسرت به بنو ب قصب علی یدیه فغسلهما، ثم أدخل یدیه فی الإماء فافترغ بها علی فرجه ثم غسله بشماله، ثم ضرب بشماله الأذن، فغسل کلها ثلاثاً کما شہدنا، ثم غسلنا، فمضت، و استندت، و غسل وجهه و ذراعیه، ثم أفرغ علی رأسه ثلاث حبات مل کلہ، ثم غسل منائر جسمه، ثم تنحی =

[۴] غیر مسلم لڑکی یا جانور سے خواہش پوری کرنے کے بعد غسل صحیح ہوگا یا نہیں؟

سوال: کسی غیر مسلم لڑکی سے زنا کر کے جب آدمی غسل کرے تو اس کا غسل صحیح ہوگا یا نہیں؟ اسی طرح جانوروں کے ساتھ خواہش پوری کر سنے کے بعد غسل صحیح ہوگا یا نہیں؟ عوام میں مشہور ہے کہ ایسے شخص کا غسل صحیح نہیں ہوتا ہے، آدمی ٹا پاک ہی رہتا ہے اور نماز و روزہ کے قابل نہیں رہتا، کیا یہ صحیح ہے؟ مینو تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زنا کا ارتکاب کرنا ایک مسلمان، بلکہ کد شریف انسان کی شان سے بعید ہے اور شریعت کی نگاہ میں سخت گناہ ہے، اگر کسی نے اس کا ارتکاب کر لیا ہے تو اللہ کے حضور تہمت کے آئسہوہائے، اللہ تعالیٰ معاف فرمادیں گے۔^(۱)

جب کسی شخص پر غسل فرض ہو جائے اور وہ شرائط کا لحاظ کر کے غسل کرے، تو فرض غسل ادا ہو جائے گا اور وہ پاک ہو جائے گا۔^(۲) لوگوں میں جو مشہور ہے کہ غیر مسلم سے زنا کرنے کے بعد یا جانور سے خواہش

= بغسل قديمه، فاوله ثوباً فاعلم يا خذ، فاطلق وهو ينفض يديه، ثم كيفية الصب قال شمس الأئمة الحلواني: ينفض على مكبدة الأيمن ثلاثاً ثم الأيسر ثلاثاً ثم على رأسه وسانئ جسده، وقيل يبدء بالأيمن ثم باليسار، ثم باليسر، وقيل يبدأ باليسار ثم بالأيمن ثم باليسر، وهو ظاهر المتن والهداية وغيرهما وظاهر الحديث. (غنية المستمل في شرح منية المصلي: ۳۳، ط: دار الكتاب - ديوبند، جزء تفصيل کے لیے دیکھئے: الفتاوى الهندية: ۴/۱، الفصل الثاني في سنن الغسل، ط: ذكرى - ديوبند)

(۱) وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَةَ إِنَّهَا لَنُجَسَّاتٌ مِمَّا ظَهَرَ عَلَيْهِمْ (النور: ۳۲)

عن ابن حجرية، أنه سمع أباهيرق رضي الله عنه يقول: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: من زنى وشرب الخمر نزع الله منه الإيمان كما ينزع الإنسان القميص من رأسه. (المستدرک علی الصحیحین - أبو عبد الله الحاکم النیسابوری (ج: ۵، ص: ۳۲۷) رقم الحديث: ۵۷، کتاب الإیمان، وأما حديث معمر بن مطلق عبد النادر عطاء، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن من أشرط الساعة أن يرفع العلم، ويبت الجهل، ويشرب الخمر، ويظفر الزنا". (صحیح البخاری: ۱۸۱۱، رقم الحديث: ۸۰، کتاب العلم، باب رفع العلم، وظهر الجهل، ط: رشيدية - دہلی: ۱/۱ الصحیح لمسلم: ۳۲۰۳، رقم الحديث: ۸ - (۲۶۷۱)، کتاب العلم، باب رفع العلم، وقبضه وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان، ط: مختار ابن كعبني - ديوبند)

(۳) وَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا فَمُتُوا (النور: ۱۰)

غسل کے فرائض کی تفصیل اور تخریج کے لیے ملاحظہ کریں عنوان: غسل کے فرائض۔

پوری کرنے کے بعد فرض غسل چالیس دنوں تک ادا نہیں ہوتا یہ غلط ہے، اس کی شرعاً کوئی حقیقت نہیں ہے۔
 فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] اعتکاف کی حالت میں غسل جمعہ کا حکم

۵- سوال: رمضان کے اخیر عشرہ کے اعتکاف یا پورے مہینے کے اعتکاف کے دوران جمعہ کے غسل کے لیے مسجد سے باہر نکلنا کیسا ہے؟
 الجواب حامداً و مصلياً:

معتکف مستقلاً غسل جمعہ کی نیت سے مسجد سے باہر نکلے گا تو اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا، البتہ استنجا کے ضمن میں غسل جمعہ کر لے، تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، یعنی استنجا کے لیے جانے سے پہلے کسی خادم کے ذریعہ غسل کا انتظام کروائے اور استنجا کے وقت اعتکاف کی نیت سے نکلے، پھر استنجا کے بعد جلدی سے بدن پر پانی بھی ڈال لے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (و حرم علیہ) ابي علي المعتكف اعتكافاً واجباً... (المخروج إلى الحاجة الإنسان) طبعية كيول وغائط وغسل
 لو احتلم ولا يمسكه الاغتسال في المسجد، كذا في النهج، (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۵۳-۳۴۳، كتاب
 الصوم، باب الاعتكاف، ط: زكريا- ديوبند: ۷۶ مزید دیکھیے: الفتاویٰ الہندیہ: ۲۱۲/۱، كتاب الصوم، باب السامع في
 الاعتكاف، ط: زكريا- ديوبند: ۷۶ البحر الرائق: ۲۴/۵۲، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

نوٹ: فقہ و فتاویٰ کی عام کتابوں میں یہی ذکر کیا گیا ہے کہ غیر واجب غسل کے لیے مسجد سے باہر نکلنا معتکف کے لیے جائز نہیں ہے، جمعہ کا غسل بھی غیر واجب غسل ہے، لہذا اس کے لیے بھی خروج کی اجازت نہیں ہوگی۔ مگر حضرت مفتی تاج صاحب نے یہی لکھا ہے، لیکن بعض ارباب نے اتفاقاً غسل کے لیے معتکف کو اجازت دی ہے، ایضاً المباحات (۱۴۸/۲، کتاب الصوم، باب الاعتكاف) میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے بھی یہی لکھا ہے۔ مفتی طہران صاحب مشہور پوری دامت برکاتہم نے بھی صحیح فتنہ کی بات لکھی ہے۔ (کتاب المسکن: ۱۱۰۲) انہوں نے استدلال میں یہ عبارت نقل کی ہے: "وقال في الفتاوى خاتمة ويخرج للوضوء الاعتكاف لم يمسك ان لو غطى، فانما خاتمة: ۳۶۳/۴"۔ مفتی رشید احمد صاحب نے لکھا ہے کہ کم از کم حیرہ کتابوں میں بائز و منتول کے غسل واجب ہو یا غیر واجب، معتکف کے لیے مسجد سے باہر نکلنے کی اجازت ہے۔ (تفصیل کے لیے دیکھیے: حسن الفتاویٰ: ۳۴۳/۵۱۳، کتاب الصوم، باب الاعتكاف) لیکن ان سب کے باوجود مفتی محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم نے لکھا ہے: "اور ہے کہ آج کل بعض علماء نے غسل جمعہ کے لیے مسجد سے نکلنے کو جائز قرار دیا ہے، لیکن اس کی کوئی طہریات بخش دلیل احقر کو اب تک نہیں ملی، اور جو دلائل پیش کیے جاتے ہیں، ان سے طہریات نہیں ہوتے۔" (دیکھیے: فتاویٰ عثمانی: ۱۹۶/۲، کتاب نوافل، ص: ۱۰)

[۶] سر کے مریض کو غسل جنابت میں کب رخصت ملے گی؟

۶- سوال: جس عورت کو سر کا شدید درد رہتا ہو، اور پانی کا استعمال نقصان دہ ہو، تو کیا اس کے لیے غسل جنابت میں سر پر پانی ڈالنا لازم ہوگا؟ یا اس کے لیے کوئی رخصت ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ مسلمان حکیم یا ڈاکٹر کی رائے ہو کہ سر پر پانی ڈالنے سے موت واقع ہو سکتی ہے یا بدن کا کوئی عضو معطل ہو سکتا ہے یا کوئی مہلک بیماری طاری ہو سکتی ہے، تو ایسی صورت میں سر پر پانی ڈالنے کی فرضیت ساقط ہو جائے گی، اس کے بغیر بھی غسل جنابت ادا ہو جائے گا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] غسل خانے میں برہنہ ہو کر غسل کرنا

۱۴- سوال: ایک غسل خانہ ہے، جس میں سورج کی روشنی بالکل نہیں آتی ہے، اس میں کوئی شخص بیجا ہو کر غسل کرے تو کیا اس کا غسل ہو جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مستحب تو یہی ہے کہ ناف سے گھٹنے تک پیرا وغیرہ اس طرح باندھ کر غسل کیا جائے کہ اس سے ستر چھپ جائے۔ تاہم غسل خانہ بند کر کے غسل پر دے کا اہتمام کر کے غسل کرے تو بلا کر اہمیت جائز ہے، اور سورج کی روشنی کے آنے سے بھی کوئی حرج نہ ہوگا، اس میں گناہ کی کوئی بات نہیں۔ البتہ لوگوں کے سامنے ستر کھول کر غسل کرنا جائز نہیں، گناہ ہے؛ لیکن غسل بہر حال ہو جائے گا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) من بہو وجع رأس لا یستطیع معہ مسحہ محدثاً ولا غسلہ جنبا، ففي القیض عن غریب الروایۃ یتیمم، و افضی قاری الہدایۃ الہ یسقط عنہ فرض مسحہ، (الدور المختار مع رد المحتار - ابن عابدین شامی (۱۱۹۸-۱۲۵۲ھ)؛ ۴/۳۳۳، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ط: زکریا - دیوبند)؛ مزید دیکھیے: البحر الرائق؛ ۱/۴۸۶، کتاب الطہارۃ، باب التیمم) و يعرف ذلك الخوف إما بغلبة الظن عن امارۃ أو بتجریۃ أو باخبار طیب حاذق مسلم غیر ظاہر القس۔ (غنیۃ المستملی فی شرح منیۃ المصلی؛ ۵۷، ط: دار الکتاب - دیوبند) الفتاویٰ الہدایۃ؛ ۱/۲۸۸، الباب الرابع فی التیمم) رد المحتار علی الدر المختار؛ ۱/۳۹۷، کتاب الطہارۃ، باب التیمم)

(۲) أم هانئ بنت أبي طالب تقول: ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يتغسل وقاضية تستره فقال: بمن هذه؟ فقلت: أنا أم هانئ. (صحيح البخاري؛ ۱/۴۲، رقم الحديث: ۴۸۰، ۱۳۵۷، ۹۱۵۸، باب التيمم في الغسل عند التماس، كتاب الغسل) صحيح مسلم؛ ۱/۱۵۳، رقم الحديث: ۷۰، ۳۳۶، كتاب الحيض، باب =

[۸] غسل کے بعد پتلی مذی نکلنے سے دوبارہ غسل کرنا ضروری ہے؟

25 سوال: (۲۵۲) ایک شخص پر غسل واجب تھا، اُس نے غسل کیا اور غسل کے بعد پتلی اور چکنی سیال شے (مذی) نکلی، تو کیا اُس پر دوبارہ غسل کرنا فرض ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غسل کرنے کے بعد ذکر میں ایسا تو کبھی اور مٹی جوش و شہوت کے ساتھ نکلی جس کے بعد امتشاج ہوتا رہا اور شہوت ختم ہوگئی، تو دوبارہ غسل فرض ہے؛ کیوں کہ اس صورت میں نکلنے والا مادہ ”مٹی“ ہے اور اگر غسل کے بعد شرم گاہ میں جوش و شہوت باقی نہیں تھی، تو غسل فرض نہیں ہوگا، کہ اس صورت میں نکلنے والا سیال مادہ دومی یا مذی ہے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۹] شرم گاہ میں دوا لگانے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

۱۶ سوال: ایک شخص کو مستی^(۲) کی بیماری لاحق ہوگئی ہے، ڈاکٹر نے ایک ٹیوب لگانے کے لیے دی ہے، اس میں سے دوا مقعد میں لگانا ہے اور وہ دوا ایک دوا لگنے اندر تک لگانی ہوتی ہے، تو اس طرح دوا لگانے سے اس پر غسل واجب ہوگا یا نہیں؟ اسی طرح ایک عورت کو فرج (آگے کی شرم گاہ) میں دھم ہے، اس کو خاتون ڈاکٹر نے روزانہ رات کو دوائی کی ایک گولی فرج کے اندر رکھنے کو کہا ہے، تو اس گولی کو فرج میں رکھنے کی وجہ سے اس عورت پر غسل واجب ہوگا یا نہیں؟ جواب دے کر مشکور فرمائیں۔

= تستر المغسل بوط ونحوہ، مختار ابن ذکین - دیوبند

وفي الدر المختار: (و) الرابع (ستر عورته) وجوبه عام ولو في المخلوذة على الصحيح إلا لغيره من صحيح. وقال ابن عابدین: (قوله إلا لغيره من صحيح) كقوله واستنجاء. وحكي في القنية ألقوا إلا في نجره ولا اغتسل منفره إلا فيها أنه يكره، ومنه أنه يغفر إن شاء الله، ومنها لا بأس به، ومنها يجوز في الصلاة اليسيرة، ومنها يجوز في بيت الحمام الصغير. (رد المحتار مع الدر: ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶،

الجواب حامداً ومصلیاً:

غسل فرض ہونے کے لیے جن اسباب^(۱) کا وجود ضروری ہے، ان میں سے کوئی ایک بھی سبب یہاں موجود نہیں ہے۔ اس لیے سے یا فرق (بلا فرق) میں دُخم ہونے کی وجہ سے ایک دوا ایچ اندر تک دوا رکھنے سے غسل واجب نہیں ہوگا۔^(۲) لفظ: واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] دو جماع کے درمیان غسل ضروری نہیں

۲۶- سوال: بیوی کے ساتھ ایک مرتبہ ہم بستری کر کے دوسری مرتبہ ہم بستری کرنے کا ارادہ ہو، تو کیا غسل کرنا ضروری ہے؟ بغیر غسل کیے اگر دوسری مرتبہ ہم بستری کر لے، تو یہ غسل کیسا ہے؟ اور کیا اس سے پیدا ہونے والی اولاد پر کوئی اثر پڑے گا؟ اگر دوسری مرتبہ ہم بستری کے لیے غسل ضروری ہے، تو کیا دونوں (میاں اور بیوی) پر ضروری ہے یا صرف مرد پر؟ تسلی بخش جواب عنایت فرما کر ممنون فرما میں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک مرتبہ ہم بستری کے بعد دوسری مرتبہ ہم بستری کے لیے غسل کرنا ضروری نہیں ہے: البتہ افضل

۱۱ | وجوب غسل کے اسباب تین ہیں: (۱) جنابت (۲) انقطاع حیض (۳) انقطاع نفاس۔ اسباب الغسل ثلاثة: الجنابة، والحیض، والنفاس، وفي مختار الفتاوی: المراد بقوله والحیض والنفاس انقطاعهما (الفتاوی الشانار خالية: ۱۵۴/۱، ذکر کیا۔ دیوبند)

(۱) نوٹ: سنی کی وجہ سے متعدد میں ایک دوا ایچ اندر تک دوا رکھنے سے غسل فرض نہیں ہوگا۔ اور فرق میں ایک دوا ایچ اندر رکھنے سے غسل فرض ہونے نہ ہونے میں یہ تفصیل ہے، کہ اگر یہ غسل طاعا ہو، چاہے اکثری کرے یا نہ کرے اور عورت کے اندر شہوت یہہائیں ہوتی ہو، بغیر غسل یا تنگی داخل کرنے سے غسل واجب نہ ہوگا؛ لیکن اگر عورت غلبہ شہوت سے یہ قصد استمتاع (یعنی لذت اندوز ہونے کے ارادے سے) اپنی تنگی داخل کرے یا میاں بیوی یہ قصد استمتاع یہ محسوس کریں (اور عورت تنگی داخل کرے) تو بعض فقہاء کے قول کے مطابق غسل واجب ہو جاتا ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ: ۳۸/۳، دارالاشاعت، کراچی، پاکستان)

(۲) (و) لا عند (بداخل اصبع ورجوه) کذا ذکر غیر آدمی و ذکر خشی و میت و صبی لا یشی و ما یصنع من نحو خشب (فی الدبر أو القبل) علی المختار، قال ابن عابدین: (قوله: علی المختار) قال فی التخصیص: رجل أدخل اصبعه فی دبره وهو صائم مختلف فی وجوب الغسل والقضاء، والمختار أنه لا یجب الغسل ولا القضاء، لأن الأصبع ليس آلة للجماع فصار بمنزلة الخشبة... وقید بالدبر؛ لأن المختار وجوب الغسل فی القبل إذا فصدت الاستمتاع، لأن الشهوة فیہن غالباً فقام السبب مقام المسبب دون الدبر لعدم ما یوح الفدی. (اندر المختار مع رد المحتار: ۱۲۲/۱، کتاب الطہارۃ، مطبعت سنن الغسل، مد: دار الفکر۔ بیروت)

ہے کہ غسل کر لے، اگر کوئی غسل نہ کر سکتا ہو تو وضو کر لے اور اگر وضو بھی نہیں کر سکتا ہے تو کم از کم اپنے ذکر کو پانی سے اچھی طرح سے دھو لے، کہ یہ مستحب ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] متعدد جماع کے بعد غسل واحد کافی ہے یا نہیں؟

سوال: اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے ایک ہی رات میں تین مرتبہ جماع کرے، پھر اخیر میں غسل کرے تو کیا یہ تینوں جماع کے غسل کے لیے کافی ہو جائے گا؟ یا ہر جماع کے بعد غسل کرنا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

کوئی شخص اپنی متعدد بیوی سے ایک رات میں کئی مرتبہ جماع کرے یا ایک ہی بیوی سے دو تین مرتبہ جماع کرے تو اس کے لیے بہتر یہ ہے کہ ہر جماع سے پہلے وضو کر لے، اخیر میں ایک مرتبہ غسل کافی ہے، ہر جماع کے بعد غسل کرنا فرض نہیں ہے۔^(۲)

امام بخاری نے اس مسئلے میں ایک باب قائم فرمایا ہے: ”جماع کے بعد دوسری مرتبہ جماع کرنا اور چند عورتوں سے جماع کرنے کے بعد ایک ہی مرتبہ غسل کرنا“۔^(۳)

(۱) عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا أتى أحدكم أهله، ثم أراد أن يعود، فليست ضاً. (الصحيح لمسلم: ۱۳۲/۱، رقم الحديث: ۴۷-۳۰۸)، باب من أتى أهله فأراد أن يعود (باب جواز نوم الجنب الخ)، كتاب الحيض، ط: مطبخ ابن كميبي - ديوبند

قال العيني: أجمع العلماء على أنه لا يجب بينهما وإنما هو مستحب... وأما الوضوء بين الجماعين فقد اختلفوا فيه بعد الجمهور ليس بواجب... قال أبو عمر: ما أعلم أحداً من أهل العلم أو جديلاً طائفة من أهل الفقه... كان ابن سيرين يقول: لا أعلم بذلك بأساً إنما قيل ذلك لأنه أجرى أن يعود. ونقل عن إسحاق بن راهويه أنه حمل الوضوء المذكور على الوضوء الغروي، حيث نقل ابن المنذر عنه أنه قال: لا بد من غسل الفرج إذا أراد العود. (عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ هـ): ۳/۱۳-۲۱۴، باب إذا جامع ثم عاد ومن دار على نسائه في غسل واحد، كتاب الغسل، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

(۲) قد تقدم تخريجه عن: (عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ هـ): ۳/۱۳-۲۱۴، باب إذا جامع ثم عاد ومن دار على نسائه في غسل واحد، كتاب الغسل، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت) ضمن عنوان: دو جماع کے درمیان غسل ضروری نہیں۔

(۳) باب إذا جامع ثم عاد ومن دار على نسائه في غسل واحد. (صحيح البخاري: ۱/۱۷۱، كتاب الغسل، قيل، باب غسل المذي والوضوء منه، ط: البدر - ديوبند)

اس باب کے تحت آپؐ نے دو حدیث ذکر فرمائی ہے، جن میں ایک یہ ہے:

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ بسا اوقات رسول اللہ ﷺ رات پاؤں کے کسی حصے میں اپنی تمام ازواج مطہرات کو صحبت سے نوازتے تھے، آپ ﷺ کی گیارہ ازواج (نویں یاں اور دو باندیاں) تھیں، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ کیا آپ ﷺ کو اس قدر طاقت تھی؟ تو انہوں نے جواب دیا: آپ ﷺ کو تیس مردوں کی قوت و طاقت دی گئی تھی۔ (بخاری شریف: ۴۱۸۱)^{۱۱}

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنی تمام ازواج مطہرات سے جماع کے بعد ایک ہی غسل فرماتے تھے۔ (ترمذی شریف: ۲۰۸۱)^{۱۲}

”حلیہ“ نامی کتاب میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو چالیس جنسی مردوں کی طاقت دی گئی تھی۔^(۳) اور ترمذی کی روایت ہے کہ جنت میں ایک شخص کو دنیا کے سو مردوں کی طاقت دی جائے گی۔^(۴) تو

[۱] [اصحیح البخاری: ۴۱۸۱، کتاب الغسل، باب إذا جامع ثم عاد، ومن دار علی نسائه فی غسل واحد، ط: البیروتی، دیوبند]؛ مسند الإمام أحمد بن حنبل (م: ۲۴۱ھ)؛ ۴/۳۷۲، رقم الحدیث: ۵۷۹۹، مسند انس بن مالک، ط: شعیب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، ط: مؤسسة الرسالة؛ المصن الکبری - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعیب بن علی الخراسانی، السانی (م: ۳۴۳ھ)؛ ۴/۳۸۷، رقم الحدیث: ۸۹۸۳، کتاب عشرة النساء، طواف الرجل علی نسائه فی الليلة الواحدة، ط: حسن عبد المنعم شلیبی، ط: مؤسسة الرسالہ - بیروت

[۲] [عن قتادة، عن أنس، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يطوف علی نسائه فی غسل واحد، (سنن الترمذی: ۳۶۱، رقم الحدیث: ۱۴۰، أبواب الطهارة، باب ما جاء فی الرجل يطوف علی نسائه بغسل واحد، ط: فیصل پہلی کیشنر - دیوبند)

(۳) عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أداني جبريل بقدر يقال لها الكفيت فأكلت منها أكلة فأعطيت قوة أربعين، وخلافي الجماع، غريب من حديث صفوان تفرده وكيع. (حلیہ الأولیاء و طبقات الأصفياء - أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد الأصبهانی (م: ۴۳۰ھ)؛ ۳/۸۷، باب: وكيع بن الجراح ومنهم النصح والمصالح المنصاح أبو صفیان وكيع بن الجراح، ط: السعادة - بحوار محافظة مصر؛ الفتح الكبير فی ضم الزيادة فی الجامع الصغير - عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (م: ۹۱۱ھ)؛ ۴/۳۷۱، رقم الحدیث: ۱۴۱، و ۱۴۲، حرف الهمزة؛ يوسف النبهاني، ط: دار الفكر - بیروت؛ لا تكثر العمال فی سنن الأقوال والأفعال - علاء الدين علي بن حسام الدين الهندي البرهانفوري، الشهير بالمتقي الهندي (م: ۹۷۵ھ)؛ ۳/۲۶۱، رقم الحدیث: ۸۵۱، ۲/۲۸؛ بيكوي حيانی - حلقوة السقا، ط: مؤسسة الرسالہ)

(۴) عن أنس، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: يعطى المؤمن في الجنة قوة كذا وكذا من الجماع، قيل: يا رسول الله أو يظيق ذلك؟ قال: يعطى قوة مائة. (سنن الترمذی: ۸۰۳، رقم الحدیث: ۲۵۳۶، أبواب صفوة الجسة، باب ما جاء =

اس اعتبار سے آپ ﷺ کو چار ہزار مردوں کی طاقت عطا کی گئی تھی۔

ان روایات سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ بعض اوقات ہمارے بعد ایک ہی غسل فرماتے تھے، اس لیے ہر ہمارے بعد مستقل غسل فرض نہیں ہے، لیکن حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی سے ہمارے کرے اور دوسری بار ہمارے کا ارادہ ہو تو اسے وضو کر لینا چاہیے۔ (ترمذی: ۲۰۸۰)^[۱]

اس لیے جماعتین کے درمیان وضو کرنا مستحب ہے، فرض اور واجب نہیں۔ فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۲] کسی جنبیہ (خاتون جن) کے ساتھ وطی کے بعد غسل کا حکم

۳۱۔ سوال: کسی مسلمان نے کسی جنبیہ (خاتون جن) کے ساتھ وطی کی، یا کسی خاتون کے ساتھ کسی جن نے ڈنکایا، تو اس کے اوپر کتنے دنوں تک غسل کرنا ضروری ہوگا؟ کب غسل ساقط ہوگا؟ اور جتنے دنوں تک غسل ساقط نہیں ہوگا، اتنے دنوں کی عبادتیں قبول ہوں گی یا نہیں؟۔

(مولوی یوسف چاند رانا لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً

کوئی شخص بیداری کی حالت میں جنبیہ (خاتون جن)، جب کہ وہ انسانی شکل میں نمودار ہو (سے وطی کرے، یا جن مرد کی شکل میں آکر کسی عورت کے ساتھ بیداری کی حالت میں زنا کرے تو غسل فرض ہوگا، خواہ انزال ہو یا نہ ہو، دخول محض سے غسل واجب ہو جائے گا: ہاں نیند کی حالت میں یہ امر پیش آیا ہو تو انزال ہونے کی صورت میں غسل فرض ہوگا، انزال نہ ہو تو غسل فرض نہیں ہوگا۔ البتہ بیداری کی حالت میں زنا

= فی صفۃ جماع اہل الجنۃ، ط: فیصل۔ دیوبند: لا مسند أبی داود الطیالسی۔ أبو داود سلیمان بن داود بن الحار و د الطیالسی البصری (م: ۲۰۳ھ)، ۵۰۳/۳، رقم الحدیث: ۲۱۲۳، وما أسند أنس بن مالک الأنصاری، ماروی عنہ فتاۃ، د: محمد بن عبد المحسن القرکی، ط: دار ہجر۔ مصر)

[۱] عن أبی سعید الخدری، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: إذا أتى أحدکم أہلہ، ثم أراد أن یعود، فلیتوضأ بینہما وضوءاً۔ (سنن الترمذی: ۲۰۸۱، رقم الحدیث: ۱۳۱۱، باب ما جاء إذا أراد أن یعود وضوءاً، ط: فیصل۔ دیوبند: لا وكذا فی: الصحیح لمسلم: ۱۳۲/۱، رقم الحدیث: ۲۷۷- (۳۰۸)، باب من أتى أہلہ فأراد أن یعود/باب جو از نوم الجنب (الجن)، کتاب الحيض، ط: مختار ابنہ کمپنی۔ دیوبند)

کرنے کی صورت میں زنا کا گناہ ہوگا؛ لیکن حرف ایک مرتبہ غسل فرض کر لینے سے ذمہ سے غسل ساقط ہو جائے گا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] جنبی شخص کا بغیر غسل کیے نماز پڑھ لینا

۱۱ سوال: ایک آدمی کو غسل جنابت کی حاجت تھی، محض شرم کی وجہ سے اس کے غسل نہیں کیا اور بغیر غسل کے نماز پڑھ لی، دل میں نیت یہ تھی کہ بعد میں اس کو دہرائوں گا تو اس شخص کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟

مہار رحمہ اللہ، رقم: ۱۰۳۱۸

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر اس نے نماز کی پے مرتبی اور بے عزتی کرنے کے لیے جنابت کی حالت میں نماز ادا کیا ہے، تو اس کے ایمان سے نکل جانے کا خطرہ ہے؛ لیکن دس میں نماز کا ادب و احترام باقی ہے اور اس گناہ پر دل ملامت بھی کرتا ہے، اس کے باوجود بھی اس نے جنابت کی حالت میں نماز پڑھ لی، تو گنہگار ہوگا؛ تو یہ کرنا ضروری ہے، البتہ ایمان سے خارج نہ ہوگا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۴] بالوں کو انگریزی دواؤں سے رنگنا غسل سے مانع ہے یا نہیں؟

سوال برطانیہ میں سر کے بالوں کو مختلف قسم کی انگریزی دواؤں سے رنگنے کا رواج ہے، یہ رنگ چار سے پانچ ماہ تک بالوں پر رہتا ہے، اس طرح انگریزی دواؤں سے رنگے ہوئے بالوں کے ساتھ غسل صحیح

(۱) نعماد اذ اظہر فی صورۃ آدمی و کذا اذ اظہر للرجل جنیۃ فی صورۃ ادمیۃ طو طہا و جب العسل لوجہ المصنۃ الصوریۃ المفیدۃ لکمال السببۃ. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۶۱/۱، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تحریر الصاع والمد والرطل ط: ایچ، ایم سعید - پاکستان)

(۲) وہ اظہر ان نعمد الصلاۃ بلا طہر غیر مکفر کصلاتہ لغیر القبۃ أو مع ثوب نجس، وهو ظاهر المذہب کما فی الخانیۃ. (الدر المختار) أو قال ابن عابدین (م: ۱۲۵۴ھ): (قولہ: کما فی الخانیۃ) حیث قال بعد ذکرہ الخلاف فی مسألة الصلاۃ بلا طہار و أن الإکفار رواہ النوادر. وفي ظاهر الروایۃ لا یكون کفراً؛ وإسما اختلقوا إذا صلی لا علی وجه الاستخفاف بالدين، لیکن کان وجه الاستخفاف ینبغی أن یكون کفراً عند الكل. (رد المحتار: ۸۶/۱، کتاب الطہارۃ ط: دار الفکر - بیروت)

ہوگا یا نہیں؟ نماز درست ہوگی یا نہیں؟ بیٹو! تو جروا۔

الجواب حامداً و مصلياً:

صورت مسکونہ میں جب کہ رنگ بالوں پر باقی رہتا ہو اور پانی بالوں تک پہنچنے سے روکتا ہو، تو غسل جنابت اور غسل حیض و نفاس کچھ بھی صحیح نہیں ہوگا، اس صورت میں مرد و عورت دونوں ناپاک ہی رہیں گے اور اس صورت میں پڑھی گئی نمازیں بھی صحیح نہیں ہوں گی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] مسنون طریقہ پر غسل کرنے کے بعد وضو کے وقت کئی کرنا یا ناک میں پانی ڈالنا سوال: (۱۵) اگر کسی نے سنت طریقہ کے مطابق غسل کیا ہے، تو کیا بعد میں وضو کے وقت بھی کئی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ضروری ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

غسل مسنون کا جو طریقہ ہے، جس میں اولاً دونوں ہاتھ پینچوں تک دھونا ہے، پھر کئی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ہے، جس کی تفصیل معروف و مشہور ہے۔^(۲) اس طرح غسل کرنے کے بعد جب تک حدیث پیش

(۱) ولو كان على بدنه قشر سمك أو خيز منضوخ عليه وجب إزالته، وكذا الخضاب المتجسد والحاء، (الحجۃ الہدیۃ - ابو بکر بن علی بن محمد الحدادی العبادي، الزبيدي، المصنعي، المصنف، (ج: ۱، ص: ۱۰۸)، کتاب الطہارۃ، سنن الطہارۃ، ط: المطبعة الخيرية، جزء الفتاوى الهندية، ۱/۱۳، الباب الثاني في الغسل، الفصل الأول في فرغ الغسل، ط: بيروت

نعم ذكر الخلاف في شرح المنيذ في العجين واستظهر المسع، لأن فيه لزوجة وصلاة تمنع نفوذ الماء... ومفاده عدم الجواز إذا علم أنه لم يصل الماء نحوه، قال في الحلية وهو أثبت، (رد المحتار على الدر المختار، ۱/۱۵۳، مطلب في أبحاث الغسل، ط: بيروت)

(۲) قال: "وسنة أن يده الماء فيغسل يديه وفرجه ويزيل نجاسة إن كانت على بدنه ثم يمسح ماء وضوءه للصلاة إلا وجبت له يفيض الماء على رأسه وسائر جسده ثلاثاً ثم يتوضأ عن ذلك المكان فيغسل رجله" هكذا حكى ميمونة رضي الله عنها اغتسل رسول الله صلى الله عليه وسلم. (الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر، القمر غاني، المرقعي، أبو الحسن بوهان الدين (ج: ۱، ص: ۵۹۳)، ۱/۱۹، كتاب الطهارات، فصل في الغسل، ح: دلائل يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت) الدر مع الزم مع الزم ۱۵۶-۱۵۸، كتاب الطہارۃ، في بیان سنن الغسل، ط: بيروت

نہ آئے، وضوء لازم نہیں ہے۔^(۱) کتبہ، والہذا علم بالصواب۔

(۱) لیکن اگر کوئی غسل کے اجزاء پر ضرور کرے، تو کیا اس میں کراہت ہے؟

عن عائشہ، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتوضأ بعد الغسل، هذا حديث حسن صحيح، وهذا قول غير واحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، والتابعين: أن لا يتوضأ بعد الغسل. (سنن الترمذی: ۳۰۱/۱، رقم الحديث: ۱۰۷۰، أبواب الطهارة، باب في الوضوء بعد الغسل، ط: فيصل - دیوبند: ۳۳۳/۱، رقم الحديث: ۲۵۰، كتاب الطهارة، باب في الوضوء بعد الغسل، ط: مختار ابن کعبی - دیوبند: ۳۳۳/۱، رقم الحديث: السنن: السنن الصغرى للنسائی - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب، النسائی (م: ۳۰۳ھ)؛ ۳۳۳/۱، رقم الحديث: ۲۴۴، باب ترك الوضوء من بعد الغسل، رت: عبد الفلاح أبو غدة، ط: مکتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

عامہ شائے اس سلسلے میں تفصیلی بحث کی ہے، ملاحظہ فرمائیں:

قال الحصكفي: أو لقصد الوضوء على الوضوء لا بأس به، وحديث " فقد تعدى " محمود على الاعتقاد، ولعل كراهة تكراره في مجلس تنزيهية. — قال ابن عابدين: (قوله: أو لقصد الوضوء على الوضوء) أي بعد الفرج من الآزور، يعني. وفي التنازعية عن الناطقي: لو راد على الثلاث فهو بدعة، وهذا إذا لم يفرغ من الوضوء؛ أما إذا فرغ لم يستأنف الوضوء فلا يكره بالاتفاق. اهـ ومنه في الخلاصة. — وعارض في البحر دعوى الاتفاق بما في السراج من أنه مكره وفي مجلس واحد: وأجاب في النهج بأن ما مر فيما إذا أعاد مرة واحدة، وما في السراج فيما إذا كرهه مراراً، ولفظه في السراج: لو تكرّر الوضوء في مجلس واحد مراراً لم يستحب؛ بل يكره لما فيه من الإسراف فتدبر اهـ. — قلت: لكن يرد ما في شرح المنية الكبير حيث قال: ولجاء اشكال لإبطالهم على أن الوضوء عبادة غير مقصودة لذاتها إذا لم يؤد به عمل مما هو المقصود من شريعته كالصلاة وسجدة التلاوة ومس المصحف ينبغي أن لا يشترح تكراره في بطنه؛ لكونه غير مقصود لذاته فيكون إسرافاً محضاً، وقد فاقوا في السجدة لما لم تكن مقصودة؛ لم يشترع بقرب بها مستقلة وكانت مكرهة، وهذا أولى. اهـ. — أقول: يؤيده ما قاله ابن العماد في حديثه. قال في شرح المصابيح: وإنما يستحب الوضوء إذا صلى بالوضوء الأول صلاة، كذا في الشرعة والفتية. اهـ. وكذا ما قاله المناوي في شرح الجامع الصغير للسيوطي عند حديث «من توضأ على طهر كتب له عشر حسنات» من أن المراد بالطهر الوضوء الذي صلى به طهراً أو نقلاً كما بينه فعل وإزي الخير وهو ابن عمر، فمن لم يصل به شيئاً لا يسئل له تجديده. اهـ. ومقتضى هذا كراهته، وإن تبدل المجلس ما لم يؤد به صلاة أو نحوها لكن ذكر سيدي عبد الغني النابلسي أن المفهوم من إطلاق الحديث مشروعيته ولو بلا فصل بصلاة أو مجلس آخر، ولا إسراف فيما هو مشروع، أما لو كرهه ثالثاً أو رابعاً فشرط لمشر وعينه الفصل بما ذكر، وإلا كان إسرافاً محضاً اهـ للأمل. (رد المحتار على الدر المختار: ۱۱۹/۱، كتاب الطهارة، سنن الوضوء، مطلب في الوضوء على الوضوء، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

وقالوا: لو توضأ أولاً لا يأتي به ثانياً، لأنه لا يستحب وضوءان للغسل اتفاقاً، أما لو توضأ بعد الغسل واختلف المجلس على مذهبن أو فصل بينهما بصلاة كقول الشافعية فيستحب. (الدر المختار)

=

[۱۶] وضو اور غسل میں صرف کُلی کرنا کافی ہے یا غرارہ بھی ضروری ہے؟

سوال: (۱۶) وضوء اور غسل میں روزے کی حالت کے علاوہ میں صرف کُلی کرنا کافی ہوگا، یا منہ اوچھا کر کے حلق میں پانی گھمانا (غرارہ) ضروری ہے؟ بیٹو! تو جروار۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضوء اور غسل میں حلق تک پانی لے جانا ضروری نہیں، صرف پانی کے ذریعہ منہ بھر کے کُلی کرنے سے ہی فرض ادا ہو جائے گا؛ البتہ غیر صائم کے لیے غرارہ مستنون ہے۔^(۱) تعظیماً، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] غسل میں فرائض ادا کرنا اور سنتوں کو ترک کر دینا

سوال: (۱۷) غسل میں صرف فرائض ادا کر لینے سے غسل ہو جائے گا؟ یا سنت کے پیچھڑنے کا گناہ

بھی ہوگا؟

قال ابن عابدین: (قوله: لأنه لا يستحب الخ) قال العلامة نوح أفندي: يل ورد ما يدل على كراهة آخره. فخرج الطبرانی في الأوسط عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - «من توضأ بعد الغسل فليس منا» اهـ تأمل. والظاهر أن عدم استحبابه لم يبق متصفاً إلى فراغ الغسل. (رد المحتار على الدر المختار: ۱۵۸۰؛ كتاب الطهارة، سنن الغسل: ط: بيروت)

(۱) قال الشرنبلالی: "و" یسن "المبالغة فی المضمضة" وهي یصل الماء لرأس الحلق "و" المبالغة فی الاستنشاق "وهی یصله إلى ما فوق المارن" لغیر المصائب "والصائم لا یبالغ فیها خشية إفساد الصوم لقوله عليه الصلاة والسلام: "بالغ فی المضمضة والاستنشاق إلا أن تكون صائماً" (مرآة الفلاح) وقال الطحطاوی: قوله: "والمبالغة" فیها جهی سنة فی الطهارةین علی المعتمد وقیل سنة فی الوضوء واجبة فی الغسل إلا أن یكون صائماً نقله القسستانی عن العینی وشارح الشریعة عن صلاة البقالی. (حاشیة الطحطاوی علی مرآة الفلاح - أحمد بن محمد بن إسماعیل الطحطاوی الحنفی (م: ۱۲۳۱ھ) ج: ۷۰، کتاب الطهارة، فصل فی سنن الوضوء، ص: محمد عبد العزیز العبادي، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت)

مزید تفصیل کے لیے، دیکھیے: الذکر المختار مع رد المحتار: ۱۱۵-۱۱۶، کتاب الطهارة، فی بیان سنن الوضوء ج: ۱۱۵-۱۱۶ مع الرد: ۱۵۱-۱۵۲، کتاب الطهارة، فی بیان فرض الغسل، مطلب فی مہمات الغسل، ط: بیروت ج: الجوهرۃ النيرة - أبو یکر بن علی بن محمد الحدادی العبادي الزییدی المصنی الحنفی (م: ۸۰۰ھ) ج: ۶۰، سنن الطهارة، ط: المطبعة الخیرية)

الجواب حامداً ومصلیاً:

غسل کے فریض ادا کرنے سے غسل تو صحیح ہو جائے گا، اس کے لیے غسل مسنون شرط نہیں ہے، لیکن سنتوں پر غسل کرنے کے ثواب سے محروم رہے گا۔ ہاں! کوئی شخص سنتوں پر غسل کرے اور کبھی کبھار چھوڑ دے، تو گناہ گار نہ ہوگا، سنتوں کو ترک کرنے کا معمول بنالینا حرامان نصیبی ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۸] احتلام میں خروج منی کے وقت عضو تناسل پر انگلی رکھ دینا

سوال: (۱۹) زید نے نیند کی حالت میں جب کہ احتلام کی وجہ سے منی خارج ہونے کے بالکل قریب تھی، اپنی انگلی کے ذریعہ عضو تناسل کے سرے کو بند کر دیا، جس کی وجہ سے منی باہر نہیں نکل سکی، تو کیا اس حالت میں زید پر غسل فرض ہوگا؟ اور کیا اس طرح عضو تناسل کا سر بند کر دینے سے صحت خراب ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح کرنے سے منی اگر بالکل باہر نہ آئے تو مہمان اور مسافر کے لیے غسل نہ کرنے کی گنجائش ہے، سخت سردی کے موسم میں مسافر کے لیے گنجائش ہے اور مہمان کو خیا کی وجہ سے گنجائش ہے؛ لیکن حالت احتلام میں اس کی بالکل گنجائش نہیں ہے۔^(۲)

(۱) قال المحقق: حر حکمہا ما یؤجر علی فعلہ ویلام علی ترکہ. (الدر المختار)

(۲) قوله: ویلام، أي یعاتب بالقاء لا عقاب، كما افاده فی البحر والنیہ، لكن فی الطوایع ترك السنة المؤکدة قریب من الحر ام يستحق حرمان الشفاعة، لقوله - علیه الصلاة والسلام -: «من ترك سنتي لم يزل شفاعةي». اهـ. وفي الصحیر: ان تاركها يستوجب التنزیل واللعن. اهـ. والمراد الترك بلا عذر علی سبیل الإصرار كما فی شرح الصحیر لابن امیر حاج، ویؤیدہ ما سیأتی فی سنن المؤخر من انه لو اكتفی بالغسل مرة، ان اعاده انهم، والا لا. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۰۳، کتاب الطهارة، سنن الوضوء، مطلب فی السنة وفعلها، ط: بیروت)

(۳) (و فریض) الغسل (عند) خروج (منی) من العضو والا فلا یفرض اتفاقاً؛ لانه فی حکم الباطن (منفصل عن مقدره) هو صلب الرجل و ترائب المرأة... (مشہورہ) أي لانه لو حکمنا کمحتنهم، ولم یذكر الدقی لیشمل منی المرأة؛ لأن الدقی فیہ غیر ظاهر... ولانه لیس بشرط عندہما خلافاً للثانی، ولذا قال (وان لم یخرج) من رأس الذکر (یہا) و شرطہ أبو یوسف، و بقوله یغنی فی ضیف خاف ریة أو استحبی كما فی المستصفی. وفي القہستانی والتتارخانیة معزبا للوازل: و یقول أبی یوسف ناخذ؛ لانه ایسر علی المسلمین قلت: ولا یمیا فی الشاة والسفر. (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله: و شرطہ أبو یوسف) أي شرط الدقی، وأثر الخلاف یظهر فیما لو احتلم أو نظر بشهوة =

اس حرکت کی وجہ سے صحت کے خراب ہونے نہ ہونے کے بارے میں کسی طبیب سے معلوم کر لیا جائے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۹] شراب یا نشہ کی وجہ سے غسل کرنا ضروری ہے؟

سوال: ایک آدمی نے تازی^(۱) یا شراب پی رکھی ہے، اس کے محلہ میں ایک شخص کا انتقال ہوا تو یہ آدمی غسل کیے بغیر جنازے کی نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ اس کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

شراب پینے کی وجہ سے غسل کرنا فرض نہیں ہوتا ہے، اس لیے غسل کی ضرورت نہیں ہے۔^(۲) ہوش و حواس درست ہے، تو نماز صحیح ہو جائے گی۔^(۳) (البتہ شراب پینا گناہ کبیرہ ہے، اس سے احتراز ضروری ہے، شراب پینے والے کو توبہ کرنی چاہیے۔^(۴) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۰] دانت پر سونے کا گور چڑھانا اور اس کے ساتھ نماز پڑھنا

سوال: ۳۳: میرا ایک دانت گر گیا ہے، میرا ارادہ دانت فٹ کر دانے اور اس پر سونے کا گور

= فاحشک ذکرہ حتی سکت شیوہ ثم آو سلہ فأنزل وجب عندہما لا عندہ۔۔۔۔ (قوله: ویقول ابی یوسف ناخذ ابی فی الطیف وغیرہ، وفي الذخیر فان الفقہ ابی الیث وخلف بن ابیوب آخذ بقول ابی یوسف، وفي جامع الفتاوی ان الفتوی علی قول (سماعیل۔۔۔۔ (قوله: قلت (لیم) طاهره المیل الی اختیار ما فی السوال، ولكن اکثر النکت علی خلافه حتی البحر والنهر، ولا یسمی قد ذکر وان قوله قیاس وقولہما استحسان وأنه الأحوط، فیسعی الإلتواء بقوله فی مواضع الفروع فقط تماماً۔ (زاد الصحاح علی الدر المختار: ۱۵۹/۱-۱۶۰، کتاب الطہارۃ، أبحاث الغسل) (۱) تازی: تاز کا تشریف آوری۔ (تیر ذی القعات: ص: ۳۳۶)۔

(۲) کیوں کہ وجوب غسل کے اسباب میں سے کوئی سبب یہاں موجود نہیں ہے، وجوب غسل کے اسباب میں ہیں: [۱] جنابت [۲] انقطاع حیض [۳] انقطاع نفاس۔ اسباب الغسل ثلاثة: الجنابة، والحیض، والنفس، وفي مختار الفتاوی: المصراہ بقوله والحیض والنفس انقطاعهما، (الفتاویٰ الساتر حاتیة: ۱۵۴، ذکر کیا۔ دیوبند)

(۳) (۱) أَلَيْسَ الَّذِي يَتَمَلَّوْا إِلَّا تَقَرُّوْا بِالْعِلَاقَةِ وَأَنْتُمْ سَكَّازِي عَلَيَّ تَعَلَّمُوا مَا تَعَلَّمُوا (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

(۴) (۱) أَلَيْسَ الَّذِي يَتَمَلَّوْا إِلَّا تَقَرُّوْا بِالْعِلَاقَةِ وَأَنْتُمْ سَكَّازِي عَلَيَّ تَعَلَّمُوا مَا تَعَلَّمُوا (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

چڑھانے کا ہے، تو ایسا دانت لگانے سے غسل و وضو میں کوئی حرج تو نہیں ہوگا اور نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

”وائت“ قنٹ کرانا اور اس پر سونے کا کور چڑھانا جائز ہے، سونے کا دانت بھی جائز ہے۔ (رد المحتار ۲: ۳۶۳ ج ۱، عالمگیری جلد ۵، صفحہ ۵۴۳) [۱] وائت کو قنٹ کراوے، تو اس پر سونے کا کور ہونے کے

[۱] (۱) ولا یبدئہ سنہ (المصحح لہ) (یذهب بل بفضۃ) (وجوز ہما محمد) (و یخذ أنفامہ) لأن الفضة تنبتہ، (اندر المسار) قال ابن عابدین: (قوله لا یبدئہ سنہ) قید بہ لما قال الذکر خی: إذا سقطت ثنیۃ ر جل، فإن آیا حنیفۃ یکرہ أن یعدہا، و یشدہا بفضۃ أو ذهب و یقول ہی کسن مبتدأ لکن یاخذ سن شاذ ذکیۃ یشد مکانہا و یقالہ ابو یوسف فقال لا بأس بہ ولا یشدہ سنہ سن مبتدأ مستحسن ذلک و بینہما فرق عندی وإن لم یحضر تی اہل التقانی، زاد فی التار حانیۃ قال بشر قال أبو یوسف: سألت أبا حنیفۃ عن ذلک فی مجلس آخر فلم یز یأعادتہا بأساً (قوله وجوز ہما محمد) انی جوز الذہب و الفضة ای جوز الشد بہما و اما أبو یوسف فقیل معہ و قبل مع الإمام (قوله لأن الفضة تنبتہ) (الاولی تنبت بلا ضمیر و أشار الی الفرقی للإمامین شد السن، و اتخذ الأنف فجوز الأنف من الذہب لضرورۃ و تن الفضة لأن السحریم لا یباح إلا للضرورۃ، و قد اندفعت فی السن بالفضۃ، فلا حاجۃ الی الأعلى) (قوله لأن التقانی: و لقال أن یقول حسادۃ لسمحمد لا تسلم أنہا فی السن ترفع بالفضۃ: لأنہا تنبت ایضاً، و أصل ذلک ما روی الطحاوی بإسنادہ الی «عرفجۃ بن اسعد أنه أصیب أنفہ یوم الکلاب فی الجاہلیۃ فاتخذ أنفاً من ورق فأتى علیہ، فأمرہ السی - علی اللہ علیہ وسلم - أن یخذ أنفاً من ذهب، ففعل» و الکلاب بالضم و التخییف: اسم واد كانت فیہ و قعۃ عظیمۃ للعرب هذا و فآخر کلامہ جواز الأنف منہما اتفاقاً، و بد صرح الإمام البیہاوی: و ذکر الإمام السیہاوی أنہ علی الاختلاف ایضاً، و فی التار حانیۃ و علی هذا الاختلاف إذا جدد أنفہ أو أذنه أو سقطت سنہ، فأراد أن یخذ سنہا آخر فبعد الإمام یخذ و ذلک من الفضة فقط، و عند محمد عن الذہب ایضاً، و أنکر الأتقانی ثبوت الاختلاف فی الأنف بأنہ لم یذكر فی کتب محمد و الکرخ و الطحاوی، و بأنہ یلزم علیہ مخالفتہ الإمام للسن و نازعہ البیہاوی بأن الإسیہاوی حجة فی الضل، و بأن الحدیث قابل للتأویل، و احتسأل أن ذلک خصوصیۃ لعرفجۃ کما خص - علیہ الصلاة والسلام - الزبیر و عبد الرحمن بن بلیس الحریر لحکۃ فی جسدہما، کما فی البیین أقول: یسکن التوفیق بأن ما ذکرہ الإسیہاوی روایۃ شاذۃ عن الإمام قلنا لم نذكر فی کتب محمد و الکرخ و الطحاوی و اللہ تعالی اعلم. (رد المسار علی المر المختار: ۳۶۲ ج ۱) کتاب الحظر و الإباحۃ فصل فی اللبس: ط: دار الفکر - بیروت

قال محمد - رحمہ اللہ تعالی - فی الجامع الصغیر: و لا یشد الإنسان بالذہب، و یشدہا بالفضۃ یرید بہ إذا نحر کت الأسنان و غیظ سقوطہا، فأراد صاحبہا أن یشدہا بالفضۃ، و لا یشدہا بالذہب، و هذا قول أبي حنیفۃ - رحمہ اللہ تعالی -، و قال محمد - رحمہ اللہ تعالی - یشدہا بالذہب ایضاً، و لم یذكر فی الجامع الصغیر قول أبي یوسف - رحمہ اللہ تعالی - قیل: و هو مع محمد - رحمہ اللہ تعالی -، و قیل: و هو مع أبي حنیفۃ - رحمہ اللہ تعالی -.

و ذکر الحاکم فی المنبہی لو تحرکت سن رجل و خاف سقوطہا فشدہا بالذہب أو بالفضۃ لم یکن بہ

ہا، جو غسل وضو میں کوئی فرق نہیں پڑے گا اور نماز جائز ہوگی۔ (عائشہ رضی اللہ عنہا، جلد ۱، صفحہ ۱۳) ^{۱۱۱} اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

«بأس عبد أبي حنيفة وأبي يوسف - رحمهما الله تعالى - وروى الحسن عن أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - أنه فرج بين
النسب والألف فقال في النسب لا بأس بأن يشهدا بالذهب، وفي الألف كره ذلك، كذا في المصحح، وقال أبو يوسف -
رحمه الله تعالى - : لا بأس بأن يعبدن نفسه وأن يشهدا، وإن كان سن غير ويكره ذلك، كذا في المصحح ١٠٠٠ الواج.
قال بشر: قال أبو يوسف - رحمه الله تعالى - في مجلسي آخر: سألت أبا حنيفة - رحمه الله تعالى - عن ذلك، فلم يرد
بإعادتها أبدا، كذا في الذخيرة (الفتاوى الهندية: ٣٣٦، ٣٣٧)، كتاب الكراهية، الباب العاشر في استعمال الذهب
والفضة: ط: دار الفكر - بيروت)

(١) (ولا يبيع) الطهارة (ونيم) أي جزء ذباب وبر غوث ثم يصل الماء تحته (وحاء) ولو جرده به يضي. (المدر المختار) قال ابن عاردين: (قوله: ونيم الخ) ظاهر الصحاح والقاموس أن الونيم مختص بالذباب نوح أفندي. وهذا بالنظر إلى اللغة، وإلا فالمراد بها ما يشمل البر غوث؛ لأنه أولى بالحكم. (قوله: ثم يصل الماء تحته) لأن الاحتراز عنه غير ممكن جلية. (قوله: به يضي) صرح به في المتن عن الأخيرة في مسألة الحناء والطين والفرن معبلاً بالضرورة. (رد المحتار على الدر المختار: ١٥٢١، كتاب الطهارة، في من الغسل ط: دار الفكر) الفتاوى الهندية: ١٢٠٣، كتاب الطهارة، الباب الثاني في الغسل، الفصل الأول في غرائض الغسل ط: دار الفكر - بيروت)

عن أبي هريرة-رضي الله تعالى عنه- قال: قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم: طهور إناء أحدكم إذا ولغ فيه الكلب،
أن يغسله سبع مرات أولاً من بالتراب.

(المعجم لأبى داود، ج ۱، ص ۱۳۷، رقم ۱۲۷۹)

باب المياہ

[پانی کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب المیاء

[پانی کے احکام]

[۱] شرعی حوض کی پیمائش

۴۹۰- سوال: بارش کے ماہنامہ ”الاصلاح“ میں ایک مسئلہ حوض کی پیمائش کے متعلق مذکور ہے، اس میں لکھا ہے: حوض دو درودھ ہونا چاہیے اور دو درودھ کا مطلب ۶۰ مربع فٹ ہے۔ تو سوال یہ ہے کہ وہ درودھ کا مطلب دس بائی دس گز ہے اور ایک گز ڈیڑھ فٹ کا ہوتا ہے تو اس حساب سے شرعی حوض ۱۵۰ مربع فٹ کا ہوگا، اور اس کا مربع جب ہم نکالتے ہیں تو $۱۵ \times ۱۵ = ۲۲۵$ (دوسو بیچیس) مربع فٹ نکلتا ہے۔ پس ۶۰ مربع فٹ جو اس میں لکھا ہے، وہ کس حساب سے ہے؟ ممکن ہے ہمیں سمجھنے میں کوئی غلطی ہوئی ہو، درخواست ہے کہ صحیح صورت حال کی وضاحت فرمادیں۔

مفتی محمد امجد علی دہلوی

الجواب حامداً و مصلياً:

براہِ رخصت مولانا محمد صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا کہنا بالکل صحیح ہے، مذکورہ پرچہ کی طباعت میں غلطی واقع ہوئی ہے۔ حضرت مولانا مفتی شفیع صاحب قدس سرہ نے ایک مختصر رسالہ ”اوزان شرعیہ“ کے نام سے لکھا ہے، جس پر حکیم الامت حضرت تھانوی، شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی، حضرت مولانا سید سلیمان ندوی، حضرت مولانا ظفر احمد تھانوی، اور مظاہر علوم کے صدر مفتی حضرت مفتی سعید احمد صاحب وغیرہ اکابرین امت کے تصدیقی دست خط بھی موجود ہیں، اس کے صفحہ: ۳۳ تا ۳۶ پر اس سلسلہ میں کافی تفصیل موجود ہے، حضرت مفتی محمد شفیع صاحبؒ لکھتے ہیں: عرب میں دو قسم کے ”ذراع“، مستعمل تھے، ایک ذراع کرباسی (کپڑے ناچے کا گز) دوسرا ذراع مساحت (زمین ناچے کا گز) ذراع مساحت حسب تصریح قاضی خان وغیرہ سات مشقت (مٹھی) ہیں، جن میں

ہر ایک مٹھی کے ساتھ اٹکھائی بھی کھڑا ہو۔ (کذابی البحر الرائق: ۱۸، بحث المیاد)

اور یہ مٹھی جس پر اٹکھائی کھڑا ہو، آن کل کی پیکش کے حساب سے چھانچ ہوتی ہے؛ کیوں کہ اس طرح کی دو مٹھی کا فست قرار دیا جاتا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ ذراع مساحت سائے تین فٹ یا بیالیس انچ کا ہوتا ہے، جو انگریزی گز سے چھانچ زیادہ ہے؛ لیکن فقہاء کے کلام میں عموماً جس جگہ ذراع کا لفظ بولا گیا ہے، ذراع مساحت مراد نہیں؛ بل کہ ذراع کر باس مراد ہوتا ہے، اور بعض مواقع میں فقہاء کا اختلاف بھی رہا ہے، کہ بعض نے اس میں ذراع کر باس مراد لیا، بعض نے ذراع مساحت، جیسا کہ ماہ (پانی) کشیر کی بحث اور وہ درود کی تصنیف میں قاضی خانی نے ذراع مساحت کو اختیار کیا ہے؛ لیکن جہور فقہاء، صاحب ہدایہ اور عامر متون و شروح نے اس جگہ بھی ذراع کر باس ہی کو صحیح قرار دیا ہے۔

اور ذراع کر باس بھی دو قسم کا مشہور ہے، متقدمین میں ۳۲ انگشت کا ذراع معروف ہے، اور متاخرین میں ۲۴ انگشت کا انگشت سے مراد یہ ہے کہ ۲۴ انگشتیں ملا کر رکھی جاویں اور اٹکھائیں اس کے ساتھ شامل نہ کیا جائے، پھر چار دان کی برابر اور پھر اسی طرح ۴، یہاں تک کہ ۳۲ یا ۲۴ ہو جاویں، اور یوں کہ ایک مشت (مٹھی) یعنی ۳۲ انگشت ہوتی ہے؛ اس لیے متقدمین کا ذراع آٹھ مشت (مٹھی) اور متاخرین کا چھ مشت کا ہوگا۔ عامر مذہب متون و شروح اور فتاویٰ میں متاخرین کا ذراع مستعمل ہے، اسی پر سب حسابات شرعیہ قائم کیے گئے ہیں، یعنی ۶ مشت یا ۲۴ انگشت کا ایک ذراع؛ و ذلک لما فی تیمم الصلوة بعد قولہ اقرب الاقوال: کل ذراع أربع وعشرون أصبعاً وعروض کل أصبع ست حبات شعیر مصلصة ظہیر البطن. هكذا فی التبيين. (ما لم یروی: ۲۸۱، ط: دار الفکر، الطبعة الثانية: ۱۰/۱۳۱۰ھ) و فی میاد البحر الرائق: اختلف المشايخ فی الذراع علی ثلاثة أقوال ففي التجنيس المختار ذراع الکوباس، و اختلف فيه ففي كثير من الكتب أنه ست قبضات ليس فوق كل قبضة أصبع قائمة فهو أربعة وعشرون أصبعاً بعدد حروف لا إله إلا الله محمد رسول الله والمراد بالاصبع القائمة ارتفاع الإبهام كما فی غایة المبیان. (البحر الرائق شرح كنز الدقائق - ابن نجيم المصري (م: ۷۰۷ھ) ۸۰۱، ط: دار الکتاب الإسلامی) و مثله فی تیمم البحر عن البنابیع و ذکر أنه ذراع العامة و فی حاشیة البحر (منحة الخائف) للشامی هناك أنه هو المعول و عزاه إلى الرملي صاحب الخيرية. (بحر: ۱۰/۱۳۷، ط: مزید دیکھئے، شامی: ۱۹۶، کتاب الطہارۃ: باب المیاد، مغلب فی مقدار الذراع و تیمم، ط: دار الفکر، ایم سعید، پاکستان)

عبارات مرقومہ بالا سے واضح ہو گیا کہ قول معتد افتہاء رحمہم اللہ کے نزدیک یہ ہے کہ پانی کی مساحت کے متعلق وہ درودہ کے مسئلہ میں ذراع کر باس معتبر ہے اور اس کی صحیح ذراع پیمائش ۲۴۳ انگلیاں یا ۶ دہشت ہے، اور یہ بعینہ وہ مقدار ہے جس کو ہمارے عرف میں ایک ہاتھ کہا جاتا ہے، چنانچہ مغرب میں (جس میں خاص فقہی کے لغت جمع کیے گئے ہیں) ہے: (الذراع) من المرفق الى أطراف الأصابع ثم سمي بها الخشبة التي يزرع بها... والذراع المكسرة ست قبضات وهي ذراع العامة وإنما وصفت بذلك لأنها نقصت عن ذراع المملكت بقبضة وهو بعض الأكاسرة لا الأخير وكانت ذراعہ سبع قبضات. (المغرب - أبو الفتح برهان الدين الخوارزمي المنطليزي (م: ۱۱۰ھ): ۱۷۱، الذال مع الرواء المہسلہ ط: دار الکتاب العربی)

مغرب کی اس تحریر سے یہ معلوم ہو گیا کہ البحر الرائق، بحث المیاء میں جو قول دلو الی سے نقل کیا ہے کہ سات مشت کا ایک ذراع ہوتا ہے، یہ اس قدیم ذراع کی پیمائش ہے، جو آخری کسری ملک فارس کا ذراع ہے، اور اسلام میں جو ذراع رائج ہوا وہ ایک مٹھی کم یعنی ۶ مٹھی یا ۲۴۳ انگلیوں کا ذراع ہے، اور یہی معتبر و مستند ہے اور عرب اور فقہاء کی سذاجت و سادگی کا بھی یہی مقتضی ہے کہ ان کے کلام میں ذراع سے یہی ذراع مراد ہو؛ کیوں کہ وہ ذراع طبعی (یعنی ایک ہاتھ) کی صحیح مقدار ہے، اور یہ ذراع انگریزی گز سے نصف یعنی ڈیڑھ فٹ یا ۱۸ انچ ہوتا ہے جیسا کہ عام طور پر چکر ورتی (علم حساب) میں اس کی تصریحات الفاظ ذیل میں موجود ہیں:

۱۔ [۹ انچ = ایک باشت] ۲۔ [۲ باشت یا ۱۸ انچ = ایک ہاتھ]

۳۔ [دو ہاتھ = ایک گز] ۴۔ [ایک گز = ۳ فٹ یا ۳۶ انچ]

خلاصہ یہ ہے کہ رائج الوقت انگریزی گز اور فٹ کے اعتبار سے:

ذراع مساحت = ایک گز یا ۶ رائج یا ساڑھے تین فٹ یا بیالیس انچ ہے۔

ذراع کر باس = نصف گز یا ڈیڑھ فٹ یا اٹھارہ انچ ہے۔

پانی کے مسائل میں ذراع کر باس معتبر ہے، جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا ہے۔

(الذراع شرح: ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴

کے ساتھ اس طرح بھی ہو سکتا ہے: $225 = 7.50 \times 30$ یا $225 = 3.50 \times 60$ ۔ جیسی سہولت ہو، بنا سکتے ہیں، اور یہی حساب صحیح ہے، کفایت لفتی میں یہی لکھا گیا ہے۔^(۱)

لہذا اصطلاح میں جو وہ درود کا مطلب ۶۰ مربع فٹ بیان کیا گیا ہے، وہ صحیح نہیں ہے، اور امکان ہے کہ طباعت کی غلطی ہو۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] حوض کی مختلف شکلوں میں ان کا حساب کیا جونا چاہیے؟

۴۹۱- سوال: ہمارے یہاں مسجد کا ایک حوض ہے، جس کی لمبائی ساڑھے ستائیس فٹ اور چوڑائی سو اچودہ فٹ ہے، اس کا کل رقبہ اس حساب سے ۳۹۱ مربع سواکانوے مربع فٹ ہے، اس حوض کا بعض حصہ چھت کے بالمقابل ہے اور بعض حصہ کھٹا ہوا ہے، چھت کے بالمقابل حصے کو ہوا یا کھل نہیں ملتی ہے، کیوں کہ چھت کا نیچے والا حصہ پانی کی اوپر کی سطح سے بالکل گہ چکا ہے، لوگ کھلی جگہ میں پیچہ کر لوگ وضو کر لیا کرتے ہیں، اب سوال یہ ہے کہ کفایت لفتی میں لکھا ہے کہ اس طرح کے حوض کا کل رقبہ ۲۲۵ مربع فٹ ہونا چاہیے۔^(۲) اور فتاویٰ رضویہ میں لکھا ہے کہ گول حوض کا رقبہ ۳۶ مربع تیس گز ہونا چاہیے۔^(۳) اور تعلیم الاسلام میں لکھا ہے کہ ۵۴ مربع فٹ ہونا چاہیے۔ سوال یہ ہے کہ ہم لوگ اپنے اس حوض کو کون سا حوض شمار کریں؟ اگر ہمارا حوض گول شمار نہ ہو تو لمبا گول شمار کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اور اس کا حساب کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذہب حنفی کے مطابق ماہ کثیر اس پانی کو کہا جاتا ہے جو $10 \times 10 = 100$ گز ہو، جو ہمارے حساب سے 15×15 ، یعنی ۲۲۵ مربع فٹ ہونا ضروری ہے، لمبا چوکور ہو تو: $225 = 7.50 \times 30$ یا $225 = 3.50 \times 60$ ہو سکتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ حوض کیسا بھی ہو، اس کا کل رقبہ ۲۲۵ درود سو پچیس مربع (اسکوائر) فٹ ہونا ضروری ہے۔ اگر گول حوض ۳۶ مربع تیس گز ہوگا تو بھی اس کا کل رقبہ ۲۲۵ مربع (اسکوائر) فٹ ہی ہوگا، گولائی میں ۵۴ چوں فٹ کا رقبہ ہوگا تو بھی ۲۲۵ مربع فٹ کا ہی ہوگا، لہذا آپ کی

(۱) کفایت لفتی ۲۴۲، ۲۴۳ حوض اور کنویں کے احکام، ط: ذکر یا بک، ڈیو۔ دیوبند۔

(۲) دیکھیے: کفایت لفتی ۲۴۲، ۲۴۳ حوض اور کنویں کے احکام، ط: ذکر یا بک، ڈیو۔ دیوبند۔

(۳) درائر حوض مدور (گول) ہے، تو اس کا مبیذ (گھیراؤ) چھتیس گز ہو۔ (فتاویٰ رضویہ: ۳۸/۳، کتاب الطہارت، اگر پانچ ہاتھ

چوڑا اور تیس ہاتھ لمبا حوض ہو تو وہ درود ہے۔ مسئلہ نمبر: ۳۴۔)

مسجد کے خوش کو خوش کبیر شمار کیا جائے گا۔^(۱) مختصر، وائسٹا علم بالصواب

تہذیب و تمدن کے لئے

[۳] کولا وائر کے صابن کا حکم

۴۹۲- سوال: کولا وائر کو بدن پر لگانے کے بعد اس کا دھونا ضروری ہوتا ہے، تو کیا جو لوگ کولا وائر کا صابن استعمال کرتے ہیں، ان کا غسل صحیح ہو جاتا ہے یا نہیں؟ بعض لوگوں کا کہنا یہ ہے کہ اس سے غسل صحیح نہیں ہوتا ہے؟ شریعت کی روشنی میں جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کولا وائر کا صابن اگر ناپاک چیزوں سے بنایا جاتا ہو، اس طور پر کہ اس ناپاک چیز کی مابست نہ بدی ہو، تو وہ ناپاک ہے اور اس سے غسل کرنا درست نہیں ہے۔^(۲) اور اگر وہ پاک چیزوں سے بنایا جاتا ہے، (۱) تفصیل کے لیے دیکھئے سوال سابق کا تفصیلی جواب پر عنوان: شرعی خوش کی چٹائیں۔ نیز مزید دیکھئے: کتابت المفق: ۲/۲۹۲، خوش اور کنوس کے احکام: ط: ذکر ناپاک ذی، یونیورسٹی، قادیان: ۳۸/۳، کتاب الطہارت، دارالاشاعت، پاکستان۔

فی الطہر: وانت خیر بان اعتبار العشر مضطرب ولا سيما في حق من لا رأي له من العوام، فلذا اقي به السأخرون الاعلام: اي في السريع باعين، وفي المدور بسنة وثلاثين، وفي المثلث من كل جانب خمسة عشر ورعاً وخمسة بدواع الكرياس، ولو له طول لا عرض لكنه يبلغ عشر افي عشر حاز تيسير، ولو اعلاه عشر او اسفله اقل حاز حتى يبلغ الاقل، ولو بعكسه في وقع فيه تجس لم يعجز حتى يبلغ العشر، (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/ ۱۹۳- ۱۹۴، فصل في المياة: ط: دار الفكر- بيروت)

(۲) لیکن اگر انقلاب مابست کا تحقق ہو جائے، تو اس کی عبارت کا حکم لگایا جائے گا:

والاعیان النجسة تطهر بالاستحالة عندنا، وذلك مثل الميتة اذا وقعت في المسلحة، فاستحلت حتى صار ملحاً، والعنز اذا حارثت ربا او احرقت بالنار وصارت ماداً، ففي نظير الخمر اذا تحللت او جلد الميتة اذا دبغت فإنه يحكم بظهارتها للاستحالة، وذكر في الفتاوى ان رأس الشاة لو احرق حتى زال الدم يحكم بظهارته، وكذا الميتة النجسة في التنور تزول بالاحراق، (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق- عثمان بن علي بن محسن البارقي، فخر الدين الرازي، المعنفي (م: ۴۳، ۷: ۶۱)، باب الاستنجاء: ط: المطبعة الكبرى الاميرية - بولاق - القاهرة: البحر الرائق: ۲۳۹، باب الانجاس: ط: دار الكتاب الاسلامي: ۱/ ۳۲۶، رد المحتار على الدر المختار: ۱/ ۳۲۶، باب الانجاس، مطلب: العربي الذي يسقط من ذري الخمر نجس حرام: ط: دار الفكر- بيروت)

(و) كذا يطهر حمار وقع في المسلحة فصار ملحاً) لا انقلاب العين، وهو من المظہرات فان كان من الخمر فلا خلاف في الطهارة، وان كان من غيرهما كالخنزير يطهر عند محمد خلافاً لأبي يوسف، (مجمع الأنهر في شرح ملقى الأبحر: ۱/ ۶۱، باب الانجاس: ط: دار احیاء التراث العربی)

تو پاک ہے اور اس سے غسل درست ہے، یہی حکم کولا واٹر کا بھی ہے، اور جب تک کسی قسم کا کوئی ثبوت نہ ہو، شخص شہد کی بنیاد پر اسے ناپاک نہیں کہا جائے گا۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] بیت الخلاء کے کنویں اور پانی کے درمیان کتنا فاصلہ ہونا چاہیے؟

۳۹۳-سوال: ہمارے یہاں کرچی میں ایک شخص اپنی زمین میں پانی کا کنواں کھودنا چاہتا ہے اور ساتھ میں اسی زمین میں بیت الخلاء بھی بنانا چاہتا ہے، تو بیت الخلاء کے ٹینک اور پانی کے کنویں کے درمیان کتنا فاصلہ رکھنا ضروری ہے؟ واضح رہے کہ اس زمین کی لمبائی جس میں یہ دو کنویں کھودے جانے ہیں، ۵۵ رشت ہے، امید ہے کہ جواب دے کر مومن فرمائیں گے۔ نیز درخواست ہے کہ ایسا کوئی عملی باتیں، جس سے بیٹھاپانی نکلے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانی کے کنویں اور نجاست کے کنویں کے درمیان مسافت کے متعلق علماء نے کوئی قطعی بات نہیں لکھی ہے، اس کا مدار زمین کی نرمی اور سختی پر ہے، نرم زمین میں اگر دس فٹ کا فاصلہ ہوگا، تب بھی نجاست کا اثر پہنچنے کا امکان رہے گا اور اگر پتھر پٹی اور سخت زمین ہوگی تو چھ سات فٹ کی دوری پر بھی اثر نہیں پہنچے گا، اس لیے وہ دور ہو یا قریب، اگر نجاست کے اثر سے پانی کے رنگ، بو یا مزہ میں تبدیلی آجائے تو کنویں کا سارا پانی ناپاک ہو جائے گا، اور جب تک یہ اثر نہ آئے، پانی پاک رہے گا، لہذا کرچی کی زمین اگر نرم ہو، پتھر پٹی اور سخت نہ ہو تو ۱۵ رشت سے ۳۰ رشت کا فاصلہ رکھنا بہتر ہے۔^(۲)

(۱) قال ابن عابدین (م: ۲۵۲ھ): فی النار حناتۃ من شلت فی اقالہ او فی نوبہ او بدن اصابہ نجسة او لافہو طاهر ما لم یستقن، وکذا الآثار والحنایا والنجایا الموضوعۃ فی الطرقات ویستقی منها الصغار والکبار والمسلمون والکفار، وکذا ما یخذه أهل الشر أو المجهلۃ من المسلمین کالسم والخبز والأطعمۃ والنجاسات (رد المحتار: ۱۵۲/۱، مطلب نواقض الوضوء، کتاب الطہارۃ، ط: دار الفکر - بیروت، طبع دوم: ۱۴۱۲ھ - ۱۹۹۲ء)؛ الأصل فی الأشياء الإباحۃ. (قواعد الفقہ: محمد عسیم الإحسان المجددی البرکعی: ۵۹، قاعدہ نمبر: ۳۳، ط: المصنف پبلشرز - کراتچی، الطبعۃ الأولى: ۱۴۰۷-۱۹۸۶ء، مزید دیکھیے: رد المحتار: ۱۵۲/۱، کتاب الطہارۃ، من الوضوء)

(۳) فی الدر المختار: [أفرغ البعد بین البئر والماء لوعقۃ بقدر ما لا یتظہر للنجس أثر، وقال ابن عابدین: (قوله البعد الخ) اختلف فی مقدار البعد المانع من وصول نجاسة الماء لوعقۃ البئر، فقہی رواية خمسة أفرغ، وهي رواية سبعة =

اور بیٹھیا پانی لکھ، اس کا عمل یہ ہے کہ طلب خیر کی نیت کرے کہ لوگ اس سے فائدہ اٹھائیں اور میرے لیے صدقہ جاریہ ہو، اِنْ شَاءَ اللہ بیٹھیا پانی لکھ کا فقہاء واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] مسجد کا کنواں گندے نالے سے کتنے فاصلے پر کھودا جائے؟

۴۹۴- سوال: ہمارے یہاں مسجد کے استعمال کے لیے ایک پانی کا کنواں کھودنا ہے، مگر مشکل یہ ہے کہ اس کے ایک طرف بیت الخلاء کا کنواں ہے، تو اس صورت میں پانی کا کنواں اُس (بیت الخلاء کے کنواں) سے کتنا دور رکھیں؟ بیت الخلاء کے کنویں سے ۱۰ یا ۱۵ فٹ فاصلہ پر کنواں کھودا جائے، تو اس کا کیا حکم ہے؟ جواب لکھ کر درہمائی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

شامی میں لکھا ہے کہ پانی کا کنواں بیت الخلاء کے کنویں سے اتنے فاصلہ پر ہو کہ ناپاکی کا کوئی اثر پانی کے کنویں میں نہ پایا جائے، اثر سے مراد، رگج، مزہ اور بو ہے، دوسری بات یہ ہے کہ ہر جگہ کی زمین یکساں نہیں ہوتی، بعض جگہ زمین نرم اور بعض جگہ سخت ہوتی ہے، اور زمین کی نرمی اور سختی، نجاست کے سرایت کرنے اور نہ کرنے میں اثر انداز ہوتی ہے، جہاں زمین نرم ہو، وہاں دور تک نجاست سرایت کرتی ہے اور جہاں زمین سخت ہو، وہاں نجاست دور تک سرایت نہیں کرتی ہے، الغرض نجاست کتنی دور تک سرایت کرتی ہے، اس کا دار و مدار زمین کی سختی اور نرمی پر ہے، اس لیے حتمی طور پر ہر جگہ کی ایک ہی مقدار متعین نہیں کی جاسکتی، اس لیے کسی اہل تجربہ و اہل بصیرت سے دریافت کرنا چاہیے۔ ہمارے دیار میں کنویں کو بیت الخلاء کے کنویں سے ۱۵ فٹ دور تو رکھنا ہی چاہیے، اگر اس سے زیادہ ہو، تو اور بہتر ہے۔ ”فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔“

= وقال الحلواني: المعتبر الطعم أو اللون أو الريح، فإن لم يتغير جاز وإلا لا ولو كان عشرة أذرع، وفي الخلاصة والخاصة: والتعويل عليه وصححه في المحيط بحر، والحاصل أنه يختلف بحسب رخاوة الأرض وصلابتها، ومن قدره اعتبر حال أرضه، (رد المحتار مع الدر: ۲۲۱/۲، كتاب الطهارة، فصل في البشر: ۵) دار الفکر - بيروت، طبع دوم: ۱۴۱۳ھ - ۱۹۹۲ء

(۱) فتا تقدم نحره عن رد المحتار مع الدر: ۲۲۱/۱، كتاب الطهارة، فصل في البشر: ۵، دار الفکر - بيروت، طبع دوم: ۱۴۱۳ھ - ۱۹۹۲ء، تحت عنوان سابق.

[۶] کتا کنویں میں داخل ہو کر زندہ نکل جائے تو کیا حکم ہے؟

۳۹۵-سوال: ہمارے گھر کے احاطے کے پیچھے ایک کنواں ہے، اس کا پانی پئے، نہانے اور دھونے کے لیے استعمال ہوتا ہے، اس میں چند دنوں پہلے ایک کتا گر گیا تھا، مگر اس کو زندہ ہی باہر نکال دیا گیا، اس کے بعد اس میں سے تین سوساٹھ ذول پانی نکالا گیا؛ پھر اس کا پانی غیر مسلم حضرات کے پینے اور ان کے دوسرے کام، مثلاً: ان کے تعمیری کام کے لیے استعمال ہوا، اب کنویں کا پانی مسلمانوں کے پینے اور ان کے استعمال کے لیے جائز ہے یا نہیں؟ یعنی اس پانی کو نہانے، دھونے اور پینے میں استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟

نامہ کردہ مسئلہ: ۱۱۰

الجواب حامداً ومصلیاً:

کتے کے بدن پر اگر کوئی ناپاک لگی ہوئی ہو، یا اس کا منہ پانی کے اندر ایک مرتبہ بھی پہنچ گیا ہو تو کنواں ناپاک ہو جائے گا۔^(۱)

کنواں ناپاک ہو جائے، تو اس کو پاک کرنے کے لیے پورا پانی نکالنا ضروری ہوتا ہے، مثلاً کنویں میں اگر پانچ ہزار ذول پانی تھا، مسلم اور غیر مسلم سب نے مل کر اپنے تعمیری کام اور کھیت کی سنبھالی وغیرہ کے لیے پانچ ہزار ذول پانی نکال دیا ہے، تو کنواں پاک ہو جائے گا؛ تھوڑا تھوڑا کر کے اگر الگ الگ دنوں میں پانی نکالا ہے، تب بھی کنواں پاک ہو جائے گا؛ خلاصہ یہ ہے کہ پورا پانی نکالنا ضروری ہے، جب تک پورا پانی نہیں نکالا جائے گا، کنواں پاک نہیں ہوگا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب

[۷] ”گرگٹ“ کنویں میں ملے تو کیا حکم ہے؟

۳۹۶-سوال: ہمارے یہاں گاؤں کے کنویں میں جمرات کو شام کے تقریباً ساڑھے چھ بجے

(۱) واعلم انه (لیس الکلب بتنجس العین) عند الامام وعلیه الفتوی... ولو آخر حج حیا ولم یصب فمده الماء لا یفسد ماء البئر. (الدر مع الرد: ۲۰۸، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فرع ما یخرج من دار الحرب کسجائب ان علم دبقہ بطاھر، ط: دار الفکر - بیروت، طبع دوم: ۱۳۱۲ھ - ۱۹۹۴ء)

(۲) لو آخر حج حیا و لیس بتنجس العین ولا بد حدث أو حیث لم یفرح شیء، إلا أن یدخل فمده الماء فیعتبر بمسورہ، فإن نجس آخر حج الكل ولا لاھو الصحیح. (حوالہ سابق: ۲۱۳، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر)

ایک گرگٹ دیکھا گیا، دیکھنے والے شخص نے دو تین آدمیوں کو اطلاع دی، البتہ یہ لوگ دوسروں کو بتانا بھول گئے، اس کنویں کا پانی مسجد کی تنگی میں بھی آتا ہے، تنگی میں تھوڑا پانی پہلے سے ہوتا ہے، البتہ جیسے جیسے اس میں پانی کم ہوتا ہے، اس میں تھوڑا تھوڑا پانی کنواں سے اتار جاتا ہے اور تنگی بھرتی رہتی ہے، اس تنگی کے پانی سے لوگوں نے وضو کر کے مغرب، عشاء، فجر اور ظہر وغیرہ کی متعدد نمازیں پڑھی ہیں، اس کنویں کا پانی لوگوں کے گھروں میں بنی ہوئی تنکیوں میں بھی جاتا رہتا ہے، انہوں نے بھی اس پانی سے وضو اور غسل کیا ہے، اور دوسرے کاموں میں بھی استعمال کیا ہے، تو سوال یہ ہے کہ اس پانی سے وضو اور غسل کر کے جو نمازیں ادا کی گئی ہیں، اور جن کپڑوں کو دھویا گیا ہے، ان کا کیا حکم ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرات صاحبین کے مسلک کے مطابق، کنویں میں مرا ہوا یا نور جس وقت سے دیکھا گیا ہے، اس وقت سے کنویں کے ناپاک ہونے کا حکم لگایا جائے گا، اس لیے کنویں میں گرگٹ دیکھنے سے پہلے پڑھی گئی نمازوں کا اعادہ نہیں کیا جائے گا، اسی طرح اس پانی کے ذریعہ کیے گئے غسل صحیح اور دھوئے گئے کپڑے پاک ہوں گے، البتہ گرگٹ کے گرنے کا جب علم ہوا، اس وقت سے پانی ناپاک سمجھا جائے گا، اس کے بعد بھی اگر لوگوں نے وضو یا غسل کیا ہے، یا کپڑے دھوئے ہیں اس پانی کو استعمال کیا ہے، تو نہ وضو اور غسل صحیح ہوگا اور نہ ہی کپڑے پاک ہوں گے، اور اس وضو یا غسل سے جتنی نمازیں ادا کی گئی ہیں، ان سب کا اعادہ ضروری ہوگا۔

اگر مرے ہوئے گرگٹ کے دیکھنے کے بعد مسجد اور گاؤں کے لوگوں کی تنکیوں میں اس کنویں کا پانی نہ آیا ہو، تو ان کی تنکیاں پاک رہیں گی، ان کو اپنے غسل اور نمازوں کے لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے، گرگٹ دیکھنے کے بعد اگر پانی تنکیوں میں آیا ہو، تو وضو، غسل اور نمازوں کا اعادہ کرنا ضروری ہوگا۔ لوگوں کی آسانی کی خاطر حضرات صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کے قول پر فتویٰ دیا گیا ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: انوار الائمہ، ج ۲، ص ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰

[۸] ناپاک کنویں کو پاک کرنے کی صورت

۳۹۷- سوال: ہمارے گاؤں میں ایک غیر آباد کنواں ہے، پہلے اس میں بقر عید کے موقع پر قربانی کے جانوروں کی ہڈیاں اور اوجھ وغیرہ ڈالی جاتی تھیں، مگر اب دو سال سے اس میں ہڈیاں اور اوجھ تو نہیں ڈالی جاتی ہیں، البتہ حیض و نفاس کے ناپاک کپڑے اور دوسری نجاستیں ابھی تک ڈالی جاتی ہیں، اس کنویں کو پاک کرنے کے لیے صرف اس میں سے پانی نکالا گیا ہے، کنویں کو صاف نہیں کیا گیا ہے، اور جو پانی نکالا گیا ہے، وہ بھی بدبودار ہے، پانی نکالنے کے بعد کبھی کنویں میں ہڈی وغیرہ نظر آتی ہے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ وہ کنواں محض پانی نکالنے سے پاک ہو جائے گا، یا اسے صاف بھی کرنا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہایت کنویں میں گر جائے، اور اس کو نکالنے کے بعد کنویں کا پانی نکال دیا جائے تو کنواں پاک ہو جاتا ہے۔ ہاں اگر کنویں کو صاف کرنا اور اس میں گرمی ہوئی اشیاء مثلاً ناپاک کپڑوں کو نکالنا دشوار ہو تو کنویں کو صاف کرنا ضروری نہیں ہوگا۔

صورت مسئلہ میں جب کنویں کا پورا پانی نکالا گیا، تو اس کنویں میں ڈالی گئی نجس اشیاء کو بھی نکالنا ضروری تھا، سوال میں یہ بھی مذکور ہے کہ اس کنویں میں اوجھ بھی ڈالی جاتی رہی ہے، جس میں نجاست بھری ہوئی ہوتی ہے، لہذا جب تک کنویں میں نجاست، مردہ جانور یا اس کا گوشت موجود ہوگا، اس وقت تک وہ کنواں ناپاک رہے گا، ہاں اگر ان نجاستوں کے گرنے پر اتنی مدت گزر گئی، کہ اب وہ ساری نجاستیں کچھ سے بدل چکی ہیں، (جس کی مقدار اچھ مہینے ہے) تو کنواں صاف کرنے کی ضرورت نہیں ہے، ہڈیاں جو کنویں میں رہ گئی ہیں، وہ پاک ہیں، البتہ پھر بھی نکال لینا بہتر ہے اور اگر نکالی نہیں، تب بھی پانی نکالنے کے بعد

= منگلوں میں رہتا ہے۔ یہ دوسری جانور ہے، اور اس کے کنویں میں گرنے سے کنواں ناپاک ہو جائے گا۔ اس کے علاوہ ایک اور جانور ہے، جسے ”دازنہ“ یعنی چھپکلی کہتے ہیں، اور یہ در طرح کی ہوتی ہے، ایک بڑی اور ایک چھوٹی، بڑی چھپکلی میں خون ہوتا ہے، بڑی چھپکلی کنویں میں گر جائے تو کنواں ناپاک ہوتا ہے، چھوٹی سے نہیں۔ (تفصیل کے لیے دیکھیے: فقہی الارب: ۳۰۴، باب الاول، فصل الزاوارہ اور اسامیائے الاہور تحت فیات الاموات: ۵۴۲، فصل دازنہ و زامہ)

فتاویٰ محمودیہ (۵/۵۵۱) ناشر ادارہ المدینۃ العلم، ۲۰۰۷ء میں ہے: جو چھپکلی عارضہ ہمارے ریاست چھت پر ہوتی

ہے وہ چھپکلی ہی ہے۔

[۱۰] حوض سے وضو کرنے میں حقارت محسوس کرنا

۴۹۹-سوال: اکثر لوگ حوض میں وضو کرنے میں حقارت محسوس کرتے ہیں؛ کیوں کہ مسجد کے شرعی حوض میں وضو کرتے وقت اکثر لوگ بے احتیاطی سے کام لیتے ہیں، ان کے پاؤں کا میل اور منٹ کے پھینکنے، نگلی کا پانی وغیرہ حوض میں جاتا ہے، تو حوض سے وضو کرنے میں حقارت محسوس کرنا کیسا ہے؟ اور جب شریعت نے حوض کو ایک مقام دیا ہے، تو حوض میں وضو کرنے کے کچھ فضائل بھی ہونے چاہیے، نیز کیا حوض میں وضو کی کوئی خصوصیت ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

حوض، نہریاتل سے وضو کرنا سب برابر ہے، ثواب کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں پڑتا، ہاں نہر سے وضو کرنا اس حیثیت سے افضل ہے کہ اس کا پانی جاری ہے اور جاری پانی نجاست گرنے کے بعد بھی پاک رہتا ہے؛ کیوں کہ نجاست آگے بہر کر ختم ہو جاتی ہے، حوض میں بھی ناپاکی کا خطرہ نہیں؛ کیوں کہ حوض کو اتنا بڑا بنایا جاتا ہے کہ نہر کی طرح ماء جاری کے ٹھم میں آ جاتا ہے؛ لہذا اس میں اگر کوئی ناپاکی گر جائے، تو جب تک نجاست کا رنگ یا بویا مزہ کا اثر پانی میں ظاہر نہ ہو، اس وقت تک وہ پاک ہی شمار ہوگا۔ حوض کو گندگی سے بچانا بہتر ہے؛ لیکن لوگوں کی بے احتیاطی کی وجہ سے وہ ناپاک نہیں ہوتا، اس وجہ سے اس میں وضو کرنے کو اختیار سمجھنا ٹھیک نہیں۔ یہ معتزلہ کا عقیدہ ہے؛ اس لیے اہل سنت حوض سے وضو کرنے کو بہتر سمجھتے ہیں، اور اہل سنت جس کام کو بہتر سمجھیں، اس کا کرنا بہتر ہے؛ لہذا حوض میں وضو کرنے سے کھڑا ناٹھیک نہیں، پانی کی ٹنگی چھوٹی ہوتی ہے، جس میں نجاست گرنے کی وجہ سے پانی کے ٹپا پاک ہونے کا بھی احتمال ہوتا ہے، اگرچہ اس احتمال کا کوئی

=المولیٰ - خسرو (ج: ۸۸۵ھ): ۴/۱۱، کتاب الطہارۃ، باب تطہیر الأنجاس، ط: دار احیاء الکتب العربیہ
فأما إذا كان شرباً يطبخ الماء به أو يخلط به أو يذوقه لا يمنع التوضي به وإن تغير لون الماء وطعمه وذلك نحو ماء الصابون وماء الأشنان إلا إذا صار غليظاً لا يمكن تسميئه على العضو فإنه لا يجوز لأنه زال عنه اسم الماء ومعناه وهذا كله في غير حالة الضرورة فإما عند الضرورة فيجوز التوضي به. (تحفة الفقهاء - محمد بن أحمد بن أبي أحمد، أبو بكر علاء الدين السمرقندي (م: نحو: ۵۴۰ھ): ۱/۶۷، کتاب الطہارۃ، باب التنجاسات، ط: دار الکتب العلمیہ، بیروت - لبنان، طبع دوم: ۱۴۱۳ھ - ۱۹۹۴ء)

نوٹ: جب اس طرح کے پانی سے وضو کرنا جائز ہے تو کپڑے وغیرہ پر درجہ اولیٰ جائز ہوگا۔

کنواں چھوڑا ہو، پانی کم ہو، موٹر لگا کر یا ڈول سے کھینچ کر کنویں کو صاف کیا جا سکتا ہو، تو پورا پانی نکال کر صاف کرنا ضروری ہوگا، اگر کنویں کے پانی کا سمت زور سے ابلتا ہو، اوپر سے پانی کھینچتے ہی سمت کا پانی بڑھ جاتا ہو اور پورا پانی نکالنا ممکن نہ ہو، تو اب پاک کرنے کی صورت یہ ہے کہ اولاً کنویں کے پانی کو ناپ لیا جائے، اگر کنویں میں دس فٹ پانی ہے اور ایک گھنٹہ موٹر کے ذریعہ کھینچنے سے دو فٹ پانی کم ہوا ہو، تو پانچ گھنٹہ موٹر چلا کر پانی کھینچ لیا جائے، اس صورت میں کنویں کا سارا پانی نکل جائے گا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۲] بارش کا پانی نجاست سے گزر کر کنویں میں گرا ہو، تو کنواں ناپاک نہ ہوگا

۵۰۱۔ سوال: ہماری مسجد کا کنواں جو ۶۰ فٹ گہرا ہے اور ۴×۴ چوڑا ہے، جس میں ہمیشہ ۱۵ سے ۲۰ فٹ پانی رہتا ہے، اس کے پاس سے ایک گندے پانی کی ٹالی ہتی ہے، جس میں پیشاب خات کا پانی اور پیشاب بھی بہتا ہے، اب بارش ہونے کی وجہ سے کچھ بیدا ہو کر وہ ٹالی بند ہو گئی اور ٹالی کے گندے پانی کے ساتھ بارش کا پانی مل کر کنویں میں چلا گیا، فی الحال اس کنویں میں ۳۵ سے ۵۰ فٹ تک پانی ہے، جس میں ٹالی کا ناپاک پانی بھی شامل ہے، تو کنویں کا پانی پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ صورت میں بارش کا پانی ٹالی سے ہو کر کنویں میں گرا ہے، تو وہ ماء جاری ہے، لہذا پانی ناپاک نہیں ہوا، اگرچہ بارش کا پانی پیشاب پر سے گزرا ہو یا پیشاب کو لے کر بہا ہو، ایسے پانی کے کنویں میں گرنے کی وجہ سے کنواں ناپاک نہیں ہوا، اس کو خالی کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، ہاں اگر بارش کے پانی میں نجاست یا پیشاب کی بو آ رہی ہو، یا پانی کا مزہ بدلا ہو، ایسا پانی کنویں میں واقعی طور گرا ہو، تو دو کنواں

= رجال فوضاً آخر من أسطله جاز ما لم ير في العجوة أثره (وہو) إما (طعم أو لون أو ريح)۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/ ۱۸۷-۱۸۸، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ط: بیروت)

(یوسفیہ احمد اوصاف) من لون أو طعم أو ريح (ینجس) الکثیر ولو جاریاً إجماعاً، أما القلیل فینجس وإن لم ینغیر۔ (الدر مع الرد: ۱/ ۱۸۵، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ط: بیروت)

(۱) (إذا وقعت نجاسة)۔۔۔ (فی بئر عن القدر الکثیر)۔۔۔ (یعنی کل مالها)۔۔۔ (بعد إخراجہ)۔۔۔ (وإن تعذر) نزح کلها لکنها معیناً (فیقدر ما قیناً) وقت ابتداء النزح، (الدر مع الرد: ۱/ ۳۱۳-۳۱۱، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ط: دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ناپاک ہے، اس کا پورا پانی نکالنا ضروری ہے، اگر ۵۳ فٹ پانی ہو موٹر کے ذریعہ پانی نکالنا ہو، تو اگر ایک گھنٹے میں مثلاً ۱۰ فٹ پانی نکلتا ہو تو سارے چار گھنٹے پانی نکالنا چاہیے، اس کے بعد اگر کنویں میں پانی جاری ہونے کی وجہ سے پانی باقی رہ جائے، تب بھی وہ پاک شمار ہوگا۔ (درمختار) ^{۱۱} فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] کنویں میں کافر داخل ہو جائے یا غیر ماکول اللحم جانور مر جائے، تو کیا حکم ہے؟

۵۰۲- سوال: ایک کنویں میں ایک جنگلی بلی گر گئی، وہ زندہ تھی، اس کو باہر نکالنے کے لیے ایک کافر کنویں میں اتر ا اور اس نے بلی کو مار کر باہر نکالا، تو کنویں کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

صورت مسؤل میں کنواں ناپاک ہو گیا، پہلی وجہ تو یہ کہ کافر کنویں میں اتر ا ہے، فتاویٰ شامی میں ہے کہ: **أن الكافر إذا وقع في البئر وهو حي نزع الماء**۔ ^{۱۲} (جلد ۱ صفحہ ۱۹۷) دوسری وجہ یہ ہے کہ جنگلی بلی کو مارنے کی وجہ سے اس کا منہ پانی میں چلا گیا اور جنگلی بلی کا سورا (جھونکا) ناپاک ہے۔ (درمختار صفحہ ۲۰۶) ^{۱۳} البتہ اگر کنواں ناپاک ہو جائے گا، اور اس کا تمام پانی نکالنا پڑے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] (و) يجوز (يجاز وقعت فيه نجاسة)... (إن لم ير) آقره... (وهو) إما (نعم أو لو ن أو ربح). (الدر مع الر ۵: ۱۸۷-۱۸۸)

(وإن تعدل) نزع كلها لكونها مبعيناً (فيقدر مافيهما) وقت ابتداء النزع قاله الحلبي (يؤخذ ذلك بقول رجلين عدلين لهما بصارة بالماء) به يغني وقيل يغني بمائة إلى ثلثمائة وهذا أيسر، وذلك أخوط. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۱۳-۲۱۵، كتاب الطهارة، فصل في البئر، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

[۲] [تنمية] نقل في الذخيرة عن كتاب الصلاة للحسن أن الكافر إذا وقع في البئر وهو حي نزع الماء. وفي البدائع: أنه رواه عن الإمام؛ لأنه لا يخبر من نجاسة حقيقية أو حكمية، حتى لو احتسل فوق فيها من ساعد لا ينزع منها شيء: أقول: لعل نزحها للاحتياط، تأمل. (رد المحتار: ۱۱۴، فصل في البئر، باب المياه، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

[۳] (و) سؤ (خزير و كلب و سباع بهائم) و منه الهرة الثرية... (نجس) مغلط. (الدر مع الر ۵: ۳۲۳، كتاب الطهارة، فصل في البئر، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

[۱۴] ناپاک پانی کنویں میں گرے، تو کنواں ناپاک ہو جائے گا

۵۰۳- سوال: ہمارے گاؤں کرج میں ایک مسجد کے کنویں کا پانی وضو وغیرہ میں استعمال ہوتا ہے، اس کے اندر سے کانی بدبو آنے لگی، لہذا اسے بند کر دیا۔ مذکورہ کنویں میں دو کچھوے اور ایک اس کا بچہ تھا، فی الحال وہ دکھائی نہیں دیتے، اس میں ایک بلی بھی داخل ہو گئی تھی، جس کے بارے میں غالب گمان یہ ہے کہ وہ مر گئی ہو، یا کسی حصے میں پھنس گئی ہو، ایک ہفتہ موثر چلا کر اندازاً ۱۰۰۰ (ایک ہزار) ڈول کے پرتدر پانی نکال دیا گیا ہے، اب پانی عمل صاف ہے اور بو بھی نہیں آتی ہے تو کیا اس سے وضو کرنا جائز ہے؟

مذکورہ کنویں کے قریب تقریباً ۲۰-۲۲ فٹ کے فاصلہ پر بیت الخلاء اور پیشاب خانہ کا کنواں ہے، پانی کی موثر فٹ کرنے کے لیے جب مسجد کے کنویں کے اندر نوئی حصد کو تھوڑا کاندہ کیا گیا تو پیشاب کے کنویں کا پانی مسجد میں پھٹنے لگا، اب سوال یہ ہے کہ مسجد کے کنویں کا پانی شرعی اعتبار سے پاکی کے لیے استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلحاً:

جو کچھ پانی پی پیں اور اور اسی میں رہتا ہو، اس کے مرجانے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا؛ لیکن جو کچھ ابری و بخری و دوئل میں رہتا ہے، اس کے مرنے سے پانی ناپاک ہو جائے گا۔^(۱)

حکم یہ ہے کہ جب کنواں ناپاک ہو جائے، تو اس کا پورا پانی نکالنا ضروری ہے اور آپ نے کنویں کا پورا پانی نکال دیا ہے، اس لیے اب وہ پاک ہو گیا۔^(۲)

(۱) وإن مات فيه أي الماء ولو قليلاً (غير دموي كزنبور) وعقرب وبق: أي بعض... (وماني مولد) ولو كلب الماء وخنزيره (كسملك وسرطان) وضفادع إلا بربا لدم سائل، وهو مالا مسرقة له بين أصابعه فيفسد في الأصح كحبة برة، إن لها دم ولا لا... (وينجس) الماء القليل (بموت ماني معاش بري مولد) في الأصح (كقطه واوز)، [الدر المختار مع الرد: ۱/ ۱۸۳-۱۸۵، كتاب الطهارة، باب المياة، ط: بيروت]

ويتغير أحد أو صافه، من لون أو طعم أو ريح (ينجس) الكثير ولو جارياً اجتماعاً الماء القليل فينجس وإن لم يتغير (الدر مع الرد: ۱/ ۱۸۵، كتاب الطهارة، باب المياة، ط: ایچ/ ایم سعید- پاکستان)

(۲) (إذا وقعت نجاسة)... (في بئر دون القدر الكثير)... (ينزع كل ماتها)... (بعد: خراجہ)... (وإن تعذر) نزع كلها لكونها معينا (فيفسد ما فيها) وقت ابتداء النزع. (الدر مع الرد: ۱/ ۲۱۳-۲۱۱، كتاب الطهارة، فصل في البئر، ط: دار الكتب العلمية- بيروت)

جو کچھ کوسے کنوئیں کے اندر تھے اور مرکزہ ریزہ ریزہ ہو گئے، یا وہ بلی، جس کے بارے میں غالب گمان یہ ہے کہ وہ اسی میں مرکزہ ریزہ ریزہ ہو گئی، اور اس کی وجہ سے جو یو آر ہی تھی، آپ نے اپنی استقامت کے مطابق اسے تلاش کیا؛ لیکن ان میں سے کوئی چیز نہیں ملی اور نہ ہی دکھائی دیتی ہے؛ تو اس صورت میں کنوئیں کو پاک خیال کیا جائے گا اور یہ سمجھا جائے گا کہ پانی کے ساتھ اس کے سارے اجزاء نکل گئے۔^(۴۳)

اگر پیشاب کے کنوئیں کا پانی مسجد کے کنوئیں میں ٹپکتا ہو، تو مسجد کا کنواں ناپاک ہو جائے گا۔^(۴۴) اور جب تک ناپاک پانی کا کنوئیں میں گرنا بالیقین معلوم نہ ہو اور رنگ، مزہ اور بو میں سے کوئی ایک وصف بھی نہ بدلا ہو، اس وقت تک کنوئیں کے ناپاک ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔^(۴۵)

پیشاب کے کنوئیں کو پانی کے کنوئیں سے اتنا دور رکھنا چاہیے، جس سے اس کا اثر کنوئیں میں نہ آئے، بعددوری کی کوئی حد مقرر نہیں کی ہے۔ زمین کی تختی دُری کے اعتبار سے بعددوری کی حد مختلف ہو سکتی ہے۔^(۴۶) اگر واقعی پیشاب کے کنوئیں کا پانی مسجد کے کنوئیں میں ٹپکتا ہو تو پہلے اس جگہ کو پتھر اور سمیٹ وغیرہ سے بند کر دیا جائے، تاکہ پانی کا ٹپکنا بند ہو جائے، اس کے بعد کنوئیں کا پانی نکال لیا جائے، اس طرح کنواں پاک ہو جائے گا۔^(۴۷) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نتیجہ: اگر دُری سے نظر

(۳) إذا وقعت في البئر نجاسة تروى حث، وكان ترشح ما فيها من الماء متبارة ليا باجماع السلف - رحمهم الله -، كذا في الهداية، (الفتاوى الهندية: ۱۹۸، كتاب الطهارة: الباب الثالث في التيماء، الفصل الأول في مدايح جوزه التوضؤ، ط: دار الفكر - بيروت)

(۴) دیکھیے حاشیہ نمبر ۳۰۲۔

(۵) (وینغیر أحد أو صافه) من لون أو طعم أو ريح (ینغیر) الكثير ولو جاريا إجماعا، أما القليل فينجس وإن لم ینغیر. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۸۵/۱، باب التيماء، ط: بيروت)

(۶) في الدر المختار: [فرغ] البعد بين التروى بالوعة بقدر ما لا يظهر للنجس أثر، وقال ابن عابدين: (قوله البعد إلخ) اختلف في مقدار البعد المانع من وصول نجاسة البالوعة إلى البئر، ففي رواية خمسة أذرع، وفي رواية سبعة، وقال الحلواني: المعبر الطعم أو اللون أو الريح، فإن لم ینغیر جاز وإلا لا ولو كان عشرة أذرع، وفي الخلاصة والخاتمة: والعلو بعلیه وصححه في المحيط بحر، والحاصل أنه يختلف بحسب رطوبة الأرض وصلابتها، ومن قدره اعتبر حال أرضه، (رد المحتار مع الدر: ۲۲۱/۱، كتاب الطهارة، فصل في البئر، ط: دار الفكر - بيروت)

(۷) دیکھیے حاشیہ نمبر ۳۰۲۔

[۱۵] نجاست کے احتمال کی وجہ سے کنواں ناپاک شمار ہوگا یا پاک؟

۵۰۴-سوال: ایک کنویں کا پانی استعمال نہیں ہوتا ہے، اور اس وجہ سے اس میں درخت کے پتے، کچڑے اور دیگر کچڑے بڑے رہتے ہیں، جو پانی کی اوپری سطح پر تیرتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں، اس کنویں کا پانی روزانہ دو یا تین ٹینکر نکال کر مکانات کی تعمیر میں استعمال کیا جاتا ہے، اس طرح روزانہ تقریباً دو ہزار لیٹر پانی نکالا جاتا ہے، مفتیان کرام سے سنا گیا ہے کہ کنویں میں اگر چھوٹی ناپاکی گر جائے تو وہ سو سے تین سو ذول پانی نکال دینے سے کنواں اور پانی پاک ہو جائیں گے، تو کیا اس قول کے مطابق ٹینکر کے ذریعہ پانی نکالے جانے کی وجہ سے یہ کنواں پاک شمار ہوگا یا ناپاک کہا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شریعت مطہرہ میں شکوک و شبہات کا کوئی اعتبار نہیں، جب تک ناپاکی کنویں میں نظر نہ آئے، اس وقت تک پانی پاک شمار ہوگا۔^(۱) فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۶] کنویں میں کوا، گر کر مر جائے اور پھول جائے، تو کتنا پانی نکالا جائے گا؟

۵۰۵-سوال: مسجد کے احاطہ میں ایک کنواں ہے، جس کے پانی کا استعمال وضو اور استنجاء وغیرہ میں ہوتا ہے، اس کنویں میں ایک کوا، گر کر مر گیا، بدبو آنے پر دیکھا گیا، تو وہ پھولا ہوا نکلا، اب تک پشنا نہیں تھا، تو کیا اس کنویں کو پاک کرنے کے لیے اس کا تمام پانی نکالنا ضروری ہے؟ یا کچھ مقدار میں پانی نکال دینے سے کنواں پاک ہو جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کوا کنویں میں گرنے کے بعد مر کر پھول گیا ہو یا باہر مرنے کے بعد پھولا ہوا کو کنویں میں گرا ہو،

(۱) ولو شك في نجاسة ماء أو ثوب أو طلاق أو علق لم يعتبر، وتماثل في الأشياء: (الدر المختار) و في الشامية: (قول: ولو شك الخ) في النار خافية: من شك في إنشائه أو في ثوبه أو بدن آذانية نجاسة أو لا فهو طاهر ما لم يمتنع، وكذا الأبار والحياض والحياب الموضوعة في الطرقات ويستقي منها الصغار والكبار والمسلمون والمنكفأون وكذا ما يخذله أهل النثر له أو الجهلة من المسلمين كالمسح والحجر والأطعمة والقياب اهد ملخصاً: (رد المحتار: ۱۵۱/۱، كتاب الطهارة، قيل: مطلق في أبحاث العسل: ط: دار الكتب العلمية-بيروت)

دونوں صورتوں میں کنویں کا پورا پانی نکالنا واجب ہے، لیکن اگر کنوئیں ایسا ہے کہ اس کا پورا پانی نکالنا مشکل ہے، تو دواپے دین و دار آدمی، جن کو پانی کے باب میں صحیح انداز و لگاؤ کی مہارت ہو، انہیں بتا کر اتنا پانی نکال دیا جائے، جتنا کنویں میں کھوسے کے پائے جانے کے وقت تھا، مثلاً جس وقت کھوسے کا مکر کھجول جانا معلوم ہوا، اس وقت پچاس فٹ تک پانی تھا تو اولاً کھوسے کو نکالنے کے بعد پچاس فٹ تک پانی نکالا جائے، تاہم احتیاط اسی میں ہے کہ پہلی صورت کے مطابق پورا پانی خالی کر دیا جائے۔ (رد المحتار مع شامی: ۱۵۶)۔

فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۷۱] کنویں میں مگر کر پھولا ہوا کٹوا یا پاجائے، تو کتنے دین کی نماز کا اعادہ ضروری ہے؟

۵۰۶-سوال: ایک کنویں میں مر کر پھولا ہوا کوکا پیا گیا تو اس کنویں کے پانی سے وضو، اور غسل کر کے جو نمازیں پڑھی گئی ہیں، اُن کے دہرانے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جانور مر کر پھول گیا ہے، اس لیے اگر اس کے گرنے کا وقت معلوم ہو تو اس وقت سے، اور اگر گرنے کا وقت معلوم نہ ہو تو تین دن سے کتوالں ٹاپاک سمجھا جائے گا؛ لہذا ان تین دنوں کے دوران اس پانی سے شہداء اور غفل کر کے جو نمازیں پڑھ گئی ہیں، ان کا اعادہ ضروری ہے، نیز اس پانی سے برتن یا کپڑے وغیرہ دھوئے گئے ہوں، جو ان کو بھی ٹاپاک کا تاثر دہی ہے۔^(۲) فقہاء، والدہ اعلیٰ بالصواب۔

[١] (إذا وقعت نحاسة)... (في بني ذوق القدر الكبير)... (أو مات فيها) أو خارجها والتي فيها أو خارجه أو قارء يأسه على المعتمد... كسقط (حيوان ذموي) غير مائي لأمير (وانتفع) أو تعطف (أو تفسخ) ولو تفسخه خارجها ثم وقع فيها (ينزع كل مانها) الذي كان فيها وقت الوقوع ذكره ابن الكمال (بعد إخراجها)... (وإن تعذر) نزع كلناها؛ لكونها معينا (فيقدر ما فيها) وقت ابتداء النزح، قاله الحنبلي (يؤخذ ذلك يقول رجلين عدلين لصاحبها به لاء) به يعني، ويقل يعني بمائة إلى ثلثمائة وهذا أسير، وقاله أخوه ط. (الدر مع الدر) ٢١١: ١، ٢١٥، كتاب الطهارة، فصل في البئر ط. دار الكتب العلمية-بيروت)

(٢) "وإن وجلوا في البئر فأرأهوا غيره، ولم يتنشق، ولم يتنشق، أعادوا أصلا يرويه ليله إذا كانوا أتوا ضوا منها، وغسلوا كل شيء، أصابه ماؤه، وإن كانت قد انفتحت، أو تنسخت، أعادوا أصلا ثلاثة أيام ليواليها، وهذا عند أبي حنيفة رحمه الله. وقالوا: ليس عليه إعادة شيء، حتى ينشققوا مني وقعت"، (التهذيب في شرح بحار أبي المصنف - علي بن أبي بكر، المرقعاني المعروف غناني، أبو الحسن، برهان الدين (م: ٩٣٩ هـ): ٢٥١، كتاب =

[۱۸] کنویں میں کو ا مر کر پھولا ہوا یا یا جائے تو کتنا یانی نکالا جائے گا؟

۷۰۷۔ سوال: ہمارے گاؤں کراچی کی مسجد کے کنوئیں میں ایک گویا اس کا بچہ مکر چھوٹا ہوا پایا گیا، اس کے کنوئیں میں حرم نے طاقت کسی کو معلوم نہیں ہے، اس لیے گاؤں کے لوگوں نے موٹر کے ذریعہ تقریباً پانچ یا چھ گھنٹے تک پانی نکالا، جس سے ۳۵ منٹ میں ایک فٹ کے حساب سے پانی نکلا، مزید ستر ڈول پانی نکالے گئے، چونکہ کنوئیں کی تہہ سے پانی مسلسل نکلتا رہتا ہے، اس لیے اس کا ٹنکس خالی کرنا ممکن نہیں ہے، نیز کنواں بہت پرانا ہے اور اس کی دیواریں کمزور ہیں، اس لیے بڑی موٹر کے ساتھ بڑا پائپ فٹ کر کے پانی نکالنے میں کنوئیں کی دیواریں ٹوٹ کر گر جانے اور کنوئیں کے ناقابل استعمال ہوجانے کا اندیشہ ہے، تو کیا شرعی اعتبار سے جو پانی نکالا گیا، وہ کافی ہے؟ اور کیا انتہائی نکال دینے سے کنواں پاک ہوجائے گا؟ یا کسی بھی شکل میں پورا پانی نکالنا ضروری ہے؟

الجواب: حامداً ومصلحاً:

صور سے مذکورہ کا اصل حکم شرعی تو یہی ہے کہ کو واجب مرکز چلا ہوا چا گیا یا پورا پانی نکال دیا جائے؛ چوں کہ پورا پانی نکالنا مشکل ہے تو اب پانی نکالنے سے پہلے دو ایسے نیک اور صالح آدمیوں کو بلا کر ان سے اندازہ کرنے کو کہا جائے جنہیں پانی کے باب میں تجربہ ہو، کہ کنویں میں پانی کتنا ہوگا؟ مثلاً جانور کے نکالنے کے بعد کنویں میں بیس فیٹ باقی ہے؛ لیکن پورا پانی نکالنا مشکل ہے، اس لیے موٹر کے ذریعہ بیس فیٹ باقی نکال

الطهارات، باب: الماء الذي يجوز به الوضوء وما لا يجوز به غسل في البيرت: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت: لبنان، الجوزة البرية - أبو بكر بن علي بن محمد الحدادي العبادي الشيبدي اليمني الحنفي (م: ٩٨٠هـ)، ١٩/١، كتاب الطهارة، الأغسال المسبوبة، ط: المطبعة الخيرية، البناية شرح الهداية - أبو محمد محمود بن أحمد، الحنفي، بدر الدين العيني (م: ٥٥٥هـ)، ٣٩١/١، كتاب الطهارات، فصل في البير، حكم وقوع استحاسة في البير، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، البحر الرائق شرح كنز الدقائق - زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (م: ٧٤٠هـ)، ١٣٠/١، قبيل التيميم، [الندوي بول ما يؤكل لحمة]، ط: دار الكتاب الإسلامي، رد المحتار: ٢١٨-٢١٩، كتاب الطهارة، فصل في البير، ط: بيروت، الباب في شرح الكتاب - عبد الغني بن طالب، العيني، الدمشقي الميمني الحنفي (م: ٢٩٨هـ)، ٢٨١/١، قبيل باب التيميم، ط: محمد محيي الدين عبد الحميد، ط: المكتبة العلمية - بيروت، الفخاري، الهداية - لجنة علماء برناسة نظام الدين البخاري، ٢٠١/١، كتاب الطهارة، الباب الثالث في التيميم... إلخ، الفصل الأول فيما يجوز به التيميم، ط: دار الفكر.

جائے، سوال میں مذکور صورت کے اعتبار سے جب پونے کھٹے میں ایک فٹ پانی نکالے، تو جس فٹ کے برابر پانی نکالنے کے لیے پندرہ گھنٹہ تک موٹر چلا کر پانی نکالنا ہوگا، اس صورت میں بعض فقہاء نے تین سوڈول پانی نکالنے کو کافی قرار دیا ہے، اگر اس طرح سے پانی نکال دیا جائے، تب بھی کافی ہوگا۔ واللہ اعلم۔ (شامی: ۱۵۶/۱) ^[۱] فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۹] اگر پانی میں بال گر جائے، تو کیا حکم ہے؟

۵۰۸- سوال: بہشتی زیور میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ بال کی جڑ ناپاک ہے، تو اگر جڑ والے بال کا قلیل میں گر جائے تو اس کی وجہ سے پانی ناپاک شمار ہوگا یا پاک؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو بال یہ ذات خود چھڑ جاتے ہیں، اُن کی جڑیں پاک ہیں۔ ^[۲] البتہ ایسے بال، جنہیں اکبیر اٹلیا ہو اور اُن کی جڑوں میں چربی کا حصہ لگا ہوا ہو، تو وہ ناپاک ہے، اگر اس طرح کے بال کی تری خشک نہ ہوئی ہو اور وہ تھوڑے پانی میں گر گئے ہوں، تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔

بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر بال چھڑی کے خشک حصے کے ساتھ چھڑ گئے ہوں، جن میں بال کی جڑ بھی ہوتی ہے، اگر وہ ایک ناخن کی مقدار بھی پانی میں گر جائے، تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔ (شامی: ۱۵۲/۱) ^[۳] فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] (إذا وقعت نجاسة)... (لحي يتر دون القدر الكثير)... (أو مات فيها) أو جازيها وألقى فيها ولو فارة يابسة على المعتمد... كسقط (حيوان دمي) غير مائي لما مر (والتفخ) أو تمعط (أو تفسخ) ولو تفسخه خار جها لم وقع فيها (بمخرج كل مائها) الذي كان فيها وقت الوقوع ذكره ابن الكمال (بعد آخره) ... (وإن تغلر) نزع كلها؛ لكونها معينا (يفقد ما فيها) وقت ابتداء النزع، قاله الحلبي (يؤخذ ذلك بقول رجلين عدلين فهما بصرة بالماء) به يغنى، وفيه يغني مائتي إلى ثلثمائة وهذا اليسر، وذلك أحوط. (الدر مع الرد: ۲۱۱/۱-۲۱۵، كتاب الطهارة، فصل في البصر، ط: دار الكتب العلمية- بيروت)

[۲] (وشعر الإنسان) غير الممتو ف... (وومسك فهاه). (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۰۷/۱) [۳] (أرفسد الماء بوقوع قدر الطفح من جلد لا بالطفح). (المصنوع السابق) — وقال ابن عابدين: (قوله غير الممتو ف) أما الممتو ف فنجس، بحر، والمراد عوسه انتي فيها الدسومة. أقول: وعليه فما يبقى بين أسنان المشتط ينجس الماء القليل إذا بلى فيه وقت التسريح؛ لكن يؤخذ من المسألة الآتية كما قال أن ما خرج من الجلد مع الشعر إن لم يبلغ مقدار الطفح لا يفسد الماء، تأمل. (رد المحتار: ۲۰۷/۱، كتاب الطهارة، باب المياقة، ط: دار الفكر)

[۳۰] کنواں سے ملی، وورات اور ایک دن کے بعد زندہ نکلے تو کتنا پانی نکالا جائے؟

۵۰۹- سوال: کنویں میں ملی گرگئی اور اس میں وورات اور ایک دان تک پڑی رہی، نکلنے کی کوشش کی گئی، تو وہ زندہ نکل آئی، اب ظاہری بات ہے کہ وورات اور ایک دان تک جب اندر رہی، تو اس نے اس میں ضرور پیشاب و پاخانہ کیا ہوگا، تو اب کنویں سے کتنا پانی نکالنا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب اس بات کا یقین ہے کہ ملی نے کنویں میں پیشاب و پاخانہ کیا ہے، تو کنویں کا پورا پانی نکالنا ضروری ہے، اگر صرف پیشاب کیا ہو، تو معاف ہے، لیکن پھر بھی پورا پانی نکالنا بہتر ہے۔^(۱)

[۱] (إذا وقعت نجاسة)... (في بئر دون القدر الكبير)... (أو مات فيها) أو خار جها والقي فيها ولو غارة يابسة على المعتمد... كسقط (حيوان دمي) غير مائي لمامر (والتفخ) أو تمصط (أو تصبخ) ولو تمصخه خار جها ثم وقع فيه (نزع كل ما فيها) الذي كان فيها وقت الوقوع ذكره من الكمال (بعد إخراج)... (وإن تعدل) نزع كلها؛ لكونها معينا (فيقدر ما فيها) وقت ابتداء النزع، قاله الحلبي (يؤخذ ذلك مقل رجلين عدلين هما صارفة بالماء) به يعني، وقيل يعني بماناة إلى ثلثمائة وهذا أيسر، وذلك أخوه. (الدر مع الرد ۱: ۴۱۱-۴۱۵، كتاب الفهارة، فصل في البئر ط: دار الكتب العلمية- بيروت)

مٹی کے پیشاب کی نجاست کے مسئلے میں روایات مختلف ہیں، اکثر روایات سے اس کی نجاست کا پتہ چلتا ہے، البتہ بعض روایات میں ضرورت کی بنا پر ادنیٰ مائعات (سبیل اشیاء کے برتنوں) کے علاوہ (مثلاً: کپڑوں کے حق) میں اسے ظاہر قرار دیا گیا ہے، علت بیان کرتے ہوئے یہ کہا گیا ہے کہ گویا برتنوں کے جانگنے کا رواج ہے، اس لیے اس میں ضرورت تحقیق نہیں ہے، جب کہ دوسری بیرونیوں میں ایسا نہیں ہے، لہذا ان میں ضرورت کی بنا پر اسے ظاہر قرار دیا جائے گا۔ اس علت کی بنا پر کنویں کو کپڑوں کے ساتھ لائق کیا جانا چاہیے، جیسا کہ حضرت مفتی صاحب نے کیا ہے، تفصیل ملاحظہ فرمائیں:

واختلف المصنف في بول المهره. وقال الشيخ زين في قاعدة المشقة تجلب التيسير من الأشياء: الفتوى على أن بول الهره عفو في غير أواني الماء، وهو قول الفقيه أبي جعفر، قال في الفتح: وهو حسن لعادة تحميم الأواني فلا ضرورة في ذلك بخلافه. وروى عن محمد، فإنه قال في السنور بعدد البول على الفرائش بول طاهر للضرورة وعموم الفتوى. قال في الفتح: والحق صحة هذه الرواية أحمد. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفی (م: ۱۲۳۱ھ) ج: ۱ ص: ۱۵۳ - ۱۵۵، كتاب الفهارة، باب الانحسار والطهارة عنها، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية- بيروت)

في الدر المختار: (ولا نزع) في بول غارة في الأصح فيض. وقال ابن عابدين: (قوله في بول غارة في الأصح) وسبب كفي في الانحسار أن عليه الفتوى، وأن خرافا لا يقسمه ما لم يظهر أثره، وأن بول السنور عفو في غير أواني =

اگر پورا پانی نکالنے کی ضرورت ہو، لیکن کنویں کا چشمہ بڑا ہو اور پورا پانی نکالنا ممکن نہ ہو، تو اندازہ لگا کر بھی نکالا جاسکتا ہے، جس وقت پٹی کری، اس وقت چٹنے فٹ پانی تھا، اسی قدر پانی موٹر کے ذریعہ نکال لیا جائے، مثلاً پٹی کے گرنے کے وقت دس فٹ پانی تھا، اور موٹر کے ذریعہ ایک گھنٹے میں ایک فٹ پانی نکلتا ہے، تو دس گھنٹے تک موٹر کے ذریعہ پانی نکال لیا جائے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۱] کنواں نجس اشیاء کے گرنے سے ہی ناپاک ہوگا

۵۱۰۔ سوال: ہماری بستی کی مسجد کا ایک چھوٹا سا کنواں ہے، جس کی گہرائی ایک فٹ اور چوڑائی تین فٹ ہے، کنویں کا تعمیری کام جاری ہے، جس کا بلڈ (سینٹ اور اینٹ کے ٹکڑے وغیرہ) کنویں کے پانی میں گر رہا ہے، اور اسی پانی سے وضو اور غسل کیا جاتا ہے اور کھانا بھی پکایا جاتا ہے، کنویں میں چشمہ کا پانی ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ کنویں سے چشمہ کا پانی نکلتا ہے اور چشمہ کا پانی پاک ہے، لہذا کنویں کا پانی پاک ہوگا، جب کہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ کنویں سے پانی نکلتا ہو یا نہ نکلتا ہو، کنواں سافہ کرنے کے بعد ہی اس کا پانی غسل، وضو اور کھانا پکانے کے کام میں لایا جاسکتا ہے۔ واضح رہے کہ کام کرنے والے مزدور احتیاط سے کام نہیں لیتے ہیں، تفصیلی جواب مطلوب ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کنواں چھوٹا ہو یا بڑا، اس کا پانی پاک ہے، اینٹ، ریت اور سینٹ وغیرہ پاک ہے، لہذا ان کے

== (وذا وقع فی البئر قارۃ أو عصفور أو دجاجة أو سنور أو شاة وأخرجت منها حیة لا ینجس الماء ولا یجب نزع شیء منه، وهذا استحسان... ولكن مع هذا إن كان الواقع قارۃ یمسح لہم أن ینزحوا عشرین دلو، وإن كان الواقع سنور أو دجاجة یمسح لہم أن ینزحوا أربعین دلو، لأن سؤر هذه الحیوانات مکروہ علی حیاتی یمسحها إن شاء الله تعالی. (المصیط البرہانی - أبو المعالی برہان الدین محمود بن أحمد، ابن مازہ البخاری الحنفی (ج: ۱۱۶۱ھ): ۱۰۶۱، کتاب الطہارات، الفصل الرابع فی المیاء المتی یجوز التوضؤ بہا، والتي لا یجوز التوضؤ بہا، عبد الکریم سامی الجندی، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

(والثانی ما یمسح بہ نزع الماء) إذا وقع فی البئر قارۃ یمسح نزع عشرین دلو، وفي السنور والدجاجة المنخلۃ نزع أربعین، لأن سؤر هذه الحیوانات مکروہ، والغالب أن الماء یصبب فہ الواقع حتی لو تیقنا أن الماء لم یصب فہ هذه الحیوانات لا ینزح شیء من الماء. (الفتاویٰ الہندیہ: ۲/۱، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی فیما لا یجوز بہ التوضؤ، ط: دار الفکر)

(۳) لا شک فیہ، ماریہ نمبر ۱۔

کنویں میں گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

لیکن اگر ناپاکی گر جائے،^(۱) یا کافر اس میں غوطہ لگائے تو پانی ناپاک شمار ہوگا۔^(۲)

جب تک کنویں کے پانی کے ناپاک ہونے پر کوئی دلیل نہیں ہوگی، وضو اور غسل کرنا اور اس کا پانی دیگر ضروریات میں استعمال کرنا جائز ہوگا۔ (فتاویٰ عالمگیری: ۱۳/۱، طحاوی: ۲۳/۲، خلاصۃ الفتاویٰ: ۱۱/۱) حفظ
واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] کتا اگر حوض سے پانی پی لے، تو کیا حکم ہے؟

۵۱۱- سوال: کتے نے حوض سے پانی پی لیا تو وہ پانی پاک ہے یا ناپاک؟ اگر پانی ناپاک ہو، تو حوض میں سے کس قدر پانی نکالنے سے وہ پاک ہو جائے گا؟ نیز اتو جردا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

حوض اگر درود درود ہو، یعنی کہانی اور چوڑائی میں دو سو پچیس (۱۵×۲۵=۳۷۵) فٹ یا اس سے زیادہ ہو، جسے فقہانہ کثیر کہتے ہیں تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اس میں ناپاکی گر جائے، تو اس سے پانی ناپاک نہیں ہوگا، جب تک کہ پانی میں نجاست کا اثر ظاہر نہ ہو جائے، اگر پانی میں نجاست کا اثر ظاہر ہو گیا، تو پانی ناپاک

[۱] (إذا وقعت نجاسة)... (في بنو دون التقدير الكبير)... (أو مات فيها)... (حيوان ذموي) غير مائي لئلا يمر (والتفحيط) أو تصعد (أو تنفسخ) ولو تفسخه خارج جها ثم وقع فيها (ينزع كل ما فيها). [الدرع الرد: ۲۱۱/۱-۲۱۲/۱: ۲۱۳/۱]

کتاب الطهارة، الفصل في البئر، ط: دار الكتب العلمية - بيروت

(۲) (اگر اس کو غسل کر دیا جائے، پھر اسے کنویں میں اچرا جائے تو ظاہر ہے کہ اس کے پانی پر کوئی نجاست نہیں ہے، اس لیے کنواں پاک ہوگا:

وردی عن أبي حنيفة أنه قال في الكافر إذا وقع في البئر: ينزع ماء البئر كله؛ لأن بدنه لا يدخل من نجاسة حقيقة أو حكمية، حتى لو تبقوا بطنه يد بأن اغسل، ثم وقع في البئر من ساعته لا ينزع منها شيء. (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفی (م: ۵۸۷ھ): ۳/۱، ط: الفصل في بيان المقدار الذي يصير به السجل نجساً، ط: دار الكتب العلمية)

(۳) قال: من شرب في الحدث فيجوز غسله، وإن كان محدثاً فشكلت في الوضوء، فهو على حدثه؛ لأن الشكل لا يعارض البقية، وما يتبين به لا يرتفع بالشك. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۸۳۳ھ): ۸۶/۱، ط: كتاب الصلاة، باب الوضوء والغسل، ط: دار المعرفه - بيروت)

الْقَوِیَّةُ، وَاللَّهُ عَظِيمٌ بِالصَّوَابِ۔

[۲۳] نابالغ کا فرہنج یا بالغ کا فرمود غسل کے لیے کنویں میں اترے، تو کیا حکم ہے؟

۵۱۲-سوال: مدرسہ میں پانی کی قلت ہے، جس کی وجہ سے کچھ طلبہ غسل کے لیے کنویں پر جاتے ہیں، سنا گیا ہے کہ اس میں چرواہے بھی نہانے کے لیے اترتے ہیں۔ (نہانے والے چرواہے نابالغ بچے ہوتے ہیں) لیکن کسی نے اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھا ہے، تو ان کے نہانے کی وجہ سے طلبہ کا غسل صحیح ہوگا یا نہیں؟ اسی طرح اگر اس میں بالغ غیر مسلم غسل کرے تو کیا حکم ہے؟ بیوقوف تو چرواہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً

کافر۔ نابالغ ہو یا بالغ۔ غسل کے لیے کنویں میں داخل ہو، تو کنواں ناپاک ہو جائے گا؛ کیوں کہ کافر کا بدن محموداً نجاست سے پاک نہیں ہوتا۔^(۱)

== الطہارة، باب ولوغ الکلب فی الإماء، شعب الاثر، ح: حسن عبد المنعم شلبي، عبد اللطيف حرز الله أحمد برهم، ط: مؤسسه الرساله - بيروت

(و) سؤر (خبر و کتب و سباع بهائم... نجس) مغلط۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۴۳، کتاب الطہارة، فصل فی البئر، ط: بیروت) ————— أما القليل فينجس وإن لم يتغير، (المصدر السابق: ۱۸۵، کتاب الطہارة، باب المیاء، ط: بیروت) ————— ويغسل الإماء، ولوغ الکلب ثلاثاً، کذا فی الہدایة، (الفتاویٰ الہندیة: ۲۴، کتاب الطہارة، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثاني فیما لا يجوز به التوضؤ، ط: بیروت، الہدایة فی شرح البدایة: ۲۶۱، کتاب الطہارات، باب: المیاء الذی يجوز به التوضؤ وما لا يجوز، یحصل فی الأماء و غیرہا، ط: حلال یوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

[۱] عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: طهور إماء أحدكم إذا ولغ فيه الكلب، أن يغسله سبع مرات أولاهن بالمرأب، (الصحيح لمسلم: ۴/ ۳۷، رقم الحديث: ۹۱ - (۲/ ۷۹)، کتاب الطہارة، باب حکم ولوغ الکلب، ط: مختار ابن عبد کبیر - دیوبند)

(۲) حضرت مفتی محمد رفیع نے اسی طرح کے ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا ہے:

اگر وہ (کافر) خوب غسل کر کے کنویں میں داخل ہوا ہے، تب تو پانی ٹپکنے کی ضرورت نہیں ہے، اور اگر غسل کر کے اور پاک ہو کر داخل نہیں ہوا ہے، اور اس کے بدن پر کسی نجاست کا ہونا یقین نہیں تو احتیاطاً کنویں کا تمام پانی نکالا جائے، اور اگر اس کے بدن پر نجاست بھی ہو تو تمام پانی کا نکالنا واجب ہے۔ (فتاویٰ محمدیہ: ۱۳۶، ۱۳۷، سوال نمبر: ۱۵۰۰، کیا کنویں میں غیر مسلم کے اترنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے؟، ط: اشرفی بک - دیوبند)

نقل فی الذخیرۃ عن کتاب الصلاة للحسن أن الکافر إذا وقع فی البئر وهو حي نزع المیاء، وفي البدائع أنه رواية ==

شریعت مطہرہ میں احکام کا دار و مدار یقین پر ہے، شکوک و شبہات پر نہیں؛ اس لیے جب تک دین دار لوگ اُن غیر مسلمین کو کنوئیں میں غسل کرتے ہوئے نہ دیکھیں، اُس کنوئیں کے ناپاک ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا اور اس سے طہارت حاصل کرنا جائز ہوگا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۴] اگر کوئی غیر مسلم شراب پی کر کنوئیں میں گر جائے؟

۵۱۳ سوال: ایک غیر مسلم شراب پینے کے بعد کنوئیں میں گر گیا تو اس کنوئیں کا پانی ناپاک ہوا یا نہیں؟

اس کنوئیں سے غیر مسلم چار پانچ دن سے پانی بھر رہے ہیں، تقریباً ایک ہزار سے زیادہ فول پانی ان لوگوں نے پھرا ہوا تو اس سے کنوئیں پاک ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کافر اگر کنوئیں میں گر جائے، تو اگرچہ اسے زندہ نکالا جائے، پھر بھی کنوئیں کا پورا پانی نکالا جائے گا؛ اس لیے کہ عموماً اس کا جسم ناپاک ہوتا ہے:

نقل فی الذخیرۃ عن کتاب الصلاة للحسن أن الکافر إذا وقع فی البئر وهو حی نزع الماء. وفي البدائع أنه رواه عن الإمام؛ لأنه لا یخلو من نجاسة حقیقیة أو حکمیة. [شامی: ۱/ ۱۳۷]^(۲)

ایک ہی وقت میں پورا پانی نکالنا ضروری نہیں ہے، رفتہ رفتہ نکالا جائے تب بھی کنوئیں پاک ہو جائے

عن الإمام؛ لأنه لا یخلو من نجاسة حقیقیة أو حکمیة، حتی لو اغتسل فوقه فیها من مساعده لا ینزع مہیطاً، أقول: ولعل نزحاً للاحتیاط تأمل. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/ ۲۱۴، کتاب الطہارة، فصل فی البئر، ط: بیروت، البدائع الصنائع: ۱/ ۷۴، کتاب الطہارة، فصل فی بیان المقدار الذی یصیر بہ المحل نجساً، ط: دار الکتب العلمیة)

(۱) ولو شک فی نجاسة ماء أو توب أو طلاق أو عقی لم یغسل، وتماہی فی الأشياء. (الدر المختار) (و فی الشامیة: (قولہ: ولو شک الخ) فی التارخانیة: من شک فی إنزاله أو فی ثوبه أو بدن أصابہ نجاسة أو لا فہو طاهر ما لم یستیقن، وكذا الأبار والحباض والحجاب الموضوعۃ فی الطرقات ویسقی منها الصغار والکبار والمسلمون والکفار؛ وكذا ما ینخذہ أهل الشرك أو الجہلۃ من المسلمین کالسنن والخبز والأطعمۃ والیاباہ اہل ملخصاً. (رد المحتار: ۱/ ۱۵۱، کتاب الطہارة، قبیل مطلب فی أبحاث الفسل، ط: دار الکتب العلمیة-بیروت)

(۲) (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/ ۲۱۴)، فصل فی البئر، ط: بیروت، البدائع الصنائع: ۱/ ۷۴، کتاب الطہارة، فصل فی بیان المقدار الذی یصیر بہ المحل نجساً، ط: دار الکتب العلمیة-بیروت.

گا؟ اس لیے اندازہ لگایا جائے کہ غیر مسلم کے کنویں میں گرتے وقت چٹا پانی تھا، وہ نکل گیا یا نہیں؟ مثلاً اس میں چار ہزار ڈول پانی تھا، اور ابھی تک صرف ایک ہزار ڈول پانی نکالا جاسکا ہے، تو مزید تک ہزار ڈول نکالنا ضروری ہے۔^(۱) فقط، والله اعلم بالصواب۔

[۲۵] کنویں میں جب کوئی مسلمان عورت گر کر مر جائے، تو کنوئیں کیسے پاک ہوگا؟

۵۱۴- سوال: تقریباً دو مہینے پہلے ہمارے گاؤں کے کنویں میں ایک مسلمان عورت گر گئی تھی، گرنے کے ایک گھنٹے بعد اسے بہ حالت مردہ باہر نکالا گیا، پھر دو دن تک مشین کے ذریعہ پانی نکالا جاتا رہا، اندازاً آدھا پانی نکال دیا گیا، اب جو پانی کنویں میں باقی ہے، مشین اس کو مکمل نہیں نکال سکتا؛ کیوں کہ پائپ کا وہاں تک پہنچنا ممکن نہیں ہے۔

اس واقعہ کے بعد سے اب تک جانوروں کو پلانے کے لیے اسی کنویں سے پانی نکالا جاتا رہا ہے، ادھر چند درہنوں سے لوگ اس پانی سے کپڑے بھی دھو رہے ہیں اور پینے میں بھی استعمال کر رہے ہیں تو کیا اس سے کپڑے دھوا اور پینا جائز ہے؟ اگر اس پانی کے ذریعہ دھوئے ہوئے کپڑے پہن کر لوگوں نے نماز ادا کی، تو نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ بیوقوف تو بڑا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر کنوئیں وہ درودہ نہ ہو تو عورت کے گر کر مرنے کی وجہ سے پانی ناپاک ہو جائے گا، انتقال کے وقت جس قدر پانی کنویں میں موجود تھا، اُسے نکال دیا جائے تو کنوئیں پاک ہو جائے گا۔^(۲)

(۱) (إذا وقعت نجاسة)... (في بئر دون القدر الكثير)... (أو مات فيها) أو خارجها والتي فيها ولو فارة بابسة على المعتمد... كسقط (حيوان دموي) غير مائي لما مر (أو انفتح) أو تمعيط (أو تفسخ) ولو تفسخ خارج جهائهم وقع فيها (بزح كل ما فيها) الذي كان فيها وقت الوقوع ذكره ابن الكمال (بعد إخراجها)... (وإن تعذر) نزح كلها؛ لكونها معينا (فقدار ما فيها) وقت ابتداء النزح، قاله الحلبي (يؤخذ ذلك بقول جليلين عدلين لهما بصراحة بالماء) به يفتي، وقيل يفتي بمائة إلى ثلثمائة وهذا أيسر، وذلك أخوط. (الدر مع الرد: ۲۱۱-۲۱۵، كتاب الطهارة، فصل في البشر: ط، دار الكتب العلمية- بيروت)

(۲) (إذا وقعت نجاسة)... (في بئر دون القدر الكثير) على ما مر، ولا عبرة للعمق على المعتمد (أو مات فيها) أو خارجها والتي فيها... إلا الشهيد الطيف والمسلم المغسول... الخ. (الدر المختار) قال ابن عابدين: (قوله والمسلم المغسول) أما قبل غسله فقصو اعني أنه يفسد الماء القليل ولا تصح صلاة حامله، وبذلك استدل في =

لگاتار (مسل) پانی نکالنا ضروری نہیں ہے، وہ ان تک مسلسل پانی نکالا، پھر بعد میں پندرہ دن تک جانوروں کو چلانے کے لیے پانی نکھارا، اگر یقین ہے کہ جتنا پانی کنویں میں تھا، سب نکل گیا ہے، تو اس پانی سے کپڑے دھونا اور وضو و غسل کرنا سب جائز ہے؛ لاپشور ط الحوائی، وهو المختار، کما فی البحر والقیسستانی، (شامی: ۱/۱۶۶) ^{۱۱} کفایت، والہ اعلم بالصواب۔

[۲۶] غیر مسلم عورت کنویں میں گر کر زندہ نکل آئے، تو کیا حکم ہے؟

۵۱۵- سوال: میرے گاؤں کے کنویں میں ۲۱/۴/۱۹۷۳ء کو، گیارہ بچے پھیلے (ایک غیر مسلم قوم کی عورت) ^{۱۲} گر گئی تھی، گرنے کے بعد اس نے پانی میں دو تھوٹے کھائے اور تیسرے غوطہ میں اس کے ہاتھ میں پائپ آ گیا، جسے پکڑ کر وہ زندہ حالت میں باہر نکل گئی، تو اس پھیلنے کے گرنے سے پانی پاک رہا یا ناپاک؟ اگر پانی ناپاک ہوا ہے، تو اسے کتنی مقدار میں نکالنا ضروری ہے؟ مذکور کنویں سے جانوروں کے پلانے کے لیے پانی نکالتے ہیں، تو اس طرح پانی نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا یا نہیں؟ اس پانی سے کپڑے دھونا یا پینا جائز ہے یا نہیں؟ بیوقوف ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً

پھیلنے کے کنویں میں گرنے سے پانی ناپاک ہو گیا۔ (اس لیے کہ عموماً اس کا جسم ناپاک رہتا ہے۔) واتفقوا علی أن الکافر لا یطہر بالغسل۔ (شامی: ۱/۱۵۵) ^{۱۳} علماء نے لکھا ہے: واما الکافر فینجسها مطلقاً۔ (الدر المنثور) ^{۱۴}

= المحيط علی أن نجاسة الميت نجاسة عیب؛ لانه حیوان ذمی فیجس بالیسوت کغیر ذم الحیوانات لا نجاسة حدث، وصححه فی الکافی، ونسبه فی البدائع إلى عامة المشائخ کما فی جلال البحر، (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۱۱۸)، کتاب الطهارة، الفصل فی البئر، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت (۱) رد المحتار: ۲/۱۱۳، کتاب الطهارة، الفصل فی البئر، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت۔ (۲) تھبثی حائضہ تکلیف: (۱-۲) (مذ: ہندوستان کی ایک قدیم نسل کے لوگ، جو راجستھان کے علاقے میں پائے جاتے ہیں۔) (فیروز اللغات: ۲۴۳، فیروز نثر پرائیویٹ لمیٹڈ - لاہور)۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۱۱۴، کتاب الطهارة، الفصل فی البئر، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت۔

(۴) الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۱۱۱، کتاب الطهارة، الفصل فی البئر، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت۔

اسیہ قلم بیہ سجہ کہ چسب تک پورا پانی نکل نہ جائے، اُسے کسی بھی کام میں استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔^(۱)
 فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) تقدم التخریج عن [الدرمع الرد: ۱/۲۱۱-۲۱۲، کتاب الطهارة، فصل فی البتر، مطبوعات]

وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لِمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿٤٥﴾

(۴۴-۴۵: النور)

باب التیمم

[تیمم کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب التیمم

[تیمم کا بیان]

[۱] جو شخص پانی کے استعمال پر قادر نہ ہو اس کا تیمم کرنا

۵۱۶- سوال: ایک شخص کے پورے پاؤں میں سینٹ کا پٹا بندھا ہوا تھا، چار پائی سے نیچے اترنے اور پانی استعمال کرنے سے ڈاکٹر نے سختی سے منع کیا تھا، چنانچہ اس نے ڈاکٹر کے کہنے کی وجہ سے صرف تیمم کر کے ایک میز تک نماز پڑھی، غسل کی جگہ بھی تیمم کیا، قبلہ رخ ہونے میں بھی تکلیف ہوئی تھی، اس لیے مجبوراً دوسری طرف رخ کر کے اشارے سے نماز پڑھی۔

اب وہ آدمی تندرست ہو گیا ہے، اور عذر کی حالت میں تیمم سے غیر قبلہ کی جانب پڑھی ہوئی ایک مینین کی نمازوں کو لوٹانا چاہتا ہے، تو اس سلسلے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ تفصیلی جواب دیجیے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر چار پائی پر بیٹھ کر وضو کر سکتا تھا، یا پانی پر مسح کی قدرت تھی اور دوسرے اعضاء وضو کو دھونا ممکن تھا، اس کے باوجود اس نے صرف تیمم کر کے نماز ادا کی ہے تو یہ اس کے لیے جائز نہیں تھا، ایسی صورت میں نماز کا اعادہ ضروری ہے۔^(۱) اگر وضو کرنے پر بالکل قدرت نہ ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے، اعادہ کی ضرورت نہیں، اسی طرح غسل کی حالت میں تیمم کر کے نماز پڑھ لی، تب بھی اعادہ کی ضرورت نہیں، اعادہ کر لے، تو کوئی

(۱) وإذا كان بدن الجنب جريحاً أو أعضاء المحدث، فإنه يتيمم ولا يستعمل الماء فيما كان صحيحاً، وإن كان على العكس فإنه يغسل: «والمسح على الجرح إن أمكنه أو فوق الخرق إن كان المسح يضرة، ولا يتيمم، وهو قول علمائنا». (المحيط البرهاني في الفقه النعماني - أبو المعالي برهان الدين محمود بن أحمد، ابن خازن البخاري الحنفی (ج: ۲۱۶) ص: ۱۳۸-۱۳۹، کتاب الطهارة، الفصل الخامس في التيمم: «ت: عبد الكرم بن سمي الحنفی، ط: دار الكتب العلمية - بيروت»)

خرج بھی نہیں ہے۔ (۱) فقہاء واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] کیا پتھر پر تیمم کر سکتے ہیں

۵۱۷-سوال: پتھر پر تیمم کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اور اس کی دلیل کیا ہے؟ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

پتھر پر تیمم کرنا جائز ہے، قرآن کریم میں ہے: فتیمموا صعيداً طيباً۔ (۲) "میانہ پاکیزہ" صعيداً ہے، جس کا معنی ہے: وجہ الارض۔ یعنی زمین کا وہ حصہ، جس پر گھٹنے کی صلاحت ہو، مٹی ہو یا پتھر: قلنا: الصعيد وجه الارض قرا یا کان أو غیرہ، وقال الزجاج: لا اعلم اختلافاً بين أهل اللغة فيه، (کبیری: ۷۴) (۱)

(۱) تم اختلاف مشایخنا فی حد الکثرة: فمنهم من اعتبر الکثرة من حيث عدد الأعضاء في الکثرة في نفس العضو، بباله: إذا کان برأسه ووجهه وبدله جراحة والرجل صحيح، فإنه يتيمم، سواء كان الأكثر من الأعضاء الجرحه جرحاً أو أقله، ومنهم من اعتبر الکثرة في نفس العضو، فقال: إن كان الأكثر من كل عضو من أعضاء الرءوس جرحاً كان كثيراً يتيمم له التيمم، (المصدر السابق: ۱۴۸)

(۲) ۳- النساء: ۴۳، ۵۰ والمائدة: ۶.

[۳] أو الأصل فيه قوله تعالى: فتيمموا صعيداً طيباً، فقال من شرط التراب والرمل أو التراب خاصة المراد بالصعيد التراب أو الرمل، وبالطبيب المنبت لقلاع بن عباس، وقلنا: الصعيد وجه الأرض تراباً كان أو غيره، وقال الزجاج: لا أعلم اختلافاً بين أهل اللغة فيه، أما الطبيب فللفظ مشترك يستعمل بمعنى المنبت، وبمعنى الحلال، وبمعنى الطاهر، وقد أريد به الطاهر اجتماعاً، فلا يراد غيره؛ لأن المشترك لا عموم له، (غنية المستعمل في شرح منية المصلي، المعروف بالجلد الحلی الكبير) - [ابن اہم بن محمد بن ابراہیم الخلی الحنفی (م: ۹۵۶ھ)]: ص: ۶۷، فصل فی التیمم: ط: دار الکتب - دیر بند

والصعيد في كلام العرب على وجهه: فالتراب الذي على وجه الأرض يسمى صعيداً، ووجه الأرض يسمى صعيداً، والطريق يسمى صعيداً، وقد قال بعض الفقهاء: إن الصعيد وجه الأرض سواء كان عليه التراب أو لم يكن، ويرى التيمم بوجه الصفاة الملساء جائز وإن لم يكن عليها تراب، إذ يمسح بها التيمم، (أثر اهر في غريب الفاظ الشافعي - محمد بن أحمد بن الأزهري الهروي، أبو منصور (م: ۳۷۰ھ)، ص: ۳۳، باب التيمم: ث: مسعد عبد الحميد السعدني، ط: دار الفلاح)

(ص: ۵): (الصعيد) وجه الأرض تراباً كان أو غيره، قال الزجاج: ولا أعلم اختلافاً بين أهل اللغة في ذلك، ومن قال هو فعل بمعنى مفعول أو فاعل من الصعود ففيه نظر، (المغرب - ناصر بن عبد السيد أبي المكارم ابن علي، أبو الفتح، بهان الدين الخوارزمي المنطوري (م: ۹۱۰ھ)، ص: ۲۶۷، الصادي مع الغين المعجمة: ط: دار الكتاب العربي)

جیٹ جاز الہیتم علی الصخر قرآن لم یعلق بالبدشیء، (کبیر: ۵۷) التفتیز، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] غنیۃ المستملی فی شرح معنیۃ المصلي، المعروف بالعلیمی الکبیر، ص ۷۷، فصل فی الہیتم۔

عن المغيرة بن شعبة-رضي الله تعالى عنه- قال: وضأت
النبي صلى الله عليه وسلم فمسح على خفيه وصلى.

(ترمذی، ۳۶۹۵)

باب المسح على الخفين

[موزول پر مسح کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب المسح علی الخفین

[موزے پر مسح کا بیان]

[۱] بعض عرب کا ناکلون اور سوتی موزوں پر مسح کو جائز کہنا

۵۱۸- سوال: کس طرح کے موزوں پر مسح درست ہے؟ کپڑے کے موزے پر مسح کرنے کو عرب علماء جائز کہتے ہیں، اور دلیل میں کہتے ہیں کہ: حدیث شریف میں صرف خفین کا لفظ آیا ہے، جس کے معنی ”موزے“ کے ہیں، لہذا جس پر بھی موزے کا اطلاق ہوگا، اس پر مسح کرنا درست ہوگا اور خفین (دبیز ہونا) کی قید تو صرف فقہ میں مذکور ہے، حدیث سے ثابت نہیں، لہذا اس کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔ ان کے اس استدلال کا کیا جواب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سوت یا دن کے موزے کو ”جورب“ کہا جاتا ہے، پھر جورب کے دونوں جانب اگر پٹڑ لگا ہوا ہو تو اسے ”مجلد“ کہتے ہیں، اور اگر صرف نچلے حصے میں پٹڑا چڑھا ہوا ہو تو اسے ”ممنعل“ کہتے ہیں۔^(۱) اور اگر موزے پورے کے پورے پٹڑے کے ہوں، یعنی سوت وغیرہ کا ان میں کوئی دخل نہ ہو تو ایسے موزوں کو

(۱) الجورب: نوع من الخف یتكون من الغزل والشعر والجلد الرقيق. ولا يجوز المسح عليه إلا إذا كان مجلداً وهو الذي وضع الجلد على أعلاه وأسفله أو متعلاً وهو الذي وضع الجلد على أسفله كالنعل. (دستور العلماء = جامع العلوم فی اصطلاحات الفنون - القاضی عبد القی بن عبد الرسول الأحمد نیکری: ۱/۲۸، باب الجیم مع الواو، عرب عباراته الفارسیة: حسن هانی فحوض، ط: دار الکتب العلمیة - لبنان - بیروت، الطبعة: الأولى، ۱۴۲۱ھ = ۲۰۰۰ء، ص ۲۶۷، فصل کے لیے دیکھیے: تاج العروس من جواهر القاموس - الزییدی (م: ۱۲۰۵ھ): ۱۵۶/۲، مادة: ج و ب، ط: دار الہدایة)

”تخفین“ کہتے ہیں۔^(۱۲) تخفین، جو درجین مجلدین، اور جو درجین متعلین پر بالاتفاق مسخ جائز ہے، اور اگر جو درجین مجلد یا متعل نہ ہوں، لیکن تخفین ہوں،^(۱۳) تو اس پر مسخ کے سلسلے میں ائمہ ثلاثہ (امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ) اور احناف میں سے ساجین (امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ) فرماتے ہیں کہ اس پر بھی مسخ جائز ہے، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اولاً اس پر مسخ کو ناجائز سمجھتے تھے، بعد میں انہوں نے اپنے قول سے رجوع کر لیا، گو یا سب اس مسئلے پر اتفاق ہے کہ ایسے موزوں پر مسخ جائز ہے۔ اگر جو درجین مجلد یا متعل نہ ہوں اور رقیق ہوں یعنی اس میں تخفین کی شرائط نہ پائی جاتی ہوں، تو ان پر مسخ بالاتفاق ناجائز ہے؛ لہذا انکون یا سوت کے باریکہ موزوں پر مسخ بالکل درست نہیں ہے۔^(۱۴)

واضح رہے کہ مسخ علی الجورجین کا جواز درحقیقت ”تحقیق مناط“ (علت) کے طریقے پر ہے، یعنی جن جوارب میں تخفین ہونے کی تین شرائط پائی جاتی ہوں، ان کو ”تخفین“ ہی میں داخل کر کے ان پر جواز مسخ کا حکم

(۲) (الخفف) ... ما یلصق فی الرجل من جلد رقیق. (المعجم الوسیط - مجمع اللغة العربیة بالقاهرة) (ابو نعیم مصنفی / احمد الزیات / حامد عبد القادر / محمد النجار) ۱: ۳۴۷، باب البقاء، ط: دار الدعوة، مزیہ تفصیل کے لیے دیکھئے: القاموس الفقہی لغة واصطلاحاً - الدكتور سعیدی أبو حسیب، ۱۱۸، حروف البقاء، ط: دار الفکر، دمشق - سوربة، الطبعة الثانية ۸۰ + ۱۳۰ھ = ۱۹۸۸ء)

[۳] تخفین کا مطلب یہ ہے کہ اس میں تین شرائط پائی جاتی ہوں: (۱) اختلاف نہ ہو، یعنی اگر اس پر پانی ڈالا جائے تو پاؤں تک نہ پہنچے۔ (۲) مستمسک بغیر الاستمساک نہ ہو، یعنی کسی چیز سے باندھے بغیر خود بخود پاؤں پر تک جائے۔ (۳) اگر کسی شے پر نہ پڑے۔ (۳) اس کو بہن کر تابع مٹی ممکن ہو، یعنی اسے بہن کر ایک قرع (تین میل) پیدل چلاؤ اور نہ ہو، قال المحضکی: (التخفین) بحيث یمشی فرسعا ویلت علی الساق ولا یری ماتحته ولا یشف. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۶۹/۱، کتاب الطہار، باب المسح علی الخفین، ط: دار الفکر - بیروت، طبع دوم: ۱۳۶۲ھ = ۱۹۹۲ء)

(۳) قال عامة العلماء بان المسح علی الخفین مشروع... واما المسح علی الجورجین فہو علی اقسام ثلاثہ ان کان جلدین أو متعلین جاز المسح باجماع عین اصحابہ، واما اذا کان غیر متعلین فإن کان رقیقین بحیث بری ماتحتہما لا یجوز المسح علیہما، وان کان تخفین، قال أبو حنیفہ: لا یجوز المسح علیہما، وقال أبو یوسف ومحمد: یجوز، وروی عن أبي حنیفہ انه رجع إلى قولهما في آخر عمره. (تحفة الفقہاء - محمد بن احمد، أبو بکر علاء الدین السمرقندی (م: نفحہ ۹۳۰ھ) ۱: ۸۳-۸۲، کتاب الطہار، باب المسح، ط: دار الکتب العلمیہ، بیروت - لبنان، الطبعة الثانية: ۱۳۰۳ھ = ۱۹۸۳ء، مزیہ دیکھئے: بذائع الصنائع: ۱: ۷-۱۰، الفصل المسح علی الخفین، دار الکتب العلمیہ، بیروت، بلا المحيط البیروانی فی الفقہ العثماني - أبو المعالی برہان الدین الحنفی (م: ۱۲۹۶ھ) ۱: ۱۶۹-۷۰، الفصل السادس فی المسح علی الخفین، عبد الکریم سامی الحنذلی، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

لگایا گیا ہے، ورنہ جن روایات میں مسیح علی الجورین کا ذکر ہے، وہ سب ضعیف ہیں، یا کم از کم خروا حد ہیں، جن سے کتاب اللہ پر یا دینی نہیں ہو سکتی، بل کہ اس کا جواز مسیح علی الخفین کی احادیث متواترہ سے ہی متقیح مناظر کے طور پر ثابت ہوا ہے۔^(۱)

بعض غرب دین سے آزاد ہوتے جا رہے ہیں، ان کا یہ کہنا کہ خفین کا اطلاق ہر قسم کے موزے پر ہوتا ہے، صحیح نہیں ہے؛ اس لیے ناکلون یا سوتی موزوں پر مسیح کے سلسلے میں ان کی بات لائے تسلیم نہیں ہے۔ ان سے ناکلون اور سوت کے موزے پر مسیح کے جواز کے متعلق کسی روایت کا ثبوت طلب کیجیے، فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] معذور شخص کا چمڑے کے موزے پہن کر اس پر مسیح کرنا

۵۱۹- سوال: معذور شخص چمڑے کے موزے پہن کر اس پر مسیح کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شرائط کا لحاظ کرتے ہوئے جائز ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قال المحقق كوفي: لو جوبيه، ولو من غزل أو بغيره، قال ابن عابد بن: قوله ولو (من غزل أو بغيره)... وخرج عنه ما كان من كبرياء بالكسب: وهو القرب من القطع الأبيض؛ ويلحق بالكبرياء كل ما كان من نوع الحيط كالكتكان والإبريسم ونحوهما، وأقول: الظاهر... أنهم أخرجوه لعدم تأني الشر وطفيه غالياً، (رد المحتار مع الدر المختار: ۳۶۹/۱، كتاب الطهارة، باب المسح على الخفين، مطلب: مطلب إعراب قولهم إلا أن يقال: ط: ذار الفكر - سيروت، طبع دوم: ۱۴۱۲ھ - ۱۹۹۲م)

مستقار از دورس ترمذی: ۳۳۳-۳۳۵، باب المسح علی الجورین والعلین، ط: مکتبہ رشیدیہ - سہارن پور۔

(۲) تفصیلی شرائط اور تخریج کے لیے ملاحظہ فرمائیں عنوان: بعض غرب کا ناکلون اور سوتی موزوں پر مسیح کو جائز کرنا۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ ۖ قُلْ هُوَ أَذًى ۖ فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ ۖ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ ۖ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٠٢﴾

(سورہ بقرہ: ۲۰۲)

باب الحيض والنفاس والاستحاضة

[حيض ونفاس اور استحاضہ کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الحيض والنفاس والاستحاضه

[حيض، نفاس اور استحاضہ کا بیان]

[۱] کم عمری میں فیملی پلاننگ کی خاطر آپریشن کرانے والی خاتون کے ”ایام حیض“ کا حکم

۵۲۰- سوال: بہت سی عورتیں فیملی پلاننگ کے لیے کم عمری (میں پچیس سال کی عمر) ہی میں اپنی بچہ دانی کا آپریشن کر لیتی ہیں، جس کی وجہ سے ان کو حیض نہیں آتا ہے، حالانکہ عورتوں کے لیے حیض کی مدت ہر ماہ ”تین سے دس روز تک“ رہتی ہے اور یہ عادت آپریشن کر دینے سے ختم ہو جاتی ہے اور حیض بالکل نہیں آتا ہے تو ”آپریشن کی وجہ سے منقطع ہونے والے حیض“ کو شرعی طور پر ایام حیض شمار کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ ان ایام میں حیض کے ایام کے احکام جاری ہوں گے یا نہیں؟ یعنی ان ایام کی نمازیں، روزے وغیرہ کی ادائیگی اور اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دی ہو تو حیض کے ذریعے عدت کا گزارنا اور قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ کے احکام حیض سے متعلق ہوں گے یا نہیں؟ کہ اگر معدوم حیض کو موجود مانا جائے تو نماز کی ادائیگی درست نہ ہو، روزہ کی بعد میں قضا کرے، اس وقت روزہ رکھنا جائز نہ ہو، طلاق کی صورت میں تین حیض کی مدت کے ذریعے عدت پوری ہو، قرآن کریم کی تلاوت ان ایام میں جائز نہ ہو۔

دفعہ: رہے کہ آپریشن کے بعد ان ایام میں خاتون کو دم حیض نہیں آتا ہے، مقام بالکل صاف رہتا ہے؛ تاہم اس کو صافغندہ کے حکم میں شمار کیا جانا چاہیے؛ کیوں کہ اس نے اپنا یہ آپریشن جان بوجھ کر کر دیا ہے اور اس کو آئندہ بھی نہیں کہہ سکتے ہیں؛ کیوں کہ عورت کا یہ زمانہ تو بڑھاپے میں آتا ہے اور یہ عورت تو بوڑھی نہیں ہے؛ بلکہ بالکل جوان ہے۔ تسلی بخش جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

بڑی عمر کے ہوجانے سے حیض کا خون بند ہوجائے یا کسی بیماری کی وجہ سے حیض نہ آئے یا حامل

نمبر جانے کی وجہ سے حیض نہ آئے یا بعض مانع حیض ادویات کا استعمال کرنے کی وجہ سے دم حیض نہ آئے تو ان تمام صورتوں میں عورت پر حیض کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔^(۱)

فی زمانہ بعض ایسی دوائیاں ایجاد ہو گئیں ہیں کہ اگر ان کی ایک گولی عورت کو دی جائے، تو اس کو عادت کے مطابق خون نہیں آتا ہے، بعض عورتیں تو اپنی جہالت و نادانی کی وجہ سے حج کے زمانے میں ایسی دوائیاں استعمال بھی کرتی ہیں، تاکہ حیض کے ایام مؤخر ہو جائیں اور وہ ارکان حج پاکی کی حالت میں ادا کر لیں؛ چاند کی ۹ تاریخ سے لے کر ۱۵ تاریخ تک جن عورتوں کو خون کی عادت ہوتی ہے، وہ عورتیں اور بالخصوص یو۔ کے، افریقہ، امریکہ اور کینیڈا جیسے ملکوں سے حج کے لیے آنے والی عورتیں اس طرح کی گولیاں استعمال کرتی ہیں، جس کی وجہ سے حیض کی عادت میں تھوڑی سی تاخیر واقع ہو جاتی ہے اور بجائے ۹ تاریخ کے ۱۹ تاریخ کو آتا ہے۔ اس صورت میں عورتیں پاک گردانی جائیں گی اور ان کے ارکان حج صحیح ہو جائیں گے۔

ٹھیک ہی طرح اپنی رضامندی سے اپنا آپریشن کر دینے والی خاتون کو ان کے ایام عادت میں جب دم حیض نہیں آئے گا، تو وہ بھی پاک گردانی جائے گی، اس کے لیے ہر وقت کی نماز اور روزے اور کرنا فرض ہوگا اور اس کی عدت طلاق کی تکمیل، بجائے تین حیض کے، تین مہینے سے ہوگی، تین مہینے کے گزر جانے سے اس کی طلاق کی عدت پوری ہو جائے گی۔

الفرض حیض کے احکام حقیقی طور پر حیض کے آنے کی صورت میں نافذ ہوں گے، صرف تاریخ کے

(۱) اعلم بأن حکم الحيض والنفاس والاستحاضة لا يثبت إلا بظهور الدم وبروزة روي عن محمد - رحمه الله تعالى - في غير الأصول أن حكم الحيض والنفاس يثبت إذا أحست بالبروز، وإن لم يظهر وحكم الاستحاضة لا يثبت إلا بالظهور، ولفق بينهما فقال للحيض والنفاس وقت معلوم فيمكن إثبات حكمهما باعتبار وقتهما إذا أحست بالبروز، والاستحاضة حدث كسائر الأحداث، ليس له وقت معلوم لإثبات حكمه، فلا يثبت حكمه إلا بالظهور، والقول الأول لما روي أن امرأَةً قالت لعائشة - رضي الله عنها - إن علانة تدعو بالمصباح ليلا لتنظر إلي نفسها فقالت: ما كانت إحداثتك كلف لذلك علي عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، ولكنك تعرف ذلك، فيؤي بالمس. فيؤي إشارة منها إلى الظهور؛ ولأن ما لم يظهر، فهو في معدته والشئ في معدته لا يعطى له حكم الظهور وما لم يظهر. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل، شمس الأئمة السرخسي (م: ۸۳۴ھ): ۱۵۱/۳، كتاب الحيض والنفاس، فصل حكم الحيض والنفاس والاستحاضة لا يثبت إلا بظهور الدم وبروزة، ج: ۱ دار المعرفه - بيروت، ۱/۳: ۱۳۱ھ - ۱۹۹۳ء)

اعتبار سے حائضہ ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا، اسی وجہ سے حضرات علماء اور فقہائے عظام نے لکھا ہے کہ عورت کے حیض آنے کی عادت کبھی کبھی بدلتی بھی رہتی ہے۔^(۲)

آپ نے جو عقلی باتیں لکھی ہیں، وہ ماننے کے قابل نہیں ہیں، ان پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے، حیض آنے سے عورت حائضہ گردانی جائے گی، محض تاریخ اور دن کے آنے سے نہ وہ حائضہ گردانی جائے گی اور نہ اس پر حائضہ ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ دارالکتابت طرز (۱۸۹۱ء، ص ۳)

[۲] اسقاطِ حمل کے بعد نفاس کی مدت کا بیان

[۳] حالت نفاس میں عورت دعاء کر سکتی ہے؟

۵۲۱- سوال: عورت کا حمل اگر اسقاط ہو گیا ہو اور پندرہ مہینوں گزر جانے کے بعد وہ مہاجور کر کپڑے بدل کر نماز پڑھنا چاہے اور قرآن مجید کی تلاوت کرنا چاہے، تو کیا اس کی اجازت ہے؟ یا چالیس روز پورے کرنا ضروری ہے، نیز ان دنوں میں وہ دعاء کس طرح کرے گی؟ بیڑا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حمل کا اسقاط ہونا پانچ مہینوں پر ہوا ہو اور اس میں گوشت کے ٹکڑے جیسی کوئی چیز ظاہر ہوئی ہو، تو اس کے بعد جو خون خارج و ظاہر ہوگا، وہ ”نفاس کا خون“ کہلائے گا۔^(۱)

اگر اس عورت کو پہلے کوئی بچہ پیدا ہوا ہو، اس وقت حیضی مدت اس کو خون آیا تھا، اتنی مدت اس وقت

(۱) (قال) وإذا كان حيضها خمسة أيام فزاد الدم عليها فالتواذ بمدة حيض معها إلى تمام العشرة لأن عادة المرأة في جميع عمرها لا تبقى على صفة واحدة بل تزداد تارة وتنقص أخرى بحسب اختلاف طبيعتها في كل وقت. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل، شمس الأنعام للسرخسي (م: ۸۳۳ھ)، ۲/۱۶، باب صلاة المستحاضة، ط: دار المعرفۃ - بيروت، ۱۳۱۲ھ - ۱۹۹۳ء)

(۲) (وسقط) مثلت النساء: أي سقطت (ظهر بعض خلقه كيد أو رجل) أو أوسع أو ظفر أو شعر، ولا يستبين خلقه إلا بعد مائة وعشرين يوماً (ولد) حكماً (فتصير) المرأة (بها نساء) والأمة أم ولد وبحت (به) في تعاقبه، وتنقض به العدة، فإن لم يظهر له شيء فليس بشيء. (الدر المختار مع الرد: ۴/۳۰۳ - ۳۰۴، باب الحيض، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، فتح القدير: ۱۸۹/۱، كتاب الطهارة، فصل في النفاس، ط: مکتبۃ دین ہند)

بھی خون آجائے، پھر بند ہو جائے، تو وہ اسی وقت سے پاک سمجھی جائے گی، اس کے بعد وہ تہا و نحو کر کپڑے بدل کر نماز پڑھے گی اور اس کے لیے تلاوت کرنا جائز ہوگا، اور اگر پہلی ہی مرتبہ خون آیا ہے، تو خون بند ہو جانے سے وہ پاک ہو جائے گی، اس کے بعد وہ نماز دو روز سے اور تلاوت شروع کر دے، چالیس دن کا انتظار کرنا ضروری نہیں ہے۔^(۱) لیکن وہ دعا میں تو ہر حال میں کر سکتی ہے۔^(۲) حفظہ والفقہ اعلم بالصواب۔

کتبہ الامام ابو نعیم حیات النور (۹۰۱ھ-۱۰۸۹ھ)

[۴] اسقاط حمل کے بعد کتنی مدت تک خون کا انتظار کرے؟

۵۲۲- سوال: ایک خاتون کو تین چار بجے ہوئے کے بعد تین چار مرتبہ اسقاط حمل ہو چکا ہے، ان اسقاط حمل کے موقع پر شرعاً کتنی مدت تک، نماز و روزہ کے لیے انتظار کرنا چاہیے؟ مینو اتجروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اسقاط حمل کے بعد آنے والے خون کی دو قسمیں ہیں:

(۱) اگر حمل میں بچے کے اعضاء بن چکے تھے، پھر اسقاط ہوا، اس صورت میں اسقاط کے بعد آنے والا خون ”نفاس کا خون“ کہلاتا ہے گا، جس کی مدت کے متعلق تفصیل یہ ہے کہ دیکھا جائے گا کہ اگلے بچوں کی ولادت کے موقع پر اس کو کتنی مدت تک خون آیا تھا، اس کے مطابق اس پر نفاس کا حکم لگایا جائے گا، اگر سابقہ

(۲) ”والسقط الذي استبان بعد خلقه ولد“ حتی تصير المرأة به نفساء وتصير الأمة أم ولد به وكذا العدة تنقضي به ”وأقل النفاس لاجلته... وأكثره أربعون يوماً والزائد عنه استحاضة“ لتحديث أم سلمة رضي الله عنها أن النبي عليه الصلاة والسلام وقت للنساء أربعين يوماً... فلان تجاوز الدم الأربعين وقد كانت ولدت قبل ذلك ولها عادة في النفاس ودت إلى أيام عادتيا ”لما بياني الحبيض“ وإن لم تكن لها عادة فابنداء نفاسها أربعين يوماً ”لأنه أمكن جعله نفاساً“ (الهداية في شرح بداية المبتدي- علي بن أبي بكر الفرجاني المغربي، أبو الحسن برهان الدين (م: ۹۳۹ھ): ۳۵۱، كتاب الطهارة، فصل في النفاس، د: طلال يوسف، ط: دار احياء التراث العربي- بيروت) مزيد تفصيل کے لیے دیکھیے: الاختيار لتعليل المختار- عبد الله بن محمود بن مودود الموصلي البلدي، محمد الدين أبو الفضل الحنفی (م: ۹۸۳ھ): ۳۰۱، كتاب الطهارة، فصل في أحكام النساء، ط: مطبعة الحلبي- القاهرة ﴿الجزء الثيرة﴾ أبو بكر بن علي بن محمد التحدادي العمادي الزبيدي، اليمنی الحنفی (م: ۸۰۰ھ): ۳۵۱، كتاب الطهارة، باب الحبيض، د: المطبعة الخيرية

(۳) ريجوز للجنب والحائض الدعوات وجواب الأذان ونحو ذلك في السراجية (الفتاوى الهندية: ۳۸۱، كتاب الطهارة، الباب السادس، الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة، ط: دار الفكر- بيروت)

عادت کے موافق خون بند ہو گیا ہو، تو وہ تہا دھو کر نماز ادا کرے گی۔ اگر خون چالیس دن سے تہاؤ نہ کر جائے، تب بھی وہ پچھلی عادت کے مطابق مثلاً ۳۵ دن کے خون کو نفاس شمار کرے گی اور بقیہ خون استحاضہ کا شمار ہوگا۔ ہاں اگر خون سابقہ عادت سے تہاؤ نہ کر جائے، لیکن چالیس دن یا اس سے کم ہو، تو مکمل مدت، نفاس کی ہوگی اور یوں سمجھا جائے گا کہ اس کی نفاس کے تعلق سے عادت بدل گئی ہے۔^(۱)

(۳) اگر استقامت ملے اس حال میں ہوا کہ بچے کا کوئی عضو نہیں بنا ہے، صرف خون ہی نظر آیا ہے، تو وہ خون حیض کا کہلائے گا حیض کی جو عادت ہے، اتنے دن گزرنے کے بعد غسل کر کے نماز وغیرہ شروع کر دے گی، عادت سے بڑھ جائے اور دس دن سے بھی تہاؤ نہ کر جائے، تو عادت سے زائد جتنا بھی خون آیا ہے، سب استحاضہ کہلائے گا؛ لیکن دس دنوں کے اندر ہے، تو حیض کہلائے گا اور یہ سمجھا جائے گا کہ حیض کے متعلق اس کی عادت بدل گئی ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتب احیاء النعمات قمرہ
۱۳۸۲ھ

[۵] ایام حیض کے دوران ایک دن کے لیے خون بند ہو جائے، تو کیا حکم ہے؟

۵۲۳- سوال: حیض کے ایام میں اگر کسی عورت کو تھوڑی دیر کے لیے یا ایک دن کے لیے خون بند رہتا ہو، پھر جاری ہوتا ہو اور عادت ایسا ہوتا رہتا ہو تو کیا وہ عورت اس وقت میں نماز ادا کرے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دو جنس کے درمیان کم از کم پندرہ دن کا فاصلہ ضروری ہے، اگر پندرہ دن کے فاصلہ کے بعد خون آنا شروع ہوا اور زیادہ سے زیادہ دس دن جاری رہا یا کم از کم تین دن رہا تو اس کو حیض کہا جائے گا، ان ایام

(۱) تقدم تغیر وجه تحت عنوان: استقامت ملے کے بعد نفاس کی مدت کا بیان۔

(۲) وكذا النفاس فإن لا على العادة ولم يجاوز الأربعين تنقالت. هكذا في المحيط وإذا جاوز الأربعين ولها عادة في النفاس ودت إلى أيام عادتها سواء كان جسمه مع وفيها بالدم أو بالتطير عند أبي يوسف. هكذا في السراج الوهاج. (الفتاوى الميمنية: ۳۰۱، كتاب الطهارة، الباب السادس، الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۳) والمربوي حيض إن دام ثلاثاً وتقدمه طهر تام وإلا استحاضة. (الدر المختار مع الرد: ۳۰۳، باب الحيض، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

میں نماز جائز نہیں، معاف ہے، اور روزہ بھی ممنوع ہے، مگر اس کی قضاء واجب ہوگی۔^(۱) اگر ان تین دن یا دنوں کے درمیان ایک دو دن خون بند رہے، تب بھی ان ایام کو حیض ہی کے حکم میں شمار کیا جائے گا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] انفاس کے بند ہونے کے ایک ہفتہ بعد آنے والے خون کا حکم

۵۴۳-سوال: ایک عورت کو بچائی ولادت کے بعد چالیس دن تک خون آیا، پھر بند ہو گیا، ایک ہفتہ کے وقفے کے بعد وہ بارہ خون جاری ہو گیا تو کیا اس حالت میں وہ نماز پڑھ سکتی ہے؟ اور اس خون کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ولادت کے بعد چالیس دن سے زیادہ خون آیا، وہ بھاری کا ہے، اس کا استحاضہ کہتے ہیں۔^(۳) اس کا حکم پاک کی حالت جیسے ہیں، انفاس کے چالیس دن کے بعد اس عورت پر نماز فرض ہے؛ لہذا ان دنوں میں حسب معمول نماز پڑھئے۔^(۴) صرف ایک ہفتہ کے وقفے کے بعد آنے والا خون حیض کا نہیں ہے، اگر پندرہ دن کا وقفہ ہو، تو حیض ہوگا۔^(۵) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (وَأَقْلَ الطَّيِّرِ بَيْنَ الْحَيْضَتَيْنِ أَوْ الْنَفَاسِ وَالْحَيْضُ خَمْسَةُ عَشْرِ يَوْمًا) وَلِبَالِهَا إِجْمَاعًا... (وما تراه) من لون ككبدية ونربية (في مدته) المتعددة (سوى بياض خالص)... (ولو) العربي (طهر متخللاً) بين الدمين (غيباً حيض)؛ لأن العبرة لألونه وآخره وعليه المنون فليحفظ... (يسنع صلاة) مطلقاً ولو سجدة شكر (وعصوما) وجساعاً (وقضيه) لزوماً ونهياً للحرَج. (الدر مع الرد: ۲۸۵/۲، ۲۹۱، كتاب الطهارة، باب الحيض، ط: دار الكتب العلمية-بيروت)

(۲) (الطهر المتخلل بين الدمين والدماء في مدة الحيض يكون حيضاً) (القفاوى الهندية: ۳۶۰، كتاب الطهارة، الباب السادس في الدماء المختصة بالنساء، ط: مكتبة رشیدیہ-پاکستان)

(۳) (وَالنَّفَاسُ) لغة: ولادة المرأة، وشرعاً (دم)... (يخرج) من رحمها... (غلب ولد) أو أكثر... (لا حد لأقله)... (وأكثرة أربعين يوماً) كذا رواه الترمذي وغيره... (والزائد) على أكثره (استحاضة) لو مبتدأة، (الدر مع الرد: ۳۹۹/۱، ۳۰۰، ۳۰۱، كتاب الطهارة، باب الحيض، ط: دار الكتب العلمية-بيروت)

(۴) (وَدَمِ اسْتِحَاضَةٍ) حكمه (كزخاف دائم) (لا يسنع صوماً وصلاةً) ولو نفلًا (وجساعاً)... (الدر مع الرد: ۲۹۸/۱، كتاب الطهارة، باب الحيض)

(۵) (وَأَقْلَ الطَّيِّرِ بَيْنَ الْحَيْضَتَيْنِ أَوْ الْنَفَاسِ وَالْحَيْضُ خَمْسَةُ عَشْرِ يَوْمًا) وَلِبَالِهَا إِجْمَاعًا، (الدر مع الرد: ۲۸۵/۱، وفي الشامية: هذا إذا لم يكن في مدة النفاس)... (رد المحتار: ۲۸۵/۱، كتاب الطهارة، باب الحيض)

[۷] عورت نفاس کا غسل کیسے کرے؟

۵۲۵-سوال: ولادت کے چالیس دن بعد عورت کے لیے نفاس کے غسل کا صحیح طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ولادت کے بعد چالیس دنوں کے درمیان جب تک خون آتا رہے، اس وقت تک عورت پر نماز فرض نہیں ہے، اور غسل بھی فرض نہیں ہے۔^(۱) لیکن عورت کو چاہیے کہ نظافت کے پیش نظر غسل کرتی رہے۔^(۲) جب نفاس کا خون بند ہو جائے، گرچہ چالیس دن مکمل نہ ہوئے ہوں؛ تو اس وقت سے عورت پر غسل اور نماز دونوں فرض ہو جائیں گے؛ لہذا اسے چاہیے کہ وہ غسل کر لے اور نماز پڑھنا شروع کر دے۔^(۳) اگر چالیس دن مکمل ہو جانے کے بعد بھی خون جاری رہے، تو وہ بیماری کا خون کہا جائے گا، جو غسل اور نماز سے مانع نہیں ہے، لہذا چالیس دن مکمل ہو جانے کے بعد اسے چاہیے کہ غسل کر لے اور نماز شروع کر دے اور اس حالت میں اس پر روزے بھی فرض ہوں گے۔^(۴) واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (واما) حکم الحيض والنفساء فيمنع جواز الصلاة، والصوم، وقراءة القرآن، (بدائع الصنائع: ۱/۴۴، کتاب الصلاة، الاستحاضة واحكامها، قبل فصل التيمم، ط: دار الكتب العلمية-ديوبند)

(۲) (قولہ لم يذكر احكامها...) منها: ان يمنع صحة الطهارة إلا التي يقصد بها التطييف كغسل المحج، ولا يحرمها لقولهم يستحب لها ان توضع كل صلاة وتقع على مصلاتها تسبح وتهلّل وتكبر بقدر اذانتها كي لا تنسى عاداتها، (رد المحتار على الدر المختار: ۱/۴۹۰، کتاب الطهارة، باب الحيض)

(۳) (منها: أي من الاحكام التي بشرتك فيها الحيض والنفساء ثمانية) وجوب الغتسل عند الانقطاع. هكذا في الكفاية، (فتاویٰ الہندیہ: ۱/۳۹۰، کتاب الطهارة، الباب السادس في الدماء المخصوصة بالنساء، الخ، الفصل الرابع في احكام الحيض والنفساء والاستحاضة، ط: دار الفكر-بيروت)

[۳] (والنفساء) لغة: ولادة المرأة. وشرعاً (دم)... (يخرج) من رحمها... (عقب ولد) أو أكثره... (لا حد لاقله)... (وأكثره أربعون يوماً) كذا رواه الترمذي وغيره... (والرائد) على أكثره (استحاضة) لو مبتدأة، (الدر مع الد: ۱/۴۹۹-۴۹۰، کتاب الطهارة، باب الحيض، ط: دار الكتب العلمية-بيروت)

قال ابن نجيم المصوري (ج: ۱/۴۰۷): (قولہ: ولا حد لاقله) أي النفساء... وذكر شيخ الإسلام في ميسوطه اتفق أصحابنا على أن أقل النفساء ما يوجد فإنها كولدت إفارأت الدم ساعة ثم انقطع الدم عنها فأنها تصوم وتصلّي وكان ما رأيت بغتلاً لا خلاف في هذا بين أصحابنا، (المحرر الرائق شرح كنز الدقائق: ۱/۴۳۰، کتاب الطهارة، باب الحيض، أقل النفساء، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(ودم استحاضة) حكمه (مكرعاف دائم) وقتنا كاملاً (لا يمتنع صوماً وصلاة) وتو نفلاً (وجمعاً) لتحديث توضئي وصلي وإن قفل الدم على الحصى، (الدر مع الد: ۱/۴۹۸، کتاب الطهارة، باب الحيض، ط: بيروت)

[۸] حیض کے بند ہونے کے بعد عورت غسل کیسے کرے؟

۵۲۶- سوال: حیض کے بند ہونے کے بعد غسل کا صحیح طریقہ کیا ہے؟ جہالت کی وجہ سے بہت سی عورتیں اس غسل میں غیر دینی رسوم و روایات کی پابندی کرتی ہیں، مثلاً یہ کہ غسل کے وقت قبل رُخ ہوتا ضروری سمجھتی ہیں، پانی دم کر دے پیتی ہیں، تو ان رسوم کے ساتھ غسل کرنے سے غسل صحیح ہوگا؟ اور ایسے غسل کے ذریعہ جو نمازیں پڑھی جاتی ہیں اور تلاوت کی جاتی ہے، ان کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حیض کے بند ہونے کے بعد کا غسل بھی نفاس کے غسل کی طرح ہے، جس میں مسنون دعاؤں کے علاوہ کچھ پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ کہ اس کے صرف تین فرائض ہیں: (۱) کُلی کرنا، (۲) ناک میں پانی ڈالنا اور (۳) پورے بدن پر اس طرح پانی بہانا کی کوئی عضو خشک نہ رہ جائے۔^(۱)

حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے، اگر اس سے زائد خون جاری رہے، تو اسے بیماری (استحاضہ) کا خون کہا جائے گا۔ لہذا عورت کو چاہیے کہ دس دن کے بعد غسل کر کے نماز شروع کر دے اور روزہ بھی رکھے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ذَا إِذَا كُنْتُمْ فِي سَفَرٍ فَاذْكُرُوا: (۵- المائدة: ۲) وَ فِي الْهَدَايَةِ: وَ فَرْضُ الْغَسْلِ: الْمُضْمَضَةُ وَالْإِسْتِشْقَاقُ وَغَسْلُ سَائِرِ الْبَدَنِ. (كتاب الطهارة، فصل في الغسل) ۲۹/۱.

قَالَ الْكَاسَانِيُّ: (وَأَمَّا) وَكَذَلِكَ يُرَادُ بِإِسَالَةِ الْمَاءِ عَلَى جَمِيعِ مَا يُمْكِنُ إِسَالَتَهُ عَلَيْهِ مِنَ الْبَدَنِ مِنْ غَيْرِ حَرَجٍ مَعَ مَرَّةٍ وَاحِدَةٍ، حَتَّى لَوْ بَقِيَتْ لَمَعْدَةٍ يَضْبَحُهَا الْمَاءُ لَمْ يَحْزَ الْغَسْلُ، وَإِنْ كَانَتْ بِسَبِيلَةِ الْقَوْلِ تَعَالَى (وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا) أَي: طَهَّرُوا أَبْدَانَكُمْ، وَاسْمُ الْبَدَنِ يَقَعُ عَلَى الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ، فَيَجِبُ تَطْهِيرُهُمَا بِمَكْنٍ تَطْهِيرُهُ مِنْهُ بِأَلَّا حَرَجٌ، وَلِهَذَا وَجِبَتْ الْمُضْمَضَةُ وَالْإِسْتِشْقَاقُ فِي الْغَسْلِ. (بدائع الصنائع: ۱۳۲)، كِتَابُ الطَّهَارَةِ: تَفْسِيرُ الْغَسْلِ: طَزُّ كَرِيَاءَ، وَتَوْبِيْدُ مَزِيدَ رَكْعَتَيْهِ: كَقَوْلِهِ الْمَقَاتِلِيُّ مَعَ الْبَيْهَقِيِّ: ۸۶/۱، كِتَابُ الطَّهَارَةِ: طَزُّ وَارِ الْكَلْبِ وَتَوْبِيْدُ الْغَنِيَّةِ الْمُسْتَمْلَى فِي شَرْحِ مَنِيَةِ الْمُصَلَّى: ۳۱: طَزُّ وَارِ الْكَلْبِ، وَتَوْبِيْدُ.

(۳) وَ (أَقَلُّهُ ثَلَاثَةَ بِلَالِيَا) الثَّلَاثُ، ... (وَ أَكْثَرُهُ عَشْرَةٌ) بَعَثَرُ لِيَالٍ، كَذَا وَادِدٌ دَارِ قَطْنِي وَغَيْرُهُ. (وَالْقَاصُّ) عَنْ أَقَلِّهِ (وَالزَّائِدُ) عَلَى أَكْثَرِهِ أَوْ أَكْثَرُ النَّفَاسِ أَوْ عَلَى الْعَادَةِ وَجَاوِزُ أَكْثَرِهِمَا. (وَمَاتَرُهُ) صَغِيرَةٌ وَدُونَ نَسْعٍ عَلَى الْمَعْتَدِ وَابْسَ عَلَى ظَاهِرِ الْمَذْهَبِ (حَامِلٌ) وَتَوَقُّلٌ خُرُوجُ أَكْثَرِ الْوَلَدِ (اِسْتِحْضَاةٌ). (وَأَقَلُّ الطَّهْرِ) بَيْنَ الْحَيْضَتَيْنِ أَوْ النَّفَاسِ وَالْحَيْضِ (خَمْسَةَ عَشْرٍ يَوْمًا) وَلِيَالِيَا إِجْمَاعًا (وَلَا حَدًّا لَكُتْرَةٍ). [الذِّكْرُ الْمُخْتَارُ مَعَ: ۱: ۳۸۵-۳۸۴،

=

كتاب الطهارة، باب الحيض، ط: دار الكتب العلمية- بيروت]

[۹] خالص سفید پانی حیض نہیں ہے

۵۴۷۔ سوال: بعض عورتوں کو بیماری یا کسی عذر یا کمزوری کی بنا پر اکثر حیض آنے سے ایک دو دن قبل سفید پانی آنا شروع ہو جاتا ہے تو ایسی حالت میں جماع کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

بالکل سفید پانی ہو، تو وہ حیض نہیں ہے، حیض کی مدت سے قبل یا حیض کی مدت کے بعد اس طرح پانی آتا ہے تو ایسی حالت میں شرعی اعتبار سے ڈٹی کرنا جائز ہے۔^(۱) اس میں ذرا بھی کسی قسم کا رنگ ہو تو وہ حیض شمار ہوگا۔^(۲) حیض کے ایام میں ڈٹی کرنا جائز نہیں ہے۔

حیض کی اقل مدت ۳ دن اور اکثر مدت ۱۰ دن ہے، اس سے کم یا زیادہ استحاضہ ہے، وہ حیض کے درمیان کم از کم ۱۵ دن کا فاصلہ ہوتا ہے اور زیادہ کی کوئی حد مقرر نہیں ہے۔^(۳) واللہ اعلم بالصواب۔

۱۔ منها: (ای من الأحکام التي يشترك فيها الحيض والنفاس ثمانية) وجوب الاغتسال عند الانقطاع. هكذا في الكفاية. (التماویٰ الہندیہ: ۳۹/۱، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الف، الفصل الرابع فی احکام الحيض والنفاس والاستحاضۃ، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت)

(۱) (وما تراه) من لون ککدرۃ وتربیۃ (فی مدتہ) المعتادۃ (سوی بیاض خالص) قبل جو شیء یشبه الخیض الأبيض (ولو) الغریبی (طہارۃ متخللاً) بین الدمیین (فیہا حیض). [الدر المختار: رد المحتار: ۲۸۹/۱ - ۲۹۰، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت]

(۲) اعلم أن ألوان الدماء ستة: هذاں والسواد والحمرة والصفرة والخضرة. ثم الكدرة ما هو كالداء الكدور، والقریبة نوع من الكدرة علی لون الثراب بتشديد الباء وتخفيفها بغير حمزة نسبة إلى التراب بمعنى الثراب، والصفرة كصفرة الفز والبن أو البین علی الاختلاف، ثم المعین حالة الرطوبة لا حالة البقیر، كما لو رأت بیاضاً فاضراً بلیس أو رأت حمرة أو صفرة فابيضت بالیس. [رد المحتار: ۳۸۹/۱، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت]

(۳) (و) (أقله ثلاثة أياماً) الثلاث، ... (وأكثره عشرة) بعشر لیل، كذا رواه المذاهب قطعی وغیره. (و الناقص) عن آقده (والزائد) علی أكثره أو أكثر النفاس أو علی العادة وجاوز أكثرهما. (وما تراه) صغیرۃ دون تسع علی المعتد وإنسۃ علی ظاهر المذهب (حامل) ولو قبل خروج أكثر الولد (استحاضۃ). (و أقال الطیث) بین الحيضین أو النفاس والحيض (خمسۃ عشر يوماً) ولایلیها إجماعاً (ولا حد لأكثره). [الدر المختار مع الرد: ۳۸۵/۱ - ۳۸۶، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت]

[۱۰] حیض کی اکثر مدت ختم ہونے کے بعد غسل سے قبل وحلی کرنا

۵۲۸-سوال: کیا حائضہ عورت سے حیض کی اکثر مدت دس دن مکمل ہو جانے کے بعد غسل سے قبل وحلی کرنا جائز ہے؟ بینواتو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

صورت مسئلہ میں ایسی عورت سے ہم بستری کرنا جائز ہے، البتہ مستحب ہے کہ غسل کے بعد کرے۔ (درمختار: جلد ۱، صفحہ: ۱۵۶) ^(۱)، مختلط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] اگر ولادت کے بعد خون نہ دکھائی دے

۵۲۹-سوال: ایک مسلم خاتون کو آپریشن سے بچے کی ولادت ہوئی، جس کی وجہ سے دم نفاس اگلی شرمگاہ سے ٹھہر نہیں ہوا، تو ایسی عورت کے لیے نماز اور روزے کا کیا حکم ہے؟ کیا یہ عورت ”نفساء“ کہی جائے گی؟ جواب دے کر محنتون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

بچہ کی ولادت کی وجہ سے عورت ”نفساء“ کے حکم میں ہوگی؛ اس لیے غسل فرض ہوگا، اور اس دن کا روزہ صحیح نہ ہوگا؛ غلو لہ ترہ ہل تکون نفساء؟ المعتمد نعم۔ (درمختار: جلد ۱: ۲۹۹) امام ابوحنیفہؒ کا مسلک یہی ہے۔ ^(۲)

(۱) (و یحل و طوھا إذا انقطع حیضها لأكثره) بلا غسل وجوباً بل ندباً، (الدر المختار مع الرذ المحتار: ۱/ ۲۹۲، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ط: بیروت)

إذا منی أكثر مدة الحيض وهو العشرة یحل و طوھا قبل الغسل مبتدأة كانت أو معادة ويستحب لدان لا یطأها حتی تغتسل، حکذا فی المحيط، (الفتاویٰ الہندیہ: ۳۹/۱، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المنخصة الخ، ... الفصل الرابع فی احکام الحيض والنفاس والاستحاضة، ط: دار الفکر - بیروت) مزید دیکھیے: عراقی الفلاح، ص: ۳۵، کتاب الطہارۃ، باب الحيض والنفاس والاستحاضة، ط: زکریا - دیوبند

(۲) ولو ولدت، ولہ تر دما، لا یجب الغسل عند أبي یوسف، وهو رواية عن محمد، قال فی التبیہ: هو الصحیح؛ لكن یجب علیها الوضوء، بخروج المجامعة مع الولد، حکذا فی التبیہ، وعن أبي حنيفة - رحمہ اللہ - یجب الغسل، وأكثر المشايخ أخذوا بقوله، وبه كان یفتي الصدر الشہید، حکذا فی المحيط، وقال ابو علي الدقاق وبه نأخذ، =

اس لیے بچہ پیدا ہونے کے بعد غسل کر کے نماز شروع کر دے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= کذا فی المضمرات، وفي الفتاوى: هو الصحيح. هكذا في الجوهرة الكبيرة. (الفتاوى الهندية: ۱/ ۳۷، کتاب الطهارة، الباب السادس في الدعاء المختصة بالنساء، الفصل الثاني في النفاس، ط: دار الفکر - بیروت)
 قوله: "وقد نمازوم غسلها احتیاطاً" وإن لم تكن نفساء، ويغسل صومها، وقيل: بل هي نفساء عنه؛ لعدم خلو الولد عن قليل دم غالباً، أو لأن نفس خروج النفس نفاس، وأكثر المتأخّرين على قول الإمام، وصححه أيضاً في الفتاوى.
 (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، شرح نور الإيضاح - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفی (م: ۱۴۳۱هـ): ۱/ ۳۰، کتاب الطهارة، باب الحيض والنفاس والإستحاضة، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

والمعذور هو الذي لا يمضي عليه وقت صلاة إلا والحديث
الذي ابتلى به موجود، حتى لو انقطع الدم وقتاً كاملاً خرج من
أن يكون صاحب عذر من وقت الانقطاع. (الفتاویٰ قلاویہ جلد دوم، ص ۱۵۳)

باب أحكام المعذورین

[معذورین کے احکام]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب احکام المعذورین

[معذورین کے احکام]

[۱] معذور کے لیے وضو کا حکم

۵۳۰- سوال: مجھے خروج ریح کا مرض ہے، وضو کرتا ہوں؛ لیکن زیادہ دیر وضو نہیں رہتا ہے، کافی طاق کراچکا ہوں مگر ڈاکٹروں کا کہنا ہے کہ تمہارے معدے میں خرابی ہے؛ اس لیے تمہارا یہ حال ہے۔ اسی طرح مجھے شوگر (ڈیابیطس) کا بھی مرض ہے، جس کی وجہ سے استسقاء کے بعد کبھی قطرہ و قطرہ نکل جایا کرتا ہے، حالاں کہ بہت ہی احتیاط کرتا ہوں، مگر بیماری سے مجبور ہوں، تو ایسی صورت میں میرے لیے نماز، تلاوت ذکر و غیرہ کے متعلق کیا حکم ہے؟ جواب دے کر مشکوٰۃ فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ نے جو عذر خروج ریح اور پیشاب کا ذکر کیا ہے، اگر اس کے لیے کوئی بھی تدبیر کارگر نہ ہو اور اس کا روکنا قایم نہ باہر ہو، تو پھر اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر یہ "عذر" ایک نماز کے پورے وقت تک برابر قائم رہے، یعنی اتنا وقت نہ ملے کہ اس میں طہارت کے ساتھ آپ فرض نماز پڑھ سکیں، تو شرعاً آپ "معذور" ہیں۔^(۱) اور معذور کا حکم یہ ہے کہ ہر نماز کے وقت نیا وضو کرے، پھر اس وضو سے جس قدر نماز پڑھنا چاہے، پڑھ سکتا ہے۔ اب اس مرض کے چڑھ آنے کی وجہ سے اس کا وضو نہیں ہونے لگا۔ اگر کسی شخص کو ذیغم ہو اور مسلسل رطوبت بیتی ریتی ہو یا عورت کو استسقاء کا مرض ہو اور خون جاری رہتا ہو، یا کسی کو ریح خارج

(۱) والمُعْذُورُ هُوَ الَّذِي لَا يُمْضِي عَلَيْهِ وَقْتُ صَلَاةٍ إِلَّا وَهُوَ يَتَلَبَّسُ بِهَذَا جُودَ، حَتَّى لَوْ انْقَطَعَ الدَّمُ وَفِي كَامِلَا خَرَجَ مِنْ أَنْ يَكُونَ صَاحِبَ عَذْرِ مَنْ وَقْتُ الانْقِطَاعِ. (الاختیار لتعلیل المختار - عبد اللہ بن محمود الموصلی (م: ۹۸۳ھ): ۱/۳۰۱، کتاب الطہارة، فصل احکام اہل الاذہار، ط: مطبعة الحلبي - القاهرة ۱۴۰۲ھ مريد: البحر الرائق: ۲/۳۰۱، کتاب الطہارة، باب الحيض - حیض المبتدأة ونفاسها، ط: الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۳۰۵، کتاب الطہارة، باب الحيض، ط: دار الفکر - بيروت، الطبعة الثانية: ۱۴۱۲ھ - ۱۹۹۲م)

ہونے کی تیاری ہو، تو ان سب کے لیے بھی یہی حکم ہے، یعنی ان کا یہ عذر ایک نماز کے وقت کو گھیر لے اور اتنی بھی فرصت نہ ملے کہ طہارت کے ساتھ کم از کم فرض نماز ادا کر سکے تو یہ شرعاً معذور ہیں، اب ان کو صرف ہر نماز کے وقت نیا وضو کرنا ہوگا۔ نیز یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ جس عذر سے وہ معذور ہوئے ہیں، اس کے پیش آنے سے ان کا وضو نہ نوٹے گا، البتہ اس عذر کے علاوہ وضو کو توڑنے والی دوسری چیزوں کے پیش آنے سے وضو ٹوٹ جائے گا، جیسے یہ شباب کے مریض کو رنج خارج ہوئی، تو رنج سے اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔^(۱)

معذور کے لیے ہر نماز کے وقت نیا وضو کرنا ضروری ہے، مثلاً غروب آفتاب کے بعد (مغرب کے لیے) اس نے وضو کیا تو عشاء کا وقت داخل ہونے کے بعد عشاء کی نماز کے لیے دوسرا وضو ضروری ہوگا اور اگر غروب آفتاب سے پہلے مغرب کا وضو کیا، تو آفتاب غروب ہونے کے بعد وہ وضو ٹوٹ جائے گا، مغرب کا وقت داخل ہونے کے بعد دوسرا وضو کرنا لازم ہوگا۔

اور پھر ایک مرتبہ شرعی معذور بن جانے کے بعد اس عذر کے باقی رہنے کے لیے ہر نماز کے وقت میں کم از کم ایک مرتبہ اس مرض کا پایا جانا ضروری ہے، اگر نماز کا کوئی وقت اس سے خالی گیا، یعنی اس میں ایک بار بھی وہ مرض نہیں پایا گیا تو پھر اس کا شرعی معذور ہونا ختم ہو جائے گا، اور اس پر دوبارہ صاحب عذر کے احکام جاری ہونے کے لیے مذکورہ بالا شرط کا پایا جانا ضروری ہوگا۔^(۲)

(۲) عن عدی بن ثابت عن أبیه عن جدہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال فی المستحاضة: تدع الصلاة أيام أقرئتھا النبی کانف تحيض فیھا، ثم تغسل وتوضأ بعد کل صلاة، وتقوم وتصلی، (سنن الرمذی: ۱/۳۳، رقم الحدیث: ۱۲۶، باب ما جاء أن المستحاضة تنوضأ بعد کل صلاة، کتاب الطهارة ط: مکتبة البدر - دیوبند)

المستحاضة ومن یہ سلسل بول أو استطلاق بطن أو انفلات ریح أو رعا ف دائم أو جرح لا یبرق یا وضوء لوقت کل صلاة، ویصلو بہ فی الوقت ما شاء من فرض ونفل، ویبطل یحرم وجہ فقط۔ (ملفتی الأنہر - (براہیم بن محمد بن ابراہیم الخلیفی الحنفی (م: ۹۵۶ھ): ۱/۸۶، کتاب الطهارة، فصل: قبل باب الحیض ط: دار الکتب العلمیة - لبنان / بیروت، الطبعة الأولى: ۱۳۹۹ھ - ۱۹۹۸ء)

وقال الکسانسی: فخرج النجس من هؤلاء لا یكون حدثاً فی الحال ما دام وقت الصلاة قائماً... وإستأنی طهارة صاحب العذر فی الوقت إذا لم یحدث حدثاً آخر أما إذا أحدث حدثاً آخر، فلا یبقی۔ (بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع - علاء الدین الکسانسی الحنفی (م: ۵۵۸ھ): ۲/۳۸، فصل بیان ما ینقض الوضوء ط: دار الکتب العلمیة، الطبعة الثانیة: ۱۳۰۶ھ - ۱۹۸۶ء)

(۳) فالصاحب أن صاحب العذر ابتداء من استوعب عذره تمام وقت صلاة ولو حکماً؛ لأن الانقطاع البسیر ملحق بالعدم، وفي البقاء من وجد عذره فی جزء من الوقت، وفي الزوال بشرط استيعاب الانقطاع حقيقة: (البحر الرائق شرح كنز الدقائق - ابن نجيم المصري (م: ۷۰۷ھ): ۳/۳۷، کتاب الطهارة، باب الحیض ط: دار الکتب، دیوبند)

اور اگر کسی کا مرض اس قدر شدید نہ ہو کہ دو دو منٹ پر مثلاً خروج ریح یا پیشاب کا قطرہ نیکتا ہو، بل کہ وضو کر کے فرض نماز پڑھنے کا موقع مل جاتا ہو، تو ایسا شخص شرعاً معذور نہیں کہلائے گا، اس کے لیے لازم ہوگا کہ وہ پاکی کی حالت میں فرض نماز ادا کرے۔ اور پیشاب کا قطرہ ایک ہو یا دو، بہر حال اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ "لفظہ، والہذا علم بالصواب۔"

[۲] سلسلہ البول کے مریض کے لیے طہارت کا حکم اور اس کا طریقہ

۵۳۱- سوال: ایک شخص کو پیشاب کی ایسی بیماری ہے کہ بار بار اس کا وضو ٹوٹتا رہتا ہے اور نماز میں اس کو بڑی تکلیف ہوتی ہے، تو اس کے لیے شریعت کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پیشاب کے قطرے اس کثرت سے آتے ہوں کہ نماز کا مکمل وقت اسی حالت میں گزر جائے اور اتنا بھی وقت نہ ملے کہ طہارت حاصل کر کے فرض نماز ادا کی جاسکے، تو ایسی صورت میں یہ شخص معذور کہلائے گا، اور معذور کا حکم یہ ہے کہ ہر نماز کے وقت نیا وضو کرے، پھر اس وضو سے جس قدر نماز پڑھنا چاہے، پڑھ سکتا ہے، اب اس مرض کے پیش آنے کی وجہ سے اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا، دوسری نماز کا وقت ہونے پر دوبارہ کپڑے اور بدن کی ناپاک جگہوں کا دھونا ضروری ہوگا اور دوبارہ وضو کر کے وہ نماز پڑھے گا، جب تک نماز کا وقت باقی ہے اس کا وضو ہے گا، نماز کا وقت نکل جانے پر اس کا وضو ٹوٹ جائے گا، خواہ دوسرا کوئی ناقض وضو امر پیش آیا ہو یا نہ آیا ہو، ہر نماز کے لیے اسی طرح وہ کرتا رہے۔ "لفظہ، والہذا علم بالصواب۔"

(۱۵۹۶/۹/۱۵)

کتبہ: محمد بن اسماعیل بن عمر

[۳] خروج ریح کے مریض کے لیے شرعی حکم

۵۳۲- سوال: ایک آدمی کو خروج ریح کی بیماری ہے، وہ چار رکعت نماز بھی نہیں پڑھ پاتا کہ وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس کے لیے شرعاً کیا حکم ہے؟

(۱) منہا [من نوافل الوضوء] ما یخرج من السبیلین من البول والغائط والريح والغار جة من الدبر. (الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۰، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس فی نوافل الوضوء، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) تقدم بغرضی تحت عنوان: معذور کے لیے وضو کا حکم۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

ایسا شخص جو وضو کرنے کے بعد چار رکعت نماز بھی نہیں پڑھ پاتا کہ خروج ریح ہو جاتا ہے، اس کو چاہیے کہ حتی الامکان طہارت کے ساتھ نماز پڑھنے کی کوشش کرے، مثلاً اگر کھڑے ہو کر پڑھنے سے خروج ہوتا ہے، تو بیٹھ کر رکوع وسجود کر کے پڑھے، اگر اس سے بھی ریح خارج ہو جاتی ہے، تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے، لیکن کوشش ہو کہ خروج ریح نہ ہو، اس لیے کہ طہارت کے ساتھ نماز پڑھنا افضل ہے، بغیر طہارت کے نماز پڑھنے سے: کما فی مرقا الفلاح: "ومن بد عذر کسلس بول أو استطلاق بطن" و الفضل ریح و رعاف دائم و جرح لا یبرق أو لا یمكن حسمه بحشو من غیر مشقة و لا بالایمان فی الصلاة فیهذا یترصون "وقت کل فرض" الخ (مرقا الفلاح، ص: ۸۰) ^[۱] و فی الذی یجب رد عذره أو تقلیلہ بقدر قدرته ولو بصلاته مویا ویرده لا یغنی ذلک عذر بخلاف المحاض. (ج: ۱، ص: ۲۰۳) ^[۲] و فی البحر: و عنی قدر المعذور علی رد السیال بریاط أو حشو أو کان لو جلس لا یسیل ولو قام سأل وجب ردہ، وخرج ہر دہ عن أن یکون صاحب عذر. (ج: ۱، ص: ۲۱۶) ^[۳]

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ حتی الامکان کوشش ہو عذر دفع کرنے کی، اور اگر عذر دفع ہو گیا، تو صاحب عذر نہ رہا، لیکن اگر کسی بھی صورت میں دفع نہ ہو، تو یہ شخص صاحب عذر ہے، اس کے لیے ضروری ہے کہ ہر فرض نماز کے وقت وضو کرے، اور اس وقت میں جتنی فرض سنت اور نفل نماز پڑھنی چاہے، پڑھے، لیکن جب اس فرض نماز کا وقت نکل جائے، تو اس کا وضو لوٹ جائے گا، یعنی صاحب عذر کا وضو اس وقت تک رہتا ہے، جب تک کہ اس نماز کا وقت نہ نکل جائے۔

فتہاء نے لکھا ہے: (و حکمہ الوضوء... لکل فرض) اللام للوقت... (ثم یصلی) بہ (فیہ فرضاً ونفلًا) فدخل الواجب بالأولی (فلذا خرج الوقت بطل) أي: ظهر حدته السابق. (الدر المختار، ج: ۱، ص: ۲۸۱، و مثله فی البحر الرائق، ج: ۱، ص: ۲۱۵، غنیۃ، ج: ۱، ص: ۲۳۳، طحطاوی: ص ۸۰،

[۱] مرقا الفلاح شرح متن نور البیضاء - حسن بن عمار بن علی الشرنبلالی المصری التحفی (م: ۱۰۲۹ھ) ص: ۹۳، کتاب الطہارۃ، باب الحیض والنفس والاستحاضۃ، اعتنی بہ وراجعہ: لعیب، زوزو، ط: المکتبۃ العصریۃ

[۲] الدر المختار مع رد المحتار، ج: ۱، ص: ۳۰۸-۳۰۹، باب الحیض، مقلب فی احکام المعذور، ط: بیروت.

[۳] البحر الرائق شرح کتب الدقائق - زین الدین بن ابی اہیم، المعروف بابین تجیم المصری (م: ۱۰۷۴ھ) ج: ۱، ص: ۲۴۰، باب الحیض، ط: دار الکتاب الإسلامی

ملفتی مع شرحیہ: ج ۱ ص: ۵۶، وغیرہ)

لیکن اگر اس عذر کے علاوہ نواقض وضو میں سے کوئی دوسرا حادث لاحق ہو گیا تو پھر اس حادث آخری وجہ سے دوبارہ وضو کرنا پڑے گا، کما فی اکثر الکتاب الفقہیہ، (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] جس کو بار بار رتخ خارج ہوتی رہتی ہو، اس کے لیے کیا حکم ہے؟

۵۳۳- سوال: ایک شخص کو ہمیشہ رتخ خارج ہوتی رہتی ہے، دوا، اور پرہیز سے بھی کام لیا، لیکن بیماری دور نہیں ہوئی، ایسا شخص کس طرح نماز ادا کرے؟ خروج رتخ سے وضو ملوث جاتا ہے اور بار بار وضو کرنا پڑتا ہے، جس میں ناقص برداشت پریشانی ہوتی ہے اور نماز میں کوشش بھی کی گئی کہ رتخ کا خروج نہ ہو، لیکن ایسا ہو نہیں پاتا ہے، ایسے شخص کے لیے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ شخص وضو کر کے نماز پوری کرے، اگر اسے اس قدر بھی وقت ملتا ہو کہ وضو کر کے وقت میں نماز پڑھ سکے تو شریعت کی اصطلاح میں اس کو ”معذور“ کہا جائے گا، ایسا شخص ہر وقت میں وضو کرے اور اس سے جس قدر فرض نفل اور واجب وغیرہ پڑھنا چاہے، اجازت ہے، اس کا یہ وضو ایک نماز کے وقت تک رہے گا، بشرطیکہ اس میں اور کوئی دوسرا ناقض وضو امر نہ پیش آیا ہو۔ (۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] کیا معذور آدمی ہر نماز کے وقت نیا وضو کرے؟

۵۳۴- سوال: مجھے رتخ خارج ہونے کی بیماری ہے اور یہ بیماری اس قدر پیش آتی ہے کہ جماعت کھڑی ہونے تک مجھے چار پانچ مرتبہ وضو کرنے کی نوبت آ جاتی ہے، نیز سردی کے موسم میں گھر سے

(۱) وقال الکاسانی: فخرج النجس من هؤلاء لا يكون حدثاً في الحال ما دام وقت الصلاة قائماً... وإنما يكفي طهارة صاحب العذر في الوقت إذا لم يحدث حدثاً غير أما إذا أحدث حدثاً غير، فلا يفي. (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدين الكاساني الحنفی (م: ۵۸۵ھ): ۱/ ۲۸-۲۷، فصل بیان ما ينقض الوضوء، ط: دار الکتب العلمیة، الطبعة الثالثة: ۶/ ۱۳۰-۱۹۸۶ء)

(۲) مزید تفصیل کے لیے دیکھیے عنوان: خروج رتخ کے مریض کے لیے شرعی حکم۔
تفصیلی خروج کے لیے ملاحظہ فرمائیں عنوان: معذور کے لیے وضو کا حکم۔

گرم پانی سے وضو کر کے جاتا ہوں اور مسجد میں پہنچتا ہوں کہ یہ تکلیف پیش آجاتی ہے۔ مجھے نس کے جکڑ جانے کی بھی بیماری ہے، جس کی وجہ سے پاؤں میں بھی سخت درد رہتا ہے، میری عمر ۳۷ سال ہے، بڑھاپے کی وجہ سے اٹھنے بیٹھنے میں بھی تکلیف ہوتی ہے تو کیا میں خروجِ ریح کے وقت ہر مرتبہ یا وضو کر کے نماز پڑھوں یا پھر ایک مرتبہ وضو کرنا کافی ہوگا؟ بیڑا تو جڑا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

خروجِ ریح کا مرض ہو، یا پیشاب کے قطرے نچکنے کی بیماری، اگر یہ مرض ایک مکمل نماز کے وقت کو گھیر لے، اس طور پر کہ اس میں وضو کر کے نماز پڑھنے کا موقع نہ مل سکے تو اس کو شرطِ یقین کی زبان میں "عذر" کہا جاتا ہے اور جس کو یہ مرض لاحق ہوا اسے معذور کہتے ہیں۔ مثلاً: ظہر کا وقت ۱۲:۴۰ سے ۴:۳۰ تک ہے، اس پورے وقت میں آپ کو اتنا وقت نہیں ملتا ہے کہ آپ طہارت حاصل کر کے نماز پڑھ سکیں، اس طور پر کہ اگر آپ کو نماز پڑھنے میں ۱۰ ارمنٹ کا وقت لگتا ہو اور یہ عذر ہر ۱۰ ارمنٹ سے قبل ہی پیش آجائے تو آپ معذور ہیں اور معذور کے لیے حکم یہ ہے کہ نماز کے وقت میں وضو کر کے اس وقت کے اخیر تک یعنی فرض و نوافل پڑھنا چاہیے، پڑھ سکتا ہے۔

جب کسی کو معذور کا حکم لاحق ہو جائے، اس کے بعد یہ عذر ہر نماز میں ایک - دو مرتبہ پیش آئے تو اسے معذور ہی سمجھا جائے گا؛ لیکن اگر ایک نماز کے کامل وقت میں ایک مرتبہ بھی یہ عذر پیش نہیں آیا، تو پھر وہ شخص معذور ہونے سے نکل جائے گا، دوبارہ تحقیق عذر کے لیے کامل ایک وقت تک عذر کا پیش آنا ضروری ہوگا۔^(۱) واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] جسے بار بار پیشاب کے قطرات ٹپکتے ہوں، وہ کس طرح نماز ادا کرے

۵۳۵- سوال: ایک شخص جب پیشاب کرتا ہے تو پیشاب کے کچھ قطرات پیشاب کی مٹی میں رکے رہتے ہیں اور وہ حقے و حقے سے نکلتے رہتے ہیں، اور وہ خشک میں مبتلا رہتا ہے کہ پیشاب کے تمام قطرے خارج ہوئے یا نہیں؟ اسی خشک کی بنیاد پر شرم گاہ کو بار بار دیکھنے کی عادت سی بن گئی ہے، اور بار بار استنجاء کے لیے بھی جانا پڑتا ہے، کئی مرتبہ تو اسے درمیان میں ہی نماز ترک کر دینی پڑتی ہے، اسی خشک و شپ کی وجہ سے

(۱) فقہی فتویٰ اور ترجیح کے لیے ملاحظہ فرمائیں عنوان: معذور کے لیے وضو کا حکم۔

مسل کے لیے بھی کافی دیر لگ جاتی ہے، بہت سی مرتبہ پیشاب سے فراغت کے بعد بھی اٹھتے بیٹھتے وقت قطرات نکل جاتے ہیں، تو ایسی مجبوری کی حالت اس کے لیے شریعت کا کیا حکم ہے؟ اور اس بیماری کی وجہ سے وہ 'دماغی مرض' کا بھی شکار ہو گیا ہے۔

(میر تقی میر، اوراقِ زمانہ)

الجواب خاصاً و مفصلاً

اگر ایک مرتبہ نماز کا پورا وقت اس حالت میں گزر جائے کہ پیشاب کا قطرہ برابر آتا رہے، اتنا بھی وقت نہ ملے کہ طہارت حاصل کر کے دھتیر نماز ادا کی جاسکے، تو ایسے شخص کو شرعاً معذور کہا جاتا ہے، جس کے احکام دوسرے ہیں۔^(۱) آپ کی ایسی کیفیت نہیں ہے؛ اس لیے آپ نماز کے لیے مستقل الگ کپڑے رکھیں، نماز سے پہلے پانی سے استنجا کر کے لگی یا ازرا کو تبدیل کریں، پھر نماز پڑھیں۔^(۲)

اگر نماز سے پہلے پیشاب کی ضرورت ہو تو پندرہا بیس منٹ پہلے فارغ ہو جایا کریں، تاکہ پیشاب کے جو قطرے باقی ہیں، وہ پیشاب کے بعد پاؤں دس منٹ میں خارج ہو جائیں، اس کے بعد پانی کے ذریعہ استنجا کر کے نئی لگی یا نیا ازرا پہن کر نماز پڑھ لیں۔

شریعت میں عذر کے تحقق ہونے کے لیے بڑی کڑی شرط ہے، آپ کی کیفیت ان شرائط کے مطابق نہیں ہے؛ اس لیے خواہ مخواہ شکوک و شبہات میں مبتلا ہو کر جماعت ترک نہ کریں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب

[۷] وضو میں کلی کرتے وقت خون کا نکلنا عذر ہے یا نہیں؟

۵۳۶- سوال: چھپکے تین مہینے سے زید کو دانت سے خون نکلنے کی بیماری ہے، کافی علاج کروایا؛ لیکن اب تک افات نہیں ہو سکا، وہ جب بھی وضوء کرنے کے لیے بیٹھتا ہے تو کلی کرتے وقت دانتوں پر انگلی پھیرتے ہی خون نکلنا شروع ہو جاتا ہے اور اس قدر نکلتا ہے کہ خون ٹھوک پر غالب ہو جاتا ہے، پانچوں نمازوں کے وقت وضوء میں یہی صورت حال رہتی ہے کہ وضوء کی ابتداء سے لے کر آخری عضو کے دھونے

(۱) نوٹ: معذور اور اس کے احکام کی تفصیلی تشریح کے لیے ملاحظہ ہو عنوان: معذور کے لیے وضوء کا حکم۔

(۲) (جہی) سعة (طہارة بدنة) أي جسده لدخول الأخراف في الجسد دون البدن فليحفظ (من حدث) بنوعه، وقدمه... (وحيث) مانع كذلك (وغيره...) [وليأكل طهيرا] [العدن: ۳] - فليدنه ومكانه أولى، الخ... (المر المحتار مع المحتار: ۲/ ۳۰۳-۳۰۴، باب شروط الصلاة، كتاب الصلاة، دار الفکر، بيروت)

تک خون بہتا رہتا ہے تو اس حالت میں زیرہ معذور شمار ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر دانتوں کی بیماری کی وجہ سے خون بہتا ہے تو کچھ دیر منہ میں پھنڈا پانی بھر کر رکھے، پھر جب خون بند ہو جائے تب وضو کر کے نماز پڑھے، اگر اس کے باوجود کلی کرنے کے بعد کئی گھنٹوں تک خون بند نہ ہوتا ہو تو وضو میں صرف کلی کو چھوڑ دے، کلی کرنا فرض نہیں ہے، اس کے بغیر بھی وضو درست ہو جائے گا اور بغیر کلی کے وضو کر کے نماز پڑھ لے۔^(۱)

یہ شخص شرعاً معذور شمار نہیں ہوگا، البتہ اگر کلی کرنا چھوڑ دے اور صرف چیز دھونے سے بھی خون اتنی مقدار میں بہتا ہے کہ اسے وضو کر کے ایک فرض نماز پڑھنے کا موقع نہیں ملتا تو پھر یہ معذور کے حکم میں داخل ہوگا، اس کے لیے حکم یہ ہے کہ وہ خون کے بہنے کی حالت میں ایک وضو سے جس قدر نماز پڑھنا چاہے پڑھے۔^(۲) واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] کیا معذور فجر کے وضو سے بعد فجر تلاوت قرآن اور اشراق پڑھ سکتا ہے؟

۵۳۷- سوالی: میری عمر ستر (۷۰) سال کی ہے، وضو چھوڑی دیر بھی نہیں رہتا، چار رکعات کے درمیان تین یا چار مرتبہ ربیع خارج ہو جاتی ہے، اب مجھے فجر کی نماز کے بعد کسی وضو سے تلاوت قرآن اور اشراق پڑھتی ہے، تو کیا میں ایسا کر سکتا ہوں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر آپ کا وضو اتنی دیر تک نہیں رہتا کہ وضو کر کے ایک نماز مکمل او کر سکیں، تو آپ شرعاً معذور ہیں اور معذور کا حکم یہ ہے کہ ایک نماز کے لیے اس نے جو وضو کیا ہے، اس سے نماز کا وقت ختم ہونے تک جتنی نمازیں پڑھنا چاہے، پڑھ سکتا ہے، اور تلاوت بھی کر سکتا ہے، البتہ جیسے ہی نماز کا وقت ختم ہوگا، اس کا وضو بھی

(۱) ترك الصلاة لا يوجب فساداً ولا سهواً ابل إساءة ولو عمداً غير مستخف، الخ. (الدر المختار)

وقال ابن عابدین: (فإنه لا يوجب فساداً ولا سهواً) أي بخلاف ترك الفرض فإنه يوجب الفساد، وتركه الموجب فإنه يوجب سهواً لا سهواً. (فإنه لا يوجب فساداً ولا سهواً) فلو غير عمداً فلا إساءة أيضاً. (رد المحتار: علی الدر المختار: ۳/۷۷۷)

(۲) واجبات الصلاة قبيل: مطلب في قولهم: الإساءة دون الكراهة، ط: بيروت

(۳) معذور اور اس کے احکام کی تفصیلی ترویج کے لیے علامہ جوہان: معذور کے لیے وضو کا حکم۔

ٹوٹ جائے گا۔^(۱۵)

لہذا آپ فجر کی نماز کے بعد اُسی وضو سے تلاوت قرآن کر سکتے ہیں؛ لیکن سورج نکلنے ہی آپ کا وضو ٹوٹ جائے گا، پھر اشراق کے لیے مستقل وضو کرنا ہوگا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۹] جن کو ودی کے قطرات ٹپکنے کی دائمی بیماری ہو، وہ کیا کرے؟

۵۳۸- سوال: اگر کسی شخص کو یہ حالت نماز ہی ودی کا قطرہ نکلنے لگے، تو کیا کرے؟ یہ دائمی

تکلیف ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز شروع کرنے کے بعد اگر قطرات نکلے ہوں، تو وضو ٹوٹ جائے گا، نجاست کو دھو کر وضو کرے، پھر نماز پڑھے؛ لیکن اگر کسی آدمی کو ایسی بیماری ہے کہ ہر ۱۰، ۱۵ منٹ میں قطرات نکلنے رہتے ہیں، اور اتنا وقت نہیں ملتا کہ وہ آدمی طہارت کے ساتھ نماز پڑھ سکے، تو وہ شرعاً معذور ہوگا، ایسا شخص نماز کے وقت میں وضو کر لے اور ایک وقت میں جتنی چاہے، نمازیں پڑھے۔ کسی کے شرعاً معذور ہونے کے بعد بقاء عذر کے لیے نماز کے وقت میں کم از کم ایک مرتبہ اس مرض کا پاجانا ضروری ہے، اگر نماز کا کوئی وقت اس سے خالی گیا، یعنی اس میں ایک بار بھی وہ مرض نہیں پایا گیا تو وہ شرعاً معذور نہیں رہے گا، اس مسئلہ کو کسی مفتی اور عالم سے پڑھو اگر سمجھ لیں۔^(۱۶) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] سلسلہ المبول کے معذور کی طہارت کا حکم

۵۳۹- سوال: میرے بھائی کو پیشاب کے قطرات کی بیماری ہے، جس کی وجہ سے بار بار پیشاب

کے لیے جانا پڑتا ہے اور طہارت بھی دیر تک باقی نہیں رہ پاتی، پھر ابھی ناپاک ہو جاتا ہے تو اس کے لیے کیا حکم ہے؟

(۱۰ ص ۱۰۱)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ایک مرتبہ نماز کا پورا وقت اس حالت میں گزر جائے کہ پیشاب کا قطرہ برابر آتا رہے، اتنا بھی

(۳-۱) معذور اور اس کے احکام کی فقہی تفریع کے لیے ملاحظہ ہو عنوان: معذور کے لیے وضو کا حکم۔

وقت نہ ملے کہ طہارت حاصل کر کے وقت پر نماز ادا کی جاسکے تو ایسی صورت میں آپ کے بھائی شرعاً معذور ہوں گے، ہر نماز کے وقت تازہ وضو کر کے نماز پڑھ لینا کافی ہوگا، پیشاب کی وجہ سے دوبارہ وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہوگی، اور کپڑے بدلنا بھی لازم نہیں ہوگا۔ آپ کے بھائی اس وقت تک معذور رہیں گے جب تک کہ نماز کا ایک کامل وقت اس عذر سے خالی نہ گزر جائے، یعنی معذور رہنے کے لیے مسلسل عذر کا رہنا ضروری نہیں ہے۔^(۱)

لیکن اگر یہ کیفیت نہیں ہے، جیسا کہ سوال سے ظاہر ہو رہا ہے، تو لازم ہے کہ نماز کے لیے الگ کپڑا رکھیں، اور اسی کپڑے میں نماز پڑھتے رہیں، اگر نماز کے دوران پیشاب کے قطرے ٹپک جائیں اور قدر دریم سے زیادہ کپڑے میں لگ جائیں، تو کپڑے کے اس حصے کا دھونا ضروری ہوگا، جہاں پیشاب کے قطرے لگ گئے ہیں، پورے کپڑے کا دھونا ضروری نہیں ہے۔^(۲)

نماز کے علاوہ دوسرے کپڑوں میں بھی جہاں تک ہو سکے، طہارت کا اہتمام کریں، اس کے باوجود بھی اگر کپڑے ناپاک ہو جائیں، تو گناہ نہیں ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کسی کو اس کی وسعت سے زیادہ کا مکلف نہیں بناتے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] پیشاب کی تھیلی اور اس میں استنجاء کا حکم

۵۴۰- سوال: میرے ایک ساتھی نے بیت کا آپریشن کروا یا ہے، آپریشن کے بعد پیشاب کی تھیلی لگادی گئی ہے، صورت حال یہ ہے کہ مکمل پیشاب اسی تھیلی میں جوتا ہے اور چون کہ اس نے پیٹھ پر

(۱) لا یجب علی المعذور غسل الثوب ولحوء، إذا کان بحال لو غسله تنجس قبل الفراغ من الصلاة. (المصاب فی شرح الکتاب- عبد الغنی بن طائب بن حماد بن ابراہیم الغنیمی المدنی الفیہانی الحنفی (م: ۱۴۹۸ھ) ص: ۱۷۱،

باب الحيض: ۲: محمد محیی الدین عبد الحمید، ط: المکتبۃ العلمیۃ- بیروت)

نوٹ: معذور اور اس کے احکام کی تفصیلی تخریج کے لیے ملاحظہ کریں: معذور کے لیے وضو کا حکم۔

(۲) (و غفا) الشارح (عن قدر درہم) وإن کر دتحریماً، فیجب غسله، وما ذلہ لتزویجہا فیمن، وهو قد مبطل. (المعراج المختار مع رد المحتار: ۳۱۶، باب الأنجاس)

وفي الشامية: وقدو الدرهم لا یمنع، ویكون مسیئاً وإن قل، فالأفضل أن یغسلها ولا یكون مسیئاً. (رد المحتار: ۳۱۷، باب الأنجاس، ط: دار الفکر- بیروت، طبع دوم: ۱۴۱۲ھ- ۱۹۹۲ء)

رکھا ہے؛ اس لیے وہ تھیلی باہر سے نظر نہیں آتی ہے، تو اس حالت میں وہ فرض نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ اور قرآن مجید کی تلاوت کر سکتا ہے یا نہیں؟ واضح رہے کہ پیشاب کے خاص مقام سے پیشاب نہیں اترتا ہے بل کہ استنجا کے لیے ایک مقام دوسرا بنا ہے، وہاں سے استنجا ہوتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

تھیلی میں بھی کوئی بھی نجاست اترے گی، خواہ وہ کہیں سے اترے، اس سے وضو ٹوٹ جائے گا؛ کیوں کہ بدن کے کسی بھی حصے سے نجاست نکلے، وضو ٹوٹ جاتا ہے، نماز پڑھنے سے پہلے اس تھیلی کو صاف کریں، مقام کی صفائی کریں، پھر وضو کر کے نماز پڑھیں۔ ^(۱) البتہ جس شخص کو ہر پانچ دس منٹ پر قطررات نپکتی ہے رہتے ہوں اور اتنی بھی فرصت نہ ملے کہ طہارت حاصل کر کے فرض نماز ادا کر سکے، تو وہ معذور کہلائے گا، نجاست کو صاف کر کے وضو کر کے نماز پڑھتا رہے، نجاست نکلتی رہے گی، تب بھی وضو نہیں ٹوٹے گا، جب تک نماز کا وقت باقی ہے، اس کا وضو باقی رہے گا، لہذا وقت میں جتنی نمازیں خواہ فرض ہوں یا نوافل پڑھ سکتا ہے اور تلاوت بھی کر سکتا ہے، وقت گزر جانے کے بعد وضو ٹوٹ جائے گا، گرچہ کوئی ناقض وضو امر پیش نہ آیا ہو۔ ^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) "المعاني المانعة للوضوء كل ما يخرج من السيلين" لقوله تعالى: (أَوْ بَاءُ أَعْدَٰ وَنَكَدُو۟ا۟ مِنَ الْكَاذِبِۖ) [النساء: ۳۳] وقيل لمرسول الله صلى الله عليه وسلم ما الحدث؟ قال: "ما يخرج من السيلين" و"كلصة ما عامية، فتاويل المعاني وغيره" والدم والقيح إذا خرجا من البدن لفتحا والي موضع يلحقه حكم الطهيرة الخ. (الهداية في شرح بداية المبتدي - العرغيناني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ھ): ۱/ ۱۸۱، فصل في نواقض الوضوء، كتاب الطهارات، باب الوضوء، ت: طلال يوسف، ط: دار احياء التراث العربي - بيروت)

(۲) معذور اور اس کے ادکام کی تفصیلی ترمیم کے لیے ملاحظہ کریں: معذور کے لیے وضو کا حکم۔

نوٹ: ایسا شخص مسجد میں نہ آئے؛ کیوں کہ یہ حال نجاست ہے۔

عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أكثر عذاب القبر في البول".

(مسند احمد: ۱۴/۷۷، حدیث نمبر: ۸۳۳۱)

باب الأنجاس

[نجاست کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب النجاس

نجاست کا بیان

[۱] اگر کپڑے یا بدن پر نجاست لگ جائے، تو کس قدر معاف ہے؟

۵۳۱- سوال: بدن یا کپڑوں پر لگی ہوئی نجاست کی کتنی مقدار معاف ہے؟

(ماہر چٹان)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نجاست کی مختلف قسمیں ہیں: نجاست غلیظہ، نجاست خفیفہ، پھر نجاست غلیظہ و خفیفہ میں بعض مسائل (جیسے والی) نجاست ہیں اور بعض مستندہ (ذی جرم): ان تمام کے احکام الگ الگ ہیں۔ تفصیلی بیان ”تعلیم الاسلام“^(۱) اور ”بہشتی زیور“^(۲) میں موجود ہے۔ وہاں دیکھ لیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۲) تعلیم الاسلام: ۳۶/۳، ط: کتب خانہ عزیز، جامع مسجد۔ دہلی۔

(۳) بہشتی زیور (آخری): ۳-۲-۲، ط: کتب خانہ آخری، متصل مدرسہ مظاہر علوم، سہارن پور۔

(۴) نجاست کی دو قسمیں ہیں: غلیظہ اور خفیفہ، نجاست غلیظہ میں پتلی اور بچے والی نجاست (خون، آدمی کا بیضاب وغیرہ) کیڑے یا بدن میں لگ جائے تو پھیلاؤ میں مساحت کف یعنی پتلی کے گڑھے (ایک دوپٹے کے پتے) کے برابر یا اس کے کم معاف ہے، اگر اس کو بھوسے وغیرہ کی نماز پر چھ لے لے تو اس کی نماز ہو جائے گی؛ لیکن نہ وضو اور اس کے ساتھ نماز پر چھ رہنا مکروہ اور برا ہے۔ اور اگر نجاست غلیظہ میں سے گاڑھی چیز (پانچاند، مرنی کی بیٹ وغیرہ) لگ جائے تو وزن میں ساڑھے چار ماش یا اس سے کم معاف ہے۔ اور اگر نجاست خفیفہ ہو تو بدن یا کپڑے کے جس حصے میں لگی ہے، اگر اس کے چھٹائی سے کم ہو تو معاف ہے اور اگر پورا چھٹائی یا اس سے زیادہ ہو تو معاف نہیں ہے: (وعفی قدر الدرہم) کو زنا فی المتعسدة وهو عشرون قیراطاً ومساحة فی المائعة وهو قدر مقعر الکف داخل مفاصل الاصابع کما وفقہ الہندو انی وهو الصحیح لذلك عفو (من النجاسة المغلظة) الخلا یعنی عنها اذا زادت علی الدرہم مع القدرۃ علی الاثاثۃ (و) عفی قدر (ما دون ربع اللوب) الکامل (أو الیبدن) کلمہ علی الصحیح من الخفیفۃ لقیام الربع مقام کلل کمسح ربع الرأس. (مواقی الفلاح، ص: ۳، کتاب الطہارۃ، باب النجاس و الطہارۃ، ط: ذکر یاد یونہ)

[۲] نجاست کی کتنی مقدار معاف ہے؟

۵۴۲-سوال: ایک شخص کو مسنا کی بیماری ہے، جس کی وجہ سے کبھی کبھی اس کے کپڑے خون سے خراب ہو جاتے ہیں، غفلت میں یا عدم اطلاع کی وجہ سے کبھی خون سے آلودہ کپڑے میں ہیں وہ نماز ادا کر لیتا ہے، تو کیا ایسے کپڑوں میں نماز ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس وقت خون دکھائی دے گا، اس وقت سے کپڑے کی ناپاکی کا حکم لگایا جائے گا۔^(۱)
اگر تقبلی کی مقدار کے برابر یا اس سے کم حصہ خون سے آلودہ ہے، تو معاف ہے، اس حالت میں نماز ہو جائے گی، اس سے زائد معاف نہیں ہے۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] انسان کے پاخانہ سے گیس حاصل کرنا اور اس سے کھانا پکانا

۵۴۳-سوال: حضرت مفتی صاحب! سوال یہ ہے کہ ہمارے گاؤں میں ”گیس گور“ کا پلان دو تین جگہ جاری ہے، (جس کی شکل یہ ہوتی ہے کہ ایک کنواں کھود کر اس میں جانوروں کے فضلات ڈالے جیں اور اس سے گیس تیار کیے جاتے ہیں) اب بعض لوگ جانوروں کے گور کے ساتھ قریب میں بیت الخلاء بنا کر انسان کا پاخانہ بھی اس کنویں میں ڈالنے کا ارادہ کر رہے ہیں، تو ایسے گیس سے خاکہ اٹھاتا اور اس سے کھانا پکانا جو جانوروں اور انسان کے گور اور پاخانہ سے بنا ہو، شرعاً جائز ہے یا ناجائز؟ اس گیس سے پکایا ہوا کھانا حلال ہوگا یا حرام؟ جواب عنایت فرمائیں، مہربانی ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

انسان اور جانور کے فضلہ سے گیس حاصل کرنا اور اس سے کھانا پکانا جائز ہے، اس میں کوئی حرج

(۱) (و یحکم بنجاستہا) مغلطة (من وقت الوقوع إن علم، وإلا فمد یوم وليلة إن لم ینفخ ولم ینفخ) وهذا فی حق الوضوء والغسل؛... أما فی حق غیرہ کغسل ثوب فی حکم بنجاستہ فی الحال۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۶/۱-۲۹۸، کتاب الطہارۃ، فصل فی البیوت، ط: دار الفکر-بیروت، طبع دوم: ۱۴۱۳ھ-۱۹۹۲ء)
(۲) تفصیلی مسئلہ اور ترجیح کے لیے ملاحظہ فرمائیں عنوان: اگر کپڑے یا بدن پر نجاست لگ جائے تو کس قدر معاف ہے؟

نہیں، اور اس سے پکایا ہوا کھانا بھی حلال ہے۔^(۱) فقط، والہ اعلم بالصواب۔

[۴] اگر سالن میں سنڈاسیہ نامی کیکز اگر جائے، تو کیا حکم ہے؟

۵۳۴-سوال: بکے ہوئے سالن میں اگر سنڈاسیہ (ایک قسم کا کیکز، جو گندگی میں رہتا ہے، لال رنگ کا ہوتا ہے، رائی کی پیداوار کے موسم میں بہ کثرت نظر آتا ہے) گر کر مر جائے اور آدھے گھنٹے تک سالن میں رہے، اس کے بعد اسے نکالا جائے، تو وہ سالن پاک رہے گا یا ناپاک ہو جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن کیکز سے کوڑے (حشرات الارض) میں دم مسنونہ (پینے والا خون) نہیں ہوتا ہے، وہ پاک ہے، اگرچہ وہ کیکز ناپاکی سے پیدا ہوتا ہو، یعنی پانی وغیرہ سیال چیز میں اس کے گرنے سے وہ چیز ناپاک نہ ہوئی۔^(۲) لہذا سنڈاسیہ نامی کیکز سے سالن میں دم مسنونہ نہیں ہے، تو سالن میں گر کر مر جانے سے وہ سالن ناپاک نہیں ہوگا۔^(۳) فقط، والہ اعلم بالصواب۔

[۵] الکحل آمیز سینٹ کا حکم

۵۳۵-سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع اس مسئلہ میں کہ: آج کل بیرونی ممالک کے تیار شدہ سینٹ بہ کثرت استعمال ہوتے ہیں، جن میں الکحل کی آمیزش ہوتی ہے، جسم پر چھڑکنے سے بردست بھی محسوس ہوتی ہے، جسم پر یا کیکڑے پر داغ نہیں لگتا؛ بل کہ وہ بہت جلد اڑ جاتا ہے، البتہ خوشبو

(۱) الحبار أو الخنزیر إذا وقع فی المجلعة فصار ملجأ أو یتر الیالوعة إذا صار طیناً، یطهر عندہما خلافاً لابی یوسف - رحمہ اللہ -۔ کذا فی محیط السرحسی... جعل الدھن النجس فی الصابون یفتی بطہارۃ؛ لأنہ تغیر۔ کذا فی الرأیدی۔ (الفتاویٰ الہندیۃ: لجنة علماء، بر ناسة نظام الدین البیہقی: ۱/۳۵۰، کتاب الطہارۃ، الباب المابع فی النجاسة وأحكامها، ط: دار الفکر بیروت، د: ۱۳۶۲، باب الانجاس، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) وفي الوہابیۃ: یؤد القو وماؤہ ویزرہ وخرؤہ طاهر کدودۃ متولدۃ من نجاسة۔ (الدر مع الرد: ۱/۱۸۳، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ط: دار الفکر - بیروت، طبع دوم: ۱۳۱۲ھ - ۱۹۹۲ء)

(۳) لیکن اگر اس کے بدن پر نجاست لگی ہوگی، اور اسی حالت میں وہ سالن میں گرے، تو سالن ناپاک ہو جائے گا، چنانچہ علامہ ابن عابدین شافعی فرماتے ہیں: (قولہ: کدودۃ متولدۃ من نجاسة) فیانہا طہارۃ ولو خرجت من الدبر، والنقص انما هو لما علیہا لالہا۔ (رد المحتار: ۱/۱۸۳، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ط: دار الفکر - بیروت، طبع دوم: ۱۳۱۲ھ - ۱۹۹۲ء)

باقی راقی ہے، یہ معلوم نہیں ہے کہ لاکھل کس چیز سے تیار کی جاتی ہے، لوگوں میں یہ مشہور ہے کہ اس کا استعمال حرام ہے، بشرط اس کے استعمال کی گنجائش ہے یا نہیں؟ یا مشتبہ جان کر چھوڑ دینا صرف اولیٰ ہے، جو بھی ہو، حتیٰ جواب عنایت فرمائیں؛ کیوں کہ اس کے استعمال اور کاروبار کے مسئلے میں لوگ خشک ہیں۔

استہان بھی کے سوا دوسرے

الجواب خاصہ و مفصلہ:

لاکھل کی پاکی اور ناپاکی کا مدار اس کے اجزائے ترکیبی پر ہے۔ اگر ”لاکھل“ انگور سے بنا ہے، تب تو اس کے شراب (خمر) اور ناپاک ہونے پر علماء کا اتفاق ہے؛ کیوں کہ انگور سے تیار ہونے والی مشروبات، خمر ہیں، جو حرام بھی ہیں اور ناپاک بھی۔^(۱)

انگور کے علاوہ دوسرے نباتات سے اگر تیار کیا گیا ہو تو اس کے بارے میں اس بات پر تو اتفاق ہے کہ اگر نشہ آنے کے یہ قدر پیا جائے تو حرام اور گناہ ہے؛ لیکن امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وہ خمر نہیں ہے؛ اس لیے نشہ کے یہ قدر اس کا پینا تو ناجائز ہے؛ لیکن وہ خمر کی طرح ناپاک نہیں، گو یا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جو ”لاکھل“ انگور کے علاوہ کسی اور شے سے حاصل کیا گیا ہو، وہ ناپاک نہیں ہے، مجبور فقہاء کے نزدیک ایک تمام نشہ آور کا حکم یکساں ہے اور سب خمر میں داخل ہیں اور ناپاک ہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ بھی یہی فرماتے ہیں اور حنفیہ کے یہاں فتویٰ بھی ان ہی کے قول پر ہے۔^(۲)

(۱) أما الخمر فيعلق بها أحكام، (منها) أنه يحرم شرب قليلها وكثيرها إلا عند الضرورة لأنها معومة العين فيستوي في الحرمة قليلها وكثيرها... (ومنها) أنها نجسة غليظة حتى لو أصاب ثوبا أكثر من قدر الدرهم يمنع جواز الصلاة؛ (بداية الصانع في ترتيب الشرائع: ۵/۱۱۲ - ۱۱۳، بيان أحكام الأثرية، كتاب الأثرية، ط: دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية: ۶/۱۳۰ - ۱۳۱، ۱۹۸۶ء)

(۲) قال الحنفی: (وحرمتها محمد) أي الأثرية المصنوعة من العسل والتين ونحوهما قاله المصنف (مفتا) قليلها وكثيرها. (وبه يفتی) ذكره المصنف وغيره، واختار مزارع الوهبانية، وذكر أنه مروي عن الكل... وفي حلق البراذنية: وقال محمد ما أسكر كثيره فقليله حرام، وهو نجس أيضا، قال ابن عابدين: (قوله وبه يفتی) أي بقول محمد، وهو قول الأئمة الثلاثة لقوله - عليه الصلاة والسلام - كل مسكر خمر وكل مسكر حرام، رواه مسلم وقوله - عليه الصلاة والسلام - «ما أسكر كثيره فقليله حرام» رواه أحمد وابن ماجه والدارقطني وصححه (قوله غيره) كصاحب الملقني والمواهب والكفاية والنهاية والمعراج وشرح المجموع وشرح درر البحار والقهستاني والعيني، حيث قالوا الفتوى في زماننا بقول محمد لعلة الفساد. (رد المحتار مع الدر المختار: ۶/۳۵۳، كتاب الأثرية، ط: دار الفكر - بيروت)

لیکن اگر انکھلی گٹور سے علاوہ کسی اور چیز سے حاصل کیا گیا ہو تو گٹور میں وہ ناپاک بھی ہوگا، اور اس کا
 نہایت کے طور پر استعمال کرنا جائز نہیں ہوگا، تاہم اس کے پاک اور ناپاک ہونے میں اختلاف ہے، اس لیے
 یہ نیا سرت خفیہ کے حکم میں ہوگا، اگر جسم یا کپڑے میں لگ جائے تو جس عضو میں لگا ہو، اس عضو کی چوٹھائی
 مقدار یا اس سے کم ہو، تو اس کا دھوا خور دی ہوگا، تو اصل مسئلہ ہے۔^(۱۴)

لیکن تحقیق سے یہ معلوم ہوا ہے کہ انگل اور اسپرٹ شراب کے ماسوا دوسری چیزوں سے بھی بنائی جاتی ہے خصوصاً انگور کی مٹک میں کافی ہونگا ہوتا ہے: اس لیے غالب گمان ہے کہ سیٹھ میں اس کو استعمال نہیں کرتے ہوں گے۔ موجد دو دور میں کھینے کے لیے اپنے پروفٹ کے اجزائے ترکیبی کی تفصیل سکومت کو پیش کرنا ضروری ہوتا ہے: اس لیے ہم بھی کے تاجر ان عطر سیٹھ کے اجزائے ترکیبی کو معلوم کریں، تاکہ حتمی فیصلہ کیا جاسکے۔^(۶) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۹۸۳، ئۆزبېك

(٣) وبهذا يتبين حكم الكحول المسكوة (AL COHOLS) التي عوت بها البلوى اليوم، فإنها تستعمل في كثير من الأدوية، والخطور، والمركبات الأخرى، فإنها إن اتخذت من عبو الصم، فلا سبيل إلى حلتها أو طهيها، وإما إن اتخذت من غيرهما، فالأمر فيها سهل على مذهب أبي حنيفة رحمه الله، ولا يجرح استعمالها للنداء، أو لأخر اض مباحة أخرى في مال النبي لحد الإسكار، لأنها إنما تستعمل مركبة مع المواد الأخرى، ولا يحكم بتجاسدها أخذ بشئ من أبي حنيفة رحمه الله تعالى.

وإن أن معظم الكحول التي تستعمل اليوم في الأدوية والعلوط وغيرهما لاتتخذ من العنب أو الخمر، وإنما تتخذ من الحبوب أو القشور أو البترول وغيره كما ذكرنا في باب بيع الخمر من كتاب البيوع، وحينئذ هنالك المسحة في الأخذ بقول أبي حنيفة عند عموم المولى، والله سبحانه أعلم. (تكملة فتح الملهي: ٢٠٨، ٣، كتاب الأشربة، باب تحريم الخمر... ط: مكتبة دار العلوم - كراتشي)

(۴) حضرت مفتی اعظم اہل حدیث سے کھال سے ملنے کی خط لکھتے: اہل حدیث اور میں کھال جو شراب یا دوسری شراب (شرابِ کئی) چمکتا ہوتا تھا! اس لیے قہقارے سے اس کو شراب کا کلمہ دیا تھا اور اس کا استعمال اور وہ اس بھی استعمال ناجائز قرار دیا تھا۔ شراب کھال "ساخِٹلہ" طر ہوتے سے بننے لگی ہے کہ وہ شراب نہیں دیتی: بل کہ سرکہ کے تخم میں جواتی ہے: اس لیے جب تک دوا کے لاکھ نہیں دے تھیں نہ جو اب اس کے کھال وہی شراب کا جوہر یا چمکتا ہے، اس وقت تک اس کے تاک یا قرام ہوئے کھال اور اس کے دوا کو ابھیرے۔

[۶] کپڑوں میں سینٹ کا اسپرے کرنا اور اُن کپڑوں میں نماز پڑھنا

۵۳۶-سوال: جب سینٹ کا کپڑوں پر اسپرے (چھڑکاؤ) کیا جاتا ہے، تو اس کی اسپرٹ اور گیس یکجہی، دیر میں ہوا میں قطریں ہو جاتی ہے اور صرف خوشبو باقی رہ جاتی ہے، اس طرح کے اسپرے کیسے ہونے کپڑوں میں نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر انجیور، متعلق اور سمجھو سے، بنی ہوئی سینٹ کا سپرے کیا گیا ہو، تو کپڑے تاپاک ہو جائیں گے، اس لیے اس کا استعمال جائز نہیں ہے، اگر ان اشیاء کے سوا دوسری اشیاء سے سینٹ تیار ہوا ہے، جو عطر میں لگایا جاتا ہے، تو اس کا استعمال جائز ہے اور ان کپڑوں میں نماز بھی صحیح ہو جائے گی، بشرطیکہ سینٹ میں اور کوئی تپاک چیز نہ لگ جائے۔ (امداد القادری) حفظہ واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] ہم بستری کے بعد پہنے گئے پاک کپڑوں کا حکم

۵۳۔ سوال: ٹھنڈی کے موسم میں میاں بیوی نے مجامعت (ہم بستری) کے بعد اپنے مخصوص

میں استعمال کی ممانعت کا عدم جواز کا حکم نہیں دے سکتے اور نہ استعمال کے بعد یا جسم پر لگنے کے بعد تطہیر کا حکم دینا ضروری کر سکتے ہیں: البتہ تقویٰ الگ بات ہوئی اور قاضائے اہل حق کہا جائے گا، کہ تقویٰ (مجتہدین کا تمام اہل حق و بی: ۵۵-۵۶ء، کتاب اہل حق والہ جامعۃ، اہل حق کی کیسٹز، دہلی)

۳۔ خطبات میں جو کچھ اشتہال ہوتا ہے، انجی، ہیرن کی تحقیق کے مطابق وہ خدشا اور نمیش ہے اس لیے یہ ناپاک کلمہ نہیں ہے۔ (نئے مسائل اور دعاؤں کے فیصلے: ۱۵۳، اعلیٰ مسائل - اکمل، طہ: انطاہل پبلشرز، دہلی)

۱ [اعادۃ التواضوئی (۱۷۳۷ء) کتاب الطہارت، تفصیل، درم بہرہ، ط: مکتبۃ دارالعلوم کراچی] میں ہے:

سوال: انگریزوں کے لئے جو جہنے کی بوتلی ہے، اس میں عود بہرہ ملانی جاتی ہے۔ (۱) قسم ہے اسی درجے کے شرب میں، یا شرب کاست ہے؟ تو جب اس امر کا یقین ہو چکا اور مسلم ہے تو انگریز (ہسپتال) کی دوا پینا یا کرے یا مانا جائے؟

الجواب: بہرہ اگر منسوب ہو بہرہ و تر سے حاصل نہ کی گئی ہو تو اس میں کچھ اختلاف ہے، ورنہ کچھ نہیں ملنا، اتفاق ہے

(۲) ترجمہ ۱۳۳۳ھ (حوادث رابع، ص ۶۴)

نوٹ: مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ کریں عنوان: "اکھل آمیز سینٹ کا حکم۔"

مقام اور نجاست (منی) کو کپڑے وغیرہ سے صاف کر لیا، پھر دونوں نے پاک کپڑے پہن لیے تو کیا یہ پاک کپڑے مخصوص مقام یا موضع منی (جس جگہ منی لگی ہوئی تھی) سے لگنے کی وجہ سے ناپاک ہو جائیں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میاں بیوی کسی بھی موسم میں ہم بستری سے فراغت کے بعد نجاست (منی) صاف کر کے پاک کپڑے پہن لیں اور وہ پاک کپڑا اس ناپاک جگہ پر لگ جائے، ناپاکی خشک ہو اور اس کا اثر اس پاک کپڑے پر نہ آیا ہو تو وہ کپڑا ناپاک نہیں ہوگا؛ کیوں کہ اس صورت میں پاک کپڑے کے ناپاک ہونے کی کوئی وجہ موجود نہیں ہے، البتہ عورت کو اس کی طرف خاص دھیان دینے کی ضرورت ہے کہ مخصوص مقام کو صاف کر لینے کے بعد دوبارہ اس مقام سے کوئی رطوبت (نجاست) نکل کر پینے ہوئے کپڑے پر نہ لگے، ورنہ کپڑا ناپاک ہو جائے گا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ عربیہ کے چند لوگوں کو پیشاب پینے کے حکم کیوں دیا؟

۵۳۸- سوال: بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں چند افراد مدینہ منورہ آئے تھے، ان کو وہاں کی آب و ہوا اس نہیں آئی، اور مرض الجوارہ (مرض استسقاء) لاحق ہو گیا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بطور علاج اونٹ کا پیشاب پینے کا حکم دیا تھا۔ کیا یہ بات صحیح ہے؟ حالاں کہ متعدد احادیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب سے منجن کی تاکید فرمائی ہے، اور پیشاب سے نہ منجنے والوں کے سلسلے میں فرمایا ہے کہ عموماً عذاب قبر راسی سے ہوتا ہے۔ تو یہ بات کیسے ممکن ہے کہ اتنی سخت وعیدوں کے باوجود آپ نے ان لوگوں کو پیشاب پینے کا حکم دیا ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً

یہ صحیح ہے کہ قبیلہ عربیہ اور مہکل کے چند لوگ مدینہ منورہ آئے، مدینہ کی آب و ہوا ان کو راس نہیں آئی

(۱) إذا قام الرجل على فراش فأصابه منى وبيس فلعق الرجل وابتل الفرائش من عرفه لم يظفر أثر البول في بدن ولا يتنجس وإن كان العرق كثيراً حتى ابتل الفرائش لم أصاب ببل الفرائش جسده وظفر أثره في جسده ويتنجس بدنه كذا في فتاوى قاضی خان۔ (الفتاوى الهندية: ۱/۳۷۳، کتاب الطهارة، الباب السابع في النجاسة وأحكامها۔ ط: دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية)

مزید دیکھیے: المحیط البرہانی فی الفقہ النعمانی: ۱۹۰/۱، کتاب الطہارات، الفصل السابع فی النجاسات وأحكامها، ت: عبد الکرم سامی الحجدی، ط: دار الکتب العلمیة، بیروت۔ لبنان)

اور ان کے بیٹوں میں بیماری پیدا ہو گئی، انہوں نے اس کی شکایت آپ ﷺ سے کی، تو آپ ﷺ نے ان کو اونٹوں کا پیشاب اور دودھ پینے کا حکم دیا، انہوں نے پیا تو اللہ کے حکم سے وہ لوگ اچھے ہو گئے۔ بخاری شریف کی روایت ہے، حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ عکلم اور عینہ کے کچھ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اسلام کا گلہ پڑھا اور عرض کیا: اے اللہ کے نبی! ہم موسیٰ بن داؤد کے کاشت کاری کرنے والے نہیں تھے۔ اور عینہ کی آب و ہوا ان لوگوں کو اس شرابی، تور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے لیے اونٹوں کا ایک گلا اور چرواہا دیے جانے کا حکم دیا کہ ان جانوروں کے ساتھ چریں اور ان کا دودھ اور پیشاب پیئیں، وہ لوگ روانہ ہوئے، یہاں تک کہ جب حرہ کے اطراف میں پہنچے تو مرتد ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چرواہے کو قتل کر ڈالا اور اونٹوں کو لے بھاگے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پائی تو ان کے پیچھے چند آدمی بھیجے (جب وہ لوگ پکڑ کر لائے گئے) تو آپ ﷺ نے ان کے متعلق سزا کا حکم دیا تو ان کی آنکھوں میں سلاخی پھیر دی گئی اور ان کے ہاتھ کاٹ دیے گئے اور حرہ کے علاقہ میں پھینک دیے گئے، یہاں تک کہ سب کے سب اسی حال میں مر گئے اور جنم رسید ہو گئے۔^(۱)

اس روایت میں رسول اللہ کے رسول ﷺ نے ان لوگوں کو اونٹ کا پیشاب پینے کا حکم دیا ہے، جب کہ ایک روایت میں ہے کہ پیشاب سے بچو؛ کیوں کہ عموماً غراب قبر اسی سے ہوتا ہے۔^(۲)

یہ ظاہر ان دونوں روایتوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے؛ حالانکہ احناف کا مسلک یہ ہے کہ انسان

(۱) ان ناسا من عکلم وعینہ قدموا المدینۃ علی النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - وتکلموا بالاسلام، فقالوا یا نبی اللہ! اننا کنا اهل ضرع، ولم تکن اهل یثرب، واسترحموا المدینۃ، فامرهم رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - بدفع وراع، وأمرهم أن یخرجوا فیہ فیشربوا من ألبانہا وأبولہا. الخ (صحیح البخاری: ۲/۶۰۲، رقم: ۱۹۴۲، ۵/۷۵۲، باب قصۃ عکلم وعینہ، کتاب المغازی، ط: دیوبند، الصحیح لمسلم: ۲/۷۵، رقم الحدیث: ۱۳۰۹۱، باب حکم المجاہدین والمتردین، کتاب القسامۃ والمجاہدین والقصاص والدیات، عن انس رضی اللہ عنہ)

(۲) ۱۔ عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: استنیزوا من البول إن غاب عامة عذاب القبر منه. قال الدارقطنی: الصواب مرسل. (سنن الدارقطنی: ۱/۲۳۳، رقم الحدیث: ۲۶۳، باب نجاسة البول والأمر بالکنز وممنوعه، موسسة الرسالۃ، ج ۲، نہتان، طبع اول: ۱۳۳۴ھ - ۲۰۱۳ء)

۲۔ عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: أكثر عذاب القبر لبي البول. (مسند الإمام أحمد بن حنبل (ج: ۳۴۱، ط: ۱۳/۷۷، رقم الحدیث: ۸۳۳۱، ت: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وأخرون، ط: مؤسسة التراث، طبع اول: ۱۴۲۱ھ - ۲۰۰۱ء)

(خواہ بالغ ہو یا نابالغ لڑکا ہو یا لڑکی) اور جانور کا پیشاب ناپاک ہے۔^(۳) گویا ”حدیث عربیہ“ جانور کے پیشاب کی نجاست کے مسئلے میں احناف کے خلاف ہے؛ اس لیے اس کا جواب سب ذیل طریقوں سے دیا جاتا ہے:

(۱) یہ روایت جس میں اونٹ (مراد: ہاکول) لائم یعنی حلال جانور) کا پیشاب پینے کا حکم دیا گیا ہے | منسوخ ہے، پہلے ہاکول لائم کا پیشاب پاک تھا، بعد میں اس کو ناپاک قرار دے کر اس سے پینے کا حکم دیا گیا، جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ تم پیشاب سے پیو، کیوں کہ قبر کا اکثر عذاب پیشاب سے نہ پینے کی وجہ سے ہوتا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ مورخین کی تصریح کے مطابق عربین کا واقعہ سن ۶) ہجری میں پیش آ یا تھا، جب کہ حدیث ”استنزهوا عن البول“ کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سات ہجری میں اسلام قبول کیا ہے؛ اس لیے ان کی یہ روایت لازماً مذکورہ واقعہ کے بعد ہوگی، لہذا یہ روایت اس واقعہ میں ثابت ہونے والے حکم کے لیے ناخج ہوگی، نیز نسخ کی دوسری دلیل یہ ہے کہ اسی حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے عربین کے مشک کا حکم دیا، حالانکہ مشک بافتق منسوخ ہے؛ اس لیے یہ حکم بھی منسوخ ہوگا۔ تاہم یہ جواب بہتر نہیں ہے۔^(۴)

(۲) پیشاب کا اصل حکم تو یہی ہے کہ وہ ناپاک ہے، البتہ کوئی حاذق اور باہر طیب یہ کہے کہ تمہاری بیماری کی شفا پیشاب کے پینے میں ہے، تو اس کے کہنے پر پیشاب کا پینا جائز ہوگا؛ کیوں کہ حرام چیز سے یقینی صحت و شفا کے وقت علاج و معالجہ جائز ہے۔ اس واقعہ میں بھی کریم سنی پیکر کو یہ ذریعہ دئی یہ بات بتادی گئی تھی کہ ابوالہلہ کو یہ پیکر ان کی شفا اور زندگی ممکن نہیں ہے، گویا کہ وہ لوگ مضطر کے حکم میں آ گئے تھے اور مضطر کے لیے پیشاب کا پینا جائز ہے۔ اس جواب کو علامہ عینی نے جواب شافی کہا ہے۔^(۵)

(۳) قاضی العینی: وقال أبو حنیفة والشافعی وأبو یوسف وأبو ثور وأخرون: کلوا من کلہا نجسة۔ (عمدة القاری شرح صحیح البخاری - بدر الدین العینی (م: ۸۵۵ھ) ۱۵۳/۳: باب أبوالاہل والدراب والغنم وحرأضہا، کتاب الوضوء، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت) تفصیل کے لیے دیکھیے: بدائع الصنائع: ۶۱-۶۰، فصل فی الطہارة الحقیقیة، کتاب الطہارة، ط: دار الکتب العلمیہ، ۱۹۸۶ء۔

(۴) درس ترمذی: ۴۹۱/۲، باب ما جاء فی بول ما یؤکل لحمہ، کتب غنائمہ، ر: ابو ہریرہ

(۵) والجواب المقنع فی ذلک آند - علیہ الصلاۃ والسلام - عرف بطریق الوحی شفاہم، والاستشفاء بالحرارہ =

(۳) آپ ﷺ نے ان کو پیشاب پینے کی اجازت نہیں دی تھی، بل کہ پیشاب کو صرف بدن پر لگانے کی اجازت دی تھی۔^(۱)

(۴) اللہ کے علم کے مطابق وہ لوگ حقیقت میں مسلمان نہیں تھے، اور نبی کریم ﷺ کو بڑا رعبہ دیں معلوم ہو گیا تھا کہ ان کی موت کفر کی حالت میں ہوگی، جیسا کہ بعد میں ظاہر ہوا تھا؛ اور اس بات کا امکان ہے کہ کافر کو حرام شے سے غفلت مل جاتی ہو، اس لیے آپ ﷺ نے انھیں پیشاب پینے کا حکم دیا تھا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

نکتہ: (۱) ابن ماجہ (ج ۱، ص ۱۰۷) (۲) (ج ۱، ص ۱۰۷)

[۹] شیرخوار بچے کا پیشاب ناپاک ہے

سوال ۵۴۹- شیرخوار بچے کا پیشاب پاک ہے یا ناپاک؟ امام شافعی کا کیا مسلک ہے؟ کیا ایسے کپڑے میں نماز صحیح ہو جائے گی، جس پر شیرخوار بچے نے پیشاب کیا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

شیرخوار بچے کا پیشاب ناپاک ہے۔^(۳) امام شافعی نے بھی اس کو ناپاک قرار دیا ہے۔^(۴) رسول اللہ

= جائز عند النبیین حصول الشفاء، کما قال النبیة فی المصنعة، والخمر عند العطش، وإساعة اللقمة، وإساعة ما لا یستیقن حصول الشفاء به، وقال ابن حزم: صح یقیناً أن رسول الله صلی الله علیه وسلم إنما أمرهم بذلك علی سبیل التدای من السقم الذي کان أصابه، وأنهم صحت أجسامهم بذلك، والتدای منزلة ضرورية. وقد قال عز وجل: {إلا ما اضطررتم الیه} (الأنعام: ۱۱۹) فما اضطر المرء الیه فهو غیر محرم علیه من التماکن والمشاور. (عمدة القاری شرح صحیح البخاری - بدر الدین العینی (م: ۸۵۵ھ): ۳/ ۱۵۴-۱۵۵، باب أبوال امل والدواب والغنم ومربضها، کتاب الرضوء، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

(۳) وقال شمس الأئمة: حديث أنس، رضي الله تعالى عنه، قد رواه قتادة عنه أنه رخص لهم في شرب لبن الإبل، ولم يذكر الإبل، وإنما ذكره في رواية حميد الطويل عنه، والحديث حكاية حال، فإذا دار بين أن يكون حجة أو لا يكون حجة سقط الاحتجاج به. (حارث السبكي: ۳/ ۱۵۵)

(۴) أو لأنهم كانوا كفارا في علم الله تعالى ورسوله - عليه السلام - علم من طريق الوحي أنهم يموتون على الردة، ولا يبعد أن يكون شفاء الكافر بالنجس. (حارث السبكي: ۳/ ۱۵۵)

(۱) في الدر المختار: ويرل غير مأكول ولو لم صغير لم يطعم، وقال ابن عابدين: (قوله: لم يطعم) يفتح الياء أي: لم يأكل إلا بعد من غسله. (۵۵ المختار: ۳۴۸/ ۱، باب الإنجاس، ط: بيروت)

فالعطية كخمر... بول ما لا ياكل لحمه كالآدمي ولو ذبيحاً. (مرآة الفلاح) وقال الضحطائي (م: ۴۳۱ھ): =

سوائے ان کے کہ پیشاب سے نہ بچتا عذاب قبر کا موجب ہے۔^(۱)

لہذا بدن یا کپڑے کے جس حصہ میں پیشاب معفو عنہ (قابل معافی) متعارف سے زائد لگا ہو تو اس کو دھونا ضروری ہے، ورنہ نماز درست نہیں ہوگی۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= (نوٹ: لو و ضیعا) لم یطعم، سواء كان ذكر أو أنثى، (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح - شرح نور الإيضاح، ص: ۱۵۳، ت: محمد عبد العزیز الخالیدی، ط: دار الکتب العلمیۃ بیروت - لبنان)

(۴) بول المصی والصبیہ اللذین لم یطعما الطعام نجس، کبول الذی یطعم الطعام... إلخ ثبت هذا: فلا خلاف علی المذهب: أنه يجب غسل منهما، ولكنهما مختلفان فی کیفیت الغسل: فيجزئ فی بول الغلام الذی لم یطعم الطعام النضح، وهو: أن یبل موضعه بالماء، وإن لم یزل عنه، وفي بول الصبیة وجهان، ومنهم من یقول: هما قولان: أحدهما: یجزئ فیہ النضح، کبول الغلام، والثانی: یجب غسله، کسائر الأبوال، وهو المشهور. (لبنان فی مذهب الإمام الشافعی - أبو الحسین یحییٰ بن أبی الخیر بن سالم العمرانی البیہقی الشافعی (م: ۵۵۸ھ)، ۱/ ۴۳۷، کتاب الطهارة، باب إزالة النجاسة، مسألة: بول الغلام الصغير، ت: قاسم محمد الثوری، ط: دار المنهاج - جدة: ۱۴۰۷ھ، ر: ۱/ ۴۳۷، کتاب الصلاة، باب الصلاة، ت: محمد بن حبيب البصري البغدادی، الشهير بالماوردي (م: ۴۵۰ھ)، ۲/ ۴۳۸، کتاب الصلاة، باب الصلاة بالنجاسة، وما أضع الصلاة من مسحود وغيره، ت: الشيخ علي محمد معوض - الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت: ۱۴۰۷ھ، ر: ۲/ ۴۳۸، کتاب الصلاة، باب إزالة النجاسة، مسألة: بول الغلام الذی لم یطعم، ت: محمد الجوينی، أبو المعالي، رکن الدین، الملقب بإمام الحرمین (م: ۵۸۷ھ)، ۲/ ۴۳۸، رقم المسئلة: ۱۰۸۸، کتاب الصلاة، باب الصلاة بالنجاسة، ت: د/ عبد العظیم محمود الذیاب، ط: دار المنهاج - ۱۴۰۷ھ، ر: ۱/ ۴۳۸، شرح ووضی الطالب - زکریا بن محمد بن زکریا الأنصاری، زين الدين أبو يحيى السنيكي (م: ۹۲۶ھ)، ۱/ ۴۰۸، کتاب الطهارة، باب: بيان إزالة النجاسة، ط: دار الکتب الإسلامی،

المنهجية، حاشية:

(۱) عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: "أكثر عذاب القبر في البول"، (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۷/ ۱۳، رقم الحديث: ۸۳۳، مسند أبي هريرة رضي الله عنه، ت: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، ط: مؤسسة الرسالة، قال المحقق: إسناده صحيح، علی شرط الشيخین)

ترید: مسند الزاوی المَشْهُور باسم البحر الزخار - أبو بکر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن حلاذ بن عبید اللہ العنکبی المعروف بالزوا (م: ۲۹۳ھ)، ۱۶/ ۱۱۹، رقم: ۹۴۰۱، ط: مکتبة العلوم والحکم - المدینة المنورة.

۱۱۹ الشریعة - أبو بکر محمد بن الحسن بن عبد اللہ الخِزَی البغدادی (م: ۳۶۰ھ)، ۳/ ۱۲۸۲، رقم: ۸۵۲، باب التصدیق والإیمان بعد القبر، ت: د، عبد اللہ بن عمر بن سلیمان الدمیجی، ط: دار الوطن - الرياض / السعودية.

(۲) دیکھئے: حاشیہ نمبر ۱۱۔

[۱۰]: بیمار آدمی کا ایسے کپڑوں میں نماز پڑھنا، جس میں نجاست کا گمان ہو

۵۵۰۔ سوال: ایک بیمار آدمی ہے، جس کے کپڑے اور بستر وغیرہ کے ناپاک ہونے کا شک ہے، بدلنے میں تکلیف ہوتی ہے تو کیا اسی ناپاک بستر میں نماز پڑھ سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مختص شک کی بنیاد پر نماز چھوڑنے کی ضرورت نہیں، غلبہ ظن ناپاکی کا ہو، تو بستر اور کپڑے بدلنا ضروری ہے، ورنہ ضرورت نہیں، اگر بستر ناپاک ہو اور جگہ متعین ہو کہ بعض جگہ پر ناپاکی ہے تو اگر میسر کر اشارے سے نماز پڑھ رہا ہو تو صرف بیٹھنے کی جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے، سو کر نماز پڑھ رہا ہو تو بستر کا جو حصہ بدن کے ساتھ لگ رہا ہو، اس کا پاک ہونا ضروری ہے، اگر ایسا نہ ہو، بل کہ پورا بستر ناپاک ہو تو بستر کا بدلنا یا نماز کی جگہ پر مونا کو (مصلیٰ) بچھا دینا کافی ہے، ناپاک جگہ پر نماز جائز نہیں ہے، بیمار کو اتھا کر نیچے سے بستر بدل دینا چاہیے۔

سمیٹے ہوئے کپڑے اگر ناپاک ہیں، تو اتار لیما ضروری ہے، کپڑے میں نجاست، پیشاب، خون یا پاخانہ ہو، تو ایکہ تہ کی گہرائی کی مقدار یعنی روپیہ کے بقدر ہو، تو نماز جائز نہیں اس سے کم ہو، تو جائز ہے، زیادہ ناپاک ہو اور اتارنے میں دقت ہو تو مختص تکلیف کی وجہ سے ناپاک کپڑے میں نماز پڑھنے کی اجازت نہیں ہے، کسی بھی طریقے سے اس کو اتارے، اگر اتارنا مشکل ہو، اور تہبند یا آزار پر نجاست ہو، تو اس کو اتار دے، اور دوسرا کپڑا بدن پر ڈال کر نماز پڑھ لے۔

گرتے میں ناپاکی ہو، تو کرتا نکال لے، دونوں ناپاک ہوں اور نکال نہ سکے اور کپڑے کا پونہ تہائی حصہ پاک ہو، باقی کا حصہ ناپاک ہو، تو ایسے کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے، اور احادیث کی کوئی ضرورت نہیں؛ لیکن احتیاط اس میں ہے کہ بیماری کے بعد موقع ملے، تو لوٹا لے۔ (عالمگیری: ۱/ ۵۸، رد المحتار: ۱/ ۴۱۳) **والله اعلم بالصواب۔**

(۲) ولو شك في نجاسة ما أو ثوب أو إطلاق أو علق لم يعبر، وتسامه في الأضواء (الدر المختار) وفي الشامية: في التصار خاتية: من شك في إباحة أو في ثوبه أو بدن أحاط به نجاسة أو لافيه طاهر مالم يستيقن. (رد المحتار علي الدر المختار: ۱/ ۱۵۸، كتاب الطهارة، قبيل فرض الغسل، ط: دار الفکر)

تطهير الجامة من بدن المصلي وثوبه والمكان الذي يصلي عليه واجب. هكذا في الزاهد في باب الاتجاس هذا =

[۱۱] کپڑے ناپاک رکھنا گناہ ہے یا نہیں؟

۵۵- سوال: کپڑے ناپاک رکھنا گناہ ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

نماز کے وقت کے علاوہ دوسرے وقت میں کپڑے ناپاک ہونا یا ناپاک کپڑے پہننا گناہ نہیں ہے۔^(۱) البتہ ناپاک و صاف رہنا چاہیے: کیوں کہ پاک نصف ایمان ہے۔ ”فقط، واللہ اعلم بالصواب۔“

”إذا كانت النجاسة قد امتزجت أو امتزجت إزاء النجاس من غير ارتكاب ما هو أشد حتى لو لم يمتصن من إزاء النجاسة إلا بقاء عورته للباس يغطي معها ولو أبداه للإزالة فسقط، هكذا في البحر الرائق ويعتبر ظاهر البدن حتى لو ارتكح بكحل نجس لا يجب عليه غسل عينه، كذا في السراج الوهاج۔۔۔ النجاسة إن كانت غليظة وهي أكثر من قدر الدرهم فغسلها فريضة والصلاة بها باطلة وإن كانت مقدار درهم فغسلها واجب والصلاة معها جائزة وإن كانت أقل من الدرهم فغسلها سنة وإن كانت خفيفة فإنها لا تمنع جواز الصلاة حتى تفحش، كذا في المصنوعات۔۔۔ ستر العورة شرط لصحة الصلاة إذا قدر عليه، كذا في محيط السرخسي، {الفتاوى الهندية: ۵۸/۱، الباب الثالث في شروط الصلاة، الفصل الأول في الطهارة وستر العورة، ط: دار الفكر: ۲/۴ المختار: ۴۳/۲، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ط: زكريا ديوبند}

”وقدر الدرهم وما دونه من نجس المغلظ كالدم والبول والخمر وغيره المدحاجة ويول الحمار جازت الصلاة معه وإن زاد لم تجز“۔۔۔ ”وإن كانت مخففة كيول ما يمل كل لحمة جازت الصلاة معه حتى يبلغ ربع الثوب“۔۔۔ ”وإذا أصاب الثوب من الرطوبة أو من“ أنحاء البقر أكثر من قدر الدرهم لم تجز الصلاة فيه عند أبي حنيفة وحمدة لله“، {الهداية: ۴۲/۱، كتاب الطهارة، باب الأنجاس وتطهيرها، ط: ماسر ندیم اینڈ کمپنی - دیوبند} الفتاوى الهندية: ۳۵-۳۶، كتاب الطهارة، الفصل الثاني في الأعيان النجسة، ط: دار الفكر - بيروت} (۱) الأصل في الأشياء الإباحة، {فوائد الفقه - محمد غميص الإحسان المجددي التبرکي، ط: الصدوق بلنجرز - کرمانشاه} رد المحتار على الدر المختار: ۱۰۵/۱، كتاب الطهارة، سنن المؤخر، مطلب المختار أن الأصل في الأشياء الإباحة، ط: بيروت}

قال الله تعالى: {وَيُؤَيِّتُكُمْ فِتْنَةً} [۴۶-المدثر: ۴۰] وقال الله تعالى: {وَأَنْ تَنْتَفِرُوا مِنْ أَجْلِ اللَّهِ تَنْفِرُوا} [۵-البقرة: ۶] تطهير النجاسة من بدن المصلي ولونه والمكان الذي يصلي عليه واجب، هكذا في الراعي في باب الأنجاس، {الفتاوى الهندية: ۵۸/۲، كتاب الصلاة، الباب الثالث في شروط الصلاة، الفصل الأول في الطهارة وستر العورة، ط: بيروت} الهداية: ۳۵/۲، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة التي تقدمها، ط: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت} الجوهرة الثمينة - أبو بكر بن علي بن محمد الحدادي العبادي الزبيدي، البسمي الحنفي (ج: ۸۰۰هـ)، ۳۶/۱، كتاب الصلاة، باب شروط طهارة الصلاة، ط: المطبعة الخيرية}

(۳) عن أبي مالك الأشعري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الطهور شرط الإيمان۔۔۔ الحديث (المصحيح لمسلم۔۔۔ رقم الحديث: ۲۲۳/۱، كتاب الطهارة، باب فضل الوضوء، ط: البدر - ديوبند)

عن سلمان، قال: قيل له: قد علمكم نبيكم صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراءة قال: فقال: أجل، لقد نهانا أن نستقبل القبلة لغائط، أو يول، أو أن نستنجي باليمين، أو أن نستنجي بأقل من ثلاثة أحجار، أو أن نستنجي برجيع أو بعظم.

(صحیح مسلم، ج ۳، ص ۱۳۰، حدیث نمبر: ۲۶۲۱)

باب الاستنجاء

[استنجاء کا بیان]

ہم ہذا (نہی) لکھ

باب الاستنجاء

[استنجاء کا بیان]

[۱] استنجاء میں کلوخ (ڈھیلے) کے بعد پانی استعمال نہ کرنے کا حکم

۵۵۲-سوال: ہمارے ایک دوست ہیں، جو تبلیغی جماعت سے منسلک ہیں، وہ ٹھنڈی کے زمانہ میں پیشاب کے بعد پانی کا استعمال نہیں کرتے ہیں، صرف ڈھیلے پر اکتفاء کرتے ہیں، تو کیا پانی کے ہوتے ہوئے شخص ٹھنڈی کی وجہ سے اس کا استعمال نہ کرنا اور صرف ڈھیلے پر اکتفاء کرنا درست ہے؟ ان کے دشو اور نماز کا کیا حکم ہوگا؟ جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً و مصلحاً:

اگر پیشاب، مخرج کے ارد گرد ایک درہم (تھیلی کا گہرا حصہ) کے بقدر نہ پھیلا ہو، تو ڈھیلے کے بعد پانی کا استعمال کرنا محض مستحب ہے، واجب نہیں ہے؛ لہذا اس صورت میں ان کے لیے وضو کر کے نماز پڑھنا جائز ہوگا، اس میں کوئی نقصان نہیں آئے گا۔ اور اگر پیشاب، مخرج سے بقدر درہم تجاوز کر گیا ہو تو پانی سے نجاست کو زائل کرنا واجب ہوگا، بشرطیکہ پانی کے استعمال میں کوئی عذر نہ ہو۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] استنجاء میں استبراء کی ایک تدبیر

۵۵۳-سوال: کیا استنجاء کے بعد پیشاب کے قطرات ٹپک سکتے ہیں؟ ایک شخص کو پیشاب کے

(۱) والغسل... بعده أي الحجر بلا كشف عورة... سنة، مطلقاً، به يقين، سراج، ويجب أي يغرض غسله إن جاوز المخرج نجس مانع، ويعبر القدر المانع لصلابة فيما وراء موضع الاستنجاء. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۵۱-۵۴۹، کتاب الطهارة، باب الأنجاس، فصل الاستنجاء، مزیہ، مکتبۃ اہل الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی: ۳۴، کتاب الطهارة، فصل فی الاستنجاء، ط: دار الکتب العلمیۃ- بیروت، مجمع الأنهر فی شرح مانقی الأنهر: ۹۹، کتاب الطهارة، باب الأنجاس، البحر الرائق: ۳۱۹، کتاب الطهارة، باب الأنجاس)

بعد قطرہ کھینچ کر مرض ہے، اگر وہ استنجا کے وقت کھڑا ہو کر کچھ قدم چلے، پھر شرم گاہ کو کھینچے اور نچڑے، تاویل کو اطمینان ہو جاتا ہے کہ تمام نجاست نکل چکی ہے، اس کے بعد قطرات نہیں نکلتے ہیں: سوال یہ ہے کہ اس طرح شرم گاہ کو پکڑنے اور کھینچنے میں گناہ تو نہیں ہوگا؟ رہنمائی فرما کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

پیشاب کے بعد قطرات کا ٹپکنا عام بات ہے، اس لیے ایسی تدبیر اختیار کرنا چاہیے کہ دل کو اطمینان ہو جائے کہ نجاست اپنے مخرج سے مکمل طور پر نکل جائے۔ اس طرح کا اطمینان مختلف لوگوں کو مختلف طریقے سے حاصل ہوتا ہے، کسی کو دیر تک بیٹھنے سے، کسی کو زمین پر بہر مارنے سے، کسی کو زور لگانے سے اور کسی کو چند قدم چلنے یا کھانسنے سے۔ اس طرح کے اطمینان کے بعد ہی استنجا کرے۔^(۱)

صورتِ مسئلہ میں جو تدبیر بیان کی گئی ہے، وہ بھی صحیح اور شرعاً جائز ہے، البتہ شرم گاہ کو اس طرح نہیں کھینچنا چاہیے کہ کسی قسم کا مرض پیدا ہو جائے۔

استبراء کے بعد کوئی شخص طہارت حاصل کرے، پھر پیشاب کا کوئی قطرہ ٹپک جائے، تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ البتہ بسا اوقات مرض ہو جانے سے ہر ۶-۷ منٹ میں قطرہ ٹپکتا رہتا ہے، اگر کسی کی یہ حالت ہو، اور کوئی ایک نماز مثلاً ظہر سے عصر تک اتنا وقت نہ ملے کہ پاکی کی حالت میں چار رکعت فرض نماز پڑھ سکے، تو ایسے شخص کو شریعت کی اصطلاح میں ”معدور“ کہتے ہیں اور اس کے احکام شریعت میں جدا گانہ ہیں، لیکن صورتِ مسئلہ میں مذکورہ شخص کی یہ حالت نہیں ہے، اس لیے اس کے بیان کی کوئی حاجت نہیں ہے۔^(۲)

استنجا کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ پہلے ذھیلا وغیرہ کا استعمال کرے، اس کے بعد پانی سے طہارت حاصل کرے۔ (اس طریقہ سے استنجا کرنا قطرات کے ٹپکنے کا ایک گونہ علاج بھی ہے، نیز قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے

(۱) (و یجب الاستبراء بالنسبی أو النسخ أو الوضوء) آی الاضطجاع علی شفعہ الایسر حتی یستقر قلبہ علی الخطأ العود کذا فی التفسیر (و قبل یکنفی بمسح الذکر واجتذابه ثلاث مرات) ، و الصحیح أن طابع الناس وعاداتهم مختلفة فمن فی قلبه أنه صار طاهرًا جاز له أن یستنحی لأن کل أحد أعلم بحالہ کذا فی التارخانیة۔ (دور الحکام شرح غرر الاحکام - محمد بن فرامر بن علی التفسیر بسلا - أو منلا أو المنولی - خمسہ (م: ۸۸۵ھ) : ۵۰-۴۹، کتاب الطہارة، فصل الاستنجاء، ط: ۵؛ ارجاء الکتب العربیة ۳: ۷۶ ویکتے: اعرافی الفلاح، ص: ۵، کتاب الطہارة، فصل فی الاستنجاء)

(۲) معدور اور اس کے احکام کی تفصیلی تشریح کے لیے ملاحظہ ہو باب المعدورین کا عنوان: معدور کے لیے وضو حکم۔

말

۵۵۴-سوال: موسم سرما اور موسم گرما دونوں میں استنجا کس طرح کرنا چاہیے، مفصل بیان فرمائیں۔

الجواب هامدا ومصليا:

استحباب سے مقصود انسان کا اعضاء مخصوصہ کو نجاست سے پاک کرنا ہے، جس طرح بھی پاک حاصل ہو، درست ہے۔ ہاں بانی اور خلیفہ دونوں سے استحباب کرنا سنت ہے۔ (عالمگیری: ج ۱، ص ۲۶۳، شامی: ج ۱، ص ۱۳۳) ^[۱]

١ | عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ: لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْنَا، يَعْنِي قِيَادَهُ، قَالَ: «لَنْ أَلْعَزَّ وَجَلَّ
فَدَأَى عَلَيْكُمْ فِي الظُّلُمِ خَيْرًا، أَفَلَا تَخْبِرُونِي؟» قَالَ: «يَعْنِي قَوْلُهُ: «قِيَادَهُ» جَاءَ بِمَجْنُونٍ أَنْ يَنْظُرُوا وَاللَّهُ يَحِبُّ
الْمُظْهِرِينَ» [البويع: ١٥٨] قَالَ: فَقَالُوا: «يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَنْ نَجِدَهُ مَكْنُونًا بِأَعْيُنِنَا فِي الثُّورَةِ: «الْإِسْتِجَارَةُ» بِأَعْيُنِنَا» (مُسْتَبَد)
[الإمام أحمد بن حنبل: ٢٢٨٣٣، حديث محمد بن عبد الله بن سلام: اتَّ شُعَيْبُ الْأَوْثَرِ وَطَ - عَادِلٌ فِي بَيْتِهِ، وَآخَرُونَ،
عَنْ: مُسْتَبَدَّالِ سَالَةِ الطَّبَعَةِ الْأُولَى (٢٢٨٤) - ج ٢٠٠٤ء]

(أو الأفضل) في كل زمان (الجم بين) استعمل (الماء والحجر) مرثية (قيسج) الخارج (ثم يعسل) المخرج؛ لأن الله تعالى أتى على أجل قيامها بتابعهم الأحجار الماء فكان الجمع سنة على الإطلاق في كل زمان، وهو الصحيح عليه الفتوى. (مرافي الفلاح شرح نور الإيضاح - حسن بن عمار بن علي الشيرازي) (م: ٦٩ - اهـ): ٩٩: فصل في الاستحباب وإزالة الكربة (عنه) ر: ١٢٢٣ هـ ١٢٠٣ م.

(٢) الاستنجاة: إزالة النجس عن سبيل فالأيسر من ريح وحضأة وتؤد وغسله (وهو سنة) مَكْدَة مطلقا... (ينجو حرج) سماهو عن طاهر قاعة لا قيمة لها كمدبر (منق) ، لأنه المتصور د ، فيختار الأبلغ والأشبه من التلوث. (المر المختار مع رد المحتار) ١/ ٣٣٣ - ٣٣٤ ، كتاب الطهارة ، فصل الاستنجاة ، ط: دار الكتب العلمية - بيروت ، ١٤٠١ هـ / ٢٠٢٠ م ، كتاب الطهارة ، الباب السابع ، الفصل الثالث في الاستنجاة ، ط: بيروت

الاستنجاء^١ "لأن النبي عليه الصلاة والسلام وأظاب عليه" ويحوز فيه الحجر وما قام مقامه بمسحة حتى يبقية"
لأن المقصود هو الالتفات ليعتبر ما هو المصنوع. (الهدي في شرح بداية المبتدي- علي بن أبي بكر بن عبد الحليل
الفرغاني المرقاني، أبو الحسن برهان الدين (م: ٥٩٣هـ): ٣٨١، باب الألتنجاس وتطهيره، فصل في
الاستنجاء: ت: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي- بيروت)

(والتفضل) في كل زمان (الجمع بين استعمال الماء والحجر) مرتباً (فيصح) الخارج (تم يفسل) الصخر؛
 والله تعالى أنشئ على أهل عاد بآثارهم الأحجار الماء فكان الجمع سنة على الإطلاق في كل زمان. وهو التصحيح،
 وعليه الفتوى. (مرآة الفلاح شرح نور الإيضاح - حسن بن عمار بن علي الشيرازي (م: ٦٩٠هـ - ١٩٠٩هـ) فصل في
 الاستحباب وأما كتاب أخرجه في سنة ١٢٢٣هـ (١٨٠٧م) ٤٠٠٠هـ)

قرآن مجید میں اللہ رب العزت فرماتے ہیں: (فِيهِ رَجَالٌ مُّجْتَبَوْنَ أَنْ يَنْظُرُوا وَأَنَّ اللَّهَ يَخَيَّرُ الْمُنَظَّرِينَ) ^[۱]

جب یہ آیت نازل ہوئی، تو رسول اللہ ﷺ مسجد قبا کے گرد و بستہ والے صحابہ کے پاس گئے اور پوچھا: تم کس طرح پاکی حاصل کرتے ہو؟ اللہ نے تمہاری تعریف کی ہے، تو انہوں نے بتایا کہ ہم ڈھیلے اور پانی دونوں کا استعمال کرتے ہیں۔ (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ شریف) ^[۲]

استنجا، بالا حجار میں تین ڈھیلے کا استعمال مستحب ہے۔ ^[۳] یہ تپ ہے، جب کہ ناپاکی معتد سے تباہ و نہ کرے، ورنہ پانی سے دھونا فرض ہوگا۔ (عالمگیری ص ۳۰) ^[۴]

طریقہ: گرمی کے موسم میں یہ ہے کہ پہلے ڈھیلے کو پیچھے سے آگے، دوسرے کو آگے سے پیچھے اور تیسرے کو پیچھے سے آگے کی جانب استعمال کرے، تاکہ صفائی مکمل اور صحیح طور پر ہو جائے۔ جوں کہ مردوں کے خیمے گرمی میں لٹکتے رہتے ہیں، اس لیے آگے سے پیچھے لے جائے کہ نجاست خیموں پر نہ لگ جائے۔

۱۰۸-۹۱۱-التوبة: ۱۰۸

[۲] [عن أبي هريرة، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: "نزلت هذه الآية في أهل قباء: [فيه رجال يحجون أن ينظروا]"] قال: كانوا يستنجون بالماء، فنزلت فيهم هذه الآية. (سنن أبي داؤد: ۷، رقم الحديث: ۳۳، كتاب الطهارة: باب في الاستنجا بالماء، ط: مختار ابن كعبين - ديوبند: ۱۳۱/۲، سنن الترمذی: ۱۳۱/۲، رقم الحديث: ۳۱۰۰، أبواب تفسير القرآن: باب: ومن سورة التوبة، ط: فيصل - ديوبند: ۲۸، سنن ابن ماجہ: ۲۹، رقم الحديث: ۳۵۷، كتاب الطهارة ومنتها، باب الاستنجا بالماء، ط: الشرفي، مكيه)

عن عرويم بن ساعدة الأنصاري، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - أتاهم في مسجد قباء فقال: [إن الله عز وجل قد أحسن إليكم الدنيا في الطهور في قصة مسجدكم فهاهو الطهور الذي تطهرون به] قالوا: يا رسول الله ما نعلم شيئاً إلا أنه كان لنا جيران من اليهود فكانوا يغسلون أديارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا. (المعجم الكبير - سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (م: ۶۰-۳۳۷)، ۱۳۰/۱، رقم الحديث: ۳۳۹، باب العين، من اسمه عرويم، ت: حمدي بن عبد المجيد السلفي، ط: مكتبة ابن تيمية - القاهرة)

(۳) (وليس العدد) ثلاثاً (يمسكون فيه) بل مستحب. (الدر المختار) قال ابن عابدين: (قوله: بل مستحب) أشار إلى أن الأمر أدنى السنة المؤكدة لأصلها، كما ورد من الأمر بالاستنجا بثلاثة أحجار، ولو قل إن الأمر للوجوب كما قال الإمام الشافعي، لأن قوله - عليه الصلاة والسلام - من استجمر فليوتر، فمن فعل فحسن، ومن لا فلا حرج، دليل على عدم الوجوب. - فحمل الأمر على الاستنجا بترقيقا، وتمام الكلام في الحلية وشرح في الهداية للعيني. (رد المختار على الدر المختار: ۱/ ۲۳، فصل في الاستنجا، ط: بيروت)

خواتین کے لیے ہر دو موسم میں آگے سے پیچھے بیٹھنا چاہیے، تاکہ نجاست شرم گاہ کو نہ لگ جائے۔ (عالم گیری: ۳۰/۱، ۳۰/۲، ۳۱/۱، ۳۱/۲، شرح وقایہ: ۱۳۳/۱)^(۱)

استنجائیں بائیں ہاتھ سے کرے، بائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (رد المحتار: ۱۱/۳۱۵)^(۲)
قطب، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) رقم الاستنجاء، بالاحجار إنما يجوز إذا اقتضت الحاجة على موضع الحدث فاما إذا تعدت موضعها بأن جاوز الشرج اجتمعوا على أن ما جاوز موضع الشرج من النجاسة إذا كانت أكثر من قدر الدرهم يغتر من غسلها بالماء، ولا يكفيها الزالة بالأحجار. (الفتاوى الهندية: ۳۸/۱، كتاب الطهارة، الباب السابع، الفصل الثالث في الاستنجاء، ط: بيروت، الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۸/۱، فصل في الاستنجاء، ط: بيروت)

(۲) وصفة الاستنجاء بالأحجار أن يجلس معتمداً على يساره مسحاً فاعن القبلة والريح والشمس والقمر ومعه ثلاثة أحجار يدير بالأول ويقبل بالثاني ويدير بالثالث، قال أبو جعفر: هذا في الصيف، أما في الشتاء فيقبل بالأول ويدير بالثاني ويقبل بالثالث، والعراة تفعل في جميع الأوقات مثل ما يفعل الرجل في الشتاء، ثم اتفق المتأخرون على سقوط اعتبار ما بقي من النجاسة بعد الاستنجاء بالحجر في حق العرق حتى إذا أصابه العرق من المقعدة لا يتنجس. (الفتاوى الهندية: ۳۸/۱، كتاب الطهارة، الباب السابع، الفصل الثالث في الاستنجاء، ط: بيروت)

مزید کہئے: رد المحتار: ۳۳۷/۱، فصل في الاستنجاء، ط: بيروت، بشرح الوقایہ: ۱۳۳/۱، فبقیل کتاب الصلاة)

[۲] عن سلمان، قال: قيل له: قد علمكم نبيكم صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراءة قال: فقال: أجل، لقد نهانا أن نستهين القبلة لعائط، أو بول، أو أن نستنجي باليمين، أو أن نستنجي بأقل من ثلاثة أحجار، أو أن نستنجي بجمع أو بعظم. (الصحیح لمسلم: ۳۰/۱، رقم الحديث: ۵۷۲- (۲۶۲) باب الاستطابة، كتاب الطهارة، ط: مختار ابن كعبني - ديوبند: لا من أي داؤد: ۳۰/۱، رقم الحديث: ۷، كتاب الطهارة، باب كراهية استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، ط: مختار ابن كعبني - ديوبند: سنن الترمذي: ۱۰/۱، رقم الحديث: ۱۶، كتاب الطهارة، باب الاستنجاء بالحجارة، ط: فيصل - ديوبند)

(وکرہ) تحریماً (بعضو وعلوم وروت)، ...، ویمین) ولا غدر بيسراه. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۹/۱- ۳۴۰/۱، فصل في الاستنجاء، ط: بيروت)

۴۰ - ذکر نماز: ۱۰۰۴

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴿۴۰﴾

باب المواقیت

[اوقاتِ نماز]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب المواقیت

[اوقات نماز]

[۱] فجر کی نماز کے لیے مستحب وقت

۵۵۵-سوال: فجر کی نماز ادا کرنے کے لیے کون سا وقت بہتر ہے؟ آج کل لوگ فجر کی نماز اندھیرے ہی میں پڑھ لیتے ہیں تو خفی مسلک کے مطابق اس نماز میں کوئی حرج لاحق ہوگا یا نہیں؟ جب کہ حدیث پاک سے تو یہ ثابت ہے کہ فجر کی نماز کے لیے امام صاحب اندھیرے میں کھڑے ہوں اور اچالے میں ختم کریں، مذکورہ صورت میں اس پر عمل نہیں ہوتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خفی مسلک کے مطابق اچالا ہو جانے کے بعد فجر کی نماز ایسے وقت میں پڑھنا مستحب ہے، کہ اگر کسی وجہ سے نماز میں فساد آئے، تو دوبارہ قراءت مستحب کے ساتھ لوٹنا ممکن ہو۔^(۱) اگر وقت ہو جائے کے بعد

(۱) عن رافع بن خدیج، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: أسفر وأب الفجر، فإنه أعظم للأجر. (سنن الترمذی: ۱۰۰۸، رقم الحديث: ۱۵۳۰، أبواب الصلاة، باب ما جاء في الإسفار بالفجر، ط: فيصل بيبي كيشنر - ديوبند) المجتبی من السنن = السنن الصغرى للنسائی - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب، الخزاز، النسائی (ج: ۳، ص: ۲۷۴، رقم الحديث: ۵۳۸، كتاب المواقیت، الإسفار، ط: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

یستحب تأخیر الفجر ولا یؤخرها ینحیث یقع الشك فی طلوع الشمس ین یسفر بها، ینحیث لو ظهر فساد عیالہ یمکنه أن یعدھا فی الوقت بقراءه مستحبه، کذا فی التبیین، وهذا فی الأزمه کلها إلا صبحه یوم النحر للعلاج بالمرءة فلان هناك الغلیس الفضل، هكذا فی المحيط، (الفتاویٰ الہندیہ: ۵۱۶/۱-۵۲، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، الفصل الثاني فی بیان فضیلة الأوقات، ط: دار الفکر)

اندھیرے ہی میں نماز پڑھ لی ہے، تب بھی نماز ہو جائے گی؛ البتہ اس وقت پڑھنا خلافِ اولیٰ ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] ظہر سے پہلے مکروہ وقت کی تعیین

۵۵۶-سوال: ایک پاکستانی شخص سے مسجد میں ملاقات ہوئی، اس کا کہنا ہے کہ زوال سے آدھا گھنٹہ پہلے اور زوال کے پندرہ منٹ کے بعد نماز پڑھنی جا سکتی ہے، تو اس سلسلہ میں جانتا ہے کہ زوال سے کتنی دیر پہلے نماز پڑھنا ممنوع ہے؟ اور بعد زوال کتنی دیر کے بعد نماز پڑھ سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نصف النہار کے وقت سورج کے ڈھلنے ہی فوراً ظہر کی نماز کا وقت شروع ہو جاتا ہے؛ لہذا زوال کے بعد ظہر کی نماز پڑھنا جائز ہے۔^(۲)

فقہاء کرام رحمہم اللہ کی صراحت کے مطابق اس وقت نماز پڑھنا ممنوع ہے، جب کہ ”آفتاب“ آسمان کے درمیان میں آ جائے۔ (یعنی سر کے اوپر، بالکل برابر میں آ جائے) شریعت کی اصطلاح میں اس کو ”استواءِ خمس“ کہتے ہیں، استواءِ خمس کا وقت مشکل سے ڈیڑھ دو منٹ کا ہوتا ہے؛ لیکن اس کا مشاہدہ دشوار ہے، اس لیے اس وقت میں (اس کے آگے پیچھے وقت ملا کر کل) پندرہ تیس منٹ تک نماز نہیں پڑھنی چاہیے،

(۱) وقت الفجر من الصبح الصادق وحر البياض المنتشر في الأفق إلى طلوع الشمس. (فتاویٰ الهندیہ: ۵۱/۱)۔

کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، الفصل الأول فی أوقات الصلاة: ط: دار الفکر

(۲) (وکوہ) تحریماء... (صلاة) مطلقاً... (مع شروق... واستواء)۔ (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله: واستواء) التعبير به أولى من التعبير بوقت الزوال؛ لأن وقت الزوال لا نكروه فيه الصلاة إجماعاً، بحر عن التحلية: أي لأنه يدخل به وقت الظهور كما مر. وفي شرح النقاية للبرجندی: وقد وقع في عبارات الفقهاء أن الوقت المكروه وهو عند انتصاف النهار إلى أن تزول الشمس. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۷۰-۳۷۱)

۳۷۱، کتاب الصلاة، مطلب يشترط العلم بدخول الوقت، ط: بیروت

اول وقت الظهور، فحين تزول الشمس بلا خلاف، لما روي عن أبي هريرة -رضي الله عنه- عن النبي -صلى الله عليه وسلم- أنه قال: «أول وقت الظهور حين تزول الشمس». (بدائع الصنائع: ۱۲۲/۱)، کتاب الصلاة، فصل شرائط أركان الصلاة، بيان وقت الفجر والظهور، ط: دار الكتب العلمية - بيروت

کہ اسی میں احتیاط ہے۔^(۱) فقیر اللہ اعلم بالصواب۔

[۳] فجر کی نماز تنہا پڑھنے کے بعد دوسری جماعت میں شرکت

۵۵۷-سوال: ایک مسجد میں مقتدیوں کی تعداد بہت کم رہتی ہے، ایک مرتبہ فجر کی نماز میں اتفاق یہ ہوا کہ صرف ایک ہی مقتدی وقت پر حاضر ہوا، تو اس نے یہ کچھ کرتے ہوئے نماز پڑھ لی کہ اب کوئی نہیں آئے گا، پھر دو مقتدی آئے، اب ان کو دو مقتدی ہونے کی حالت میں جماعت قائم کرنے کی ترتیب معلوم

(۱) عقبۃ بن عامر الجہنی، یقول: ثلاث ساعات كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ينيانان نصلي فيهين، أو أن فقير فيهين موافقاً: «حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس، وحين تنيل الشمس للغروب حتى تغرب». (الصحيح لمسلم: ۴۷۱، رقم الحديث: ۲۹۳- (۸۳۲)، كتاب فضائل القرآن وما يتعلق به، باب الأوقات التي ينبغي عن الصلاة فيها، قبل كتاب الجمعة، ط: مختار ابن كميبي - ديوبند: ۳۵۵-۳۵۴، رقم الحديث: ۳۹۳، كتاب الجنائز، باب الدفن عند طلوع الشمس وعند غروبها، ط: مختار ابن كميبي - ديوبند: ۳۵۳-۳۵۲، رقم الحديث: ۲۰۰، باب الجنائز، باب ما جاء في كراهية الصلاة على الجنازة عند طلوع الشمس وعند غروبها، ط: فيصل - ديوبند) — قال محمد فزاد عبد الباقي: (حين يقوم قائم الظهيرة) الظهيرة محل اسواء الشمس ومعاها حين لا يبقى للقائم في الظهيرة ط: في المشرق ولا في المغرب. (الصحيح لمسلم مع شرح محمد فزاد عبد الباقي: ۵۶۸، باب الأوقات التي ينبغي عن الصلاة فيها، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

وفي شرح النقاية للبرجندي: وقد وقع في عبارات الفقهاء أن الوقت المكروه هو عند انقضاء النهار إلى أن تزول الشمس، ولا يخفى أن زوال الشمس إنما هو عقيب انقضاء النهار بالأفضل، وفي هذا القدر من الزمان لا يمكن أداء صلاة فيه، فلعل أنه لا تجوز الصلاة بحيث يقع جزء منها في هذا الزمان، أو المراد بالنهار هو النهار الشرعي وهو من أول طلوع الصبح إلى غروب الشمس، وعلى هذا يكون نصف النهار قبل الزوال بزمن معتد به، اهـ. إسماعيل ونوح وحموي. — القية: واختلف في وقت الكراهة عند الزوال، فقبل من نصف النهار إلى الزوال لرواية أبي سعيد عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس. قال وكن الدين الصباغي: وما أحسن هذا! لأن النهي عن الصلاة فيه يعيد تصور جافيه اهـ وعزا في القصة التي بان المراد انقضاء النهار العربي إلى أئمة ما رواه النهي، وإن المراد انقضاء النهار الشرعي وهو الضحوة الكبرى إلى الزوال إلى أئمة خوارجهم. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۷۱، كتاب الصلاة، مطلب بشرط العلم بدخول الوقت، ط: بيروت: الفتاوى الهندية: ۵۳، كتاب الصلاة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تجوز فيها الصلاة وتكره فيها، ط: دار الفكر - بيروت)

نہیں تھی، اس لیے وہ شخص جو پہلے فرض نماز پڑھ چکا تھا، وہ بھی ان کے ساتھ جماعت میں شامل ہو گیا، تو یہ شخص جو اپنی فرض نماز تہی پڑھ چکا ہے، اب جماعت میں شامل ہونے کی وجہ سے گناہ ہو گا یا اسے نفل نماز کا ثواب ملے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہج کی نماز کے بعد نفل نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے؛ لہذا صورت مذکورہ میں پہلے نماز سے فارغ ہونے والے شخص کا جماعت میں شامل ہونا درست نہیں، اسے نفل کا ثواب نہیں ملے گا، البتہ ان دو رکعت کی بعد میں قضا کر لے، تو نفل کا ثواب ملے گا۔ (رد المحتار: ۱/۳۷۳) الخط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] وقت زوال کی تحدید اور اس میں نماز کا حکم

۵۵۸- سوال: زوال سے کتنا وقت پہلے اور بعد میں نماز پڑھنا درست ہے؟ یعنی کتنی دیر پہلے نماز پڑھنی چاہیے اور کتنی دیر بعد نماز شروع کرنی چاہیے؟ مینو اتو جزوا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زوال کے بعد نفل، سنت، ادا، قضا جو بھی نماز پڑھے، جائز ہے: لأن وقت الزوال لا تکرہ فیہ الصلاة إجماعاً. (شامی: ۱/۳۴۳)^۱
اور زوال سے پہلے جو وقت ہوتا ہے، جسے علماء نے: 'استواء شمس'، 'صف البہار شرعی' اور 'الغصوة

(۱) واعلم ان الأوقات المکروهة نوعان: الأول البشروی والآخر غروب الغروب. والثانی ما بین الفجر والشمس وما بین صلاة العصر إلى الاضطرار.

فانواع الأول لا یعتقد فیہ شیء من الصلوات التي ذکرناها إذا شرع بها فیہ، وتبطل إن طرأ علیہا الاضطرار جنازة حضر فیہا... والثانی یعتقد فیہ جميع الصلوات التي ذکرناها من غیر کراهة، إلا النفل والواجب لغيره فإنه یعتقد مع الکراهة، لیجب القطع والقضاء فی وقت غیر مکروه مع بعض تغییر. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۳۷۳، کتاب الصلاة، مطلب یشرط العلم بدخول الوقت، ط: دار الفکر - بیروت) بدائع الصنائع: ۱/۳۴۹، کتاب الصلاة، بیان وقت المکروه، ط: زکریا - دیوبند، الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۵۳، الباب الأول فی موافقة الصلاة وما یصل بہا، الفصل الثالث فی الأوقات التي لا تجوز فیہا الصلاة، ط: زکریا - دیوبند [۲] رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۳۷۱، کتاب الصلاة، مطلب یشرط العلم بدخول الوقت، ط: بیروت.

الکبریٰ کے نام سے بیان کیا ہے، اس وقت کوئی بھی نماز پڑھنا جائز نہیں، یہ وقت زوال سے پہلے دو تین منٹ تک رہتا ہے، لیکن اس کا مشاہدہ دشوار ہے؛ اس لیے آگے پیچھے کل ملا کر ۱۰-۱۵ منٹ تک نماز نہیں پڑھنی چاہیے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] زوال کے بعد وقت مکروہ کب تک ہے؟ اور کتنی دیر بعد اذان دے سکتے ہیں؟

۵۵۹-سوال: زوال کے بعد وقت مکروہ کتنے منٹ تک رہتا ہے؟ اور اذان کتنے منٹ بعد دے سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

وقت مکروہ استواء کا وقت ہے، یعنی آفتاب بالکل سر پر آ جائے، یہ وقت بہت قلیل ہوتا ہے، کیوں کہ آفتاب کی رفتار بہت تیز ہوتی ہے؛ اس لیے اس کا مشاہدہ دشوار ہے؛ لہذا احتیاط اس میں ہے کہ استواء کے وقت کے بعد کم از کم دس پندرہ منٹ تک تاخیر کرے۔

زوال کے معنی آفتاب: ہٹنے کے ہیں، جب مشرق کی جانب سے چڑھتا ہوا سورج بالکل سر پر آنے کے بعد ڈھلنے لگے، تو اس وقت کو زوال کہتے ہیں، یعنی ظہر کے وقت کی ابتدا، اس لیے زوال سے مطلقاً بھی نماز جائز ہو جاتی ہے، اس وقت نماز ظہر کے لیے اذان کے انتظار کی ضرورت نہیں رہتی، اس لیے تقویم میں اگر زوال کا وقت لکھا ہے، تو یہ نماز کے جائز ہونے کا وقت ہے، پھر بھی چوں کہ زوال محسوس چیزوں میں سے نہیں ہے؛ اس لیے احتیاطاً پانچ دس منٹ تاخیر سے اذان دی جائے، تو بہتر ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] جمعہ کے دن زوال کے وقت کا حکم

۵۶۰-سوال: بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ روز جمعہ کے علاوہ، ہر دن کے لیے ایک وقت زوال

ہے، صرف جمعہ کے دن کوئی وقت زوال کا نہیں ہوتا تو کیا یہ صحیح ہے؟ نیز زوال کا وقت کب تک رہتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جمعہ کے دن استواء ظہر کے وقت سنن و توافل پڑھنے کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے۔^(۳)

(۲-۱) سنن الترمذی و ترمذی کے لیے ملاحظہ فرمائیں عنوان: ظہر سے پہلے مکروہ وقت کی تعیین۔

(۳) تفصیل کے لیے دیکھیے: الموسوعة الفقهية الكويتية: ۷/۱۸۰، حرف الألف، أوقات الصلاة، أوقات الكراهة.

صادر عن: وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - الكويت.

مسلک حنفی کے مطابق طلوع شمس، غروب شمس اور استواء شمس کے تینوں اوقات میں علی الاطلاق کوئی نماز جائز نہیں، لکن کچھ مدامدینہ منورہ میں بھی یہی حکم ہے، اور جمعہ کے دن بھی یہی حکم ہے۔^(۱)

زوال کا مطلب یہ ہے کہ سورج سر کی جانب سے مغرب کی سمت میں ڈھلنا شروع ہو، اس کے بعد ظہر اور جمعہ کی نماز کا وقت شروع ہوتا ہے، اب کوئی بھی صحت و قفل نماز پڑھی جا سکتی ہے، ہمارے علاقے کی چھٹی ہوئی تقویم (جنوری، اوقات نماز کے کیلنڈر) کے اعتبار سے زوال (یعنی ظہر کے وقت) سے دس منٹ پہلے کوئی بھی نماز نہیں پڑھنی چاہیے، کراچی میں احتیاط ہے۔^(۲) فقط، والله اعلم بالصواب۔

[۷] مکروہ اوقات میں نماز پڑھنا جائز نہیں

۵۶۱۔ سوال: کسی کتاب میں پڑھا ہے کہ جمعہ کے دن زوال کے وقت بھی نماز ممنوع نہیں ہے، اس لیے کہ اس دن جہنم بھڑکائی نہیں جاتی ہے، ایسا مسئلہ ایک اہل حدیث کی کتاب کے مطالعہ کے

(۱) اما الذي يكره السطوع فيها لمعنى يرجع إلى الوقت فثلاثة أوقات: أحدها ما بعد طلوع الشمس إلى أن ترتفع وتبيض، والثاني عند استواء الشمس إلى أن تزول، والثالث عند تغير الشمس وهو أحمر دها، وأصفر أروها إلى أن تغرب. ففي هذه الأوقات الثلاثة يكره كل طلوع في جميع الأوقات يوم الجمعة وغيره، وفي جميع الأماكن بمكة وغيرها، وسواء كان تلو غامداً لا سبب له، أو تلو عاله سبب كركعتي الطلوع وكعتي تحية المسجد ونحوهما. وروى عن أبي يوسف أنه لا بأس بالطلوع وقت الزوال يوم الجمعة، وقال: الشافعي لا بأس بالطلوع في هذه الأوقات بمكة. (بدائع الصنائع: ۲۹۵-۲۹۶، كتاب الصلاة، فصل بيان ما يكره من الطلوع، ط: دار الكتب العلمية)

(۲) أول وقت الظهور، فحين تزول الشمس بلا خلاف، لما روي عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: «أول وقت الظهور حين تزول الشمس». (بدائع الصنائع: ۱۲۳، كتاب الصلاة، فصل شرائط أن كان الصلاة، بيان وقت الفجر والظهور، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

والزوال ظهور زيادة الظل لكل شخص في جانب المشرق، كذا في الكافي، وطريق معرفة زوال الشمس وفي الزوال أن تغرب خشية مسوية في أرض مسوية، فما زاد الظل في الانقراض، فالشمس في حد الانقراض، وإذا أخذ الظل في الانقراض علم أن الشمس قد زالت، فاجعل على رأس الظل علامة، فمن موضع العلامة إلى الخشبة يكون في الزوال، فإذا زاد على ذلك، وصارت الزيادة على ظل أصل العود سوى في الزوال، يخرج وقت الظهور، عند أبي حنيفة - رحمه الله - كذا في فتاوى قاضي خان وهذا الطريق هو الصحيح، هكذا في الظهيرية. (الفتاوى الهندية: ۵۱، كتاب الصلاة، الباب الأول في مواقيت الصلاة وما يتصل بها، الفصل الأول في أوقات الصلاة، ط: دار الفکر) نوٹ: جمعہ کے دن بھی زوال کا وقت ہوتا ہے، البتہ بعض فقہاء مثلاً امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ جمعہ کے دن زوال کے وقت نفل نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے، زور ہی عن ابی یوسف، انہ لا بأس بالطلوع وقت الزوال يوم الجمعة. (جرائد: ۲۹۲)

دوران نظر سے گزر رہے، تو خفی مسلک کا اس بارے میں کیا قول ہے؟ بیوقوف تو ہوا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خشیعہ کے نزدیک تین وقت میں کسی طرح کی نماز پڑھنا جائز نہیں ہے، خواہ وہ فرض نماز ہو یا واجب یا نفل، وہ تین وقت یہ ہیں: (۱) طلوع آفتاب کے وقت (۲) غروب آفتاب کے وقت (۳) استواء شمس کے وقت۔ البتہ غروب آفتاب کے وقت اس دن کی عصر کی نماز پڑھ سکتے ہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] طلوع آفتاب کے بعد وقت مکروہ کی تحدید

۵۶۲-سوال: سورج طلوع ہونے کے بعد سے کب تک کا وقت مکروہ ہے، نیز سورج طلوع ہونے سے کتنے منٹ پہلے تک نماز پڑھنا مکروہ ہے اور سورج طلوع ہونے کے کتنے منٹ کے بعد نماز پڑھ سکتے ہیں؟ بعض جگہوں پر دس منٹ بتاتے ہیں اور بعض جگہوں پر تیس منٹ، آپ تلی بخش جواب عنایت فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تقریب میں انداز سے اور تحقیق کے مطابق وقت لکھا جاتا ہے، پندرہ تیس منٹ کا وقفہ مکروہ دیا جائے، یعنی پندرہ منٹ وقفہ رکھنا ضروری ہے اور تیس منٹ کا وقفہ احتیاطاً ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۹] وہ اوقات، جن میں قضا نماز پڑھنا ممنوع ہے

۵۶۳-سوال: کن اوقات میں قضا نماز پڑھنا ممنوع ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(۱) فرض، واجب، نفل، سنت خواہ ادا ہو کہ قضا، تجدید، تلاوت اور سجدہ، غلغلہ، کوئی بھی نماز ہو، تین اوقات میں پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، چار نہیں: (۱) طلوع آفتاب کے وقت تقریباً پندرہ منٹ۔ (۲) زوال آفتاب کے (۱) تقدم تفصیله وتخریجه تحت عنوان: "جد کے دن زوال کے وقت کا حکم"۔

(۲) أما الذي يكره الطلوع فيها لمعنى يرجع الى الوقت، ففلا تارة أوقات: أحدها ما بعد طلوع الشمس إلى أن ترتفع وتبيض، (بدائع الصنائع: ۱/ ۳۹۵، فصل بيان ما يكره من الطلوع، ط: دار الكتب العلمية)

مذکورہ عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ جب تک سورج بلند اور سفید نہ ہو جائے، اس وقت تک نماز پڑھنا مکروہ ہے، اور عام طور پر مشاہدہ ہے کہ اس میں تقریباً ۲۰ منٹ لگ جاتے ہیں۔

وقت تقریباً دس پندرہ منٹ، اسی طرح (۳) غروب آفتاب کے وقت۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] وہ اوقات جن میں نفل نماز پڑھنا ممنوع ہے

گذاشتہ بہ

۵۶۴-سوال: نفل نماز کون کون سے وقت میں پڑھنا منع ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

(۲) مذکورہ تینوں اوقات (سورج نکلنے کے وقت، استواء خمس کے وقت، سورج کے غروب ہونے کے وقت) میں کوئی بھی نفل نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، ان کے علاوہ صحیح صادق کے بعد فجر کی دو رکعت سنت کے علاوہ دوسری کوئی بھی نفل نماز پڑھنا مکروہ ہے، نیز عصر کی فرض نماز کے بعد مغرب کی اذان کے بعد تین رکعت فرض سے پہلے، خطبہ کے خطبہ دینے کے لیے اپنی جگہ سے نکلنے کے وقت، خواہ جبکہ خطبہ ہو یا عیدین کا یا حج کا یا نکاح کا عید کی نماز سے پہلے یا بعد میں عید گاہ میں کوئی بھی نفل نماز پڑھنا مکروہ ہے، ہاں عید کی نماز کے بعد گھر آ کر کوئی بھی نفل نماز پڑھنا جائز ہے، نفل پڑھنے کی مدت میں اگر فرض کا وقت نکل جانے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں بھی نفل پڑھنا مکروہ ہے، نیز جس وقت فرض نماز کے لیے اقامت کہی جاتی ہو، اس وقت بھی نفل پڑھنا مکروہ ہے، پیشاب یا خاں کی شدید حاجت کے باوجود ان کو باکر نفل ملے کہ کوئی بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے، کھانا حاضر ہوا، رشیدیہ کوک کا تقاضہ ہو، اس وقت بھی کوئی نفل نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (خطاوی: ۱۰۳، شامی: ۱/۳۴۳)^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن غيبة بن عامر الجعفي قال: "ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينها أن نعلي فيهن، أو نفر فيهن مونا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، وحين تضيق الشمس للغروب حتى تغرب" (مسند الترمذي: ۱/۲۰۰، رقم الحديث: ۱۰۳۰، كتاب الجنائز، باب ما جاء في كراهية الصلاة على الجنائز، ط: البدر - ديوبند)

(وکرہ) تحریماً... (صلاة) مطلقاً (ولو) قضاء أو واجبة أو نفلاً أو (على جنازة وسجدة تلاوة وسهر)... مع شروق... (واستواء)... (وغروب، إلا عصر يومه)... (الذر المختار مع رد المختار: ۱/۳۷۲-۳، کتاب الصلاة، ط: دار الفکر)

(۳) (وکرہ) تحریماً... (صلاة) مطلقاً (ولو) قضاء أو واجبة أو نفلاً أو (على جنازة وسجدة تلاوة وسهر)... مع شروق... (واستواء)... (وغروب، إلا عصر يومه) فلا یکره فعله لادانته كما وجب بخلاف الفجر... (وکذا) =

[۱۱] عصر کی نماز سے قبل نوافل کا حکم

۵۶۵-سوال: عصر کا وقت شروع ہوتے ہی اذان کے بعد نفل نماز، یا تحیہ المسجد یا تحیہ البیت پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ بیوقوف جواب۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

عصر کے وقت میں عصر کی فرض نماز سے قبل جتنی نوافل پڑھنا چاہیں، پڑھ سکتے ہیں، فرض عصر کے بعد نوافل پڑھنا مکروہ ہے، البتہ فرض نماز، چٹاڑہ کی نماز، اسی طرح سجدہ تلاوت وغیرہ آفتاب کے رُودنے سے پہلے تک جائز ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

=الحکم میں کراہت نفل و واجب لغیرہ لاطر من و واجب لعینہ (بعد طلوع فجر سو سنتہ) لشغل الوقت بہ تنقید۔
حسبہ لو توی تطلع عا کان سنة الفجر بلا تعین (وفیل) صلاة (مغرب) لکراہۃ تأخیرہ الا بسمیرا (وعند خرو وج
إمام) من الحجۃ أو قیامہ للضعف ان لم یکن له حجۃ (لخطیۃ) ما وسیجیء، أنها عشر (إلی تمام صلاتہ)۔۔۔
لحدیث الصحیحین وغیرہما «إذا قلت لصاحبک انصت والإمام یخطب فقد لغوت» «إذا لبی عن الأمر
بالمعروف وهو فرض فما ظلت بالنفل؟ وهذا قول الجمهور من أهل العلم۔۔۔ (و کذا یکرہ عند طلوع عند إقامة صلاة
مکتوبہ)۔۔۔ أطلقنا مع أنه لیدها فی الخائفة والخاصة، وأقره فی الفتح وغیرہ من البشرایوم الجمعة۔۔۔ وقال:
وأما فی غیر الجمعة فلا یکرہ بمجرده الأخذ بالإقامة ما لم یشرع الإمام فی الصلاة ویعلم أنه یدر کذا فی الركعة
الأولی۔۔۔ (إلا سنة فجر ان لم یخف فوت جماعتها)۔۔۔ و کذا یکرہ غیر المکتوبہ عند ضیق الوقت (وفیل صلاة
العیدین مطلقاً، وبعدہا بمسجد لا بیوت) فی الأصح۔۔۔ (وعند مدافعة الأخفین) أو أحدهما أو المریح (ووقت
حضور طعام تأقت نفسه الیہ، و) کذا کل (ما یشتغل باله عن أفعالها ویغل بخشوعها) کانتا ما کان۔ (المر المختار مع
رد المحتار: ۳/۴۵۸-۳۷۸، کتاب الصلاة، مطلب یشرط العلم بدخول الوقت، ط: دار الفکر، ۱۳۷۵ھ)
الصنائع: ۳/۱۵-۱۹، کتاب الصلاة، الأوقات التي یکرہ فیها التطوع، ط: مکتبہ ذکریا- دیوبند

[۱] (و کرہ نفل) قصدنا لو تحیۃ مسجد (و کل ما کان واجباً) لا لعینہ بل (لغیرہ) وهو ما یوقوف وجوبه علی فعله
(کمنذور، و کرکعتی طواف) وسجدتی سیم (والذی شرع فیہ) فی وقت مستحب أو مکروہ (ثم الفساد) لو سئ
الفجر (بعد صلاة فجر) صلاة (عصر)، [الدر المختار: ۳/۴۵۸، ۳۷۵]

قال ابن عابدین: (قوله: بعد صلاة فجر وعصر) متعلق بقوله: کر دای و کر نفل (ثم بعد صلاة فجر وعصر: أي إلى ما
قبل الطلوع والغیر بقربیة قوله السابق لا یعقد الفرض (ثم) ولذا قال الریلعی: هذا المراد بما بعد العصر قبل تغیر
الشمس، وأما بعده فلا یجوز فیہ القضاء أيضاً وإن کان قبل أن یصلی العصر۔ (رد المحتار عنی الدر المختار:
۳/۴۵۸، کتاب الصلاة، مطلب یشرط العلم بدخول الوقت، ط: دار الفکر- بیروت)

[۱۲] عصر کی نماز کے وقت عصر کی ادائیگی سے پہلے ظہر کی قضا کرنا

۵۶۶- سوال: اگر عذر کی وجہ سے کسی شخص کی ظہر قضا ہوگئی، اور عصر کی اذان کے دوران وہ مسجد میں پہنچا تو کیا وہ عصر کی ادائیگی سے قبل ظہر کی قضا نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

عصر کی اذان کے دوران عصر کی ادائیگی سے قبل ظہر کی قضا پڑھنا جائز ہے، بشرطیکہ یہ شخص صاحب ترتیب نہ ہو۔ اگر صاحب ترتیب ہے، تو عصر کی ادائیگی سے قبل ظہر کی قضا کرنا واجب ہے، بشرطیکہ عصر کا مکروہ وقت داخل نہ ہو جائے، اور وہ سورج کے پیلہ ہونا اور اس کی روشنی میں ظہر کا پیدا ہونا جائے۔

یعنی جب سورج پیلہ ہو جائے، اور عصر کا وقت مکروہ داخل ہو جائے، تو اب ظہر کی قضا کرنا مکروہ تحریمی ہے، اب صرف عصر کی نماز ہی پڑھ سکتا ہے، صاحب ترتیب سے اس صورت میں ترتیب ساقط ہو جائے گی۔ (شامی) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] (وقضاء الغرض والواجب والسفوف من واجب وسنة) لف ونشر مرتب، وجميع أوقات العمر وقت للقضاء إلا الثلاثة المنهية كما مر. (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله إلا الثلاثة المنهية) وهي الطلوع والاستواء والغروب وهي محل للقل الذي شرع به فيها لم أجد ط. (رد المحتار على الدر المختار: ۶۲/۲، باب قضاء القوائت ط: دار الفکر - بيروت)

عقبة بن عامر الجهني، يقول: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نصلي فيهن، أو أن نقبر فيهن من نانا؛ حين تطلع الشمس مازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس، وحين تضيق الشمس للغروب حتى تغرب. (الصحيح لمسلم: ۲/۶، رقم الحديث: ۲۹۳- (۸۳۱)، كتاب فضائل القرآن وما يتعلق به، باب الأوقات التي نهى عن الصلاة فيها، قيل كتاب الجمعة ط: مختار ابنه كمبني - ديوبند)

[۲] (والترتيب بين الفروض الخمسة والوتر أداء وقضاء لازم) يقول المجاز يقول: للخبر المشهور «من ناع عن صلاة» وبه ثبت الفرض العظمي... (فلم يجز)... (فجر من تذكر أنه لم يؤت)... (إلا)... فلا يلزم الترتيب (إذا ضاق الوقت المستحب) (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله للخبر المشهور: من ناع عن صلاة) تمام الحديث "أو نسها فلم يذكرها إلا وهو يصلي مع الإمام فيصل التي هو فيها لم يقض التي تذكرها، ثم بعد التي صلى مع الإمام"... (قوله المستحب) أي الذي لا كراهة فيه لغيره. وقيل أصل الوقت، ونسبه الطحاوي إلى الشيخين، والأول إلى محمد. والظاهر أنه أحضر عن وقت تغير الشمس في العصر... ولذا قال في البحر: وتظهر ثمرة فيما لو تذكر الظهور وعلم أنه لو صلاة دفع قبل التغير ويقع العصر أو بعده فيه، فعلى الأول يصلي العصر ثم =

[۱۳] فجر کی سنت سے پہلے یا بعد میں کوئی قضا نماز پڑھنا

۵۶۷-سوال: فجر کی سنت نماز سے پہلے یا سنت کے بعد قضا نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

صحیح صادق کے بعد سورج نکلنے تک فرض، قضا اور نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے، اسی طرح عصر کی فرض نماز کے بعد جب تک سورج پڑا نہ ہو جائے۔ قضا فرض اور جنازہ کی نماز پڑھ سکتے ہیں اور جنازہ ایسے وقت حاضر ہوا، جب کہ سورج پڑا ہو اور باقائے بھی جنازہ کی نماز جائز ہے۔ (شامی ۳/۳۹۱) لفظہ اللہ العالیٰ بالصواب۔

[۱۴] جہاں سورج غروب ہونے کے بعد ڈیڑھ گھنٹے میں ہی طلوع ہو جائے تو وہاں تراویح کا حکم

۵۶۸-سوال: سویڈن میں سورج غروب ہونے کے محض ڈیڑھ گھنٹے بعد طلوع ہو جاتا ہے،

= الظہر بعد الغروب، و علی الثاني یضلی الظہر ثم العصر، واختار الثاني قاضي خان في شرح الجامع، وفي المبسوط أن أكثر مشايخنا على أنه قول علمائنا الثلاثة، وصحح في المحيط الأول... (رد المحتار علی الدر المختار: ۶۹/۲، باب قضاء القوائت، ط: دار الفکر - بیروت)

(وکرة) تحریر: ... (صلاة) مطلقاً (ولو) قضاء أو اجبة أو نفل أو (على جنازة وسجدة قلاوة وسهر) ... (مع شروق) ... (واستواء) ... (وغروب، إلا عصر يومه) ... (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۷۱/۳-۳۷۲، کتاب الصلاة، ط: دار الفکر)

مزید دیکھیے: الفتاویٰ الہندیہ: ۵۲، الباب الأول فی مواقیت الصلاة، و ما یصل بہا، الفصل الثالث فی بیان الأوقات التي لا تجوز فیها الصلاة وتكره فیها، ط: دار الفکر - بیروت.

[۱] وأعلم أن الأوقات المكروهة نوعان: الأول المبروق والاسواء والغروب، والثاني ما بين الفجر والشمس وما بين صلاة العصر إلى الاضطرار.

فالنوع الأول لا یعتقد فیہ شیء، من الصلوات التي ذكرناها إذا شرع بها فيه، وتصل إن طرأ عليها إلا صلاة جنازة حضرت فيها... والنوع الثاني یعتقد فیہ جميع الصلوات التي ذكرناها من غير كراهة، إلا النفل والواجب لغيره فإنه یعتقد مع الكراهة. فیجب التمسك والقضاء في وقت غير مكروه مع بعض تغيير، (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۷۱/۳، کتاب الصلاة، مطلب بشرط العلم بدخول الوقت، ط: دار الفکر - بیروت) بذات الصانع: ۳۶۹/۱، کتاب الصلاة، بیان وقت المكروه، ط: زکریا - دیوبند، الفتاویٰ الہندیہ: ۵۳، الباب الأول فی مواقیت الصلاة و ما یصل بہا، الفصل الثالث فی الأوقات التي لا تجوز فیها الصلاة، ط: زکریا - دیوبند

اسی دیر بگھٹنے میں مغرب، عشاء اور فجر پڑھنی پڑتی ہے، تو اس حال میں تراویح کا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض نماز، مغرب عشاء اور فجر کا پڑھنا تو ضروری ہے۔^(۱)

البزیر علماء کرام نے حدیث دجال میں جس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: اس وقت ایک دن: ایک سال، ایک مہینہ، ایک ہفتہ کے برابر ہوگا تو نمازوں کے متعلق صحیح کرام کے دریافت کرنے پر آپ ﷺ نے فرمایا تھا، حساب لگا کر پڑھو گے۔ یہ بحث کی ہے کہ اس میں عشاء اور فجر میں نیت قضا کی کرے یا ادائی؟ شامی (۲/۲۴۲) میں اس کی تفصیل موجود ہے۔^(۲)

(۱) قلنا: یا رسول اللہ ما لہ فی الأرض؟ قال: أربعون يوماً، یوم کسۃ، یوم کشور، یوم کجمعة، وسائر آیامہ کا یامکم، قلنا: یا رسول اللہ فذلک الیوم الذی کسۃ، انکسب فیہ صلاۃ یوم؟ قال: لا، اقدر ولا قدرہ. (الصحيح لمسلم: ۳۰۹۲، رقم الحديث: ۱۱۰-۱۱۱)، کتاب الفتن وأشرط الساعة، باب ذکر الدجال وصفہ وما معہ، ط: المختار ایند کمپنی - دیوبند: سنن أبی داؤد: ۵/۲۰۵۹۳، رقم الحديث: ۳۳۲۱، کتاب الملاحم، باب خروج الدجال، ط: دیوبند

وفاقہ وھبما کیلغار، فان فیہا یطلع الفجر قبل غروب الشفق فی اربعینۃ الساعۃ، مکلف ھما یتقدر لھما. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۶۲۱، کتاب الصلاۃ: ط: دار الفکر - بیروت)

قال الأسوي: ويقاس عليه الزمان التالي واستظهر الكمال وجوب القضاء، استدلالاً بحديث الدجاء، وتبعه ابن الشحنة، فصححه في آلاءه، وذكر في المنح أنه المذهب. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح: ۱/۷۸، کتاب الصلاۃ، مدخل، قبیل، فصل فی الأوقات المکروھۃ، ت: محمد عبدالعزیز الخالدي، ط: دار الکتب العلمیۃ)

(۲) ولا یونی القضاء لفقد وقت الأداء، بہ اتفی البرھان الکبیر واختارہ الکمال، وتبعہ ابن الشحنة فی آلاءہ فصححہ، فزعم المصنف أنه المذهب. (الدر المختار)

و قال ابن عابدین: هذه المسألة نقضوا فيها الاختلاف بين ثلاثة من مشايخنا وهم: البقالي والحلواني والبرهان الكبير، فاتفق البقالي بعدم الوجوب، وكان الحلواني يفتي بوجوب القضاء، ثم وافق البقالي لما أرسل إليه الحلواني من رسالة عن منقطع صلاة من الخمس أبكتفر؟ فأجاب المسائل بقوله: من قطعته يداه أو رجلاه كم فوج من وضوءه؟ فقال له: ثلاث، لقوات السجل، قال فكذلك الصلاة، فبلغ الحلواني ذلك فاستحسنه ورجع إلى قول البقالي بعدم الوجوب. وأما البرهان الكبير، فقال بالوجوب، لكن قال في المظهرية وغيره: لا يني القضاء في الصحيح لفقد وقت الأداء، واعتزضه الزليعي بأن الوجوب بدون السبب لا يعقل، بأنه إذا لم يني القضاء يكون أداءه ضرورة، وهو أي الأداء فرض الوقت، ولم يقل به أحد، إذ لا يني وقت العشاء بعد طلوع الفجر إجماعاً، اهـ. وأيضاً فإن من جملة بلادهم ما يطالع فيها الفجر كما غربت الشمس كما في الزليعي وغيره، فلم يؤجد وقت قبل الفجر يمكن فيه الأداء، إذ علمت ذلك ظهر لك أن من قال بالوجوب يقول به على سبيل القضاء لا الأداء. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۶۲۳-۳۶۲۴، کتاب الصلاۃ، مطلب فی فاقد وقت العشاء، كآهل بلغار، ط: دار الفکر - بیروت)

لہذا جو علمائے فقہاء کی نیت سے پڑھنے کے قائل ہیں، ان کے نزدیک مذکورہ صورت میں تراویح نہیں پڑھی جائے گی؛ کیوں کہ تراویح سنت ہے۔^(۱) اور سنت کی قضا نہیں ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] جہاں سورج غروب ہونے کے فوراً بعد طلوع ہو جاتا ہو، وہاں نماز اور روزے کا حکم

نوشہ ہے۔

۵۶۹- سوال: ناروے میں ایک طرف سورج غروب ہوتا ہے اور دوسری طرف پندرہ منٹ میں نکل آتا ہے تو وہاں نماز اور روزے وغیرہ کے متعلق کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز کے متعلق اوپر جو لکھا ہے، اس کے مطابق عمل ہوگا۔^(۳) ابھی آپ امریکہ میں ہیں، جب ناروے جائیں، تو حالات کی مزید تحقیق کر کے سوال کریں، اس سوال میں یہ تفصیل نہیں ہے کہ یہ ۱۲/ مئی سورج کا یہ حال رہتا ہے یا مخصوص ایام میں؟ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (الترایح سنة) مؤکدة لموافقة الخلفاء الراشدين (للرجال والنساء) إجماعاً.

(قرئ سنة مؤکدة) صحیحہ فی الہدایۃ وغیرہا، وهو المروی عن أبی حنیفۃ۔ و ذکر فی الاختیار أن آیا یوسف سأل أباً حنیفۃ عنہا وما فعلہ عمر، فقال: الترایح سنة مؤکدة، ولم یبحر جد عمر من تلقاء نفسه، ولم یکن فیہ ہتداء، ولم یأمر به إلا عن أصل لدیہ وعہد من رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم -۔ ولا ینافیہ قول القدری، إنہا مستحبۃ کما فیہمہ فی الہدایۃ عنہ؛ لأنہ إنما قال یرتجب أن یجتمع الناس، وهو یدل علی أن الاجتماع مستحب، وليس فیہ دلالة علی أن الترایح مستحبۃ، کذا فی العنایۃ۔ وفي شرح منیۃ المصلی: وحکی غیر واحد الإجماع علی سنیہا، وتماہد فی البحر۔۔۔۔۔۔ (قرئ لموافقة الخلفاء الراشدين) أي أكثرهم لأن الموافقة علیہا وقعت فی أثناء خلافتہ عمر - رضی اللہ عنہ -، وواقعت علی ذلك عامة الصحابة من بعده، إلى یومنا هذا بالاکتبار، وکیف لا وقد ثبت عنہ - صلی اللہ علیہ وسلم - «علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا علیہا بالنواجذ» کما رواہ أبو داود و یحییٰ (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/ ۳۳ - ۳۴، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، بیحیث صلاة الترایح، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) لا خلاف بین اصحابنا فی سائر المتن سوی: کعنی الفجر أنها إذا قامت عن وقتها لا تقضى سواء قامت وحدها، أو مع الفريضة. (یدائع الصلاة: ۲۸۷، کتاب الصلاة، فصل: السنة إذا قامت عن وقتها هل تقضى أم لا؟ ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت)

(۳) مسئلہ اور اس کی تفصیل و ترجمہ کے لیے ملاحظہ فرمائیں عنوان: جہاں سورج غروب ہونے کے بعد ۱۲ گھنٹے میں طلوع ہو جاتا ہو، پھر تراویح کا حکم۔

[۱۶] سفر میں نکلنے وقت ظہر کی اذان اول وقت میں دینا اور نماز پڑھنا کیسا ہے؟

۵۰- سوال: زوال کے بعد ظہر کی نماز کا وقت ہو جاتا ہے، تو اگر سفر کی وجہ سے زوال کے

فورا بعد نماز پڑھنے کا اتفاق ہو تو کیا اذان دینا ضروری ہوگا؟

کیا سفر سے پہلے سفر کی دو رکعت نماز ادا کرنا ضروری ہے؟ بیٹا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱- زوال کے فورا بعد ظہر کی نماز چاہے: پہلے کہ اگر سفر میں چلنے کا ارادہ ہو تو وقت ہو جانے پر

پہلے نماز پڑھ لے، پھر سفر کرے: کیوں کہ بسا اوقات گاڑی کے لیت ہو جانے سے نماز کے قطع ہونے کا

(تدبیر رہتا ہے۔^(۱))

۲- دو رکعت نماز پڑھنا پھر سفر کرنا، (ای طرح سفر سے واپسی پر دو رکعت پڑھنا مندوب و مستحب ہے۔^(۲))

(۱) أول وقت الظہر، فحين تزول الشمس بلا خلاف؛ لما روي عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: «أول وقت الظہر حين تزول الشمس». (بدائع الصنائع: ۱۲۲/۱، كتاب الصلاة، فصل شرائط أركان الصلاة، بيان وقت الفجر والظہر، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)؛ رد المحتار على الدر المختار: ۳۷۱/۱، كتاب الصلاة، مطلب يشترط العلم بدخول الوقت، ط: بيروت)؛ الفتاوى الهندية: ۵۳/۱، كتاب الصلاة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تجوز فيها الصلاة وتكره فيها، ط: دار الفكر - بيروت

(۲) عن عبد الله بن مسعود قال: «جاء رجل إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال: يا رسول الله! إني أريد أن أخرج إلى البحرين في تجارة، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: «صل ركعتين». ورواه الطبراني في الكبير، ورجاله موثقون. (مجمع الزوائد، منبع الفوائد - أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي (م: ۹۰۷هـ): ۲/۲۸۳، رقم الحديث: ۳۹۸۳، كتاب الصلاة، أبواب العيدين، باب الصلاة إذا أراد سفرات: حسام الدين القدسي، ط: مكتبة القدسي، القاهرة)؛ مؤرخ: كحيتي: تنبيه القارئ على ما تضمنه الألباني - عبد الله بن محمد بن أحمد الدويش (م: ۱۳۰۹هـ) ج: ۵، رقم الحديث: ۹۴، ط: دار العليان للنشر والتوزيع والتوزيع والتوزيع، بريدة)

عن كعب بن مالك، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم «كان لا يقدم من سفر إلا نهرا في الضحى، فإذا قدم بدأ بالمسجد، فصلّى فيه ركعتين، ثم جلس فيه». (الصحیح لمسلم: ۲۳۸/۱، رقم الحديث: ۷۳-۷۴)، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب استحباب الركعتين في المسجد لمن قدم من سفر أو قدمه، ط: ديوبند)

ومن المندوبات ركعة السفر والقدوم منه، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۳/۴، كتاب الصلاة، مطلب في ركعتي السفر، دار الفكر - بيروت)

۳۔ اگر زبردستی اذان تو وہ نماز کے لیے سنت ہے، اذان کے بغیر بھی نماز صحیح ہو جاتی ہے۔ اللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] کیا صبح صادق کے بعد فجر کی اذان میں دس منٹ کی تاخیر ضروری ہے؟

۵۷۱۔ سوال: صبح صادق کے ۵ منٹ بعد فجر کی اذان دی جاتی ہے، پھر بھی بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ صحیح نہیں ہے، کم از کم ۱۰ منٹ تاخیر سے اذان دینی چاہئے، تو اس سلسلے میں صحیح بات کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صبح صادق ہوجانے کے بعد فوراً فجر کی اذان دینا صحیح ہے، اس میں کوئی کراہت نہیں ہے؛ بل کہ دوسرے ائمہ کے نزدیک تو جہاں کی یاچہ تھا کئی راست کے گزر جانے کے بعد اگر کوئی فجر کی اذان دے دے، تب بھی درست ہے۔

البتہ حنفی مذہب میں صبح صادق کے بعد ہی وقت ہوتا ہے؛ لیکن اس میں تاخیر کرنا ضروری نہیں ہے، بلکہ تاخیر کر فوراً اذان دی جائے تب بھی صحیح ہے، مگر گھڑی کا نام صبح ہونا ضروری ہے، تاکہ طلوع صبح کا یقینی ظہن ہو سکے۔ ^(۱) قطعاً، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] (وہو سنے) للرجال في مكان عال (مؤكدۃ) هي كالو احب في لحو في الإناء (للقمر انص) الخمس (في وقتها ولو قضاء) لأنه سنة للصلاة۔ قال ابن عابدين: (قوله: للقر الطل الخمس الخ) دخلت الجمعة بصر، وشمل حالة السفر والحضر والانفراد والجماعة، قال في مواهب الرحمن ونور الإيضاح ولو منقرداً أداء أو قضاء سفر أو حضر ا۔ (ود المختار على الدر المختار: ۳۸۴، كتاب الصلاة، باب الأذان، ط: دار الفکر - بيروت) (۱) (وأما بيان وقت الأذان والإقامة فو قضاها ما هو وقت الصلوات المكتوبات، حتى لو أذن قبل دخول الوقت لا يحزنه ويعيد إذا دخل الوقت في الصلوات كلها في قول أبي حنيفة ومحمد۔۔۔۔۔ وقد قال أبو يوسف: أخيراً لا بأس بأن يؤذن للفقير في النصف الأخير من الليل، وهو قول الشافعي۔۔۔۔۔ (واحتجاً) بما روی سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه - وحسب الله عهد - أن بلالاً كان يؤذن بليل، وفي رواية قال: لا يفر نكح أذان بلال عن السجود، فإنه يؤذن بليل؛ ولأن وقت الفجر مشتبه، وفي مرآته بعض الحرج بخلاف سائر الصلوات، ولأبي حنيفة وأحمد ما روی شداد مولى عياض بن عامر أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال ليلاً: لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر هكذا. (بدائع الصنائع: ۱/۱۵۴، كتاب الصلاة، فصل بيان وقت الأذان والإقامة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

[۱۸] تقویم میں درج شدہ وقت سے پہلے منور میں عشاء کی اذان

۵۷۲۔ سوال: رمضان شریف میں ہمارے یہاں ”وُؤوا“ میں عشاء کی اذان کا وقت ۹ بجے تھا، جب کہ قریب کے بڑے گاؤں منور میں عشاء کی اذان ۵۰-۸ بجے ہوتی تھی۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ تقویم میں تو عشاء کا وقت ۵-۸ گھنٹا ہوا ہے، اس کے باوجود کیا منوں بر کے موافق ہم اذان دے سکتے ہیں؟ اور شرعاً وقت سے پہلے اذان دینے کی گنجائش ہے؟ جواب دے کر منوں فرمائیں۔

الجواب: حامداً ومصلحاً:

امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک شفق ایضاً کے غروب ہونے کے بعد عشاء کا وقت ہوتا ہے، جب کہ امام شافعیؒ، امام ابویوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک انحر کے غروب کے بعد ہی سے عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔^(۱)

غروب شمس کے بعد شفقِ احمر کے غروب تک کا فاصلہ ایک گھنٹہ ۲۲ منٹ سے ایک گھنٹہ ۳۵ منٹ رہتا ہے، اب آپ سوچیں کہ یہ کتنا کچھن کا فاصلہ ہو، تو عشاء کا وقت ۵:۵۰ کو ہوجاتا ہے اور اگر ایک

(١) وأما أول وقت العشاء فحين يغيب الشفق بلا خلاف بين أصحابنا، لما روي في خبر أبي هريرة - رضي الله عنه - وأول وقت العشاء حين يغيب الشفق، واختلافوا في تفسير الشفق، فعند أبي حنيفة هو البياض، وهو مذهب أبي بكر وعمر ومعاذ عائشة - رضي الله عنهم - وعند أبي يوسف ومحمد والشافعي هو الحمرة، وهو قول عبد الله بن عبيان وعبد الله بن عمر - رضي الله عنهم - وهو رواية أسد بن عمرو عن أبي حنيفة. (بداية الصانع ١/ ١٢٣)، كتاب الصلاة، بيان وقت المغرب والعشاء، ط: دار الكتب العلمية- بيروت ﴿ترجمته﴾ لأجل المعروف بالمبسوط - أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني (م: ١٨٩هـ) / ١٣٥، كتاب الصلاة، باب ما قيلت الصلاة: ت: أبو الوفاء الأحماني، ط: إدارة القرآن والعلوم الإسلامية - كراتشي ﴿الحجة على أهل المدينة﴾ أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني (م: ١٨٩هـ) / ١٤٠، اختلاف أهل الكوفة وأهل المدينة في الصلوات والمواقيت: ت: مهدي حسن الكيلاني القادري، ط: عالم الكتب - بيروت ﴿المبسوط﴾ محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ٣٨٤هـ) / ١٢٧ - ١٣٥، كتاب الصلاة، باب ما قيلت الصلاة، ط: دار المعرفة - بيروت ﴿كتاب الإمام - الشافعي﴾ أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس القرشي المكي (م: ٢٠٣هـ) / ٩٣، كتاب الصلاة، جماع ما قيلت الصلاة، وقت العشاء، ط: دار المعرفة - بيروت

گفتہ ۳۵ رکعات کا صلہ ہو، سب بھی وقت ہو جانے کی امید ہے، بالفرض اگر وقت نہیں بھی ہوتا ہے، تو اذان نماز کی سنت ہے اور سنت چھوٹ جانے سے نماز میں کوئی فساد نہیں آتا۔^(۱) اس لیے منور والے جو کچھ کرتے ہیں، ان پر اعتراض نہ کیا جائے، البتہ آپ کا جو عمل ہے، اسی کو جاری رکھیں۔ فقید، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۹] دارالعلوم ترکیسر اور مفتی کفایت اللہ صاحب کی دائمی تقویم میں اختلاف کی حقیقت

ترکیسر سے

۵۷۳- سوال: ترکیسر سے طبع شدہ دائمی تقویم اور مفتی کفایت اللہ دہلوی صاحب کی دائمی تقویم میں تھوڑا سا فرق ہے، ۲۷ جون سے ۲۲ جولائی تک کے وقت میں دونوں تقویم میں اختلاف ہے، مفتی کفایت اللہ صاحب کی تقویم کے مطابق ۲۷ جون میں عشاء کا وقت ۵-۹ (نوح کرپانچ منٹ) پر ہوتا ہے، جب کہ ترکیسر کی تقویم کے موافق ۵-۸ (آٹھ بج کر ستاون منٹ) پر عشاء کا وقت ہو جاتا ہے، درپافت طلب امر یہ ہے کہ ان دونوں میں صحیح کیا ہے؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ ترکیسر کی دائمی تقویم پر عمل کر سکتے ہیں، تیسری تقویم سورت یثیٰ ایکوشن کمپنی، سر کی واٹر، سورت نمبر ۱، میں بھی عشاء کا وقت وہی مذکور ہے، جو ترکیسر کی تقویم میں ہے، لہذا آپ جو بھی عشاء کی اذان دے سکتے ہیں، حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کی جو تقویم ہے، وہ دہلی اور اس کے اطراف والوں کے لیے ہے۔^(۲) فقید، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۰] منیار والوں کی شائع کردہ شمسی تقویم اور دائمی اوقات نامی تقویم میں سے کس پر عمل کیا جائے؟

۵۷۴- سوال: ہمارے حجرات میں منیار والوں نے شمسی تقویم شائع کی ہے، اور یوپی میں مولانا اس صاحب ادارہ اشاعت و بیات پرائیویٹ لمیٹڈ حضرت نظام الدین غنی دہلی والے نے پورے ہندوستان کے لیے ”دائم اوقات الصلاۃ“ نامی تقویم کتابی شکل میں شائع کی ہے، جو یکم یوٹو کی مدد سے تیار شدہ ہے۔

(۱) لائحہ عمل لکھنؤ، (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۸۴، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ح: دار الفکر - بیروت)

(۲) تفصیلی تفریح کے لیے دیکھیے: تقویم میں درج شدہ وقت سے پہلے منور میں عشاء کی اذان۔

مذکورہ دونوں تقویم میں حجرات کے لیے صبح صادق کا جو وقت لکھا گیا ہے، وہ حضرت مفتی کفایت اللہ کے فتویٰ کے بالکل عین خلاف ہے، اور دہلی، دیوبند، سہارن پور کے لیے صبح صادق کا جو وقت لکھا ہے، وہ فتویٰ کے مطابق کچھ ٹھیک ہے اور مذکورہ تقویموں میں حجرات کے لیے جو وقت عشاء لکھا گیا ہے، اس میں وقت عشاء غلطی نہیں ہوتا؛ بل کہ اس وقت میں عشاء شافعی کی گنجائش ہو سکتی ہے۔

الغرض مفتی کفایت اللہ رحمۃ اللہ علیہ والی تقویم اور کمپیوٹر کی مدد سے تیار کی گئی تقویم میں فرق ہے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ کن کی تقویم پر عمل کیا جائے۔ بیذا تو جروا۔

(۴) کمپیوٹر پر شرعاً اعتماد کیا جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شمسی تقویم اور دہلی والی دائمی تقویم کے مطالعہ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ صبح اور طالع آفتاب کے درمیان فاصلہ، اسی طرح غروب آفتاب اور عشاء کے وقت کے درمیان کا فاصلہ، دونوں میں برابر ہونا چاہیے۔

اب مفتی کفایت اللہ اور کمپیوٹر کی تحقیق پر مبنی تقویم کے درمیان اس قدر فرق رہتا ہے کہ حضرت مفتی کفایت اللہ نے حجرات کے لیے جو فاصلہ بتلایا ہے، وہ زیادہ ہے۔ ان کے فتویٰ کے مطابق کم از کم فاصلہ ایک گھنٹہ اور اکٹیس منٹ اور زیادہ سے زیادہ فاصلہ ماہ جون میں ایک گھنٹہ اور اڑتیس منٹ ہوتا ہے۔ جب کہ مذکورہ دونوں تقویموں کے حساب سے یہ فاصلہ کم از کم ایک گھنٹہ چودہ منٹ، اور زیادہ سے زیادہ ایک گھنٹہ تینس منٹ یا چوبیس منٹ ہوتا ہے؛ اس لیے مختلف مبینوں میں شمسی تقویم اور حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب کے نظام الاوقات میں ۷ سے ۱۳ منٹ کا فرق ہوتا ہے۔ مثلاً جنوری میں شمسی تقویم کے لحاظ سے ۷ منٹ پہلے عشاء کا وقت ہوتا ہے اور مفتی صاحب کے فتویٰ کے مطابق ۷ منٹ بعد ہوتا ہے اور شمسی تقویم کے لحاظ سے جنوری میں صبح صادق حضرت مفتی کفایت اللہ کے مطابق ۷ منٹ پہلے ہوتی ہے اور شمسی تقویم کے مطابق ۷ منٹ بعد ہوتی ہے، یہاں تک کہ جون میں یہ فاصلہ ۱۳ منٹ پر جا پہنچتا ہے، تیرہ منٹ پہلے عشاء کا وقت شمسی تقویم میں ہو جاتا ہے اور شمسی تقویم کے وقت کے تیرہ منٹ بعد حضرت مفتی صاحب کے یہاں وقت ہوتا ہے۔ تقویم والوں نے کمپیوٹر اور دیگر سائنسی آلات کے ذریعہ وقت جوڑ کیا ہے، حضرت مفتی صاحب نے بھی قدیم آلات اسطرلاب^(۱) وغیرہ سے مدد لی ہوگی۔ کوئی بھی آلہ ہو، اس سے غالب گمان اور تعین کی حد تک

(۱) ایک آلہ جس سے ستاروں کی بالندی مقام اور وقت در یافت کرتے ہیں۔ (فیروز المظاہر، ص: ۱۰۶، ذی فیروز اندر سنہ - کراچی)

نہی ظلم حاصل ہوتا ہے۔

مذکورہ صورت میں حضرت مفتی کفایت اللہ کے فتویٰ کے مطابق عمل کرنا ہی ضروری ہے؛ اس لیے کہ عبادت میں احتیاط کے پہلو کو اختیار کیا جاتا ہے۔^(۱)

مذکورہ صورت میں شخصی تقویم پر عمل کی صورت میں بعض مہینوں میں شفق انبیش کے غائب ہونے سے پہلے عشاء کی اذان ہونے کا احتمال ہے اور جون میں احتمال قوی ہے کہ شفق انبیش کے ابتدائی وقت ہی میں عشاء کی اذان ہو جائے گی؛ کیوں کہ شفق اخر کے غائب ہونے اور شفق انبیش کی غیبیت کے درمیان بارہ منٹ کا فاصلہ ہوتا ہے؛ اس لیے عشاء کی اذان حضرت مفتی صاحب کے وقت کے مطابق رہنا ضروری ہے۔

اور صبح صادق شخصی تقویم کے مطابق دیر سے ہوتی ہے، جس سے احتمال ہوتا ہے کہ روزہ بھی مذہب کیوں کہ آخر وقت میں سحری کھانے یا پانی پینے سے صبح صادق کے بعد کھانا پینا واقع ہوگا اور حضرت مفتی صاحب کے فتویٰ کے مطابق صبح صادق کا وقت مقدم ہے؛ اس لیے نہایت ضروری ہے کہ روزے کے بارے میں حضرت مفتی صاحب کے بیان کردہ وقت کے مطابق عمل کیا جائے۔^(۲)

(۳) نمازوں کے اوقات کا مدار ایسے نشانات و علامات ہیں کہ کوئی بھی شخص کسی بھی جگہ اپنی آنکھوں سے دیکھ کر فیصلہ کر سکتا ہے کہ نماز کا وقت ہوا ہے یا نہیں؛ لیکن اگر سبوت کی خاطر ایسے آلات سے مدد لی جائے، جن سے گمان غالب ہو جاتا ہو، تو اس پر عمل کرنا جائز ہوگا؛ اس لیے کمپیوٹر وغیرہ سے اگر ایسا وقت نکالا جائے، جس کے صحیح ہونے کا غالب گمان ہو، تو اس پر عمل کرنا جائز ہے مگر ان آلات سے معلوم کردہ وقت

(۱) والٹائی الاحیاط فی باب الحرمات والعبادات۔ (أصول السرخسی - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأمل السرخسی) (م: ۸۳، ج: ۳، ۳۲۰، ۳۲۱، فصل فی تقسیم العلة، ط: دار المعرفۃ - بیروت)
والفائل: أن الصحابة عملوا على هذا الاحتياط في الدين كما فهموا هذا الأصل من الشريعة، وكانوا أنصتة بقدری
بیم؛ فمروا أنباء وأطهر وأذلت لیبسبب أن لم یکنها غیر قادر وإن كانت مطلوبة؛ فیس ذلك لم یکن عثمان القصر فی
السفر فی خلافته. (المؤلفات) - إبراہیم بن موسی بن محمد اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي (م: ۹۰، ج: ۱):
۲۰۲، کتاب الأدلة الشرعية، الفصل الخامس، فی البیان والإجمال، المسألة السادسة: أبو عبيدة مشهور بن
حسن آل سلمان، ط: دار ابن عثمان
(۲) البیت لبرک اذان و نماز اہل اکتدائے سطح میں رکلی کی تقویم کے مطابق عمل کیا جائے، تاکہ دونوں (تقویم اور فتویٰ) کے مطابق

میں اختلاف ہو، تو تردد اور شک والی صورت کو اختیار کرنا جائز نہیں ہے، جیسے مذکورہ صورت میں تردد ہوا ہے، تو احتیاط کی صورت پر عمل ضروری ہے۔ (شامی، جلد ۱ صفحہ ۷۰۷) (۳) الخطی، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۱] غروب آفتاب کے بعد کب سے عشاء کی نماز کا وقت شروع ہوتا ہے؟

۵۷۵- سوال: غروب آفتاب کے بعد شفق کب تک باقی رہتی ہے؟ اور شفق کے غائب ہونے کے بعد کتنے وقت میں عشاء کی نماز کا وقت شروع ہوتا ہے؟ گرمی، سردی اور بارش کی تینوں فصلوں میں مغرب اور عشاء کے درمیان کتنا فاصلہ ہونا چاہیے؟ راندہر کے مفتی صاحب، نیز جامعہ حسینیہ، دارالعلوم فلاح دارین ترکیسر، دارالعلوم اشرفیہ راندہر اور جامعہ نعیمیہ الدین ڈاٹھیل کے مفتیان کرام کی تصدیق سے شائع شدہ شمس تقویم کا ہم لوگ نماز اور روزہ وغیرہ میں اعتبار کرتے ہیں، چنانچہ اس تقویم کے مطابق مارچ مہینے کی ابتدا میں غروب آفتاب چھ بج کر اکان منٹ کو بتایا گیا ہے، جس میں پانچ منٹ کے اضافہ کے ساتھ چھ بج کر پچھن منٹ کو مغرب کا وقت شروع ہوتا ہے، پھر عشاء کا وقت آٹھ بج کر پانچ منٹ کو بتایا گیا ہے، جس میں پانچ منٹ کے اضافہ کے ساتھ آٹھ بج کر دس منٹ کے بجائے ہم آٹھ بج کر پندرہ منٹ پر اذان دیتے ہیں اور آٹھ بج کر تیس منٹ پر جماعت قائم ہوتی ہے، تو کیا ہمارا یہ عمل صحیح ہے یا نہیں؟ بعض حضرات کہتا ہے کہ یہ حد گنتے کا فاصلہ ضروری ہے، تو ہم نے کہا کہ جب اتنے سارے مفتیان کرام نے تصدیق فرمائی ہے تو وہ تقویم غلط تو نہ ہوگی، لہذا حضرت والا سے درخواست ہے کہ اس باب میں شرعی فیصلہ کے ساتھ سال کی تمام فصلوں کے

(۱) [تتمة] يشترط لصحة الصلاة دخول الوقت، واعتماد دخول له كما في نور الإيضاح وغيره، فلو شك في دخول وقت العبادة، فأنى بهما، فإن أنه فعلها في الوقت لم يجزه كما في الأشياء في بحث النية، ويكفي في ذلك أذان الواحد لو عدلا، وإلا نحو يروى على غالب ظنه، لما صرح به المتصان أنه يقبل قول العدل في الديانات، كالأخبار بجهة القبلة والطهارة والنجاسة والحل والنحرمة، حتى لو أخبر فلقوا لو عبدا أو أمة، أو محدوا في كذب بنجاسة النساء، أو حل الطعام، وحرمه قبل ولو فاسقا، أو مستورا، يحكم رأيه في صدقه أو كذبه ويعمل به، لأن غالب الرأي بمنزلة اليقين، بخلاف خبر الذمى، حيث لا يقبل إحداهم مثله الصبي والمعتوه العاقلان في الأصح، ولا يخفى أن الإخبار عن دخول الوقت من العبادات، فيجوز فيه هذا التفصيل، والله أعلم. ثم رأيت في كتاب الفوائد لمن عن معين الحكام ما نصه: المؤمن يكفي اختياره دخول الوقت إذا كان بالغاً عاقلًا عالماً بالآوقات مسلماً ذكراً أو معصداً على قوله، أهدى وفي صياح القهستاني: وأما الأمطار فلا يجوز بقول واحد بل بالمشي. وظاهر الجواب أنه لا بأس به إذا كان عدلاً صدقه الخ. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۷۳، كتاب الصلاة، قبل الأذان، أوقات الصلاة: ۵، رد المحتار)

مطابق گھنٹے اور منٹ کے فاصلے بھی لکھ بھیجیں، ہمارا ضلع بلساڑ ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

غروب آفتاب اور شفق کے غائب ہونے کا فاصلہ پورے سال یکساں نہیں رہتا، بلکہ ہر موسم میں بدلتا رہتا ہے، کفایت المفتی، فتاویٰ دارالعلوم، رنجیہ اور دیگر مفتیان کرام کے بیان کے مطابق یہ فاصلہ جون کے مہینے میں ایک گھنٹہ اڑتیس منٹ تک پہنچتا ہے، اس سے زیادہ پھر کسی موسم میں نہیں رہتا، اور گم سے گم فاصلہ ستمبر کے مہینے میں ایک گھنٹہ اکیس منٹ کا ہوتا ہے، لہذا مغرب اور عشاء کے مابین کم از کم ایک گھنٹہ اڑتیس منٹ اور ستمبر میں ایک گھنٹہ اکیس منٹ کا فاصلہ ہونا ضروری ہے۔

نیز یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ جس دن غروب شمس اور شفق کے غائب ہونے کے درمیان جتنا فاصلہ ہوتا ہے، اتنا ہی فاصلہ اس دن کے صبح صادق اور طلوع آفتاب کے درمیان ہوتا ہے۔

سوال میں جس خشکی تقویم کا ذکر کیا گیا ہے اس کا اعتبار ظہر اور عصر کی نماز میں کر لیا جائے، تو کوئی حرج نہیں، البتہ عشاء اور صبح صادق میں کچھ احتیاط کر لینا ضروری ہے، کیوں کہ مذکورہ خشکی تقویم میں عشاء کا وقت مفتیان کرام کے بتائے ہوئے فاصلہ کے مقابلے میں دس سے تیرہ منٹ جلد بتایا گیا ہے، نیز دوسرے مہینوں میں سات منٹ کا فرق ہے، لہذا خشکی تقویم میں بتائے گئے وقت کے مطابق صاحبین اور امام شافعی کے مسلک کے موافق عشاء کی اذان درست شمار ہوگی؛ لیکن امام اعظم ابوحنیفہ کے مسلک کے موافق۔ جو کہ مشن پبلیکیشن ہے۔ اذان وقت سے پہلے ہوگی، جو جائز نہیں ہے۔

نیز ماقبل میں بتائے گئے اصول کے مطابق ان دنوں کے صبح صادق میں بھی فرق واقع ہوگا، لہذا خشکی تقویم میں ذکر کردہ صبح صادق کے وقت سے دس یا بارہ منٹ پہلے مفتیان کرام کے قول کے مطابق صبح صادق کا وقت ہو جاتا ہے، نیز دیگر مہینوں میں بھی عین سے لے کر سات منٹ قبل صبح صادق کا وقت ہو جاتا ہے، لہذا خصوصاً صبح کے وقت میں خوب احتیاط کی ضرورت ہے۔

بعض دیگر تقریبات اور مفتیان کرام کے اقوال کے مطابق ہر موسم میں صبح صادق اور طلوع آفتاب کے درمیان ہمیشہ ایک گھنٹہ بیس منٹ ہی کا فاصلہ رہتا ہے، لیکن ماقبل میں جو قول بیان کیا گیا ہے، وہ علامہ ابن عابدین شافعی اور حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب کا ذکر کردہ ہے کہ جس دن غروب اور شفق کے غائب ہونے کے درمیان جو فاصلہ ہوگا، وہی فاصلہ صبح صادق اور طلوع آفتاب کے درمیان کا ہوگا۔ اس قاعدے کے مطابق صبح

صادق اور طلوع آفتاب کے درمیان کا فاصلہ ایک گھنٹہ اور اڑتیس منٹ تک پہنچتا ہے، لہذا اردوہ اور نماز میں اس قول کے مطابق احتیاط بہتر ہے، شمس تقویم کے اوقات میں بھی اگر احتیاط کے پیش نظر پانچ منٹ بڑھا دیے جائیں تو بعض مہینوں میں دو منٹ اور بعض میں سات منٹ کا فرق رہتا ہے، اور مذکورہ بالا قول کے مطابق اگر احتیاط اس میں پانچ منٹ کا اضافہ کیا جائے تو شمس تقویم کے اوقات سے بارہ یا تیرہ منٹ کا فرق ہوگا، شمس تقویم غلط نہیں ہے؛ لیکن عشاء کے وقت میں فرق ہو جاتا ہے، مفتیان کرام نے لکھا ہے کہ شفق احمر اور شفق ابيض کے مابین بارہ منٹ کا فرق ہوتا ہے، چنانچہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بارہ منٹ کے بعد عشاء کا وقت شروع ہوتا ہے، جب کہ دیگر ائمہ کے نزدیک بارہ منٹ پہلے شروع ہوتا ہے لہذا شمس تقویم میں جو وقت طلوع وغروب کا بتایا گیا ہے، اس میں احتیاط کے پیش نظر آخر میں مذکور قول کے مطابق جو اضافہ اس میں ہونا چاہیے، اسے سختی مسلک کے مطابق مندرجہ ذیل نقشہ میں لکھ دیا گیا ہے:

حنفی مسلک کے مطابق پورے سال میں عشاء کی نماز کے اوقات

تاریخ کے مطابق اضافہ	انگریزی مہینہ	فاصلہ باعتبار کیلومیٹر
سات منٹ کا اضافہ	جنوری	۲۵-۷
آٹھ منٹ کا اضافہ	فروری	۵۳-۷
آٹھ منٹ کا اضافہ	مارچ	۰۵-۸
نومنت کا اضافہ	اپریل	۱۶-۸
نومنت کا اضافہ	مئی	۳۱-۸
دس منٹ کا اضافہ	جون کی ۲۳ تاریخ سے پہلے تک	۵۱-۸
تیرہ منٹ کا اضافہ	۲۳ جون سے مہینہ کے ختم تک	۰۲-۹
نومنت کا اضافہ	جولائی	۵۰-۸
نومنت کا اضافہ	اگست	۲۸-۸

۲۱-۸	ستمبر کی ۲۱ تاریخ تک	دس منٹ کا اضافہ
۲۹-۷	اکتوبر کی ۲۳ تاریخ تک	دس منٹ کا اضافہ
۲۶-۷	نومبر	دس منٹ کا اضافہ
۳۵-۷	دسمبر	دس منٹ کا اضافہ

حتمی مسلک کے مطابق ظہر وعصر کے اوقات

اور عصر سے مغرب کے درمیان کا فاصلہ باعتبار یکلو میٹر

تاریخ کے مطابق اضافہ	انگریزی مہینہ	فاصلہ باعتبار یکلو میٹر

شمسی تقویم کے مطابق ظہر وعصر کے اوقات برابر ہیں، پہلے نقشہ میں عشاء کی اذان کا وقت لکھ دیا گیا ہے، جس کا سمجھنا آسان ہے، پہلی تاریخ کا وقت شمسی تقویم کے مطابق ہے، پھر دوسری اور تیسری تاریخ سے اخیر تک کمی بیشی کر لی جائے مثلاً جنوری میں شمسی تقویم کے مذکورہ وقت سات بج کر پچیس منٹ پر سات منٹ کا اضافہ کیا گیا ہے تو اتنا ہی اضافہ ہر تاریخ میں کر لیا جائے، نیز سات بج کر پچیس منٹ میں پانچ منٹ کے اضافہ کے ساتھ سات بج کر چالیس منٹ کو عشاء کی اذان دی جائے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] مفتی کفایت اللہ صاحبؒ کا عشاء اور مغرب کے درمیان کا فاصلہ کا نقشہ صرف

ہندوستان کے لیے ہے یا دوسرے ممالک میں بھی اُس پر عمل کی گنجائش ہے؟

۷۷-۵۷- سوال: حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب دہلویؒ نے مغرب اور عشاء کے وقت کے

درمیان کو ن سے مینے میں کتنا فاصلہ رہتا ہے اُس کا پورا نقشہ تیار فرمایا ہے، جس کو فتاویٰ رحیمیہ جلد: ۳ میں نقل کیا گیا ہے، اور اُس کے نیچے نوٹ لکھ کر یہ یاد دہانی کی ہے کہ یہی فاصلہ تقریباً ان مہینوں کے طلوع آفتاب اور صبح صادق کے درمیان رہتا ہے۔

(۱) مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: نیارہالوں کی تاریخ کردہ شمسی تقویم اور دائمی اوقات نامی تقویم میں سے کس پر عمل کیا جائے؟

سوال یہ ہے کہ اس نقشے میں جو وقت بتایا گیا ہے وہ صرف ہندوستان کے اوقات اور موسم کے لیے ہے یا سب ممالک میں اس پر عمل کیا جاسکتا ہے؟ اگر کچھ فرق ہوتا ہو تو خاص جزیرہ موریشس کے متعلق لکھنے کی درخواست ہے کہ کون سے مہینے میں کتنا فرق پڑتا ہے؟

فی الحال یہاں (مئی ۱۹۸۶ میں) مندرجہ ذیل ناظم ٹیبل بنایا گیا ہے:

سحری: ۱۵-۵ (پانچ بج کر پندرہ منٹ پر)	جورمضان کے اخیر تک زیادہ ہو کر ۵:۲۵ تک ہوتا ہے۔
افطار: ۳۶-۵ (پانچ بج کر چھالیس منٹ پر)	جورمضان کے اخیر تک کم ہو کر ۵:۳۹ تک ہوتا ہے۔
طلوع آفتاب: ۳-۲ (پچھن کر تیس منٹ پر ہے)	

عقبات دعا (محمد علی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں ارشاد فرماتے ہیں: ”رب المصطفیٰ والمعارف“ مذکور آیت کریمہ سے ثابت ہوتا ہے کہ روزانہ سورج کے طلوع ہونے اور غروب ہونے کی جگہ الگ الگ ہے، اور سورج کی دوری اور اس کی سمت ہر ملک کے اعتبار سے جدا گانہ ہے، مفتی کفایت اللہ صاحب نے جو ناظم ٹیبل تحریر فرمایا ہے، وہ ہر ملک کے لیے لازماً نہیں ہے، آپ لوگوں میں جو شخص رصد گاہ (Observetry) کے علم کا ماہر ہو، اس کی مدد سے صحیح صادق اور طلوع آفتاب کا وقت متعین کریں۔

ان کو پوچھنے کے بعد بھی روزہ کے لیے احتیاطاً دس منٹ پہلے سحری بند کرویں، جاپان نے اس کے لیے گھڑیاں بنائی ہیں، ان سے بھی آپ حضرات مدد لے سکتے ہیں، اور اس سے مدد لینے کی صورت میں بھی احتیاطاً دس منٹ پہلے سحری بند کر دیں۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۳] عشاء کا وقت غروب آفتاب کے کتنے گھنٹے بعد شروع ہوتا ہے؟

۷۷- سوال: عشاء کا وقت غروب آفتاب کے کتنے گھنٹے بعد شروع ہوتا ہے؟

(۱) مزید دیکھیے عنوان: شہادہ انوں کی شائع کردہ وطنی فتوہ گاہ اور ان کی وقت نامی فتوہ پیش سے کس پر عمل کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عشاء کا وقت شروع ہونے کے لیے غروب آفتاب کے بعد کوئی ایک وقت طے نہیں ہے، ہر موسم میں یہ فاصلہ مختلف ہو سکتا ہے، اس بارے میں ایک قاعدہ کلیہ جو فقہاء کے ہاں معتبر ہے، اُسے یاد رکھنا چاہیے کہ جس روز طلوع صبح صادق اور طلوع آفتاب کے درمیان جتنا فاصلہ ہوتا ہے اُس روز کی شام کو غروب آفتاب اور غروب شفق اخیر (احناف کے نزدیک عشاء کا وقت) کے درمیان اسی قدر فاصلہ ہوتا ہے۔ (شرعی: ۱/۱۳۵۹) "فتا، واللہ اعلم بالصواب۔"

[۲۴] جون کے مہینہ میں نماز کی دائمی تقویم پر عمل کرنا

۵۷۸- سوال: دائمی تقویم میں عشاء کی اذان کا وقت جون کے مہینے میں ۴-۸ کو ہوتا ہے، اور ہمارے یہاں ۹-۰۰ بجے اذان دی جاتی ہے، تو کچھ لوگ اس پر اعتراض کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جون کے مہینے میں دائمی تقویم کے حساب سے اذان دینا صحیح نہیں ہے، اذان مزید تاخیر سے دینی چاہیے تو اس سلسلہ میں شرعاً کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دائمی تقویم کے حساب سے جون مہینے میں تمام اذانیں اپنے وقت میں اسی طرح عشاء کی اذان ۹-۰۰ بجے دینا صحیح ہے اس میں کسی شک کی گنجائش نہیں، اس صورت میں غروب کے بعد ایک گھنٹہ ۴-۵ منٹ کا وقت رہتا ہے، جو ہمارے دیار میں مغرب اور عشاء کے درمیان کا زیادہ سے زیادہ وقت ہے، لہذا اس قدر بوجانا کافی ہے۔ "فتا، واللہ اعلم بالصواب۔"

(۱) [قائد]: ذکر العلامة المرحوم الشیخ حلیل الکاملی فی حاشیہ علی رسالة الأسطرلاب للشیخ مشایخنا العلامة المحقق علی آقایی الداعستانی آن الفاروق بین الفجرین وکذا بین الشفقین الأحمر والأبيض إنما هو ثلاث درج. (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (۱۳۶۶) (۱۳۶۷) (۱۳۶۸) (۱۳۶۹) (۱۳۷۰) (۱۳۷۱) (۱۳۷

[۲۵] جمعہ کی اذان کا وقت ۱۲:۳۰ (ساڑھے بجے) پورے سال کے لیے متعین کرنا

۵۷۹-سوال: ہماری بستی میں جمعہ کی اذان بارہ بج کر تیس منٹ پر ہوتی ہے، اور اذان کے فوراً بعد نمازی حضرات غنیمتیں ادا کر لیتے ہیں۔ ۱۰:۱۰ کو خطبہ ہوتا ہے اور ۱۲:۳۰ کو جماعت شروع ہوتی ہے۔ یہ مقررہ وقت پورے سال چلتا ہے، اس میں کمی بیشی نہیں ہوتی ہے، تو کیا یہ درست ہے یا نہیں؟ نیز کہا جاتا ہے کہ ”جمعہ کے دن زوال نہیں ہوتا“ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

۱۲:۳۰ کا وقت پورے سال کے لیے مقرر کرنا صحیح نہیں ہے، اس لیے کہ دمہر، جنوری، فروری وغیرہ میں یہ وقت استوائے شمس کا ہوتا ہے، جس کو ”نصف نہار شرعی“ کہتے ہیں اور مذکورہ وقت میں اللہ کے رسول ﷺ نے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ حنفی مسلک میں مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ، استوائے شمس کے وقت کسی قسم کی نماز پڑھنا درست نہیں ہے؛ لہذا اس وقت میں اذان بھی صحیح نہیں ہوگی؛ اس لیے کہ اذان وقت کی اطلاع کے لیے ہے، اگر قبل الوقت دی گئی، تو اعادہ واجب ہوگا۔^(۱)

زوال روزانہ ہوتا ہے خواہ جمعہ ہو یا عید۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۶] حنفی حضرات کا عصر ایک مثل پر پڑھنا

۵۸۰-سوال: پورے امریکہ میں عصر ایک مثل پر پڑھی جاتی ہے؛ کیوں کہ عرب حضرات نے

(۱) وأما بيان وقت الأذان والإقامة فوقيهما ما هو وقت الصلوات المكتوبات، حتى لو أذن قبل دخول الوقت لا يجزئ، ويعيد؛ إذا دخل الوقت في الصلوات كلها في قول أبي حنيفة ومحمد... ولأبي حنيفة ومحمد ما روي شاذ عن علي بن عيسى بن عاصم أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال ليلاً: لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر هكذا، ومدة عرفاء، وأن الأذان شرع للإعلام بدخول الوقت، والإعلام بالدخول قبل الدخول كذب، وكذا هو من باب الغيبة في الأمانة، والنمؤذن مؤتمن على لسان رسول الله -صلى الله عليه وسلم-، ولهذا لم يجز في سائر الصلوات (مدايع الصالحات في ترتيب الشرائع: ۱۵۵: ۱۵۵)، كتاب الصلاة، فصل بيان وقت الأذان والإقامة، ط: دار الكتب العلمية (۲) ہر کہ ان بھی زمانہ کا وقت ہوتا ہے، البتہ بعض فقہاء، مثلاً امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ جمعہ کے دن زوال کے وقت غنیمت نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے، وروی عن أبي يوسف أنه لا بأس بالنظر في وقت الزوال يوم الجمعة. (بدائع: ۲۹۶: ۲۹۶)

چشم ٹھیل بنایا ہے، ان کی تعداد زیادہ ہے، جب کہ حقیقی حضرات تعداد میں کم ہیں: اس لیے وہ بھی عربوں کی تعداد میں ایک مثل ہی پر عمر پڑھتے ہیں، شرعاً یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شروط کی بناء پر عصر کی نماز ایک مثل پر پڑھنا جائز ہے، احناف حرمین شریفین میں عصر ایک مثل پر پڑھ لیتے ہیں: اگرچہ امام ابوحنیفہؒ کی مشنی پر روایت یہی ہے کہ عصر کی نماز کا وقت مثل ثانی کے بعد شروع ہوتا ہے، لیکن صاحبین رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ مثل اول تک ہی ٹھہر کا وقت رہتا ہے، اس کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے، خود امام صاحبؒ کی ایک روایت یہی ہے۔ اور امام طحاویؒ نے فرمایا ہے: "و یغویہما ناعداً"۔^(۱) پس ایسے وقت میں۔ جب کہ عصر کی جماعت مثل اول پر ہی ہوتی ہو۔ صاحبین کے قول پر عمل کی

(۱) وفي حدیث جبریل: عن ابن عباس، ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "أعني جبریل عند البيت من نین، فصلی الطہر فی الأولی متھما حين كان الفی، مثل الشراك، ثم فصلی العصر حين كان کل شيء مثل ظنہ، (سنن الترمذی - محمد بن عیسیٰ بن سزوة، الترمذی، أبو عیسیٰ (م: ۲۷۷۹)، ۳/۸۱، رقم الحدیث: ۱۳۹، کتاب الصلاة، باب ما جاء فی موأقت الصلاة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ط: فیصل - دیوبند: سنن أبي داود: ۵۶۷، رقم الحدیث: ۳۹۳، کتاب الصلاة، باب فی المواقیت، ط: مختار اینڈ کمپنی - دیوبند)

و أول وقت الطہر إذا زالت الشمس "إمامة جبریل علیہ السلام فی اليوم الأول حين زالت الشمس"، وأخر وقتها عند أبي حنيفة رحمه الله إذا صار ظل كل شيء مثله، سوى في الزوال، وقالوا: إذا صار الظل مثله "وهو رواية عن أبي حنيفة رحمه الله...، وأول وقت العصر إذا خرج وقت الطہر علی القولین، (الهداية فی شرح بداية المیتدي - علي بن أبي بكر، المروغاني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ھ)، ۳/۸۱، کتاب الصلاة، باب المواقیت، ط: طلال يوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت: ت: بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع - علماء الدين، أبو بكر بن مسعود، الکامیانی الحنفی (م: ۵۸۷ھ)، ۲/۴۳، کتاب الصلاة، بیان وقت الفجر والطہر، شرح أنوار كان الصلاة - مجمع الأنهر فی شرح ملئقی الأبحر - عبد الرحمن بن محمد، المدعو بشيخي زاهد، ويعرف بـ "داماد أنفي" (م: ۱۰۷۸ھ)، ۲/۶۹، ۷۰، کتاب الصلاة، وقت الطہر، ط: دار احیاء التراث العربی: ت: الميسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۳۸۳ھ)، ۱/۱۳۲، کتاب الصلاة، باب موأقت الصلاة، ط: دار المعرفة - بیروت)

قال الحنفی: (ووقت الطہر من زواله) أي قبل ذكائه عن كبد السماء (إلى بلوغ الظل مثله) وعنه مثله، وهو قول إمامنا زفر والأئمة الثلاثة، قال الإمام الطحاوي: وبه نأخذ، وفي غرر الأذکار: وهو المأخوذ به، وفي البرهان: وهو الأظهر - لیان جبریل، وهو نفس فی الباب، وفي الفيض: وعليه عمل الناس اليوم وبغيتي، (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۵۹، کتاب الصلاة، ط: دار الكتب العلمية - بیروت)

گنجائش ہے۔ (۱) فقہاء و ائمہ عظام علم بالصواب۔

[۲۷] سایہ ایک مثل ہونے پر عصر کی نماز پڑھنا

۵۸۱-سوال: شوافع کے نزدیک عصر کا وقت، حنفی مسلک کے وقت سے پہلے ہوتا ہے، تو کیا حنفی مسلک والے، شوافع کے وقت پر عصر کی نماز پڑھ سکتے ہیں؟ کہیں ایسا پڑھا ہوا یا داتا ہے کہ اگر شافعی امام کے پیچھے حنفی مقتدی نماز پڑھے گا، تو اس کی نماز ہو جائے گی، تو کیا منفر وہی اگر عصر کی نماز شافعی مذہب کے مطابق ایک مثل پڑھے، تو اس کی نماز ہو جائے گی؟ عصر حنفی اور شافعی میں ایک ذریعہ کھٹے کافرق ہوتا ہے، اور ایک شخص کو نماز کے بعد یا کیلکولیٹر تک چانا پڑتا ہے، روز کا مسئلہ ہے، تو کیا وہ اس طرح عصر کی نماز، عصر شافعی کے مطابق پڑھ سکتا ہے؟ بیٹا تو جروا۔

الجواب خاصداو مصلیٰ:

ضرورت کے وقت عصر کی نماز اس وقت پڑھنا جائز ہے، جب کہ ہر چیز کا سایہ اپنے سایہ اصلی سے ایک گنا (مثل) بڑھ جائے، یہ امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور امام مالک کا مذہب ہے، حضرات صاحبین کا بھی یہی مسلک ہے، امام حسن بن زبائون نے امام ابوحنیفہؒ سے اسی کے موافق ایک روایت نقل فرمائی ہے، اور امام زقر کا بھی یہی مذہب ہے۔ ضرورت کی بناء پر اس قول کو اختیار کرنے کی گنجائش ہے۔ (تبیع الانھر جلد ۱ صفحہ ۶۹) ۱۰

(۱) حضرت مولانا مفتی لہ صافی نوئی (۱۹۳۴-۲۰۰۰ء) ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں: حنفیہ کے یہاں بھی دو قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ شمس دوم میں عصر کی نماز گنیجے ہے، لہذا اگر کسی جگہ عصر کی نماز دو شمس سے پہلے ہوتی ہو تو وہاں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا چاہیے، دوسری عقلی قسم ہونے کے انتظار میں جماعت کا ترک جائز نہیں۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل: ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱

لہذا آپ ضرورت کی وجہ سے ایک مثل کے بعد عصر کی نماز ادا کر سکتے ہیں، اگر اس سے پہلے ادا کی، تو جائز نہیں ہے۔

حاجی حضرات بھی حرمین شریفین میں مذکورہ وقت پر نماز ادا کرتے ہیں، اسی طرح شوافع کی مسجد میں جماعت کا ثواب حاصل کرنے کی غرض سے اس وقت نماز ادا کر لی، تو جائز ہے۔

ہاں اگر مقول وجہ نہیں ہے، تو پھر بہتر یہی ہے کہ ظہر کی نماز ایک مثل ہوئے سے پہلے اور عصر کی نماز دو مثل کے بعد پڑھی جائے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۸] حرم شریف میں شافعی یا حنبلی المسلک امام کی اقتدا

۵۸۲-سوال: حرم شریف میں اگر امام شافعی یا حنبلی المسلک ہوں، تو ان کے پیچھے حنفی کی اقتدا صحیح ہوگی یا نہیں؟ نیز عصر کی نماز میں اگر امام شافعی المسلک ہیں، اور وہ ان (حنفی) کے وقت کے موافق عصر کی نماز پڑھاتے ہیں، تو ان کی اقتدا حنفی شخص کے لیے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفی شخص کا کہیں بھی، چاروں مسلک میں سے کسی بھی مسلک کے امام کی اقتدا کرنا صحیح ہے، لہذا حرم شریف میں بھی شافعی یا حنبلی المسلک امام کی اقتدا صحیح ہے۔^(۲) عصر کا وقت مسلک شافعی کے مطابق ہو،

(۱) مزید تفصیل و تخریج کے لیے دیکھیے مؤلف: ”حنفی حضرات کا عصر ایک مثل پڑھنا“، نیز دیکھیے: فتاویٰ محمودیہ: ۳۳۹، ۵۔
(۲) حضرت مفتی صاحب نے اس لحاظ کے ایک جواب میں لکھا ہے کہ ”اگر شافعی یا حنبلی مؤرخ اختلاف کی رعایت کرتے ہوں، تو ان کی اقتدا کرنا یا کرنا درست جائز ہے“:

(قوله) ان تيقن الموعظة لم يكره الخ) أي الموعظة في القرائن من شروط وأركان في ثلثة الصلاة وإن لم يوافق الواجبات والسنن كما هو ظاهر سياق كلام البحر. مغتلب في الاقتداء بشافعي ونحوه على يكره أم لا؟
و ظاهر كلام شرح المنية أيضا حيث قال: وأما الاقتداء بالمخالف في القرائن كالشافعي فيجوز ما لم يعلم منه ما يفسد الصلاة على اعتقاد المقتدي عليه الإجماع، إنما اختلف في الكراهة اذ فقيد بالفساد دون غيره كما نرى.
وفي رسالة [الاقتداء في الاقتداء] لأمنا علي القاري: ذهب عامة مشايخنا إلى الجواز إذا كان محتاطا في موضع الخلاف والإقرار. ————— والمعنى أنه يجوز في المراتبي بلا كراهة وفي غيره معها. ثم الموانع المستقلة للموعظة أن يؤمن من الفساد والحجامة والقيء والرعاف ونحو ذلك، لا فيما هو سنة عبده ومكره وعبدنا، كرفع اليدين في الانفلات، وجهر التسمية واختلافها، فهذا وأمثاله لا يمكن فيه الخروج عن عهدة الخلاف، فكلهم =

۵۸۳-سوال: سورت سے احمد آباد کی طرف جانے والی ٹرین شام کو ۵:۵۵ء کو روانہ ہوئی ہے، جس میں کوئٹہ اور اس کے اطراف کے لوگ سفر کرتے ہیں، شہر کے اکثر لوگ کوئٹہ پہنچنے پر عصر کی نماز

فقال الشيخ غير الدين: والحاصل أن عندهم في ذلك اعتلافاً، وكل ما كان لهم عليه في الاقتداء بصاحبه
وفساداً وأفضلية كان لنا مثله عليهم، وقد سمعت ما اعتمدته الرملة وأفتى به، والفقيه أقول مثل قوله فيما يتعلق
بإقتداء الحنفى بالشافعى والفقيه المتصنف يسلم ذلك:

أما بخصوص، أي لا جدال بعد الفراق، عالمي المتدينين وهما مالي الحنفية يعني به نفسه، وإلى الشافعية، وجهها لله تعالى، فتحصل أن الاقتداء بالمخالف الموعى في الفرائض أفضل من الانفراد إذ لم يجد غير، وإلا فالإفتاء بالموافق أفضل. (رد المحتار على الدر المختار) ١/ ٥٦٣، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في الاقتداء بشافعي ونحوه. هذا يكرر دام ظلّه، ط: دار الفكر - بيروت).

(۱) تفصیل درج ذیل کے لیے دیکھیے عنوان: ”حقیقی حضرات کا عصر ایک مثل پر رہتا“ اور ”سہارہ ایک مثل ہونے پر عصر کی نئی پڑھنا“۔

اذا ان سے پہلے پڑھ لیتے ہیں، کبھی بیڑین دیر سے بھی آتی ہے، چوں کہ اس ٹرین میں ازواج کے سبب نماز پڑھنے کی جگہ نہیں مل سکتی تو کیا عصر کی نماز ۱۵-۳ بجے پڑھ لیں تو صحیح ہے؟ یا پھر مؤخر کر کے غروب شمس سے کچھ پہلے پڑھی جائے؟

نور المؤمنین

الجواب حامداً ومصلحاً:

بغیر کسی عذر شرعی کے نماز کو قضا کرنا بہت بڑا گناہ ہے، جس کے بارے میں بہت سی وعیدیں وارد ہوئی ہیں۔^(۱) اور عصر کی نماز کے متعلق تو قرآن وحدیث میں خصوصی تاکید فرمائی گئی ہے، چنانچہ قرآن پاک میں ارشاد ہے: {خُذُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةَ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ} [۱۲۱] یعنی تم تمام نمازوں کو پابندی کے ساتھ ادا کرتے رہو اور خصوصاً درمیانی نماز کو اکثر مفسرین عظام نے ”الصلوة الوسطی“ کی تفسیر عصر کی نماز سے فرمائی ہے۔^(۲)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا (۱۰۳، ص: ۱۰۳) وقال تعالیٰ: لِلْمُتَّقِينَ أَجْرٌ عَظِيمٌ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ (۱۰۷، ص: ۱۰۷) وقال تعالیٰ: خُذُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةَ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ (۱۲۱، ص: ۱۲۱)

وفي حديث أبي قتادة: قال (رسول الله صلى الله عليه وسلم): إنما إنه ليس في اليوم تنفريط، إنما التفريط على من لم يعمل الصلاة حتى يحيي، ووقت الصلاة الأخرى. (الصحيح لمسلم: ۲۳۹/۱، رقم الحديث: ۳۱۱-۳۱۲) كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب قضاء الصلاة الفائتة، واستحباب تعجيل قضائها، حديث ابن عباس: سئل أبي داود: ۹۴/۱، رقم الحديث: ۳۳۱، كتاب الصلاة، باب في من نام عن الصلاة، أو نسيها، ط: مختار ابن كعبين - ديوبند: ۲/ سنن الترمذي: ۳۳/۱، رقم الحديث: ۷۷۷، أبواب الصلاة، باب ما جاء في النوم عن الصلاة، ط: فيصل - ديوبند) عن ابن عباس، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: من جمع بين الصلاتين من غير عذر فقد أتى باباً من أبواب الكبائر. (سنن الترمذي: ۳۳۶/۱، رقم الحديث: ۱۸۸، أبواب الصلاة، باب ما جاء في الجمع بين الصلاتين، ط: ديوبند) [۲] = البقرة: ۲۳۸.

(۳) عن علي، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الأحد: اب: شغلوا عن الصلاة الوسطى، صلاة العصر، صلاة الله بيوتهم وقبورهم ثراء، ثم صلاها بين العشاءين، بين المغرب والعشاء. (الصحيح لمسلم: ۲۴/۱، رقم الحديث: ۴۰۵-۴۰۶)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب الدليل لمن قال الصلاة الوسطى هي صلاة العصر، ط: الديوبند - ديوبند)

الثاني - أنها العصر، لأن قبلها صلاتي نهار وبعدهما صلاتي ليل، قال النحاس: وأجود من هذا الاستحباب أن يكون إنما قيل لها وسطى، لأنها بين صلاتين أحدهما أول ما فرض، والآخرى الثانية مما فرض. ومن قال إنها وسطى علي بن أبي طالب، وابن عباس، وابن عمر، وأبو هريرة، وأبو سعيد الخدري، وهو اختيار أبي حنيفة وأصحابه، وقوله =

عصر کی نماز کا وقت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہر چیز کا سایہ اس کے سایہ اصلی کو چھوڑ کر وہ مثل ہونے کے بعد سے شروع ہوتا ہے، جب کہ امام محمد، امام ابو یوسف، امام احمد، امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک ہر چیز کا سایہ اس کے سایہ اصلی کو چھوڑ کر ایک مثل ہونے کے بعد سے شروع ہوتا ہے۔^۱

لہذا صورت مسئلہ میں ضرورت کے وقت اگر ۱۵:۳ بجے سایہ ایک مثل ہو جاتا ہے تو اس کے بعد عصر کی نماز کے لیے گنجائش ہے، اس لیے کہ اس وقت نہ پڑھنے کی صورت میں یا تو نماز بالکلیہ قضاء ہوگی یا مکروہ ہوگی، لیکن گرمی کے موسم میں سایہ ایک مثل ہونے میں دیر لگتی ہے، لہذا اگر ۱۵:۳ بجے تک سایہ ایک مثل نہیں ہوا ہے تو عصر کی نماز درست نہ ہوگی، اس صورت میں کوسمبا کے بعد پانچویں یا گیم پچھتے تک بھی عصر کا وقت مکروہ شروع نہیں ہوگا، لہذا وہاں نماز پڑھنی جائز ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری، ج ۵، ص ۵۱۵، مجمع البحرین، ج ۱، ص ۱۱۱، فقط واللہ اعلم بالصواب۔)

[۳۰] حالت سفر میں جمع تقدیم اور جمع تاخیر کا حکم

۵۸۴-سوال: حالت سفر میں عرب حضرات جمع بین الصلاۃ کی بات کہتے ہیں اور جمع تقدیم یا جمع تاخیر پر اصرار کرتے ہیں، دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس کا شریعت میں کیا حکم ہے؟

= الشافعی، وأكثر أهل الآثار، وإليه ذهب عبد الملك بن حبيب، واختار داود بن العربي في فقهه، وابن عطيّة في تفسيره، وقال: وعلى هذا القول الجمهور من الناس وبه أقول، واحتجوا بالأحاديث الواردة في هذا الباب، خرجها مسلم وغيره، وأنها حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "الصلوة الوسطى صلاة العصر" خرج الترمذی، وقال: حديث حسن صحيح. (الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي - أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر، شمس الدين القرطبي، (م: ۱۷۱ھ): ۲۱۰ ر ۳، البقرة ۲۳۸، ت: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط: دار الكتب المصرية - القاهرة)

مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: جامع البیان فی تاول القرآن - محمد بن جریر بن یزید بن کثیر بن غالب الأملی: أبو جعفر الطبری (م: ۳۱۰ھ): ۱۶۸ ر ۵، البقرة ۲۳۸، ت: أحمد محمد شاكر، ط: مؤسسة الرسالة.

(۱) دیکھیے عزّاز: "حقیّ حضرات کا عصر ایک مثل پر پڑھنا" کا شاعر فیروز: ۱.

[۲] اجماع الائمہ فی شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد، المدعو بشيخ زاهد، ويعرف بـ "داماد أفندي" (م: ۷۸۱ھ): ۲۶ ر ۷، کتاب الصلاة، وقت الظهر، ط: دار إحياء التراث العربی، القطاری الهندی: ۱/۱۵۱، کتاب الصلاة، الباب الأول فی مواقيت الصلاة وما ينصل بها، الفصل الأول فی أوقات الصلاة، ط: دار الفكر.

الجواب حامداً ومصلحاً:

اختلاف کے نزدیک کے ایام میں، عرفات میں جمعہ تقدیم اور مؤخرہ میں جمعہ تاخیر بعض شرائط کے ساتھ جائز ہے، اس کے علاوہ کہیں جائز نہیں، چنانچہ جمعہ تقدیم کی صورت میں نمازی فریضہ ساقط نہیں ہوگی اور تاخیر کی صورت میں نماز کو اس کے وقت سے مؤخر (تقاء) کرنے کا گناہ لازم آئے گا۔^(۱)

اور حدیث شریف میں جہاں ”جمع بین الصلواتین“ کا ذکر آیا ہے،^(۲) امام ابوحنیفہؒ و سب سے حدیثوں

(۱) قَالَ اللهُ تَعَالَى: إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا (۲-۱۰۳) وَقَالَ تَعَالَى: قَوْلَهُ لِلْمُحْسِنِينَ: (الْبَقَرَةُ: ۲۳۸) عَنْ صَلَاحِ بْنِ سَالِحٍ (۴۰-۱۰۷۰-۳۰۰) وَهُوَ قَالَ تَعَالَى: خُفِّظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَخُفِّظُوا بِهَا الْقُرْبَانَ (۲-۲۳۸)

وفي حديث أبي قتادة: قال (رسول الله صلى الله عليه وسلم): إنما إني ليس في اليوم وفريق، إنما الفريق عني من لم يصل الصلاة حتى يجيء، وقت الصلاة الآخرى. (الصحيح لمسلم: ۴۳۹، رقم الحديث: ۳۱۱-۶۸۱) كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب قضاء الصلاة الفائتة، واستحباب تعجيل قضائها، ط: مختار ابن كميبي - ديوبند ۲: سنن أبي داود، رقم الحديث: ۳۳۱، كتاب الصلاة، باب في من نام عن الصلاة، أو نسيها - سنن الترمذي: ۴۳/۱، رقم الحديث: ۷۷۷، أبواب الصلاة، باب ما جاء في النوم عن الصلاة، ط: فيصل - ديوبند

عن ابن عباس، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: من جمع بين الصلوتين من غير عذر فقد أتى باباً من أبواب الكناير. (سنن الترمذي: ۳۶/۱، رقم الحديث: ۱۸۸، أبواب الصلاة، باب ما جاء في الجمع بين الصلوتين، ط: فيصل - ديوبند)

قال أصحابنا: إنه لا يجوز الجمع بين فرضين في وقت أحدهما إلا بضرورة أو المزدلفة فيجمع بين الظهر والعصر في وقت الظهر بضرورة، وبين المغرب والعشاء في وقت العشاء بضرورة، اتفق عليه، واتفق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه فعله، ولا يجوز الجمع بعذر السفر والمطر. (بدائع الصنائع - علماء الدين، الكاشاني الحنفی (ج: ۵۸۷)، ۱۲۹/۱، كتاب الصلاة، فصل في النظر إلى كان الصلاة، الجمع بين الصلوتين، ط: دار الكتب العلمية)

(۲) قال جمع بسند لو قدم الفرض على وقتة (وحرم لو عكس) أي آخر وعند (وإن صح) بطريق القضاء (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۸۲، كتاب الصلاة، قيل باب الأذان، ط: دار الفکر - بيروت)

(۳) عن ابن عباس، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - جمع بين الصلاة في سفر ما فرها في غزو تبوك، فجمع بين الظهر والعصر، والمغرب والعشاء. — عن معاذ، قال: خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزو تبوك، فكان يصلي الظهر والعصر جميعاً، والمغرب والعشاء جميعاً. (الصحيح لمسلم: ۲۳۶/۱، رقم الحديث: ۵۱- (۵۵) - ۵۳ - (۶۰)، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب الجمع بين الصلوتين في الحضر، ط: مختار ابن كميبي - ديوبند)

عن معاذ بن جبل، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان في غزو تبوك إذا راغت الشمس قبل أن ير محل، جمع =

کے پیش نظر اس کا یہ مطلب بیان فرماتے ہیں کہ: جمع تقدیم سے مراد ظہر کو اس کے آخر وقت میں پڑھنا اور عصر کو اس کے اول وقت میں پڑھنا ہے، اسی طرح جمع تاخیر کا مطلب ہے: مغرب کو اس کے آخری وقت میں پڑھنا اور عشاء کو اس کے اول وقت میں پڑھنا، اس کو ”جمع صوری“ اور ”جمع فعلی“ بھی کہا جاتا ہے۔^(۴)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ دو نماز کو ایک ہی وقت میں پڑھنا مرد نہیں ہے۔ البتہ تینوں امر کے نزدیک جمع سے ”جمع حقیقی“ مراد ہے، یعنی ظہر کے وقت میں ظہر اور عصر کو اور عشاء کے وقت میں مغرب اور عشاء کو پڑھنا اور وہ اس کو سفر، بارش اور دیگر عوارض کی بنیاد پر جائز کہتے ہیں۔^(۵) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

بین الظہر والعصر، وإن یوتحل قبل أن یرتفع الشمس، آخر الظہر، حتی یزول للعصر، وفي المغرب مثل ذلك، إن غابت الشمس قبل أن یوتحل، جمع بین المغرب والعشاء، وإن یوتحل قبل أن یرتفع الشمس، آخر المغرب حتی یزول للعشاء، ثم جمع بینہما ”۔ (سنن أبی داود: ۱۷۲/۱، رقم الحدیث: ۱۲۰۸، کتاب الصلاۃ، باب الجمع بین الصلاتین، ط: فیصل - دیوبند)

(۳) تم جو مژوں و تاویلہ آنہ جمع بینہما فعلا لا و قما، ہاں آخر الاولیٰ منہما الی آخر الوقت، ثم ادى الاخریٰ فی اول الوقت، ولا واسطۃ بین الوقتین فوقما مجتمعین فعلا، کذا فعل ابن عمر - رضی اللہ عنہما - فی سفر وقال: حکذا کان یفعل بنار رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - دل علیہ ماروی عن ابن عباس - رضی اللہ عنہما - أن السی - صلی اللہ علیہ وسلم - جمع من غیر مطر ولا سفر، وذلك لا یجوز إلا فعلا، وعن علی - رضی اللہ عنہ - أنه جمع بینہما فعلا ثم قال: حکذا فعل بنار رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - (بدائع الصنائع: ۱۲/۱، کتاب الصلاۃ، فصل بشرائط أن کان الصلاۃ، الجمع بین الصلاتین، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت) نیز تفصیل کے لیے دیکھیے: رد المحتار علی الدر المختار: ۳۸۲/۱، قبیل باب الاذان، ط: دار الفکر - بیروت

[۳] [یحوز الجمع بین الظہر والعصر تقدیماً فی وقت الاولیٰ (وتأخیراً) فی وقت الثانیۃ، والجمعة کالمظہر فی جمیع التقادیم کما نقلہ الزرکنی، واعتمدہ کجمعہما بالمطر بل اولی، ویستع تأخیر الان الجمعة لا یتأخر فی عن وقتہا (و) بین (المغرب والعشاء کذلک) أي تقدیماً فی وقت الاولیٰ، وتأخیراً فی وقت الثانیۃ (فی السفر الطویل) السباح للاثباع، (معنی المحتاج الی معرفۃ معانی الفاظ الصنائع - شمس الدین، محمد بن احمد الخطیب الشیرازی الشافعی (م: ۷۷۵ھ): ۵۳۹/۱، باب صلاۃ المسافر، فصل فی الجمع بین الصلاتین، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت] نیز: شرح الررغانی علی مختصر سیدی خلیل - عبد الباقی بن یوسف بن احمد الررغانی، المعصومی (م: ۹۹۵ھ): ۲۸۲/۲، باب القصر و الجمع، کتاب الصلاۃ، ط: دار الفکر، التاقلین فی الفقه المالکی - أبو محمد عبد الوہاب بن علی، الفلعلی البغدادی المالکی (م: ۳۲۲ھ): ۵۰/۱، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ والجماعۃ وقضا الفرائض والوفای وأوقاتہا، فی مواضعه و الجمع وما یقتضی بذلک، ت: ابو اویس محمد بن حمزہ الحسینی النطوانی، دار الکتب العلمیہ، السباح والاکیلی لمختصر خلیل - محمد بن یوسف بن ابی القاسم بن یوسف =

[۳۱] رمضان کے علاوہ مغرب کی جماعت میں تاخیر جائز نہیں

۵۸۵-سوال: مویوہ زیات میں تقریباً تمام مسجدوں میں اذانیں لاؤڈ اسپیکر میں ہوتی ہیں اور لوگ اذان سن کر گھر سے نکلتے ہیں، اس لیے مغرب کی نماز کے متعلق بہت سے لوگوں کا کہنا ہے کہ اذان ہو جانے کے دو چار منٹ کے بعد جماعت کھڑی کر دینی چاہیے، تاکہ جماعت میں زیادہ لوگ شریک ہو سکیں، تو کیا شرعاً اس کی اجازت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مغرب کی نماز میں رمضان کے علاوہ میں حکم یہ ہے کہ موقت اذان سے قارح ہو کر مسجد میں ٹھہرے بغیر اقامت شروع نہ کرے۔^(۱) البتہ رمضان شریف میں چوں کہ روزے دار افطار میں مشغول رہتے ہیں؛

= العبدی الغرناطی، أبو عبد الله المواق الصالحی (م: ۸۹۹ھ) ۲: ۵۱۰، کتاب الصلاة، باب فی صلاة السفر، ط: دار الکتب العلمیة، نشر مع حاشیة المدنی - أبو البرکات أحمد بن محمد العدوی، الشیخ بالدر فی (۱۳۴۰ھ) ۱: ۳۱۸-۳۱۹، فصل فی احکام صلاة المسافرين، ط: دار الفکر، الکافی فی فقه الإمام أحمد - أبو محمد موفق الدین عبد الله بن أحمد، ابن قدامة الجماعی، المقدسی ثم الدمشقی الحنبلی، الشیخ باین قدامة المقدسی (م: ۶۲۰ھ) ۱: ۳۱۱، کتاب الصلاة، باب الجمع بین الصلوات، ط: دار الکتب العلمیة

(۱) عن مرتد بن عبد الله، قال: لما قدم علينا أبو أيوب غازي وعقبه بن عامر يومئذ على عصر، فأخبر المغرب، فقال له أبو أيوب فقال: له ما هذه الصلاة يا عقبية، فقال: شغلنا، قال: أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «(لا تزال أمي بخير)» - أو قال: على الفطرة - ما لم يذبحوا والمغرب إلى أن تشبك النجوم". (سنن أبي داود ۲۰/۱ رقم الحديث: ۳۱۸، کتاب الصلاة، باب وقت المغرب، ط: البدر - دیوبند)

مغرب کی اذان و اقامت کے درمیان فاصل لازم ہے۔ البتہ اس تحدید کا خیال رکھئے، جو ہمارے اصحاب سے مروی ہے۔ امام صاحبؒ کے نزدیک یہ فعل اتنا ہوگا کہ اس میں ۳ رپہوں آئیں یا ایک بڑی آیت پڑھ سکے، جب کہ عجمی کے نزدیک یہ فعل اتنا ہوگا، چنانچہ انہوں نے درمیان ہوتا ہے۔ (لیکن یہ اختلاف صرف افضلیت میں ہے) الغرض جو سے امر سے اسی قدر فعل ثابت ہے، اس سے زیادہ نہیں؟ اس لیے اس سے زیادہ فعل کرنے سے انتہاب کرنا چاہیے؛

و اما اذا كان في المغرب فالمتستحب يفضل بينهما بسكينة يسكت قائما مقدرا ما يتمكن من قراءة ثلاث آيات قصار. هكذا في النهاية فقد اتفقوا على أن القصص لا يذم منه فيه أيضا. كذا في العنابية. — واختلفوا في مقدار الفصل فعد أبي حنيفة - رحمه الله - المستحب أن يفضل بينهما بسكينة يسكت قائما ساعة ثم يعقب. ومقدار السكينة عند غيره ما يمكن فيه من قراءة ثلاث آيات قصار أو أية طويلة، وعندهما يفضل بينهما بجلسة خفيفة مقدرا الجلسة بين الخطبتين، وذكر الإمام الحلواني الخلاف في الأفضلية حتى إن عند أبي حنيفة - رحمه الله - إن جلست =

اس لیے ان کا خیال کر کے دو چار منٹ تک انتظار کرنا یا مصیبان اس سے زیادہ چھ سات منٹ ٹھہرنے کو کہیں، تو اس قدر ان کی رعایت کرنا بہتر ہے۔

کیوں کہ رسول اللہ کا فرمان ہے کہ: شام کا کھانا اور عشاء (مرا و مقرب ہے) دونوں جمع ہو جائیں تو عشاء کو بعد میں پڑھو اور پہلے کھانے سے فارغ ہو جاؤ۔ (بخاری شریف: ۱/۹۲) آپس، اگر ایسا اتفاق پیش آتا ہے، مثلاً آدمی سفر سے آیا اور نماز کا وقت ہو گیا اور بہت سخت بھوک لگی ہوئی ہے، تو پہلے کھانے سے فارغ ہو جائے، پھر نماز پڑھے، اسی طرح رمضان شریف میں روزے داروں کا بھوک کی وجہ سے کھانے پینے کی جانب ہٹان دیا ان رہتا ہے، اللہ جلوجلک سمجھتا خیر کا کہتے ہیں، ان کی بات تسلیم کر لی جائے گی اور پانچ دس منٹ تاخیر کرنے سے کوئی حرج نہ ہوگا، بل کہ یہ حدیث شریف کے موافق عمل ہے۔ (ہاں نماز قضاء ہونے کا خطرہ ہو، تو پہلے نماز پڑھ لے اس لیے کہ کراہت کے ساتھ نماز پڑھنا، قضاء کرنے سے بہتر ہے)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ ایسی حالت میں (یعنی نماز کے وقت کھانے کا بہت تقاضہ ہو) کھانے کے بعد نماز پڑھتے تھے۔^(۴)

حضرت ابو الدرداءؓ فرماتے ہیں کہ: انسان کی عقل و فہم کا تقاضہ یہ ہے کہ ایسی حالت میں کھانے سے فارغ ہو کر نماز پڑھے، اس صورت میں سکون وطمینان سے نماز پڑھ سکے گا۔^(۵) اسی بنا پر حکماء امت

= جاز و الأفضل أن لا يجلس وعندهما على العكس. كذا في النهاية. (الفتاوى الهندية: ۱/۵۷، كتاب الصلاة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في كلمات الأذان والإقامة وكيهيهما، ط: دار الفکر)

(و يجلس بينهما) بقدر ما يحضر الصلاة من مواعيل وقت الندب (إلا في المغرب) فيمكنك قائماً قدام قدراً ثلاث آيات قصار، ويكره الوصل إجماعاً. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۸۹/۱-۳۹۰، كتاب الصلاة، باب الأذان)

(۴) عن أنس بن مالك: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا قدم العشاء، فابدءوا به قبل أن تصلوا صلاة المغرب، ولا تعجلوا عن عشاءكم». (صحيح البخاري: ۱/۹۲، رقم الحديث: ۶۷۴، كتاب الأذان، باب إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة، ط: البدر - ديوبند) الصحيح لمسلم: ۲۰۸/۱، رقم الحديث: ۵۵۷، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب كراهة الصلاة بحضر الطعام الذي يريد أكله في الحال... الخ، ط: البدر - ديوبند)

(۵) عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة، فابدءوا بالعشاء، ولا تعجل حتى يفرغ منه» وكان ابن عمر: «يرضع له الطعام، وتقام الصلاة، فلا يأتيها حتى يفرغ، وإنه ليسمع قراءة الإمام». (صحيح البخاري: ۱/۹۲، رقم الحديث: ۶۷۴، كتاب الأذان، باب إذا حضر الطعام... الخ، ط: البدر - ديوبند)

(۶) قال أبو الدرداء: «من فقه الله: إقباله على حاجته حتى يقبل على صلاته وقلبه فارغ». (صحيح البخاري: ۱/۹۲، كتاب الأذان، باب إذا حضر الطعام... الخ، ط: البدر - ديوبند)

فرماتے ہیں کہ: ”نماز کو کھانا بنایا جائے، اس سے بہتر ہے کہ کھانے کو نماز بنایا جائے۔“ یعنی کھاتے وقت یہ خیال کرے گا کہ جلد فارغ ہو کر نماز پڑھوں اور یہ حقیقت ہے کہ نماز کا انتظار کرنے والا نماز میں ہوتا ہے، تو اس طرح کھانا کھانے میں جو گنہگار ہو کر اس کی حالت میں نماز پڑھے گا تو نماز میں کھانے کی طرف دھیان ہوگا، تو یہ ایسا ہو گیا کہ اس نے نماز کو کھانا بنایا۔ حفظ واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۲] چاشت کی نماز کا وقت کب سے کب تک رہتا ہے؟

۵۸۶-سوال: چاشت کی نماز کا وقت کب سے شروع ہوتا ہے اور کب تک رہتا ہے؟ زوال سے پہلے کب تک وقت باقی رہتا ہے؟ مثالاً: ۱۲/۱۲/۲۵ (بارہ بج کر پچیس منٹ) پر ہوتا ہے، تو کیا پچیس منٹ پہلے تک باقی رہے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

صحیح یہ ہے کہ چاشت کی نماز کا وقت صبح صادق سے لے کر غروب آفتاب تک کے کل وقت کا چوتھائی حصہ گزرنے کے بعد شروع ہوتا ہے، اور زوال تک رہتا ہے مثلاً: صبح صادق سے لے کر غروب آفتاب تک کا مکمل وقت اس وقت ۱۳۰ گھنٹے ہے تو صبح صادق سے ۵۰ تا ۷۰ گھنٹے گزرنے کے بعد چاشت کا وقت شروع ہو جائے گا۔^(۱)

اس سلسلے میں ایک دوسرا قول یہ ہے کہ طلوع آفتاب کے بعد مکروہ وقت نکل جانے پر چاشت کی نماز کا وقت شروع ہو جاتا ہے، اس طرح کی نماز کے بعد چاشت کی نماز پڑھ لی جائے، تو چاشت کی نماز کا ثواب مل

(١) (و) تدب (أربع قصائد في) الضحى) على الصحيح من بعد الطلوع إلى الزوال، ووقتها المختار بعد زرع النهار، (قاله الشاعر)..... قال ابن عابدين (قولوه وقتها المختار) أي الذي يختار ويرجح لفعليها وهذا عن ابن أبي شريح النخعي إلى الحارثي، وقال: الحديث زيد بن أرقم أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: «علاء الأوابين حين ترمض الفصال» رواه مسلم. وترمض يفضح الماء والميم: أي تبرك من شدة الحر أي أخفاها. (حد. رد المحتار ٢٢/٢، كتاب الصلاة، باب الوتر) والوافل: مطلب سنة الضحى، ط: دار الفكر)

(ومن المندوبات صلاة الضحى) وأقلها ركعتان وأكثرها ثمان عشرة ركعة ووقتها من ارتفاع الشمس إلى زوالها (الفتاوى الهندية: ١/١٢١) الباب التاسع في النواقل، من المندوبات صلاة الضحى: (ط: دار الشكر)

جائے گا۔ (خطاوی: ۲۱۹) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۳] اشراق کی نماز کا آخری وقت کیا ہے اور چاشت کا وقت کب سے شروع ہوتا ہے؟

۵۸۷ سوال: اشراق کی نماز سورج کے ایک نیزہ بلند ہونے کے بعد سے کب تک پڑھ سکتے ہیں؟ اور چاشت کی نماز کا وقت کب سے شروع ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

صبح کی نماز کے بعد اپنی جگہ ٹھہر کر سورج کے ایک نیزہ بلند ہونے کے بعد دو رکعت یا چار رکعت پڑھنا بڑی فضیلت رکھتا ہے، عام طور پر اشراق کی نماز کا مصداق یہی ہے۔ ^(۲)

(۱) "و" ندب صلاة الضحی علی المراجع وهي "أربع" ركعات لسار وبنو قریب عن عائشة رضي الله عنها انه عليه السلام كان يصلي الضحی أربع ركعات ويزيد ما شاء، فلذا قلنا ندب أربع "فصاعدي" وقت "الضحی" وابتداءه من ارتفاع الشمس إلى قبل زوالها. (مراقی الفلاح)

قوله: "و ندب صلاة الضحی" الضحوة ارتفاع النهار والضحی بالضم والقصر فرق ذلك وبالفتح والمد إذا علت الشمس إلى ريع السماء... قوله: "و ابتداءه من ارتفاع الشمس" وقتها المختار إذا مضى ريع النهار لحديث زيد بن أرقم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "صلاة الأوابين حين ترمض الفصال" رواه مسلم، وترويض يفتح البناء والضم أي تترك من شدة الحر في أخفافها. (حاشية الطحطاوي على مراقی الفلاح - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفی (م: ۱۲۲۱) ج: ۳، ۳۹۵، كتاب الصلاة، فصل في تحية المسجد وصلاة الضحی وأحياء الليالي ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۳) عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صلى الغداة في جماعة ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس، ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمرة» ، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تامة تامة تامة» (سنن الترمذی: ۳۰۱، رقم الحديث: ۵۸۲، أبواب السفر، باب ذكر ما يستحب من الجلوس في المسجد بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس، ط: البدر - دیوبند)

ولأن في الإسفار تكثير الجماعة وفي التغلب تقابلها وما يزدى إلى الكثير أفضل وليسهل تحصيل ما ورد عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة تامة وعمرة تامة» حديث حسن. (مراقی)

قال الطحطاوي، قوله: "ثم صلى ركعتين" ويقال لهما ركعتا الإشراق وهذا غير سنة الضحی قوله: "تامة" أي كل منهما أي غير ناقص ثم ابهنا بان تكاثر نحو محضو راجح أو فسادوا السر إذا الحج الثقل والتاكيد يفيد أن له ذلك =

ابوداؤد شریف میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص فجر کی نماز سے فارغ ہونے کے بعد اپنی جگہ بیٹھا رہے، یہاں تک کہ چاشت کی دو رکعت پڑھ لے، خیر کے سوا کوئی کلمہ اپنی زبان سے نہ کہے، اور ذکر اللہ میں مشغول رہے تو اس کے گناہ بخش دیے جائیں گے، خواہ وہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہی کیوں نہ ہوں۔ (ابوداؤد شریف: ۴۷۲/۳)^{۱۱}

اس لیے نماز اشراق یا چاشت کی یہ فضیلت تو اس کو حاصل ہوگی، جو مذکورہ عمل پر قائم رہے، اگر کوئی شخص اس پر عمل نہیں کرتا؛ لیکن سورج چڑھنے کے بعد نماز پڑھ لیتا ہے تو کہا جائے گا کہ اس نے اشراق پڑھی، اور اس کو دوسرے فضائل حاصل ہو جائیں گے، اشراق کا وقت کم رہتا ہے، اگر زیادہ دھوپ چڑھے سورج کے مائل پہ تیزی ہونے کے بعد پڑھی تو یہ چاشت کا وقت مشترک ہے، درمختار میں مذکور ہے کہ اشراق کا وقت زوال تک باقی رہتا ہے، اگر اشراق میں تاخیر ہوگئی، تو اب یہ نماز اشراق تھی کہلائے گی، اور غنی کی فضیلت حاصل ہو جائے گی، ہاں، نماز فجر سے اشراق کے وقت تک بیٹھے اور نماز پڑھنے کی فضیلت حاصل نہیں ہوگی۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔ (درمختار: ۲۴۷/۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= الأجر حقيقة وليس من قبيل الترغيب. (حاشية الطحاوي على مرقى الفلاح شرح نور الإيضاح - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحاوي الحنفی (م: ۱۲۳۱ھ) ج: ۱۸۱، كتاب الصلاة، مدخل، ت: محمد عبد العويز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية بيروت)

[۱] [عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني، عن أبيه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: من قعد في صلاة حين ينصر فامن صلاة الصبح، حتى يسبح ركعتي الضحى، لا يقول إلا خيراً، غفر له خطاياه، وإن كانت أكثر من زبد البحر. (سنن أبي داود: ۱۸۴/۱، رقم الحديث: ۱۲۸۷، كتاب الصلاة، باب صلاة الضحى، ط: البز - ديوبند)

[۲] (و) (ب) (أربع فصاعداً في الضحى) على الصحيح من بعد الطلوع إلى الزوال وفيها المختار بعد ربع النهار. وفي المنية أقفها (كعتان وأكثرها ثني عشر، وأبسطها ائمان وهو أفضلها كما في ذخائر الأشراف. (الدر المختار) قال ابن عابدين: قوله وفي المنية أقفها (كعتان) نقل الشيخ إسماعيل عنه عن الغزونية والحاوي والشرعة والسمو قندية، وما ذكره المصنف من ثني عشر في التبيين والمفتاح والدور، ودليل الأول، أنه - صلى الله عليه وسلم - كان يصلي الضحى أربعاً أو خمساً أو سبعة ركعات، وما ذكره الترمذي والنسائي بسند فيه ضعف أنه - صلى الله عليه وسلم - قال: من صلى الضحى ثني عشرة ركعة بنى الله قصرًا من ذهب في الجنة، وقد تقرر أن الحديث الضعيف يجوز العمل به في الفضائل شرح المنية. وقيل أكثرها ثمانية: وعزا في الحلية إلى الإمام أحمد، وعزا بعض الشافعية إلى الأكرين. (رد المختار: ۲۳۷/۲، كتاب الصلاة، باب الزور والترف، مطلب سنة الضحى، ط: دار الفكر)

[۳۴] رات اور دن کا اطلاق کب سے کب تک ہوتا ہے؟

۵۸۸- سوال: رات اور دن کا وقت کہاں سے کہاں تک شمار ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

روزہ اور دیگر احکام میں شرعی طور پر دن کا اطلاق ”صبح صادق سے غروب آفتاب تک“ پر ہوتا ہے۔^(۱) اور غروب آفتاب سے صبح صادق تک رات کا وقت شمار کیا جاتا ہے، لہذا اگر کوئی شخص عشاء اور وتر کی نماز رات کے ابتدائی حصے میں نہ پڑھ سکا ہو، تو صبح صادق سے پہلے جب بھی ادا کرے گا، وہ ادائی شمار ہوگی۔^(۲) اس کے بعد قضا شمار ہوگی۔

صبح صادق سے لے کر غروب آفتاب تک کا جو وقت ہے، اس کے نصف کو ”نصف نہار شرعی“ کہا جاتا ہے، اگر کسی نے نصف نہار شرعی سے پہلے روزہ کی نیت کر لی ہو تو اس کا اعتبار ہوگا، اس کے بعد نیت کی ہو تو اعتبار نہیں ہوگا۔

اور طلع آفتاب سے غروب آفتاب تک کا جو وقت ہے، اس کے نصف کو ”نصف نہار عرفی“ کہا جاتا ہے۔^(۳) نماز کے سلسلے میں نصف نہار عرفی کا اعتبار ہے، چنانچہ اس وقت (استوائے شمس کے وقت) نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) أما الذي يرجع إلى أصل الوقت: فهو بياض النهار وذلك من حين يطلع الفجر الثاني إلى غروب الشمس. (بدائع الصنائع: ۲/ ۷۷۷۔ کتاب الصوم، شرائط الصوم، ط: دار الكتب العلمية- بيروت؛ حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح ص: ۳۳۶، کتاب الصوم، المكتبة الإشرافية- ديوبند)

اليوم الشرعي من طلوع الفجر إلى الغروب. (رد المحتار على الدر المختار: ۳/ ۷۱، کتاب الصوم، ط: دار الفكر) (۲) وأول وقت العشاء إغراق الشفق على القولين، وآخره ما لم يطلع الفجر أي الجزء الذي قبل طلوع الفجر من الزمان، ووقت الزوتر ما هو وقت العشاء، هذا عند أبي حنيفة، وعندهما وقتها بعد صلاة العشاء. (حلي كبير، ص: ۲۰۱، بحث فروع في شرح الطحاوي، ط: دار الكتاب- ديوبند)

[۳] (صح صوم رمضان والبر المعين والفل بنية من الليل إلى الضحوة الكبرى لا عندها) فإن النهار الشرعي من الصباح إلى الغروب، والضحوة الكبرى منصفه فوجب أن توجد النية قبلها لتكون موجودة في أكثر النهار فتوجد في كله حكماً، وهذا هو الأصح لا ما قيل إلى الزوال، لأنه منصف نهار اعتبر من طلوع الشمس إلى غروبها. (ذو الحکام شرح غرر الأحكام- محمد بن فراس بن علي الشهير بملا - أو ملا أو المولى - حسمو (م: ۸۸۵ھ): ۱۹۷/ ۱، کتاب الصوم، ط: دار إحياء الكتب العربية وازد المحتار على الدر المختار: ۳/ ۷۷، کتاب الصوم، ط: دار الفكر- بيروت)

قال معاوية: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول: المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة.
(مسلم شریف: ۱/ ۱۹۷، رقم الحديث: ۳۸۷)

باب الأذان والإقامة

[اذان و اقامت کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الاذان والإقامة اذان و اقامت کا بیان

[۱] اذان کی ابتداء کس طرح ہوئی؟

۵۸۹- سوال: اذان کا حکم کب ہوا اور کس طرح ہوا؟ اذان کے متعلق کس صحابی نے خواب دیکھا تھا؟ اور سب سے پہلے اسلام میں کس نے اذان دی؟ جواب عنایت فرمائیں، کرم ہوگا۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

مکہ مکرمہ میں ہر شخص اپنی اپنی جگہ نماز پڑھ لیتے تھے، جماعت کے ساتھ نماز نہیں ہوتی تھی؛ لیکن رسول اکرم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین جب مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ فرکش ہوئے اور مدینہ منورہ ”دارالاسلام“ بن گیا اور مسلمانوں کی اجتماعی زندگی منظم ہوئی تو نماز بھی جماعت کے ساتھ ادا کی جانے لگی، ایسے میں ضرورت محسوس ہوئی کہ جماعت کا وقت قریب آنے کی عام اطلاع کے لیے اعلان کا کوئی خاص طریقہ تجویز کیا جائے تاکہ تمام حضرات جماعت میں یہ یک وقت شریک ہو جائیں، یکے بعد دیگرے آنے کی وجہ سے ایک دوسرے کو تکلیف نہ ہو، اور جماعت کے ثواب سے بھی کوئی محروم نہ رہ جائے۔

چنانچہ ہجرت کے پہلے سال رسول اللہ ﷺ نے اس سلسلے میں مشورے کے لیے صحابہ کرامؓ کو جمع کیا، کسی نے کہا: اس کے لیے بہ طور علامت کوئی جھنڈا بلند کرنا چاہیے، لوگوں کی نگاہ جب اس پر پڑے گی تو ایک دوسرے کو اطلاع کر دیں گے۔ کسی نے رائے دی کہ: کسی بلند جگہ پر آگ روشن کرنی چاہیے، کسی نے مشورہ دیا کہ: یہود کے عبادت خانوں میں زنگ بجا یا جاتا ہے ہمیں بھی زنگ بجانا چاہیے۔ کسی نے

انصاری کے ناخوشی کی تجویز پیش کی، لیکن حضور اکرم ﷺ نے ان میں سے کسی بات پر اطمینان ظاہر نہیں فرمایا؛ بلکہ بعض تجاویز یہ فرما کر رد کر دیں کہ یہ غیر مسلموں کا طریقہ ہے۔

آخر میں حضرت عمرؓ نے یہ تجویز پیش کی کہ غزاد کا وقت ہونے پر کوئی آدمی بھیجا جائے، جو محلہ محلہ گھوم کر "الصلوة جامعة" (نماز تیار ہے) کا اعلان کرے، چوں کہ یہ منورہ میں مسلمانوں کی تعداد کتنی تھی، اس لیے اس تجویز پر عمل کرنا کوئی دشوار نہیں تھا، چنانچہ آپ ﷺ نے یہ تجویز پسند فرمائی اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اس کام کے لیے منتخب فرمایا مگر کسی وجہ سے اس تجویز پر فوری عمل شروع نہ ہو سکا، البتہ اس معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کی غیر معمولی فکر مندی نے بہت سے صحابہ کرام کو فکر مند کر دیا، چنانچہ سب سے پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اذان سے متعلق خواب دیکھا، مگر کسی وجہ سے انہوں نے اس حضور ﷺ سے اپنے خواب کا تذکرہ نہ کیا، یہاں تک کہ ایک انصاری صحابی حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربہؓ نے اذان سے متعلق خواب دیکھا۔

حضرت عبداللہؑ فرماتے ہیں کہ خواب میں میرے سامنے ایک شخص آیا، جو اپنے ہاتھ میں ناقوس لیے ہوئے تھا، میں نے اس سے پوچھا اے اللہ کے بندے! تم یہ ناقوس پیچھے؟ اس نے کہا: تم اس کا کیا کرو گے؟ میں نے کہا: ہم اس کے ذریعہ اعلان کر کے لوگوں کو نماز کے لیے اکٹھا کریں گے، اس نے کہا: کیا تم کو ایسی چیز بتاؤں، جو اس کام کے لیے فقارہ سے بہتر ہے؟ میں نے کہا: ہاں! ضرور بتاؤں۔ پھر اس نے اذان کہی الخ ————— یہ خواب دیکھ کر میں خوش ہو گیا اور جلدی سے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جا کر بیان کیا، آپ ﷺ نے فرمایا: حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بلاؤ، ان کی آواز تم سے بلند ہے، ان کے آنے پر آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: تم ان کے ساتھ کھڑے ہو جاؤ اور کلمات اذان کو بتلاؤ، وہ بخیر و آواز سے پکارتیں گے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دینی شروع کی، اذان کے کلمات سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ فوراً چادر گھینٹے ہوئے خدمتِ اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: قسم ہے اس ذاتِ پاک کی، جس نے آپ کو دن حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے، میں نے بھی ایسا ہی خواب دیکھا تھا، جیسا عبد اللہ نے دیکھا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: الحمد للہ! مگر تم نے اس وقت جب عبد اللہ نے خواب بیان کیا تھا، اپنے خواب کا تذکرہ کیوں نہیں کیا؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ عبد اللہ نے یہ فنیذت آگے بڑھ کر حاصل کر لی، اس لیے مجھے تذکرہ کرتے ہوئے شرم محسوس ہوئی، اسی دن سے اذان کا یہ نظام قائم ہو گیا، جو آج تک اسلام

اور مسلمانوں کا خاص شعار ہے۔ (مستقار: بخاری، ابوداؤد اور ترمذی کتاب حدیث)^(۱)

اور ترمذی: ۲۶۸۱ کے حاشیہ نمبر ۲۰ میں لکھا ہے کہ مذکورہ خواب اس سے زائد صحابہ کرامؓ نے دیکھا تھا۔^(۲) بعض کتابوں میں ہے کہ یہ واقعہ ۱۶/۷ سے زائد صحابہ کرامؓ کو خواب میں دکھایا گیا تھا۔ (۳) فقط واللہ (علم بالصواب)۔

کتبہ امیریہ، راجہ پور، لاہور

(۱) ان ابن عمر، کان يقول: كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحينون الصلاة ليس ينادي لها، فتكلموا بواو ما في ذلك، فقال بعضهم: اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصارى، وقال بعضهم: بل بوق مثل قرن اليهود، فقال عمر: أو لا ينعون و جلا ينادي بالصلاة، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا بلال قم فناد بالصلاة» (صحيح البخاري: ۸۵، رقم الحديث: ۲۰۳، كتاب الأذان، باب بدء الأذان، ط: رشيدية - دہلی: ۱۴۰۳ھ، رقم الحديث: ۱-۳۷۷، كتاب الصلاة، باب بدء الأذان، ط: مخطوطات ابن كميني - ديوبند)

عن محمد بن عبد الله بن زيد بن عبيد ربه، قال: حدثني أبي عبد الله بن زيد، قال: لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناقوس يعمل كيشرب به للناس لجمع الصلاة طاف بي وأنا نائم رجل يحمل ناقوسا لي يده، فقلت: يا عبد الله أبيع الناقوس؟ قال: وما تصعب به؟ فقلت: ندعو بدائي الصلاة، قال: ألا ذلك على ما هو خير من ذلك؟ فقلت له: بلى، قال: فقال: تقول: الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمدا رسول الله، أشهد أن محمدا رسول الله، حي على الصلاة، حي على الصلاة، حي على الفلاح، حي على الفلاح، الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله، قال: ثم استأخر عني غير بعيد، ثم قال: وتقول: إذا أقامت الصلاة، الله أكبر، الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمدا رسول الله، حي على الصلاة، حي على الفلاح، قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة، الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله، فلما أصبحت، أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأخبرته، بما رأيت فقال: إنه لم يؤخر إن شاء الله، فقم مع بلال فاقبل عليه ما رأيت، فليؤذن به، فإنه أئدى هو تملك، فقلت مع بلال، فجعلت ألقيد عليه، ويؤذن به، قال: فسمع ذلك عمر بن الخطاب، وهو في بيته فخرج بجرح رءاه، ويقول: والذي يعطيك بالحق يا رسول الله، لقد رأيت مثل ما رأى، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فليلك الحمد، (سنن أبي داود: ۴۱۷۱، رقم الحديث: ۳۹۹، كتاب الصلاة، باب كيف الأذان، ط: نهجاني - ديوبند: ۱۴۰۸ھ، سنن الترمذي: ۳۸۱، رقم الحديث: ۱۸۹، أبواب الصلاة، باب ما جاء في بدء الأذان، ط: فيصل - ديوبند)

(۲) ... انظر أرى الأذان في المسام تلك الليلة أحد عشر وجلا من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (حاشية مشكاة المصابيح، ص: ۲۳، حاشية نمبر: ۸، باب الأذان كتاب الصلاة، ط: ياسر تديم ابن كميني، ديوبند)

(۳) ... "أن عبد الله بن زيد أو لا وأنه رأى الأذان في المسام معه بتسعة عشرة صحابيا"، (عاصلة الأحكام في مهمات السنن وقواعد الإسلام - أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي، ۲/۴: ۲۷۸-۲۷۹، رقم الحديث: ۲۷۸، كتاب الأذان، باب ابتدائه وفضله، فصل في صفة ت: حسين إسماعيل الجمل، ط: مكتبة إسماعيل - بيروت)

[۲] خطبہ سے پہلے اذان کیوں؟

۵۹۰-سوال: جمعہ کے دن خطبہ سے پہلے جو اذان دی جاتی ہے، اس کی کیا اہمیت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطبہ سناوا جب ہے، خطبہ سے قبل اذان اس لیے دی جاتی ہے کہ اس سے مسجد میں موجود حضرات کو متوجہ کرنا ہوتا ہے کہ امام صاحب جو خطبہ دیں گے، اس کو فوراً سننے کے لیے تیار ہو جائیں۔^(۱) کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ کوئی خطبہ جمعہ کے وقت بات کرے۔^(۲)

رسول پاک ﷺ، حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کے زمانہ میں یہی خطبہ کی اذان تھی، دوسری اذان - جو جمعہ کا وقت ہونے پر دی جاتی ہے اور موجودہ ترتیب کے اعتبار سے کاہلی ہے۔ اس کا اضافہ غلطیہ راشد

(۱) آی اذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قال: هو الأذان الثاني يوم الجمعة الذي يكون بين يدي الخطيب؛ لأنه كالأقامة لأعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء. (السعادية: ۳۸۴، باب الأذان، المقام الثاني في ذكر أحوال المؤذن، ط: تكميل الكيلى - لاہور)

(۲) عن أبي هريرة، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أصبت، والإمام يخطب، فقد لغت". (صحيح البخاري: ۱۲/۱۷۷-۱۲/۱۷۸، رقم الحديث: ۹۳۳، كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة، والإمام يخطب، ط: مكتبة البدر - ديوبند، الصحيح لمسلم: ۲۸۱/۱، رقم الحديث: ۸۵۱-۱۱، كتاب صلاة الجمعة، باب في الإنصات يوم الجمعة في الخطبة، ط: ديوبند)

وفي المعنى: الاستماع إلى خطبة النكاح والخطب وسائر الخطب واجب، والأصح الاستماع إلى الخطبة من أولها إلى آخرها، وإن كان فيها ذكر المواقاة. (البحر الرائق شرح كنز الدقائق - زين الدين بن إبراهيم المعروف بـ"ابن إجماع المصري" (م: ۹۷۷ھ)، ۱۶۸/۲، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(قولہ: "إذا خرج الإمام فلا صلاة، ولا كلام") لغاؤا، ابن ابی شیبہ فی مصنفہ عن علی و ابن عباس و ابن عمر - رضی اللہ عنہم - كانوا یكبرون الصلاة والكلام بعد خروج الإمام، وقول الصحابي حجة، ولأن الكلام يمتد طبعاً فيخل بالاستماع والصلاة قد تستلزم أيضاً... وأجمعوا أن الخروج فاطع للصلاة... وفسر الشارح الخروج بالصعود على المنبر وهكذا في المضمرة وذكروا في السراج الرواحي يعني خروج من المقصور وظهور عليهم وقيل صعد المنبر، فإن لم يكن في المسجد مقصور يخرج منها لم يتركوا التكرار إلا إذا قام الإمام إلى الخطبة. (البحر الرائق: ۱۶۷/۲، باب صلاة الجمعة، كتاب الصلاة)

حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں کیا گیا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] جب نماز لوٹائی جائے تو کیا دوبارہ اقامت کہی جائے گی؟

۵۹۱-سوال: اگر امام صاحب کی نماز قاسد ہو جائے، اور اس کا اعادہ کیا جائے، تو دوبارہ اقامت کہی جائے گی یا پہلی اقامت کافی ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

پہلی بار اقامت ہوگئی ہے، نماز قاسد ہونے کی وجہ سے دوبارہ اقامت کی ضرورت نہیں ہے۔^(۲)
فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] کیا عیدین کی نماز کے لیے اذان دینا مشروع ہے؟

۵۹۲-سوال: عیدین کی نماز کے لیے متعدد گائون میں اذان دی جاتی ہے، کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

عیدین کی نماز کے لیے اذان مشروع نہیں ہے: اس لیے اذان ندوی جائے، الہت و تثنی دن پہلے

(۱) عن الزهري، قال: سمعت السائب بن يزيق، يقول: إن الأذان يوم الجمعة كان أوله حين يجلس الإمام، يوم الجمعة على المنبر في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأبي بكر، وعمر رضي الله عنهم، فلما كان في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه، وكثروا، أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثالث، فأذن به على الأرواء، فثبت الأمر على ذلك. (صحيح البخاري: ۱۲۵۸، رقم الحديث: ۹۱۲). كتاب الجمعة، باب الأذان عند الخطبة، وانظر رقم: ۹۱۴، باب الأذان يوم الجمعة: ج: ديوبند)

(۲) قال المحقق: [فروع] صلى السنة بعد الإقامة أو حضر الإمام بعد ما لا يعيدها من الزينة. وينبغي أن طال الفصل أو جدماء بعد فاطما كآكل أن تعاد. (الدر المختار) وقال ابن عابدين: (قول له: وينبغي الخ) البحث لصاحب الشهر. أقول: قال في آخر شرح العتبية: أقام المؤذن ولم يصل الإمام ركعتي الفجر يصليهما ولا تعاد الإقامة: لأن شكر أو ذا غير مشروع إذا لم يقصها فاطم من كلام كثير أو عمل كثير مما يقطع المجلس في سجدة الصلاة (۱). (رد المحتار على الدر المختار: ۳۰۰/۱، كتاب الطهارة، باب الأذان، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

نوٹ: بلاتخریر نماز شروع کرے تو اقامت کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے، پہلی اقامت کافی ہے، اور اگر تخریر ہوگئی ہو، تو دوبارہ اقامت کہے۔ (فتاویٰ رحیم: ۱۹۵/۳، ردو نماز کے لیے دوبارہ اقامت کہی جائے یا نہیں؟ سوال نمبر: ۱۲، ط: دارالاشاعت، پاکستان)

یورڈر لکھ کر اطلاع کروں گی کہ نماز اسے پہنچے ہوگی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] اذان و اقامت میں ”اشہد ان محمداً رسول اللہ“ پر انگوٹھے چومنا

۵۹۳-سوال: بعض حضرات اذان و اقامت میں ”اشہد ان محمداً رسول اللہ“ پر اپنے ہاتھ کے انگوٹھے چومتے ہیں، کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اذان و اقامت میں ”اشہد ان محمداً رسول اللہ“ پر انگوٹھے چومنا بدعت ہے۔^(۲) واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن جابر بن سمرة قال: «صليت مع رسول الله -صلى الله عليه وسلم- العيدين، غير مرة ولا مرتين، بغير اذان ولا اقامة». (الصحيح لمسلم: ۴۹۰/۱، كتاب صلاة العيدين، فصل في الصلاة قبل الخطبة بغير اذان ولا اقامة، ط: البدر - ديو بند)

قلت: اذ ايت صلاة العيدين هل فيها اذان و اقامة قال ليس فيهما اذان ولا اقامة. (الأصل المعروف بطلان الميمو ط- أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني (م: ۲۸۹ھ): ۳/۲، باب صلاة العيدين، ط: أبو الوفاء الأفعاني، ط: إدارة القرآن و العلوم الإسلامية - كراتشي، لا بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفی (م: ۵۸۷ھ): ۲/۶، كتاب الصلاة، فصل شرائط وجوب و جواز صلاة العيدين، ط: دار الكتب العلمية، لا بدائع الصنائع - أبو بكر بن علي بن محمد الحدادي، الزبيدي، الحنفی (م: ۸۰۰ھ): ۹۳/۱، كتاب الصلاة، باب صلاة العيدين، ط: المطبعة الخيرية)

(۲) انگوٹھے چومنا کسی صحیح مرفوع روایت سے ثابت نہیں ہے۔ اس سلسلے میں دیکھیں کہ سند القرون کا ہوال دیا جاتا ہے، اس میں اس سلسلے کی ایک روایت موجود ہے، لیکن وہ صحیح نہیں ہے، علامہ شاکر نے اس سلسلے میں تفصیلی بحث کی ہے، وہ رقم طراز ہیں:

يستحب أن يقال عند سماع الأولى من الشهادة: صلى الله عليك يا رسول الله، وعند الثانية منها: فرت عيني بك يا رسول الله، ثم يقول: اللهم مصعني بالسمع والبصر بعد وضع ظفري الإبهامين على العينين، فإنه -عليه السلام- يكون فائدة له إلى الجنة، كذا في كنز العباد. اهـ. القسستاني، ونحوه في الفتاوى الصوفية. وفي كتاب القردوس: من قيل ظفري إبهامه عند سماع أشهد أن محمداً رسول الله في الأذان، أتانا فائدة ومداخله في حقوقه الجنة، ثم يمامه في حواشي البحر الرمثي عن المقاصد الحسنة للسخاوي، وذكر ذلك الجرجاني وأطال، ثم قال: ولم يصح في المرفوع من كل هذا شيء. ونقل بعضهم أن القسستاني كتب على هامش نسخة أن هذا مختص بالأذان، وأما في الإقامة فلم يوجد بعد الاستقصاء التام والتصحيح. (رد المحتار على الدر المختار - ابن عابدين، الدر المشقى الحنفی (م: ۵۴۵ھ): ۱/۳۹۸، باب الأذان، ط: دار الفكر - بيروت)

اس سلسلے کی احادیث کے لیے دیکھئے: المقاصد الحسنة فی بیان کثیر من الأحادیث المشتهرة علی الأئمة - شمس الدین أبو الخیر محمد بن عبد الرحمن بن محمد السخاوی (م: ۹۰۲ھ): ۲/۲۰۳، رقم الحدیث: ۱۰۲، رت: محمد =

احناف کے نزدیک اذان و اقامت دونوں میں تمام کلمات کو دو، دو بار کہے، سوائے اللہ اکبر کے، کہ اس کو چار مرتبہ کہے گا، نیز فجر کی اذان میں ”الصلاة خير من النوم“ کا اور اقامت میں ”قد قامت الصلاة“ کا اضافہ کرے۔^(۳)

احناف کے نزدیک ترجیح مذکور ہے؛ لیکن یہ صرف اولیٰ وغیرہ اولیٰ کا اختلاف ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] اذان کے وقت تلاوت جاری رکھنا اور اذان کا جواب دینا

۵۹۵-سوال: اذان کے دوران ایک شخص قرآن شریف یا کوئی دینی کتاب پڑھ رہا تھا، اس سے

=شہدان محمدان رسول اللہ، شہدان محمدان رسول اللہ، حی علی الصلاة، حی علی الصلاة، حی علی الفلاح، حی علی الفلاح، اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا إله إلا الله (المہذب فی فقہ الإمام الشافعی: ۴/۹۰، کتاب الصلاة، باب الأذان والإقامة، ۱/۲۸۷)، باب فی الأذان والإقامة، فصل فی حکم الأذان والإقامة، ط: دار الکتب العلمیة (ج: ۸۹۷)، ۷/۳۰۶، باب فی الأذان والإقامة، فصل فی حکم الأذان والإقامة، ط: دار الکتب العلمیة (۳) عن الاسود، عن بلال، أنه كان يضي الأذان، ويتلى الإقامة. (شرح معاني الآثار - أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة، الأزدي، المصري المعروف بـ”الطحاوي“ (ج: ۳۲۱ھ): ۱۰۱/۱، رقم الحديث: ۸۴۶ - ۸۴۸، کتاب الصلاة، باب الإقامة كيف هي، مكتبة ملت - ديوبند)

”وصفة الأذان معروفة“ وهو كما أذن الملك النازل من السماء ”ولا ترجع فيه“... ”ويؤيد في أذان الفجر بعد الفلاح، الصلاة خير من النوم مرتين“... ”والإقامة مثل الأذان إلا أنه يؤيد فيها بعد الفلاح، قد قامت الصلاة، مرتين“ هكذا فعل الملك النازل من السماء وهو المشفق. (الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر، المصغينائي، أبو الحسن برهان الدين (ج: ۵۹۳ھ): ۲۳/۱، کتاب الصلاة، باب الأذان، ط: طلال يوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت: البحر الرائق شرح كنز الدقائق - ابن نجيم المصري (ج: ۹۷۰ھ): ۴۵۱ - ۴۴۴، کتاب الصلاة، باب الأذان، ط: دار الکتب - دیوبند: بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع: ۱/۴۷۱، کتاب الصلاة، فصل بیان كيفية الأذان، ط: دار الکتب العلمیة: زاد المحتار علی الدر المختار - ابن عابدین، الدمشقي الحنفي (ج: ۱۲۵۲ھ): ۳۸۶/۱، باب الأذان، ط: دار الفکر - بیروت)

[۳] (ولا ترجع) فإنه مكره و متفق. الدر المختار۔۔۔ قال ابن عابدین: (قوله: فإنه مكره و متفق) و مثله فی القيساني، خلافاً لما فی البحر من أن ظاهر كلامهم أنه مباح لا سنة ولا مكره. قال فی الميهر: و يظهر أنه خلاف الأولى. و أما الترجع بمعنى الضعف فلا محل فيه. و حينئذ فالكراهة الممكنة كونه تنزيهية. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۸۷/۱، باب الأذان، ط: دار الفکر - بیروت)

کہا گیا کہ اذان ہو رہی ہے، پڑھنا موقوف کر دینا چاہیے اور اذان کا جواب پڑنا چاہیے، لیکن اس نے کوئی توجہ نہیں لی اور پڑھنا جاری رکھا تو شرعاً یہ شخص گنہگار ہو گا نہیں؟ جواب دے کر مہربانی فرما گئیں۔

الاجابات هامه جداً ومصلية:

بہتر ہے کہ اذان کے وقت قرآن کریم کی تلاوت بند کر دے اور اپنے محل کی مسجد کی اذان کا جواب دے؛ چوں کہ اذان کا قولنا جواب دینا مستحب ہے اور مکالمۃً یعنی اذان سن کر مسجد کے لیے جانا واجب ہے؛ اس لیے اگر کوئی شخص مسجد میں ہو تو چوں کہ وہ واجب کو نبھالنا ہے، اس کو قرآن شریف بند کر کے اذان کا جواب دینا ضروری نہیں، ورنہ قرآن کی تلاوت جاری رکھ سکتا ہے۔^(۱) اور اگر ہمیں تلاوت کرنا ہو اور وقت پر نماز کے لیے چلا جاتا ہے اور اس کی جماعت ترک نہیں ہوتی، تب بھی کوئی حرج نہیں، اور اگر اس کی وجہ سے ترک جماعت کا اندیشہ ہو تو تلاوت بند کر کے مسجد جانا واجب ہے، ورنہ ترک جماعت کا گناہ ہوگا، تاہم چوں کہ زبان سے جواب دینا صرف مستحب ہے، قرآن پڑھتا رہے گا اور اذان کا جواب نہیں دے گا تو کوئی گناہ نہ ہوگا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(١) «وإذا سمع المسلمون منة» أي الأذن وهو ما لا يحسن فيه ولا تلحقين «المسك» حتى عن الصلاة ليجب المؤذن ولو في المسجد وهو الأفضل، وفي الفوائد يمتنع على مؤذنه أن كان في المسجد. (مراقي الفلاح شرح مختصر نور الإيضاح - حسين بن عمار بن علي الشرنبلالي المصري الحنفى (م: ١٠٦٤ هـ) ج: ٨٠، باب الأذن: ١، ت: تعميم زورور، ط: المكتبة العصرية)

اس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں ہوتے بھی تلاوت بند کروینا فتنہ ہے۔ [مجتبیٰ حسن قاسمی آ

(٣) عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من سمع المصاديق فشم يمينه من المصاعد عقرو، قالوا: وما المصعد؟ قال: خوف أو مرض، ثم قيل منه الصلاة التي صلى. (سنن أبي داود ٥: ٨١ / رقم الحديث: ٥٥١١، باب في التشديد في ترك الجماعة، ط: مختار، ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م)

ولا ينبغي أن يتكلم السامع في حلال الأذان والإقامة ولا يشغل بقراءة القرآن ولا يشي من الأعمال سوى الإجابة، ولو كان في القراءة يعني أن يقطع ويشغل بالاستماع والإجابة (الفتاوى الهندية: ١/ ٥٥، كتاب الصلاة، الفصل الثاني في كلمات الأذان والإقامة وكيفيهما، ما يتصل بذلك، ط: ٥، الفكر).

(وَيَجِيبُ) وجوباً، وقال الحلواني نداءً، والواجب الإجابة بالتقدم (عن سماع الأذان) ولو جيباً لا حائضاً ونفساً
 سامعاً خطبةً وفي صلاة جماعة وجباً، ومستراحاً، وأكل وتعليل علمه وتعلمه، وبخلافه قال ابن (الدر المختار)

قال ابن عابدين: (قوله: وقال الحلواني تدبا إلى) أي قال الحلواني: إن الإجابة باللسان ممدودة والواجبة بالإجابة (قوله: وتعليق علم) أي شرعي فيصا يظهر، ولذا عبر في الواجبة بقراءة الفقه، مسند (قوله: يختلف (فرق) لأنه لا يفتى، جوهرة، ولعله لا تذكر الفرق إذا كانها تخرج فلا يفتى بالواجبة، يختلف التعليم، فعلى هذا =

[۸] اذان کے دوران سرایا جہر اُتلاوت کرنا

۵۹۶-سوال: جس وقت اذان پوری ہو، اس دوران جہر آیا سر اُتلاوت کرنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اذان کے دوران تلاوت نہ کرنی چاہیے، اگر تلاوت میں مشغول تھا اور پھر اذان شروع ہو جائے، تو اس شخص کو چاہیے کہ تلاوت موقوف کر دے اور اذان کو سن کر اس کا جواب دے، بعض فقہاء نے یہاں تک لکھا ہے کہ اذان کا جواب دینا واجب ہے، اذان کا جواب یہ ہے کہ مؤذن جو کلمات اذان میں کہہ رہا ہے، اُن اُن کلمات کو دہرائے، حی علی الصلاۃ اور حی علی الفلاح کے جواب میں ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم“ کہے، اور فرائی اذان میں ”الصلاۃ خیر من النوم“ کے جواب میں ”صدقت ویرت“ کہے۔ (بدائع الصنائع: ۱/۱۵۵) القطب والذہبی علیہما الصواب۔

=لو یقول تعلیماً أو تعلیماً لا یقطع۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۹۶/۱، باب الأذان، مطلب فی کراهة تکرار الجماعۃ فی المسجد) بدائع الصنائع: ۱/۱۵۵، کتاب الصلاۃ، فصل بیان ما یجب علی السامعین عند الأذان [۱] عن أبی سعید الخدری: أن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال: إذا سمعتم النداء، فقولوا مثل ما یقول المؤذن۔ (صحیح البخاری: ۸۶۴/۱، رقم الحدیث: ۶۱۱، کتاب الأذان، باب ما یقول إذا سمع النداء، ط: البدر- دیوبند) الضحیح لمسلم: ۱/۱۶۶، رقم الحدیث: ۱۰- (۳۸۳)، کتاب الصلاۃ، باب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه، ثم یصلی علی النبی صلی الله علیه وسلم ثم یسأل له الوسیلة، ط: البدر- دیوبند

وَأما بیان ما یجب علی السامعین عند الأذان، فالواجب علیهم الإجابة، لما روی عن النبی - صلی الله علیه وسلم - أنه قال: أربع من الجفاء: من بال قائماً، ومن مسح بیهمة قبل الفراغ من الصلاۃ، ومن سمع الأذان ولم یجب، ومن سمع ذکر ی ولم یصل علی۔

والإجابة: أن یقول مثل ما قال المؤذن؛ لقول النبی - صلی الله علیه وسلم -: من قال مثل ما یقول المؤذن غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فیقول مثل ما قاله إلا فی قوله: ”حی علی الصلاۃ، حی علی الفلاح“ فإنه یقول مكانه لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم، لأن إعادة ذلك تشبه المحاکاة والاستیذان، وكذا إذا قال المؤذن: ”الصلاۃ خیر من النوم“ لا یعيد السامع لما قبله، ولكنه یقول: صدقت ویرت، أو ما یؤجر علیہ۔

ولا یبغی أن یتکلم السامع فی حال الأذان والإقامة، ولا یشتغل بقراءة القرآن، ولا بشیء من الأعمال سوى الإجابة، ولو كان فی القراءة یتبغی أن یقطع ویشتغل بالاستمعا، وكذا قالوا فی الفتاوی۔ والله أعلم۔ (بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع: ۱/۱۵۵، کتاب الصلاۃ، فصل بیان ما یجب علی السامعین عند الأذان، ط: دار الکتب العلمیة- بیروت) الدر المختار علی الدر المختار: ۲/۲۵-۲۶، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، ط: زکریا- دیوبند) الفتاوی الہندیہ: ۱/۵۷، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان، ط: دار الفکر

[۹] مؤذن کے علاوہ کسی دوسرے شخص کا اقامت کہنا

۵۹۷-سوال: ہمارے یہاں مسجد کا مؤذن اذان کے بعد اکثر محلہ میں چلا جاتا ہے اور نماز کھڑی ہونے کے موقع پر آتا ہے، کبھی وقت پر نہیں پہنچتا ہے، جس کی وجہ سے دوسرا کوئی مقتدی تکبیر کہہ دیتا ہے، تو اس سلسلہ میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مؤذن کی اجازت سے دوسرا شخص اقامت کہہ سکتا ہے، جائز ہے، اس سے نماز میں کوئی خلل نہ آئے گا، البتہ مؤذن کی اجازت کے بغیر اقامت کہنے سے اس کا دل دکھتا ہو تو دوسرے کو اقامت کہنا مکروہ ہے۔
(غزالی) ^(۱) فقہارہ اللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] مؤذن کے علاوہ کوئی شخص تکبیر کہے، تو کیا حکم ہے؟

۵۹۸-سوال: کیا یہ بات ضروری ہے کہ جو شخص اذان کہے، وہی تکبیر بھی کہے؟ اگر اس کے علاوہ کسی دوسرے نے تکبیر کہی تو کیا یہ صحیح نہیں ہے؟

(۱) عن زیاد بن الحارث الصدائي قال: امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أؤذن في صلاة الفجر، فأؤاد بلال أن يقيم، فقال: رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن أخاصداه قد أذن، ومن أذن فهو يقيم. (سنن الترمذي: ۵۰، رقم الحديث: ۱۹۹، باب ما جاء أن من أذن فهو يقيم، ط: فيصل - ديوبند: ۳۹۵/۱، سنن ابن ماجه: ۵۳/۱، رقم الحديث: ۷۱۷، كتاب الاذان، والسنة فيه، باب السنة في الاذان، ط: ديوبند)

(اقام غير من أذن بغيره) أي المؤذن (لا يكره مطلقاً) وإن بحضوره كره إن لحقه وحشة. (الدر المختار)
قال ابن عابدين: (قوله: مطلقاً) أي لحقه وحشة أو لا. (قوله: كره إن لحقه وحشة) أي بان لم يرض به، وهذا اختيار خواهر زاده، وحشي عليه في الدرر والاعتناء لكن في الخلاصة: إن لم يرض به يكره، وجواب الرواية أنه لا بأس به مطلقاً، انه قال: وبه شرح الإمام الفخاوي في مجمع الآثار معزياً إلى أئمتنا الثلاثة، وقال في البحر: ويدل عليه إطلاق قول المجمع: ولا تكررهما من غيره. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۹۵/۱، باب الاذان، قيل: مطلب في كراهة تكرار الجماعة في المسجد)

(ومنها) - أي من سنن الاذان - أن من أذن فهو الذي يقيم، وإن أقام غيره، فإن كان ينادي بذلك يكره، لأن اكتساب أذى المسلم مكروه، وإن كان لا ينادي به لا يكره. (بدائع الصالحين: ۱۵۱/۱، كتاب الصلاة، فصل بيان سنن الاذان، ط: دار الكتب العلمية - القاضي محسن علي هامش الهيدية: ۹۷/۱، مسائل الاذان، كتاب الصلاة، ط: كرا، ديوبند)

الجواب حامداً ومصلحاً:

دوسرے آدمی کے بکجیر کہنے کی وجہ سے اگر مؤذن ماریض ہوتا ہو تو کمرہ ہے اور مؤذن اگر خود خوشی سے اس کی اجازت دیتا ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] جواز ان دے، وہی اقامت کہنے کا زیادہ حق دار ہے

۵۹۹۔ سوال: اقامت کون کہے گا؟ کیا اذان کہنے والے کا اقامت کہنا ضروری ہے؟ مؤذن کی اجازت کے بغیر دوسرے کا اقامت کہنا کیسا ہے؟ اگر کسی نے مؤذن کی اجازت کے بغیر اقامت کہی اور مؤذن اقامت کا ارادہ رکھتا ہو، تو کیا وہ اس کو درمیان میں روک سکتا ہے؟ اور روکنے کے باوجود اگر وہ نہ کر کے اور مؤذن دوسری اقامت شروع کر دے، تو کیسا ہے؟ جماعت کا وقت ہو گیا اور یہ معلوم نہ ہو کہ کس نے اذان دی تو ایسے وقت میں کیا کرنا چاہیے؟ کیا مؤذن کی اجازت کے بغیر اقامت کہہ دے، یا اعلان کر کے پتہ لگائے، اس کے بعد اقامت کہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جس نے اذان دی ہے، اقامت بھی وہی شخص کہے گا؛ کیوں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو اذان دے وہی اقامت کہے۔^(۲) لہذا اقامت کا حق مؤذن کا ہے، اگر کوئی دوسرا مؤذن کی اجازت سے اقامت کہے، یا بغیر اجازت کے کہے؛ لیکن اس سے مؤذن کو تکلیف نہ ہو تو جائز ہے۔ اسی طرح اذان دینے والا موجود نہیں ہے، یا وقت ہونے کے بعد بھی ایک دو منہ زائد ہو گئے اور مؤذن نے اقامت نہیں کہی، تو بھی دوسرے کا اقامت کہنا بغیر کسی کراہت کے جائز ہے۔ اگرچہ دوسرے کے اقامت کہنے سے اس کو تکلیف ہو، تو بھی جائز ہے؛ کیوں کہ وہ حاضر نہیں ہے اور اس کے انتظار میں دوسروں کو تکلیف ہوگی؛ اس لیے دیگر مصلحان کی رعایت کر کے دوسرے کا اقامت کہنا جائز ہے۔

(۱) قد تقدم تخريجه تحت عنوان: "مؤذن کے علاوہ کسی دوسرے شخص کا اقامت کہنا"۔

(۲) عن زیاد بن الحارث الصدائني، قال: أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أؤذن في صلاة الفجر، فأذنت، فأراد بلال أن يقيم، فقال: رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن أخاصد؛ قد أذن، ومن أذن فهو يقيم. (مسند الترمذي: ۱/۵۰، رقم الحديث: ۱۹۹، باب ما جاء أن من أذن فهو يقيم، ط: فيصل - ديوبند، لا ستن ابن ماجه: ۵۲/رقم الحديث: ۷۷، كتاب الأذان، والسنة في الأذان، ط: أشرفي - ديوبند)

لیکن مؤذن کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے نے اقامت کہی اور مؤذن ناراض ہو تو یہ جائز نہیں ہے۔ (شامی جلد ۱ صفحہ ۳۶۹ ج۲، عالمگیری جلد ۱ صفحہ ۱۹)^(۱)

علامہ شافعی نے یہاں ”افضل“ کا لفظ لکھا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ مستحب ہے؛ لہذا جو شخص اذان دے، وہی اقامت کہے، یہ بہتر ہے، واجب اور ضروری نہیں ہے؛ لہذا کوئی شخص نادانی کی وجہ سے اقامت کہہ دے تو اس کی بے عزتی نہ کی جائے، نماز سے فارغ ہونے کے بعد اسے مسجد سمجھا دیا جائے، ایسا نہ ہو کہ ایک افضل کام کے لیے مسجد کو لڑائی جھگڑے کا گھر بنادیا جائے؛ اس لیے مؤذن کو چاہیے کہ اقامت کہتے وقت اس کو نرد کے یہی بہتر ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۲] اذان دینے والے شخص ہی کا اقامت کہنا ضروری ہے؟

۶۰۰- سوال: کیا ایسی کوئی روایت ہے، جس میں یہ بات ہو کہ جو شخص اذان دے، وہی

[۱] [اقام غیر من اذن بغیت] أي المؤذن (لا یکره مطلقاً) وإن بحضوره کبره إن لحقه حشۃ. (الدر المختار)
قال ابن عابدین: (قوله: مطلقاً) أي لحقه وحشۃ أو لا. (قوله: کبره) إن لحقه وحشۃ (أي بأن لم یرض به، وهذا اختیار خواهر راہ، ومشی علیہ فی الدور والخانیۃ لکن فی الخلاصۃ: إن لم یرض به بکبره، وجواب الروایۃ أنه لا بأس به مطلقاً، اھـ، قلت: وبہ صرح الإمام الفخامی فی مصمم الآثار معنیاً إلى المصنۃ الثلاثۃ. وقال فی البحر: ویدل علیہ إطلاق قول المصمم: ولا ینکر ہذا من غیره. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۳۹۵، باب الاذان، قبیل: مطلب فی کراۃ تکرار الجماعۃ فی المسجد)

وإن اذن رجل وأقام آخر إن غاب الأول جاز من غیر کراۃ وإن کان حاضر أو یلحقه أو حشۃ یا قامة غیرہ بکبره وإن رضی بہ لا بکبره عندنا، کذا فی المسحیط، (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۵۳، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الأول فی صفۃ الاذان وأحوال المؤذن، ط: دار الفکر)

(ومضیاً) - أي من سنن الاذان - أن من اذن فهو الذي یقیم، وإن اقام غیره: فإن کان یتأذی بذلك بکبره: لأن اکتساب أذی المسلم مکروه، وإن کان لا یتأذی بہ لا بکبره. (بدائع الصنائع: ۱/۱۵۱، کتاب الصلاۃ، فصل بیان سنن الاذان، ط: دار الکتب العلمیۃ: القاضی خان علی ہاشم الہندیۃ: ۹۱۴، مسائل الاذان، کتاب الصلاۃ، ط: کتب دار البیروت)
(۳) وقال فی البحر: ویدل علیہ إطلاق قول المصمم: ولا ینکر ہذا من غیره، فمافیہ بشرحہ لا ین ملک من أنه لو حضر ولم یرض بہ بکبره اتفاقاً فی نظر، اھـ، وکذا یدل علیہ إطلاق الکافی معذلاً بأن کل واحد ذکر، فلا بأس بأن یتأذی بکل واحد رجل آخر، ولكن الأفضل أن یكون المؤذن هو المقیم اھـ، أي لحديث "من اذن فهو یقیم"، وتماہ فی حاشیۃ توح. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۳۹۵، باب الاذان، قبیل: مطلب فی کراۃ تکرار الجماعۃ فی المسجد)

اقامت بھی کیے؟ کیا یہ لازم شوافع کے نزدیک ثابت ہے؟ کیوں کہ بعض عرب ممالک میں امام اذان بھی دیتا ہے، اقامت بھی کہتا ہے، پھر نماز بھی وہی پڑھتا ہے، کیا اس طرح کرنا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت امام ابوحنیفہؒ کے مسلک کے مطابق بھی مستحب یہ ہے کہ مؤذن اقامت کہے اور امامت بھی کرے، چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ مؤذن سمجھ دار، نیک، متقی اور عالم بالسنن ہونا چاہیے، نیز صاحب شوکت ہونا چاہیے، جس کی لوگوں پر ہیبت ہو، جو لوگوں کے احوال سے باخبر رہے کہ وہ نماز پڑھتے ہیں یا نہیں؟ اور بے نمازی اور جماعت میں غیر حاضر رہنے والوں کو تنبیہ کرے، ہمیشہ اذان دے اور اپنی اذان پر آخرت کے ثواب کا طالب ہو، کوئی اجرت نہ لے، اور بہتر یہ ہے کہ نماز میں امام بھی وہی ہو۔ (عالمگیری ج ۳: ۵۳)^{۱۱}

اور حدیث شریف میں بھی ترمذی کی روایت سے ثابت ہے کہ: ”مَنْ أَذَّنَ فَهُوَ يَقِيمُ“،^{۱۲} یعنی جو شخص اذان دے، وہی اقامت کہے، یعنی اقامت کا حق مؤذن کا ہے، اگر مؤذن دوسرے کو اجازت دے یا مؤذن موجود نہ ہو تو دوسرا شخص بھی اقامت کہہ سکتا ہے۔^{۱۳}

اس پوری تفصیل سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ یہ علم اُس اذان و اقامت کا ہے، جس پر اجرت نہ لی جائے، اور آدمی اپنی خوشی سے اذان کہے اور امامت بھی کرے۔

(۱) ویبغی أن یكون المؤذن رجلاً عاقلاً، صالحاً، نقیاً، عالماً بالسنن، کذا فی البیہاق، ویبغی أن یكون مہیباً، ویفقده احوال الناس، ویزجر المتخلفین عن الجماعات، کذا فی القیة، وأن یكون موثقاً علی الأذان، حکذا فی البدائع، والتحریر خاتمة، وأن یكون محتسباً فی آثانه، کذا فی النہر الفائق، والأحسن أن یكون إماماً فی الصلاة، کذا فی معراج الدرر، والأفضل أن یكون المؤذن جو المقیم، کذا فی الکافی، (الفتاویٰ الہندیہ - لجنة علماء برناسة نظام الدین البلخی: ۱۳۹-۱۴۰، ۵۳-۵۴، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفة الأذان وأحوال المؤذن، ط: دار الفکر - بدائع الصنائع: ۱۳۹-۱۴۰، الفصل بیان سنن الأذان، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت، لا البیہاق شرح الہیامیہ - أبو محمد محمود بن أحمد بن موسی، الغیاتی الحنفی، یدر الدین العینی (م: ۸۵۵ھ): ۲/۴۹، صفة الأذان، شروط المؤذن، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

(۲) عن زیاد بن الحارث الصدائ، قال: امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أؤذن في صلاة الفجر، فأؤذن، فأراد بلال أن يقيم، فقال: رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن أحاد صداء قد أذن، ومن أذن فهو يقيم... والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم: أن من أذن فهو يقيم“ (سنن الترمذی: ۵۰/۱، رقم الحديث: ۱۹۹، أبواب الصلاة، باب ما جاء أن من أذن فهو يقيم، ط: البدر - ديوبند)

(۳) دیکھئے عنوان ”جمازاں دے، وہی اقامت کہنے کا زیادہ دار“ ہے، کا حاشیہ نمبر: ۳۔

آج کل مؤذن تنخواہ لیتے ہیں، اور مسلم عوام بھی کم سے کم تنخواہ پر جاہل مؤذن کا تقرر کرتے ہیں، مزید برآں مسجد و محلہ کی اور بھی بہت سی ذمہ داریاں اُس کے سپرد ہوتی ہیں، جس کی بنا پر ہمارے معاشرہ میں مؤذن کی حیثیت نہایت رست ہوتی ہے، اس عظیم منصب کے لیے ایسے شخص کو تقرر کرتے ہیں، جو کسی کام کا نہ ہو، یہاں تک کہ کوئی شریف آدمی مؤذن بننے سے بھی شرماتا ہے، ایسے مؤذن کے لیے یہ مسئلہ نہیں ہے کہ وہی امام بھی ہو، ورنہ منصب امامت کی قدر و منزلت بھی کم ہو جائے گی۔

حدیث پاک میں مؤذن کا درجہ بھی بہت بلند بتایا گیا ہے۔^(۱) اُس لیے اُس درجہ کو بھی اسی طرح گھٹانا عجیب نہیں ہے، اذان کے لیے مستقل آدمی ہونا چاہیے اور دیگر کاموں کے لیے علاحدہ خادم ہونا چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] امام کے مصلیٰ پر پہنچتے ہی تکبیر کہنا لازم نہیں

۶۰۱-سوال: ایک صاحب کا کہنا ہے کہ امام صاحب جب مصلیٰ پر نماز پڑھانے کے لیے آئیں، اسی وقت تکبیر (اقامت) کہنا چاہیے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ اگر امام صاحب مسجد میں حاضر ہوں مگر مصلیٰ پر نہ آئے ہوں، تو تکبیر کہنا صحیح ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ امام مصلیٰ پر آجائیں، تب تکبیر کہنی جائے، تاہم امام کے مصلیٰ پر آنے سے پہلے بھی تکبیر کہنا جائز ہے، جب کہ امام مصلیٰ کے قریب ہوں، تاکہ تکبیر سن کر مصلیٰ پر آجائیں، اگر مسجد سے باہر ہوں تو اس وقت تک تکبیر نہ کہنی جائے، جب تک کہ وہ مسجد میں داخل نہ ہو جائیں۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن طلحة بن يحيى، عن عمه، قال: كنت عند معاوية بن أبي سفيان، فجاءه المؤذن يدعو إلى الصلاة، فقال معاوية: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: المؤذنون أطول الناس أضعاف يوم القيامة. (الصحيح لمسلم: ۱۲۷، رقم الحديث: ۱۳-۳۸۷)، كتاب الصلاة، باب فضل الأذان، وحرّب الشيطان عند سماعه، ط: البدر - ديوبند

عن ابن عباس، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من أذن سبع سنين محسباً كتبت له براءة من النار. (سنن الترمذي: ۵۱/۱، رقم الحديث: ۴۰۶، أبواب الصلاة، باب ما جاء في فضل الأذان، ط: البدر - ديوبند)

(۲) عن عبد الله بن أبي قتادة، عن أبيه، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إذا أقيمت الصلاة، فلا تقو مواضعتي لروتي. (صحيح البخاري: ۸۸/۱، رقم الحديث: ۶۳۷، كتاب الأذان، باب: متى يقوم الناس، اذان أو الإمام عند =

[۱۳] ڈاڑھی منڈے کی اذان و اقامت

۶۰۳- سوال: ڈاڑھی منڈے شخص نے اقامت (تکبیر) کہی ہو تو اس اقامت سے پڑھنی نماز درست ہوگی یا نہیں، یا پھر سے وہ ہرانی ہوگی؟ بیڑا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”مخلوق اللہ“ (ڈاڑھی منڈے شخص) کی اذان و اقامت مکروہ تحریمی ہے۔^(۱) البتہ ایسے شخص کی اذان و اقامت سے جو نماز پڑھنی جائے گی، وہ ادا ہو جائے گی اور اس کا اعادہ نہیں ہے۔^(۲) واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] ڈاڑھی منڈے کی اقامت کا حکم

۶۰۳- سوال: ڈاڑھی منڈا شخص اقامت کہے تو نماز کا کیا حکم ہے؟ کیا پھر سے نماز پڑھنا ضروری ہوگا؟

= الإقامة: ط: وشيدية- دهلي والنظر رقم: ۶۳۸، الصحيح لمسلم: ۲۲۰/۱، رقم الحديث: ۱۵۶- (۲۰۳)، باب متى يقوم الناس للصلاة، ط: مختار- ديوبند

قال ابن حجر العسقلاني (م: ۸۵۲ھ): وفيه جواز الإقامة والإمام في منزله إذا كان يسمعها وتقدم إذنه في ذلك. (فتح الباري شرح صحيح البخاري: ۱۲۰/۲، باب لا يقوم إلى الصلاة مستعجلاً ويقم إليها بالسكينة ولو فارط: دار المعرفة- بيروت)

(والقيام) لإمام ومؤتم (حين قيل: حي على الفلاح)... (إن كان الإمام يقرأ بالمحوراب ولا يقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على الأظهر). [الدر المختار مع رد المحتار: ۴/۱، ۳، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة]

(۱) عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يؤذن لكم خياركم وليؤمكم قراؤكم. (سنن أبي داود: ۱/۸۷، رقم الحديث: ۵۹۰، باب من أحق بالإمامة، ط: ديوبند، لا ستن ابن ماجه: ۱/۵۳، رقم الحديث: ۷۶، كتاب الأذان، والسنة فيه، باب فضل الأذان، ونواب المؤذنين، ط: أشرفي- ديوبند)

(ويكرر أذان جنب وإقامته وإقامة محدث لا أذانه) على المذهب. (و) أذان (أمرأة) وعنتي (وفاسيق). (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۳۹۲، باب الأذان، فائدة التسليم بعد الأذان، ط: دار الفكر- بيروت)

(۳) (قوله: ويعد أذان جنب الخ) زاد القهستاني: والقاهر والراكب والقاعد والمأسي، والمتحرف عن القبلة. وعلى الجواب في الكل بأنه غير معتد بهو المذهب بأنه معتد به إلا أنه ناقص، قال وهو الأصح كما في التمرناشي. (رد المحتار على الدر المختار: ۱/۳۹۳، باب الأذان، فائدة التسليم بعد الأذان، ط: دار الفكر- بيروت)

ومنه أن أي من ستن الأذان - أن يكون تقياً لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - : الإمام ضامن، والمؤذن مؤتمن، والأمانة لا يرد عليها إلا التقى. (بدائع الصنائع: ۱/۱۵۰، كتاب الصلاة، فصل بيان سنن الأذان، ط: دار الكتب العلمية)

[۱۷] اذان کے لیے آلہ مکبر الصوت کا استعمال

۶۰۵۔ سوال: کیا آلہ مکبر الصوت یعنی لاؤڈ اسپیکر سے اذان دینا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اذن کا مقصود اعلان ہے، جولاؤڈ ایتھیر سے بدرجہ اولیٰ حاصل ہو جاتا ہے؛^(۱) اس لیے اس سے اذن کے عدم جواز کی کوئی توجہ نہیں ہے، ہاں اگر اس طرح اذن دینے میں فتنہ کا اندیشہ ہو کہ کوئی اللہ یا مسجد کے بارے میں زبان درازی کرے تو بے گالی گلوچ کرنا ہو، تو لاؤڈ ایتھیر کے ذریعے اذن دینے سے بچنا۔

(م: ۲۳۰، ۹/۸، ۳: محمد عبد القادر عطا، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد نبوی کی تعمیر سے پہلے اُم زید کے مکان پر اذان ہوتی تھی، پھر مسجد نبوی کی تعمیر کے بعد مسجد کی اذان پڑھنا ہونے لگی، اور عطا نے کہ مسجد کی تعمیر تمام احکام میں مسجد کی طرح ہے، پس جس طرح مسجد کی تعمیر پر اذان کہنا مکروہ نہیں ہے، اسی طرح مسجد کے اندر بھی اذان کہنا مکروہ نہیں، بلکہ اذان، جب کہ ایک حدیث سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ پہلے اذان مسجد میں کہی گئی تھی، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ان صاحب مکہ قد رای رؤیا، فاحضر مع بلال الی المسجد فاجلأ فیہا علیہ، ولیدان بلال، فلیانہ اُندی صوتا منک، قال: فخرج مع بلال الی المسجد، فجلأ فیہا علیہ، فجلأ فیہا علیہ، وهو ینادی بیا، (مسند ابن ماجہ: ۲۴۲/۱، رقم الحدیث: ۶۰۶، باب بدء الاذان، ت: محمد فواد عبد الباقی، ط: دار احیاء الکتب العربیہ)

اس روایت سے ثابت ہوا کہ اسلام میں سب سے پہلی اذان مسجد نبوی میں ہوئی تھی، جس مسجد میں اذان و آیات کا یہ سنت جا کر ہے۔ نبی و اہل علم و حدیث میں سے کوئی اذان مسجد میں نہ کروائیں گے، خصوصاً ان خطبہ نبویہ میں خطیب کے سامنے مسنون ہے۔ قادی دارالعلوم (قدیم) میں ہے اذان کی وجہ مشروعیت کتب احادیث سے اس قدر ثابت ہے کہ کما حقہ یوں کہ اوقات نماز کی اطلاع ہو جائے، اور مسجد میں حاضر ہو کر جماعت نماز ادا کریں، اذان کے کلمات پر قرا کر، تو صرف ذکر اللہ ہے، یا ذکر اللہ کی طرف دیا جاتا ہے، ان کلمات کو نہ مسجد کے کسی قسم کی مخالفت اور نہ خارج مسجد خاص سے ثابت، بل کہ ظاہر و مفاد پر محض ہے، جیسا کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے، کہ مساجد کی نماز، نماز ذکر کے لیے ہے، لیکن چون کہ اذان سے مقصود اطلاع و اطلاع ہے، اس لیے بلند جگہ پر اذان دینا ایسا جہاں پر حضور ﷺ کے زمانے میں بلند مقام پر اذان دینے کا اہتمام تھا، لیکن مسجد یا خارج مسجد کا کوئی اثر نہ تھا، بلکہ حضور ﷺ کے زمانہ ہی مقدس میں مسجد اور خارج مسجد دونوں جگہ اذان دینا ثابت ہے۔ (آداب اذان و اقامت، ص: ۳۳-۳۵، مفتی محمد امین بانی بوری، دارالین کتابستان، سوہد)

[مفتی حسن قاسمی]

(١) لأن الأصل في مشروعية الأذان الإجماع بدخول الوقت... وفي السراج: ويبيح للنوم أن يؤذن في موضع يكون أسمع للجيران، ويرفع صوته، ولا يجهد نفسه؛ لأنه ينتظر. أم، يحسن (رد المحتار: ٨١٣ - ٨١٤، باب الأذان من دار الفكر - بيروت).

الجواب حامداً ومصلحاً:

نابالغ سمجھو اور ہر اہل حق کا اگر اذان دے تو جائز ہے، لیکن کسی بالغ آدمی کا اذان دینا مستحب ہے۔
(عالمگیری: ۱/۱۳۱) ^{۱۱} نابالغ کی اذان سے پڑھی جانے والی نماز صحیح ہوگی، کیوں کہ اذان کے بغیر بھی نماز صحیح ہو جاتی ہے۔ ^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۹] امر داور نامرد کی اذان و تکبیر کا حکم

۴۰۷- سوال: امر داور نامرد اگر نماز کے لیے اذان اور تکبیر کہیں تو ان کی اذان و تکبیر کا کیا حکم

(۱) اذان الصبی العاقل صحیح من غیر کراہۃ فی ظاہر الروایۃ، ولکن اذان البالغ أفضل، واذان الصبی الذي لا یعقل لا يجوز، وبعد، وكذلك المجنون، حکذا فی النہایۃ (الفتاویٰ الہندیہ: ۵۴۰، کتاب الصلاۃ، الباب الثاني فی الاذان، الفصل الأول فی صفة الاذان وأحوال المؤذن، ط: دار الفکر، بیروت، المجلد المختار علی الدر المختار: ۲/۲۹۱، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ط: دار الفکر)

(۲) اس میں اتفاق ہے کہ اذان سنت سے واجب، تاہم اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ شرطیں سنت سے، جس کی بڑی تائید آتی ہے، اس وجہ سے امر داور مجذوم اللہ علیہ سے منقول ہے کہ اگر کسی شہر کے تمام افراد اذان کے ترک پر متفق ہو جائیں، تو ان سے لال کیا جائے، تاہم یہ نماز کی صحت کے لیے شرطیں ہیں، اس لیے یہ اذان پڑھنی کی نماز درست ہوگی:

(وَأَمَّا الْأَوَّلُ فَقَدْ ذَكَرَ مُحَمَّدٌ مَا يَدُلُّ عَلَى الْوُجُوبِ فَإِنَّهُ قَالَ: إِنْ أَجَلَ بِلَدَةٍ لَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى تَرْكِ الْإِذَانِ لِقَاتِلِهِمْ عَلَيْهِ، وَلَوْ تَرَكَهُوَ أَحَدٌ ضَرْبَهُ وَحَبْسَهُ، وَإِنَّمَا يِقَاتِلُ وَيُضْرَبُ وَيُحْبَسُ عَلَى تَرْكِ الْوُجُوبِ، وَعَامَّةُ مَشَايِخِنَا قَالُوا: إِنَّمَا سَنَنَانُ مَوْكِدَتَانِ، لِمَا رَوَى أَبُو يُونُسَ عَنْ أَبِي حَبِيبَةَ أَنَّهُ قَالَ فِي قَوْمٍ صَلُّوا الظُّهْرَ أَوْ الْعَصْرَ فِي الْمَصْرِ بِجَمَاعَةٍ بَغِيرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ: فَقَدْ أَخْطَئُوا السُّنَنَةَ وَخَالَفُوا أَهْلَهُ، وَالْقَوْلَانِ لَا يَبْنِئَانِ لِأَنَّ السُّنَنَةَ الْمَوْكِدُوكَةُ وَالْوُجُوبُ سَوَاءٌ خَصَرُ صِلَا السُّنَةِ الَّتِي هِيَ مِنْ شُعَائِرِ الْإِسْلَامِ، فَلَا يَسَعُ تَرْكُهَا، وَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ أَسَاءَ، لِأَنَّهُ تَرَكَ السُّنَنَةَ الْمَوْكِدُوكَةَ بِوُجُوبِ الْإِسَاءَةِ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ مِنْ شُعَائِرِ الْإِسْلَامِ فَهَذَا أَوْلَى، أَلَا تَرَى أَنَّ أَبَا حَبِيبَةَ سَمِعَهُ سَنَةَ، ثُمَّ غَسَّوْهُ بِهَا لَوْ أَجَبَ حَيْثُ قَالَ: أَخْطَئُوا السُّنَنَةَ وَخَالَفُوا أَهْلَهُ؟ وَالْإِجْمَاعُ إِنَّمَا يَلْزَمُ بِتَرْكِ الْوُجُوبِ). (بدائع الصنائع: ۱/۱۳۶-۱۳۷، کتاب الصلاۃ، فصل واجبات الصلاۃ، دار الکتب العلمیۃ- بیروت)

وفقہ لو لم يعد أجزاء: یعنی الصلاۃ، لأنها جائزة بدون الإذان والإقامة. (العناية شرح الهداية- الباب ربي (م: ۸۲: ۷) ۲/۲۵۲، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ط: دار الفکر)

البدیع یا اذان و اقامت سے نماز پڑھنا مکروہ ہے:

ويكره أداء المكتوبة بالجماعة في المسجد بغير اذان وإقامة، كذا في فتاوى قاضي خان. (الفتاوى الہندیہ: ۵۴۰، کتاب الصلاۃ، الباب الثاني فی الاذان، الفصل الأول فی صفة الاذان وأحوال المؤذن، ط: دار الفکر)

ہے؟ اور یہ لوگ مسجد میں کس طرف کھڑے ہوں گے؟ جواب عنایت فرمائیں۔

نام آسمان ثبات کرنا

الجواب حامداً ومصلحاً:

(۱) بالغ شخص کا اذان دیکھ کر کہنا مستحب ہے؛ البتہ امر و نہی کے ساتھ ہو، تو اس کا اذان و اقامت کہنا جائز ہے۔ اسی طرح سے نامر کی اذان و اقامت بھی صحیح ہے۔^(۱)

(۲) اگر ایک لڑکا ہو، اور وہ مردوں کے ساتھ صف میں کھڑا رہے، تو کوئی حرج نہیں، ایک سے زائد بچوں، تو سنت یہ ہے کہ وہ مردوں کے پیچھے کھڑے رہیں۔ (شافعی: ۱/۳۶۳، مالکی: ۱/۳۱۱، حنفی: ۱/۳۱۱، والہ: ۱/۳۱۱، علم: بالصواب۔)

[۲۰] بارہ یا تیرہ سالہ لڑکے کا اذان دینا

۶۰۸-سوال: کیا بارہ یا تیرہ سال کا لڑکا اذان دے سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

نیک، عقل مند، بالغ آدمی کے لیے اذان دینا مستحب ہے، لیکن اگر نابالغ بچہ جو عقل و شعور رکھتا ہو اذان دے تو جائز ہے۔ (مالکی: جلد اول، صفحہ: ۵۳)^(۱)، والہ: علم بالصواب۔

(۱) اذان الصبی العقل صحیح من غیر کمر اذنی فی ظاہر الروایۃ، ولكن اذان البالغ افضل، و اذان الصبی الذي لا یعقل لا یجوز، و بعد، و کذا المحمّدون، هکذا فی النہایۃ، (فتاویٰ الہندیۃ: ۱/۵۳، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول فی حقه الاذان و احوال المؤمن، ط: دار الفکر، بیروت، المحمّد علی الدار المختار: ۱/۳۹۱، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ط: دار الفکر)

المؤمن یکتفی، اختاره بدخول الوقت اذا کان بالغاً عاقلاً عالماً بالاقاات مسلماً ذکراً و یتعمّد علی قوله، (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۳۹۳، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، فائدۃ التسلیم بعد الاذان، ط: دار الفکر - بیروت) (۳) ویصف ای یصفیہ الامام بیان یا مریہم بذلك... (الرجال) طاهرہ یعمد العبد (ثم الصبیان) طاهرہ تعددہم، فلو واحد داخل الصف، (الرجل المختار) استدلال ابن عابدین: و کذا لو کان المقتدی رجلاً و صبیاً یصفیہما خلفه لحدث انس «صفت اذانہم و اذانہم و اذانہم من ورائہ»، (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۵۲۸-۵۲۹، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، ط: دار الفکر، بیروت، المختار: ۱/۶۱۶-۶۱۷، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، ط: دار الکتاب - بیروت)

(۳) اذان الصبی العقل صحیح من غیر کمر اذنی فی ظاہر الروایۃ، ولكن اذان البالغ افضل، و اذان الصبی الذي لا یعقل لا یجوز، و بعد، و کذا المحمّدون، هکذا فی النہایۃ، (فتاویٰ الہندیۃ: ۱/۵۳، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول فی حقه الاذان و احوال المؤمن، ط: دار الفکر، بیروت، المختار علی الدار المختار: ۱/۳۹۱، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ط: دار الفکر) — مزید دیکھئے: اذان: "امر و نامر کی اذان و کبیر کا حکم"

[۲۱] مانگ بند ہونے کی وجہ سے مؤذن کو اذان سے روک دینا

۶۰۹-سوال: اذان کے لیے مانگ کا نظم تھا، بجلی بھی موجود تھی، مؤذن نے مانگ کا بٹن دبا یا بکریٹن دبانے میں کوئی کمی رہ گئی، جس کی وجہ سے اذان کی آواز باہر صاف نہیں آ رہی تھی۔ ایک دوسرے شخص نے یہ سمجھا کہ بجلی تو ہے، شاید صحیح طور پر بٹن نہیں دبا یا گیا ہے، اس لیے مانگ بند رہ گیا ہے، اس نے یہ سوچتے ہوئے مؤذن کو درمیان ہی میں روک دیا، کہ اذان کی آواز باہر نہیں پہنچے گی تو لوگوں کو نماز کے وقت کی اطلاع نہ ہو سکے گی اور وہ نماز نہیں پڑھ سکیں گے، پھر مانگ صحیح کر کے دوبارہ اذان دینے کو کہا۔ اب سوال یہ ہے کہ اس طرح سے اذان موقوف کروانا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اذان کا مقصد ناکین و نماز کے وقت کی اطلاع دینا ہے، جب مؤذن سے بٹن دبانے میں چوک ہو گئی، تو بہتر تھا کہ اذان پوری ہونے کے بعد دوبارہ مانگ پر اذان دی جاتی۔^(۱)

مؤذن کو روک کر دوبارہ مانگ پر اذان دینے کا مکلف بنانا بھی درست ہے؛ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، سنت ادا ہو جائے گی، روکے والا گناہ نہیں ہوگا۔^(۲) مسجد کی ایک جانب اذان دینے کی وجہ سے اگر دوسری جانب آواز نہ پہنچے تو اس جانب کے لیے دوسرے مؤذن کا رکھنا بھی جائز ہے۔^(۳) دو اذان ایک ہی وقت میں دینا بھی جائز ہے۔ چوں کہ روکنے سے مقصود بہتر طریقے سے اعلام و اعلان کو یقینی بنانا ہے؛ اس لیے روکنے والا گناہ نہیں ہوگا۔^(۴) تخطأ، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ... لأن المقصود منه الإعلام، ولا يحصل بالإخفاء فصار كسائر كلماته، (البحر الرائق: ۱/۳۳۵، کتاب الصلاة، باب الأذان، ط: دار الکتب - بیروت)

(۲) لأن تكلموا الأذان مشروع دون الإقامة، (البحر الرائق: ۱/۳۳۸، کتاب الصلاة، باب الأذان، ط: دار الکتب - بیروت) الأذنية في شرح بداية المبتدي - العرغاني، أبو الحسن (م: ۵۹۳ھ): ۱/۳۳، کتاب الصلاة، باب الأذان، ت: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت، تترد المحتار: ۱/۳۸۹، کتاب الصلاة، باب الأذان، ط: دار الفکر - بيروت)

(۳) ... والظاهر أن أهل كل محلة سمعوا الأذان ولو من محلة أخرى يسقط عنهم أن لم يسمعوا، (رد المحتار: ۱/۳۸۳، کتاب الصلاة، باب الأذان، ط: دار الفکر - بيروت)

(۴) ... الأصل في مشروعية الأذان الإعلام بدخول الوقت، (رد المحتار: ۱/۳۸۳، کتاب الصلاة، باب الأذان)

[۲۲] تکبیر میں قد قامت الصلاة کو وصل کے ساتھ پڑھنا

۶۱۰-سوال: ایک شخص کہتا ہے کہ تکبیر میں قد قامت الصلاة (وصل کے ساتھ) نہ کہنا چاہیے، کیوں کہ اس سے معنی بدل جاتے ہیں، تو کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس سے معنی میں تو کوئی فرق نہیں پڑتا، ”قد قامت الصلاة“، قد قامت الصلاة“ بغیر وقف کے بھی پڑھنا درست ہے، مگر افضل یہ ہے کہ قد قامت الصلاة (وقف کے ساتھ) پڑھے۔ ”فتاویٰ، واللہ اعلم بالصواب۔“

[۲۳] مؤذن نے ”حی علی الفلاح“ پہلے پڑھ لیا تو اذان کا دہرانا ضروری ہے یا نہیں؟

۶۱۱-سوال: مؤذن صاحب نے غلطی سے اذان میں حی علی الصلوٰۃ کی جگہ حی علی الفلاح پہلے

(۱) ویجزم الراء فی التکبیر، ویسکن کلمات الأذان والإقامة فی الأذان حقيقة، ویؤی الوقف فی الإقامة، لقوله صلى الله عليه وسلم: ”الأذان جزم، والإقامة جزم، والتکبیر جزم“، (مرآة الفلاح شرح من نور الإيضاح - حسن بن عمار بن علي الشرنبلالی المقرئ الحنفی (م: ۶۹-۱۰۶۹ھ) ج: ۸، باب الأذان، اعنی به وراجعه: نعیم درزور، ط: المکتبة العصرية)

وفي الإمداد: ویجزم الراء أي یسکنها فی التکبیر، قال الزیلعی: یعنی علی الوقف، لیکن فی الأذان حقيقة، وفي الإقامة یؤی الوقف، وروی ذلك عن الشعبي موقوفاً علیه، ومرفوعاً إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - أن قال: ”الأذان جزم، والإقامة جزم، والتکبیر جزم“، (أهـ).

قلت: والحاصل أن التکبیر والثانیة فی الأذان ساکنة الراء للوقف ورفعهما خطأ، وأما التکبیرة الأولى من کل تکبیرین منه وجميع تکبیرات الإقامة، فقیل محو الراء بالفتحة علی نية الوقف، وقیل بالضممة إعراباً، وقیل ساکنة بلا حركات علی ما هو ظاهر کلام الإمداد والزیلعی، والبدائع وجماعة من الشافعية، والذي یظهر الإعراب لما ذکره وأشار عن القطیبة، ولما قدمناه، ولما فی الأحادیث المشتهرة للبحر أخی أنه سئل السیوطی عن هذا الحديث، فقال: هو غیر ثابت کما قال الحافظ ابن حجر، وإنما هو من قول إبراهيم النخعی، ومعناه کما قال جماعة منهم الرافعی وابن الأثیر أنه لا یصلد....

وحاصلها أن السنة أن یسکن الراء من ”الله اکبر“ الأول أو یصلها به ”الله اکبر“ الثانیة، فإن سکنها کفی، وإن وصلها نوى السکون فحک الراء بالفتحة، فإن ضمها خالف السنة، لأن طلب الوقف علی ”اکبر“ الأول صیرہ کالسکون أصالة فحک بالفتحة، (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۸۶/۱، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی الکلام علی حديث: ”الأذان جزم، ط: دار الفکر - بیروت)

پڑھ لیا، تو اذان کا دہرانا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

کلمات اذان کے درمیان ترتیب ضروری ہے، اگر ترتیب کے خلاف ہو جائے اور اذان ہی میں یاد آ جائے تو اُسے اذان کے درمیان دہرائینا چاہیے، اگر وہ ران اذان غلطی کا علم نہیں ہوا، بل کہ نماز کے بعد ہوا، تو نماز ادا ہو جائے گی، البتہ اگر نماز سے پہلے یاد آ جائے تو اذان کا دہرانا افضل ہے، اگر اذان نہیں دہرائی گئی تب بھی نماز صحیح ہو جائے گی۔ (فتاویٰ عالمگیری: ۵۶۱) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۴] مسجد میں ایک ہی مصلیٰ ہو، تو وہ پست آواز سے اقامت کہے گا

۶۱۲- سوال: ایک مسجد میں اذان ہوگئی، جماعت کا مقررہ وقت بھی ہو گیا، اس کے باوجود کوئی دوسرا امتداد نہیں آیا، اور فرض نماز تمبا ادا کرنے کی نوبت آگئی، ایسی صورت میں کیا تکبیر کہی جائے گی، اور کہی جائے گی تو کس قدر آواز کے ساتھ؟ بیذا تو جردا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اذان کے بعد مسجد میں کوئی مصلیٰ جہاں نماز ادا کرے، تو اقامت زور سے نہ کہے، بل کہ پست آواز سے کہے کہ اقامت کا مقصود حاضرین کو اطلاع دینا ہے۔ ^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۵] جماعت ثانیہ کے لیے تکبیر کہنا

۶۱۳- سوال: جماعت ثانیہ کے لیے تکبیر کہنا کیسا ہے؟

[۱] ویروئ بین کلمات الاذان والإقامة كما شرع. كذا في محيط السرخسي. وإذا قدم في الأذان في إقامة بعض الكلمات على بعض، نحو أن يقول: أشهد أن محمداً رسول الله قبل قوله: أشهد أن لا إله إلا الله فالأفضل في هذا أن ما سبق على أو أنه لا يعتمد به، حتى يعبد في أو أنه وموضعه، وإن مضى على ذلك جازت صلاته كذا في المحيط. (الفتاوى الهندية: ۵۶۱). كتاب الصلاة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في كلمات الأذان والإقامة وكيفيتهما، ط: دار الفكر.

[۲] والظاهر أن عندنا أن كل فرض أداء كان أو قضاء يؤذن له ويقام سواء أداء منفرد أو بجماعة. (الفتاوى الهندية: ۵۵۱). كتاب الصلاة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الأول في صفة الأذان وأحوال المؤذن، ط: دار الفكر ۱۳۷۰ البحر الرائق: ۳۵۱/۳، كتاب الصلاة، باب الأذان، ط: دار الكتاب - دہرند.

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر مسجد کے باہر محکم میں جماعت ہو رہی ہو، تو تکبیر کہنا چاہیے، اذان کی ضرورت نہیں ہے۔
(درمختار) ^(۱) کفایت، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۶] اگر مؤذن خلاف فطرت کام کروا تا ہو؟

۶۱۴۔ سوال: میں ایک مسجد کا متولی ہوں، ہماری مسجد کے مؤذن صاحب خلاف فطرت کام کے گناہ میں مبتلا ہیں، ہم چار لوگوں نے مسجد کے کمرے میں ان کو خلاف فطرت عمل کرواتے دیکھا ہے، اس بنا پر ہم نے ان کو مؤذن کے عہدے سے معزل کر دیا ہے، مگر وہ مسجد کا مکان نہیں چھوڑ رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ مجھے معاف کر دیجیے، میں معافی دے جانے کے قابل ہوں، تو اب کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ فعل سخت عذاب کا موجب ہے، اگر کسی جگہ پر یہ کام ہو رہا ہو، اور وہاں کے لوگوں کو علم ہو، اس کے باوجود اس کو روکنے اور بند کرنے کی تدبیر نہ کریں، تو سب پر عذاب کا اندیشہ ہے۔ حضرت لوط علیہ السلام کی قوم میں یہ قبیح مرض عام ہو گیا تھا تو اللہ نے اس کو نبی بنا کر بھیجا، جس کا پورا قصہ قرآن کریم میں مذکور ہے۔ ^(۲)

(۱) (وکرہ نہ کہما) معا (لمسافر) ولو منفرداً (و کذاً فرکتها) لا نمرکہ لحضور الرفقة (بخلاف مصل) ولو بجماعة (وفي بيته بسفر) أو قرية لها مسجد، فلا يكره ثم كهنا إذا كان المحي بكفبه (أو) مصل (في مسجد بعد صلاة جماعة فيه) بل يكره فعلهما ونكر أو الجماعة إلا في مسجد علي طريق فلا بأس بذلك جوهرة (الدر المختار) قال ابن عابدين: (فرقة: في بيته) أي فيما يتعلق بالبلد من الدار والكفر وغيرهما كهنا أي: وفي الشقاق، وإن كان في كرم أو عشيرة يكفي، بأذان القرية أو البلدة إن كان قرياً وإلا فلا. (رد المحتار على الدر المختار) ۳۹۶-۳۹۵، كتاب الصلاة، باب الأذان، فائدة الصلیم بعد الأذان، ط: دار الفکر - بیروت

أهل المسجد (داصلو) أذان و جماعة يكره ونكر أو الأذان و الجماعة فيه. (الفتاویٰ الہندیہ) ۱/ ۳۳۰، كتاب الصلاة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الأول في صفة الأذان وأحوال المؤذن، ط: دار الفکر
یہ حکم اس صورت میں ہے، جب کہ جماعت بیعت اولیٰ کے موافق ہو، اگر جماعت بیعت اولیٰ کے خلاف ہو، تو تکبیر کے ساتھ نماز پڑھی جائے گی، کیوں کہ اس صورت میں کراہت تکبیر کی کوئی وجہ نہیں ہے۔
مزید تفصیل کے لیے دیکھئے حالیہ عنوان: ”مسجد میں ایک ہی مصلیٰ ہو، تو وہ پست آواز سے اقامت کہے گا۔“

(۲) وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لَوْثَآءَ جَاءَ بِهِمْ مُّؤْمِنُونَ يُهَيِّئُ لَهُمْ هُمْ وَرَبُّهُمْ ذُرِّيَّتَهُ وَقَالُوا هَذَا يَوْمُكُمْ تَجِيبُونَ نِدَاءَ رَبِّكُمْ وَلَوْ أَنَّ قَوْمَكُمْ ظَالِمُونَ لَسَا فَعَلُوا الْفَعْلَ
تَقْبَلُونَ الشَّيْءَ ۚ قَالَ يَقُولُ هَلْ لَا يَشَاءُ اللَّهُ أَن يَخْتَارَ حَتَّى أَطْهَرَهُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَكْفُرُوا فِي شَيْءٍ ۚ أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ يَعْلَمُ أَنَّهُ قَالُوا الْفَعْلَ

[۲۷] نفاس کی حالت میں ماں کا بچہ کے کان میں اذان و تکبیر کہنا

۶۱۵- سوال: بچہ کی پیدائش کے وقت ایک کان میں اذان اور دوسرے کان میں تکبیر کہی جاتی ہے تو کیا یہ مرد کے بجائے عورت کہہ سکتی ہے؟ نیز خوں، بچہ کی ماں بھی ناپا کی کی حالت میں کہہ سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بچہ کی پیدائش کے وقت جو اذان سچے کے کان میں کہی جاتی ہے، اس کا مقصد یہ ہے کہ سب سے پہلے بچہ کے کان میں اور اس کے دل و دماغ میں جو آواز پہنچے، وہ اللہ کی یاد اور شیطان کی نفرت پیدا کرنے والی ہو، گویا اس موقع کی ”اذان“ اور ”تکبیر“ ایک ذکر ہے؛ لہذا عورت بھی بچہ کے کان میں اذان دے سکتی ہے، اور خود ماں بھی دے سکتی ہے؛ لیکن بہتر یہ ہے کہ ماں نفاس کی حالت میں یہ الفاظ نہ کہے، ہاں دوسرا کوئی آدمی موجود ہو تو چونکہ نفاس کی حالت میں ذکر جائز ہے؛ اس لیے اذان بھی بچہ کے کان میں دے سکتی ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۸] وقت سے پہلے اذان دینا جائز نہیں ہے، اعادہ مستنون ہے

۶۱۶- سوال: اذان کو قصداً اس کے وقت سے ۳-۴ منٹ پہلے دینا جائز ہے یا نہیں؟ ایک

(۱) عن ابیہ رافع، قال: وأبیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أذن فی أذن الحسن بن علی حین ولدنہ فاحطلہ بالصلاۃ. (سنن أبی داود: ۲/۲۹۹، رقم الحدیث: ۵۱۰۵، کتاب الأدب، باب فی المولود یؤذن فی أذنه، ط: مختار ابنہ کمپنی، دیوبند ج۲ سنن الترمذی: ۲/۴۷۸، رقم الحدیث: ۵۱۳۰، أبواب الأضاحی، باب الأذان فی أذن المولود، ط: فیصل - دیوبند)

(ومضیاً) حرمة قراءة القرآن لانقراء الحائض والنفساء والمجنب شیئاً من القرآن والآیة وما دونہا سواء فی التحريم علی الأصح الا ان لا یقتصد بما دون الآیة القرآنیة، قل أن یقول الحمد لله یرید الشکر أو بسم الله عند الاکل أو غیره فإنه لا بأس به. هكذا فی الوجوه فی التیفة، ولا تحرم قراءة آیة قصیرة تجری علی اللسان عند الکلام، کقولہ تعالیٰ (ثم نظر) [المائدہ] أو (ولم یولد) [الإخلاص] . هكذا فی الخلاصة... ویجوز للمجنب والحائض الدعوات، و جواب الأذان، ونحو ذلك فی السراجیة. (فتاویٰ الہندیہ - لجنة علماء بر ناسة نظام الدین البلبخی: ۳۸/۱، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الذماء المستحصۃ بالنساء، انفصل الرابع فی احکام الحيض والنفساء والاستحاضة، ط: دار الفکر، الوجوه فی التیفة: ۲۸/۱۴، الحيض، ط: نعمانیة، البحر الرائق: ۳۳۶، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ط: دار الکتاب - دیوبند)

سبق والے ایسا سمجھتے ہیں کہ اذان کے وقت روزہ افطار کرنا ادب کے خلاف ہے، اس لیے اس سبق میں اذان وقت سے پہلے ہوتی ہے اور اذان کے بعد افطار کرتے ہیں اور اگر اذان وقت پر دی جائے تو پھر افطار کا وقت روزہ میں داخل ہو کر روزہ لیا جاتا ہے، تو کیا اذان کے وقت افطار کرنا ادب کے خلاف ہے؟ بالتفصیل جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اذان، نماز کے وقت کی اطلاع کے لیے ہے؛ لہذا دخول وقت سے پہلے اذان دینا جائز نہیں ہے، اگر وقت سے پہلے دے دی گئی، تو اعدہ مسنون ہے، ورنہ نماز سنت کے خلاف ہوگی۔^(۱) رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تحری کے وقت کی اطلاع دینے کے لیے کبھی اذان دی جاتی تھی اور نماز فجر کے لیے از سر نو اذان دی جاتی تھی۔ (بخاری شریف)^(۲)

رمضان المبارک میں وقت سے قبل مغرب کی اذان دینے کا دوسرا نقصان یہ ہوگا کہ لوگ یوں سمجھیں گے کہ اذان مغرب ٹکس کی وجہ سے دی جاتی ہے، گویا سورج غروب ہو گیا، اور اس کی وجہ سے وہ روزہ افطار کر لیں گے، نتیجہ تمام کا روزہ خراب ہوگا؛ اس لیے وقت پر ہی اذان دی جائے، اس سے پہلے اذان نہ دی جائے۔

(۱) وأما بيان وقت الأذان والإقامة فوقيهما ما هو وقت الصلوات المكتوبات، حتى لو أذن قبل دخول الوقت لا يجزئه، وبعبارة إذا دخل الوقت في الصلوات كلها في قول أبي حنيفة ومحمد... ولا يمي حنيفة ومحمد ما روى شداد مولى عياض بن عامر أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال ليلال: لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر هكذا، وقد بدد عرضاً، ولأن الأذان شرع للإعلام بدخول الوقت. والإعلام بالدخول قبل الدخول كذب، وكذا هو من باب الخيانة في الأمانة. والمؤذن مؤتمن على لسان رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، ولهذا المبحر في منابر الصلوات. (مدالغ الصنائع في ترتيب الشرائع: ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰،

رہ گئی یہ بات کہ اذان کے وقت روزہ افطار کرنا ادب کے خلاف ہے، تو یہ صحیح نہیں ہے! اسلامی شریعت آسان ہے، اس میں تنگی نہیں ہے، کچھ ناقص عقل لوگوں نے اس کو مشکل بنا دیا ہے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: عشاء کا کھانا اور نماز دونوں موجود ہوں، تو کھانے سے ابتدا کرو، جب کہ دل اس کی طرف مائل ہو تو وہ جماعت ترک ہو جائے۔ (بخاری جلد ۱ صفحہ ۹۲) ^(۳) تو مذکورہ حدیث سے معلوم ہوا کہ بھوک کی شدت کی بناء پر جماعت - جو کہ واجب ہے - کو ترک کرنے کی بھی اجازت دی گئی ہے۔

الغرض اذان وقت پر ہی دی جائے اور افطار کرنے والے کچھ کھانی کر جماعت میں شریک ہوں، جماعت کچھ تاخیر سے شروع کی جائے، اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ^(۴) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۹] فاسق وفا جرح شخص کو اذان و اقامت کے لیے رکھنا مکروہ تحریمی ہے

۶۱۷- سوال: انگلیش ٹوری ایک مسجد میں ایک صاحب مؤذن ہیں، جو اپنی قوم غریبی میں لوٹ مار کر لیا کرتے تھے، لوگوں کو دھوکہ دیتا، ان کا پیشہ تھا۔ اب - جب کہ کمزور اور بڑی عمر کے ہو گئے ہیں - تو اپنی روزی روٹی کے لیے اذان دیتے ہیں، اس کی یہ عادتیں تھیں: زنا کاری کرنا، رمضان کا روزہ نہ رکھنا، مسجد میں

[۳] عن أنس بن مالك: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إذا قدم العشاء، فابدءوا به قبل أن تصلوا صلاة المغرب، ولا تعجلوا عن عشاءكم. (صحيح البخاري: ۹۲/۱، رقم الحديث: ۶۷۴، كتاب الأذان، باب: إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة، ط: البدر - ديوبند)

وكان ابن عمر: يبدأ بالعشاء. وقال أبو الدرداء: من فقه المراء أقباله على حاجته حتى يقبل على صلاته وقلبه فارغ. (صحيح البخاري: ۹۲/۱، رقم الحديث: ۶۷۴، كتاب الأذان، باب: إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة، ط: البدر - ديوبند)

عن أنس بن مالك: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إذا قدم العشاء، فابدءوا به قبل أن تصلوا صلاة المغرب، ولا تعجلوا عن عشاءكم. (صحيح البخاري: ۹۲/۱، رقم الحديث: ۶۷۴، كتاب الأذان، باب: إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة، ط: البدر - ديوبند)

عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة، فابدءوا بالعشاء، ولا يعجل حتى يفرغ منه. وكان ابن عمر: يوضع له الطعام، ويقام الصلاة، فلا يأتيها حتى يفرغ، وإنه ليسمع قراءة الإمام. (خوارساق، حديث نمبر: ۶۷۳)

عن ابن عمر، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: إذا كان أحدكم على الطعام، فلا يعجل حتى يقضي حاجته منه، وإن أقيمت الصلاة. (خوارساق، حديث نمبر: ۶۷۳)

(۳) مزید تفصیل کے لیے دیکھیں، فتاویٰ: "رمضان کے علاوہ عرب کی جماعت میں تاخیر جائز نہیں" (ادارۃ نماز)

بہڑی وغیرہ جیتا۔

آج بھی یہ حالت ہے کہ مسجد میں صفائی کا خیال نہیں رکھتے ہیں، خود بھی صفائی کا اہتمام نہیں کرتے، تبلیغی جماعت کو بدعتی خیال کرتے ہیں، مسجد کے گھنٹن میں۔ جہاں لوگ نماز پڑھتے ہیں۔ مٹی کے تیل والے چولہے سے چائے وغیرہ بناتے ہیں۔ ۹۵ رقی صد لوگ ان سے نفرت کرتے ہیں، لیکن متولی حضرات کی اس جانب کوئی توجہ نہیں ہے، وہ (مؤذن صاحب) امام کی عدم موجودگی میں امامت بھی کراتے ہیں۔ صاحب نصاب ہونے کے باوجود لوگوں سے زکاة، فطرہ اور صدقہ لیتے ہیں اور طالع و حرام کی کوئی تیز نہیں رکھتے ہیں۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسے مؤذن کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً واصلیاً:

جو شخص مسجد میں بہڑی پیتا ہے، پاکی و ناپاکی کا خیال نہیں رکھتا اور اس کے نزدیک طالع و حرام کی تمیز بھی نہیں ہے، اور پاک و صاف نہیں رہتا ہے، اس کو مؤذن بنانا مکروہ ہے؛ کیوں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس شخص سے بد بو آتی ہو، وہ مسجد میں نہ آئے۔ (حدیث)^۱

جو شخص مسجد کا احترام نہ کرے، اس کو صاف صفائی کے لیے رکھنا جائز نہیں ہے؛ لہذا مذکورہ مؤذن کو

(۱) عن جابر، قال: نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، عن آکل البصل والکراث، فلعینا الحاجۃ، فاکلنا منها، فقال: من آکل من ہذہ الشجرۃ الممتنۃ، فلا یقر بن مسجدنا، فإن الملائکۃ تأذی، مما یتأذی منه الإنس۔ (المصحیح للمسلم: ۲۰۹/۱، رقم الحدیث: ۵۲۳)، کتاب المساجد وهو اضع الصلاة، باب نہیں من آکل ثوماً و یضلاً أو کرثاً أو نحوھا، ط: البدر - دیوبند

عن ابن عباس، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لیؤذن لکم عیارکم ولیؤمکم قرؤکم۔ (سنن أبی داود: ۵۱/۱، رقم الحدیث: ۵۹۰، باب من أحمق بالامامة، ط: مختار ایضاً کتبھی - دیوبند، سنن ابن ماجہ: ۵۳/۱، رقم الحدیث: ۳۲)، کتاب الأذان، والسنة فیہ، باب فضل الأذان، و ثواب المؤذنین، ط: آشر فی - دیوبند

المؤذن یکفی إجازة بدخول الوقت، إذا کان بالغاً عاقلًا عالماً بالآوقات مسلماً ذکراً و یعمد علی قولہ: (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۹۳، کتاب الصلاة، باب الأذان، فائدة التسليم بعد الأذان، ط: دار الفکر - بیروت) (قولہ: و بعد اذان جنب الخ) زاد القهستانی: والقاهر والراکب والقاعد والمائس، والمنحرف عن القبلة، وعلی الوجوب فی کل بانه غیر معتد به والندب بانه معتد به إلا أنه ناقص، قال وهو الأصح کما فی التوضیاتی۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۹۳، باب الأذان، فائدة التسليم بعد الأذان، ط: دار الفکر - بیروت)

ومعناه أي من سنن الأذان ما یكون نقیلاً لقول النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - : «الإمام جاسم، والمؤذن مؤتمن»، والأمانة لا یؤدیہا إلا النقی۔ (بدائع الصنائع: ۱۵۰/۱، کتاب الصلاة، فصل بیان سنن الأذان، ط: دار الکتب العلمیة)

(c)

وفي التهر عن المحيط: صلى حلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة. (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (وقوله نال فضل الجماعة) نفاد أن الصلاة خلفهم أو لم ينالوا؛ لكن لا يزال كما يزال حلف تقى ورج. (رد المحتار على الدر المختار) ٥٦٢/١، كتاب الصلاة، باب الإمامة

[۳۱] لاؤڈ اسپیکر میں اذان کے بعد کی دعاء پڑھنا

۶۱۹-سوال: مؤذن اگر اذان دینے کے بعد لاؤڈ اسپیکر میں اذان کے بعد کی دعاء اس غرض سے پڑھے کہ لوگوں کو یاد ہو جائے، تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مؤذن کا اذان کے بعد لاؤڈ اسپیکر میں جہراً اذان کی دعاء پڑھنا بہتر نہیں ہے؛ اس لیے کہ ہر دعاء اور ذکر مسنون کے جہراً یا سرف پڑھے جانے میں ایک خاص طریقہ ہے، جسے سنت کہا جاتا ہے، اور اذان کے بعد کی دعاء میں حضور اکرم ﷺ اور حضرات صحابہ کرامؓ کا معمول اُسے سرا پڑھنے کا رہا ہے، نبی اکرم ﷺ ہی ہم اور خلفاء راشدین کے زمانے میں، جب کہ لوگ دن بہ دن اسلام قبول کر رہے تھے، اُس وقت تعلیم کی اشد ضرورت تھی، تاہم انہوں نے اذان کے بعد کی دعاء کو جہراً نہیں پڑھا؛ لہذا ہمیں بھی کوئی حق نہیں ہوگا کہ ہم اس طریقے کو بدل دیں۔ اگر یہ دعاء جہراً پڑھی جائے گی، تو اس میں سرا پڑھنے کا سنت طریقہ قوت ہو جائے گا، اسی لیے ہمارے بزرگائے دین نے فرمایا ہے کہ جب کوئی بدعت رائج ہوتی ہے، تو ایک سنت ختم ہو جاتی ہے۔^(۱)

جلیل القدر تابعی حضرت مجاہدؒ سے مروی ہے کہ آپؒ نے فرمایا کہ میں ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ ایک مسجد میں گیا، جس میں اذان ہو چکی تھی، ہم نماز کا ارادہ کر رہے تھے کہ مؤذن نے تحویب شروع کی، (اذان کے بعد جماعت قائم ہونے سے کچھ دیر پہلے یہ اعلان کرنا کہ نماز کے لیے آجاء، اُسے ”تحویب“ کہا جاتا ہے) اس پر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مسجد سے باہر نکل گئے اور فرمانے لگے کہ مجھے اس بات کی مسجد سے باہر نکالو، اور آپؒ نے اُس مسجد میں نماز ادا نہیں فرمائی۔ (ترمذی، ۵۰۰۰)^(۲)

=الہندیہ: ۱/۳۲، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة، ط: دار الفکر

و کو سمع اية السجدة من حيوان صر حوا بعدد وجوبها على المختار لعدم اهلية القارئ باختلاف ما اذا سمعها من جنب، أو حائض، (الأنبياء والنظار على مذهب أبي حنيفة الثعمان - زين الدين بن ابراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (١٢٥٠هـ) ص: ۳۷، القاعدة الثانية: الأمر بيقاضها، خاصة، قبيل القاعدة الثالثة: ت: الشيخ زكريا عيسى الشاذلي، دار الكتب العلمية - بيروت)

(۱) قوله تعالى: اذْكُرُوا لَكُمْ نِعْمَتَنَا وَنَحْفَتَنَا. وَفِيهِ لَا يُلَاحِظُ الْمُعْتَمِدُونَ ط: (۷-۸) كوف: ۵۵، بقوله تعالى: اذْكُرُوا لَكُمْ نِعْمَتَنَا وَنَحْفَتَنَا. قَالَ زَيْدُ بْنُ وَهَبٍ: وَفِيهِ لَمْ يُلَاحِظْ اِلَّا اَنْسَ شَيْئًا وَلَمْ يَتَّخِذْ بِمَعْنَايَتِ رَبِّهِ شَيْئًا (۹-۱۰) ص: ۳۰

(۲) (۲) زكريا بن عبيد الله، قال: دخلت مع عبد الله بن عمر مسجدًا وقد أذن فيه، ونحن نريد أن نصلي فيه، فلوب =

اس واقعہ سے ہمیں یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضرات صحابہ کرامؓ اتباع سنت کو کس درجہ اہمیت دیتے تھے، کہ اذان کے بعد نماز پڑھے بغیر مسجد سے نکلنا مکروہ ہوئے کے باوجود حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے توجہ کی بدعت کو اس قدر ناپسند کیا کہ اس مسجد میں نماز پڑھے بغیر نکل گئے، لہذا تعلیم کی غرض سے بھی اذان کے بعد کی دعاء ہجرائیں پڑھی جائے گی، اور بالوگوں کے دعاء یاد کرنے کا مسئلہ تو جو لوگ اذان اور نماز کی اہمیت جانتے ہیں، وہ ضرور اذان کے بعد کی دعاء یاد کر لیں گے، اور جسے اذان شننے کی فرصت نہ ہو، اسے یاد کرنے کی ضرورت ہی کہاں ہوگی؟؟؟ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۲] اذان کے بعد کی دعاء میں چند کلمات کی زیادتی

۶۲۰- سوال: اذان کے بعد کی دعاء میں: انت محمد الوسيلة کی بجائے انت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم الوسيلة لکھ سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز اس طرح اضافے سے ساتھ اسے پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ بیوقوف تو جرو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کا ”زبان“ سے جواب دینا مستحب ہے۔ (شامی: ۱/۳۶۸)^[۱] اور اذان پوری ہو جانے کے بعد درود شریف کا پڑھنا مستحب ہے۔ (شامی: ۱/۳۷۰)^[۲]

«المؤذن، فخرج عبد الله بن عمر من المسجد، وقال: «خرج سامن عبد هذا المسجد» وهو يوصل فيه، وإنما كره عبد الله التوسيع الذي أحدثه الناس بعد، (أسن الترمذي: ۵۰۱، تحت رقم الحديث: ۹۸، أبواب الصلاة، باب ما جاء في التوسيع في الفجر، ط: البدر - ريونند)

وہو نوحان قديم وحادث، فالأول: الصلاة خير من النوم، وكان بعد الإذان إلا أن علماء الكوفة الحقوق بالاذان، والثاني أحدثه علماء الكوفة بين الإذان والإقامة ”حي على الصلاة“ مرتين ”حي على الفلاح“ مرتين وأطلق في التوسيع، فأفاد أنه ليس له لفظ يختص به تنويع كل بلد على ما تعارفوا، إما بالصحیح، أو بقوله: الصلاة الصلاة، أو قامت قامت، لأنه لما لفظ في الإعلام، (البحر الرائق: ۱/۴۷۵، كتاب الصلاة، باب الإذان، ط: دار الكتاب الإسلامي) [۱] [قولہ: لا یسلمناہ] ای لان الإجابة به مندوبة. (رد المحتار: ۱/۳۹۸، كتاب الصلاة، باب الإذان، ط: دار الفکر) [۲] [عن عبد الله بن عمرو بن العاص، أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: إذا سمعتم المؤذن، فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي، فإنه من صلى علي صلاة صلى الله عليه بها عشرا، ثم صلى الله في الوسيلة، فإنها منزلة في الجنة، لا تنبني إلا بعد من عباده، وأرجو أن أنا هو. فمن سأل لي الوسيلة حلت له الشفاعة، (الصحیح لمسلم: ۱/۶۶، رقم الحديث: ۱۱-۳۸۴، كتاب الصلاة، باب استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه، ثم يصلي علي النبي صلى الله

جو شخص درود شریف کے بعد اذان کے بعد کسی دعاء پڑھے گا، وہ آپ کی شفاعت کا مستحق ہوگا، بخاری شریف میں اذان کے بعد کسی دعاء ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے:

عن جابر بن عبد اللہ: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، آت محمدًا الوسيلة والفضيلة، واجعله مقامًا محمودًا الذي وعدته، حلت له شفاعتي يوم القيامة".^(۳)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اذان سنتے وقت یہ دعا پڑھے: "اللہم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، آت محمدًا الوسيلة والفضيلة، واجعله مقامًا محمودًا الذي وعدته" تو اس کو قیامت کے دن میری شفاعت نصیب ہوگی۔ (شامی: ۱/۷۰۷، سورہ طحاوی: ۱۱۱)^(۴)

اس حدیث میں سیدنا اور صلی اللہ علیہ وسلم وارد نہیں ہوا ہے اور حدیث کے سلسلے میں یہ بات ملحوظ رہنی چاہیے کہ جو الفاظ اس میں منقول ہیں، ان میں کمی بیشی جائز نہیں کہ اس میں نبی کریم ﷺ کی جانب ایسی بات کو منسوب کرنا لازم آئے گا، جو آپ ﷺ سے منقول نہیں ہے،^(۵) اس لیے لکھنا جائز نہیں ہے، البتہ دعاء پڑھتے وقت اگر زبان سے پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= علیہ وسلم، ثم يسأل له الوسيلة، ط: البدر - دیوبند

ویدعو عند فراغه بالوسيلة لرسول الله صلى الله عليه وسلم. (الدر المختار) قال ابن عابدین: (قوله: ويدعو الخ) أي بعد أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم. (رد المحتار على الدر المختار: ۱/۳۹۸، باب الأذان)

(۳) صحيح البخاري: ۸۶۱، رقم الحديث: ۶۱۳، كتاب الأذان، باب الدعاء عند النداء، ط: البدر - دیوبند

(۴) عن سلمة، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: من يقل علي ما لم يقل فليتبوأ مقعده من النار. (صحيح البخاري: ۱/۲۱۱، رقم الحديث: ۱۰۹، كتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم)

قال الكشميري: ويقتضي لمن أراد أن يستن بسنة النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتفي بتلك الكلمات، ولا يزيد عليها إلا ما ثبت في نسخة الكشميري من زيادة: إنك لا تنخلف الميعاد، في آخره، قاله ابن دقيق العيد، وعنه البيهقي أيضًا. — وأما زيادة: والدرجة الرفيعة، بعد قوله: والوسيلة والفضيلة، فلم تثبت عندي في حديث، فلا يرواه بها؛ لأنها زيادة في خلال الكلمات، ومن كان لا بد له أن يزيد في تلك الكلمات، ففي الآخر كما ثبت عن ابن عمر رضي الله عنه: أنه كان يزيد في تليته في الآخر: ليك وسعديك... الخ. (فيض الباري على صحيح البخاري - (أمالي) محمد أنور شاه بن معظم شاه الكشميري الهندي ثم الديوبندي (م: ۱۳۵۳ هـ): ۴/۴۱۳، كتاب الأذان، باب الدعاء عند النداء، ت: محمد بدر عالم المير قلبي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

[۳۳۳] اذان کے بعد فوراً ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا

۶۲۱۔ سوال: کیا اذان کے فوراً بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا گناہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دیگر دعاؤں کی طرح اذان کے بعد کی دعاء کے لیے ہاتھ اٹھانا مستحب نہیں ہے، اذان کے بعد کی دعاء از قبیل اذکار ہے جس طرح کھانے، پینے، سونے، بیت الخلاء میں داخل ہونے اور نکلنے وغیرہ کی دعائیں از قبیل اذکار ہیں، اسی طرح اذان کے بعد کی دعاء بھی ایک قسم کا ذکر ہے؛ اس لیے اس میں ہاتھ نہیں اٹھایا جائے گا۔^(۱) لیکن اگر کوئی شخص اذان کے بعد کی دعاء کے ساتھ دوسری دعائیں بھی مانگنا چاہتا ہو تو اس کے لیے ہاتھ اٹھا کر دعاء کرنا مستحب ہے، حدیث پاک میں مروی ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان کا وقت دعاء کے قبول ہونے کا وقت ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) والمسنون في هذا الدعاء ألا ترفع الأيدي، لأنه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم رفعها، والنسب فيه بالعمومات بعدما ورد فيه خصوص فعله صلى الله عليه وسلم لغو؛ فإنه لو لم يرد فيه خصوص عادته صلى الله عليه وسلم لثبته التمسك بها، وأما إذا نقل إلينا خصوص الفعل، فهو الأسوة الحسنة لمن كان يرجو الله والدار الآخرة، وينبغي لمن أراد أن يستحسن سنة النبي صلى الله عليه وسلم أن يكفي بذلك الكلمات، ولا يزد عليها، إلا ما ثبت في نسخة الكشيبي من زيادة: «إليك لا تخلف الميعاد» في آخره، قاله ابن دقيق العيد، وعند البيهقي أيضاً. (فيض الباري على صحيح البخاري - محمد أنور شاه بن معظم شاه الكشيبي الهندي ثم الديوبندي (م: ۱۳۵۳ھ): ۲/۲۱۳، كتاب الأذان، باب الدعاء عند البدء، محمد بدر عالم الميرتجي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲) عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يرد الدعاء بين الأذان والإقامة». (سنن أبي داود: ۱/۵۷، رقم الحديث: ۵۴۱، كتاب الصلاة، باب ما جاء في الدعاء بين الأذان والإقامة، ط: البدر - ديوبند)

فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ۚ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ
وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ۚ

(۷۳-۷۴ - المائدہ: ۲۰)

باب صفة الصلاة

[شرائط و ارکان اور آداب کا بیان]

المجلد الثامن

باب صفة الصلاة

[شعرا، لطواریکان اور آداب کا بیان]

[۱] وضو کے بغیر نماز پڑھنا

۶۲۲- سوال: ہم چند ساتھی حج کے لیے گئے ہوئے تھے، لوں ذی الحجہ کو عرفات پہنچے اور مسجد میں داخل ہو گئے، جماعت میں اچھا خاصہ وقت تھا، اس لیے مسجد میں سو گئے، جب منینہ سے بیدار ہوئے، تو بوجھ مزید یاد تھا، جس کی وجہ سے باہر نہیں نکل سکے، اور بغیر وضو کے نماز ادا کر لی، اور بعد میں باہر نکل کر وضو کر کے نماز ادا نہیں کی تو کیا بغیر وضو کے ادائیگی نماز ہوگئی؟ اور کیا ایسے موقع پر صرف (جائے نماز) پر تیمم کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

تیمم کی اس وقت اجازت ہوتی ہے، جب کہ پانی موجود نہ ہو، یا پانی موجود ہو، لیکن اس کے استعمال پر قدرت نہ ہو، صورتِ مسئلہ میں شرائطِ تیمم معفو ہیں؛ اس لیے تیمم کی اجازت نہیں ہوگی۔^(۱۰)

(١) وَإِنْ كُنْتُمْ تَرْضَوْنَ أَنْ يَكُنْ سَقْفٌ أَوْ جَانِبُ أَخْفَىٰ مِنْ الْعَاقِبَةِ أَوْ يَشَاءُ الْيَتَامَىٰ فَلْيُكْفَىٰ عَنْهَا وَأَقْلَبُوا صُفْهُنَّ عَلَىٰ طَبْعِهَا لَا يُؤْمَرْ بِالْعَنَاءِ فِيهَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهَا فَتَقَرُّوْا بِهَا وَلَا تَتَمَرَّدُوا عَلَيْهَا (٢٠-٢١) (النساء: ٥٨)

ومن له وجد ماء وهو مسافر أو خارج المصير بين المصير نحو ميل أو أكثر يتيمم بالصعيد "فقلو له تعالى: يَأْمُرُ بِهَا مَاءَ الْفَيْتُورِ، فَيُحِبُّ أَحْسَنُ" [النساء: ١٠] فقلو له عليه الصلاة والسلام: "التراب طهور للمسلم ولو إثني عشر حجاجاً ما لهم الماء" والميل هو المختار في المقدار؛ لأنه يلحقه الحج به يدخل المصير، والماء معدوم حقيقة، والمعتبر المسافة دون خوف الفتنة، لأن النظر يعطى ما بين يديه "ولو كان يجد الماء إلا أنه لم يقض يخاف إن استعمل الماء اشتد منه ضيقه يتيمم". [الهداية في شرح بداية المبتدي: عاتق بن أبي بكر بن عبد الجليل المروغاني، أبو الحسن بن بهان الدين (م: ٩٣٥هـ)، ٢/ ٢٤٠، باب التيمم؛ ت: طلال يوسف؛ ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت]

عرفات کی مقدس سرزمین پر حکومت اور معلمین حضرات پانی کا انتظام کرتے ہیں: آپ کے ساتھیوں نے وضو کے لیے پانی تلاش کیے بغیر نماز ادا کر لیا، اس صورت میں نماز اور انیس ہوئی۔^(۱) اس نماز کی قضا واجب ہوگی، لیکن آپ کے حج کی ادائیگی میں کوئی نقصان نہیں ہوگا۔^(۲) فقیر، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] مسبوق امام کے ساتھ قعدہ اخیرہ میں درود شریف پڑھے گا یا نہیں؟

۶۲۳- سوال: مسبوق یعنی ایسا شخص جس کی جماعت کی نماز میں ایک یا چند رکعات چھوٹ گئی ہوں، وہ (امام کے) آخری قعدہ میں صرف تشہد پڑھے گا یا درود شریف بھی پڑھے گا؟ نیتہ تہجد اور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کے لیے یہ آخری قعدہ ہے، مسبوق کی تو ابھی نماز باقی ہے، اس کا یہ آخری قعدہ نہیں ہے؛ لہذا وہ اس میں صرف احتیاط پوری کرے، درود شریف اور دعائے پڑھے، بہتر یہ ہے کہ وہ اس قدر مختصر تشہد کر پڑھے کہ امام کی فراغت کے ساتھ اس کے تشہد کی تکمیل ہو، اس کے باوجود اگر امام کے فارغ ہونے سے پہلے احتیاط تکمیل ہو جائے تو ”أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله“ تکرار پڑھتا رہے۔^(۱) تحفہ، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن حماد بن منبہ، أنه سمع أبا حنيفة، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تقبل صلاة من أحدث حتى يتوضأ. (صحيح البخاري: ۱/۲۵، رقم الحديث: ۱۳۵، كتاب الوضوء، باب: لا تقبل صلاة بغير طهور، ط: الباز - ديوبند)؛ الصحيح لمسلم: ۱/۱۱۹، رقم الحديث: ۲- (۲۴۵)، كتاب الطهارة، باب: وجوب الطهارة للصلاة، ط: ديوبند)

(۲) کیوں کہ موانع حج میں سے کوئی مانع نہیں پایا گیا۔

[۳] (ومنها) أن المسبوق ببعض الركعات يتابع الإمام في التشهد الأخير، وإذا أتم التشهد لا يشتغل بما بعده من الدعوات، ثم ماذا يفعل؟ نكتة مفيدة: وعن ابن شجاع أنه يكرر التشهد، أي قوله: أشهد أن لا إله إلا الله، وهو المختار. كذا في الغيبة، والصحيح أن المسبوق يترسل في التشهد حتى يشرع عند سلام الإمام، كذا في الوجيز للكردي، وفتاوى قاضي خان، وحكنا في الخلاصة، وفتح القدير. (الفتاوى الهندية - لجنة علماء إيراناسة نظام الدين البلخي: ۹۱/۱، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل السابع في المسبوق واللاحق، ط: دار الفكر)

وہل یاترئید المسبوق مع الإمام؟ قیل: نعم وبالله تعالیٰ، وصحیحہ فی المسبوق، ط: وقیل: یکرر کلمۃ الشہادۃ، واختاره ابن شجاع، وقیل: یسکت، واختاره أبو بکر الرازی، وقیل: یستترسل فی التشہد، وصحیحہ قاضی بغان، وینبغی الإبقاء به كما فی البحر: وهو الصحيح، خلاصة. (حاشیۃ الطحطاوی علی مرآئی الفلاح شرح نور الإيضاح - أحمد =

[۳] امام صاحب کا قعدۂ اولیٰ میں دیر لگانا

۶۲۴-سوال: ہمارے یہاں مسجد میں امام صاحب مآء اللہ خوب اطمینان سے نماز پڑھتا ہے، یہاں تک کہ قعدہ اولیٰ میں بعض مرتبہ اتنی دیر لگاتے ہیں کہ مقتدی حضرات انتہیات کے بعد درود و شریف اور دعائے ماثورہ سے بھی فارغ ہو جاتے ہیں، تو کیا اس قدر اطمینان کے ساتھ قعدہ اولیٰ کو نماز درست ہے؟ بیٹو! تو جروا۔

الجواب: حامداً ومصلحاً:

اطمینان سے نماز پڑھنا بہتر ہے، اسی طرح اطمینان سے پڑھی جائے اور اس میں دیر لگے، تو کوئی حرج نہیں۔^(۱) البتہ اطمینان سے پڑھنے کے بعد تاخیر بالکل درست نہیں، اگر امام صاحب اطمینان سے پڑھتے ہیں تو مقتدیوں کو چاہیے کہ وہ بھی اطمینان سے پڑھیں، پھر اگر کوئی مقتدی قعدہ اولیٰ میں امام سے پہلے اطمینان پڑھ کر فارغ ہو جائے تو اسے چاہیے کہ وہ خاموش بیٹھا رہے، اُس وقت درود شریف یا دعا کے ناظر نہ پڑھے۔^(۲) اور امام صاحب کو چاہیے کہ وہ قعدہ اولیٰ میں حد سے زیادہ تاخیر نہ

عن محمد بن إسماعيل الطحاوي الحنفي (م: ٢٣١هـ/٨٤٦)، كتاب الصلاة، فصل في بيان سنناتها، لمحمد عبد العزيز بن خالد، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، ١٤٠٢هـ، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ط: دار الفكر - بيروت.

(٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رجلاً دخل المسجد، ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في ناحية المسجد، فجلسي ثم جاء فسلم عليه، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: وعليك السلام؛ أخرج فصل فانك لم تنصّل. فمّرج فصلي ثم جاء فسلم، فقال: وعليك السلام، فأمره حتى فصل، فانك لم تنصّل. فصلى، ثم جاء فسلم، فقال: وعليك السلام؛ أخرج فصل فانك لم تنصّل. فقال في الثانية: أو لي التي بعدها؛ عني يا رسول الله، فقال: إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء، ثم استقل القباة فكبر، ثم اقرأ أيضاً تسبيحاً من القرآن، ثم ارفع حتى تطمئن ركعة، ثم ارفع حتى تسوي قائماً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن ساجداً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن ساجداً، ثم اجعل ذلك في حياتك كلها؛ وقال أبو أسامة: في الأخير: حتى تسوي قائماً. (صحيح البخاري: ٩٣١/٢)، رقم الحديث: ٢٤٥١، كتاب الاستئذان، باب من رد فقال: عليك السلام؛ - البدر - دينيدن ﴿الصحيح للمسلم: ١٠٤٠﴾، رقم الحديث: ٢٤٥-٣٩٤﴾، كتاب الصلاة، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة، وإنه إذا لم يحسن الفاتحة، ولا أمكنه تعلمها، فماذا يقرأ؟ أمّا يسير فمن غيرهما؛ البدر - دينيدن

(۲) ولولہ غ الموائیم قبل اماعہ سکت الشفا، واما المصوب فیر سل البشر غ عند سلام امامہ، وقیل یتیم، وقیل یکرر =

کریں: بل کہ جلد فارغ ہو جائیں، یہی بہتر ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] عورتوں کے لیے رکوع اور سجدے کا طریقہ

۶۲۵- سوال: کیا عورتوں کو نماز میں رکوع کی حالت میں سر، کمر اور سرین کو برابر رکھنا چاہیے، جیسا کہ مرد رکھتے ہیں؟ یہی طرح گفتوں کو مضبوطی سے پکڑنا چاہیے، جیسا کہ مرد پکڑتے ہیں؟ یا عورتوں کے لیے کوئی الگ حکم ہے؟

نیز سجدے میں عورتوں کو ہاتھ اندر رکھنا چاہیے یا باہر؟ اگر عورت ہاتھ اندر رکھتی ہے، تو یہ بیت اور ان کا ملاپ نہ ہوگا تو ان کے لیے اصل حکم کیا ہے؟

الجواب خاصدا و مصلیٰ:

عورت کی نماز مرد کی نماز سے یکجہیں طریقوں سے مختلف ہے۔ کیوں کہ عورت چھپانے کی چیز ہے، اس کو اپنا بدن اور اعضا نماز میں بھی اس طریقے سے رکھنا چاہیے کہ ظاہر نہ ہوں۔ ان مختلف طریقوں میں من جملہ یہ ہیں: (۱) وہ اپنے ہاتھ چادر اور دپٹہ وغیرہ میں رکھے، باہر نہ رکھے۔^(۱) — (۲) اپنے ہاتھ صرف کندھوں تک اٹھائے۔^(۲) — (۳) تکبیر تحریمہ کے بعد سینہ پر پستان کے نیچے ہاتھ باندھے۔^(۳)

= کلمۃ الشہادۃ. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۱۱/۱، باب صفۃ الصلاۃ، فروع قرأ بالمقامیۃ أو التوراة أو الإنجیل ط: دار الفکر - بیروت: ۱۱۰ حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح: ۱۸۱/۱، کتاب الصلاۃ، فصل فی بیان واجب الصلاۃ ط: المطبعة الکبری الامیریۃ، بیولا ق، مصر)

[۱] قمیہا [آی من اذہا] "اخراج الرجل کفہ من کفہ عند التکبیر" للإحرام لقریبہ من الواضع إلا لضرورة کبر و المرأة تفسر کفہا حذاء من کشف ذراعہا، (مراقی الفلاح شرح متن نور الإیضاح - حسن بن عمار بن علی الشریانی المصوری الحنفی (م: ۱۰۶۹ھ) ص: ۱۰۳، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، فصل: من اذہا، اعنی بدو رجعة نعیم زور ط: المکتبۃ المعصریۃ)

[۲] (و کفہا) إذا أراد الدخول فی الصلاۃ کبر و رفع یدہ حذاء آذینہ حتی یحاذی بابہا یدہ شحمی آذینہ و یردوس الأصابع فروع آذینہ. کذا فی التبین... و المرأة ترفع حذاء من کفہا هو الصحیح. کذا فی الہدایۃ و التبین. (القنای الہندیۃ: ۷۳)

[۳] (و وضع یدہ البسن علی البسری تحت السرة) کما فرغ من التکبیر، کذا فی المحيط ناقل عن الإمام خواصر زادو کذا فی الہدایۃ و المرأة تضعہما علی یدہا، کذا فی التبین. (القنای الہندیۃ: ۷۳/۱، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الثالث فی متن الصلاۃ و اذہا و کفہا، ط: دار الفکر)

_____ (۴) رکوع میں مرد کی طرح نہ جھکے، بل کہ صرف اس طرح جھکے، جس میں اس کے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں۔ _____ (۵) رکوع میں ہاتھوں سے گھٹنوں کو پکڑنا اس کے لیے سنت نہیں ہے۔ _____ (۶) رکوع میں ہاتھوں کی انگلیاں کشادہ رکھنا بھی مسنون نہیں ہے۔ _____ (۷) رکوع میں اپنے ہاتھوں پر زیادہ مہارت نہ دے۔ _____ (۸) رکوع میں اپنے گھٹنوں کو بالکل سیدھا نہ رکھے، بل کہ کسی قدر جھکا کر مستقیم رکھے۔^(۱۳)

اور سجدے میں: (۹) ہاتھوں کو اندر رکھے اور بازوؤں کو پکڑ لو گوں سے ملائے رکھے۔ _____ (۱۰) سجدے میں پیٹ کو راتوں سے ملادوار رکھے، یعنی پیٹ کو راتوں پر بچھا دے۔ _____ (۱۱) اور کہنیاں زمین پر بچھنی ہوئی رکھے۔^(۱۴)

یہیں ان طریقوں کے مطابق عورت کو رکوع و سجدہ کرنا چاہیے کہ ان میں اس کے لیے زیادہ ستر ہے، مردوں کی طرح اس کو رکوع و سجدہ نہیں کرنا چاہیے؛ لیکن عورت نے اپنے ہاتھوں کو اوڑھتی وغیرہ سے باہر رکھا، ان کو چھپایا نہیں، تو دیکھا جائے گا کہ ہاتھوں تک آتین ہے، جس کی وجہ سے ہاتھ ڈھکے ہوئے ہیں، تو نماز ہو جائے گی، اور اگر آستین بالکل نہیں ہے یا نصف آستین ہے اور کہنیاں سے ہاتھوں تک چوتھائی حصہ۔ تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کے بعد قدر۔ کھل گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی، کیوں کہ چہرہ، دو قلیاں، اور دونوں قدم کے علاوہ عورت کا پورا بدن ستر ہے، اس کا چھپانا فرض ہے، ان پانچ اعضاء کے علاوہ اس کے بدن کا کوئی بھی حصہ (بہ قدر چوتھائی عضو) تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کی مقدار میں کھلا رہا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی، یہ اس صورت میں ہے جب کہ بلا ارادہ ستر کھل گیا ہو، اگر بلا ارادہ جان بوجھ کر ستر کھولا ہے، تو کھلتے ہی فوراً نماز فاسد ہو جائے گی، اس میں تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے یعنی رکن کے بعد قدر کی مہلت نہیں ہے۔^(۱۵) (مستفاد: لفظ وکی: ۱۴۱-۱۴۳، عمدة الفقہ: ۵۳۴-۱۱۵) تحفۃ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] والمرأة تنحني على الركوع يسيرا ولا تعصم ولا تفرح أصابعها ولكن تصمم يديها وتضع على ركبتيها وضعاً وتحسن ركبتيها ولا تحافي عضديها، كذا في الزاھدي. (الفتاوى الهندية: ۲/۳۷)

[۵] والمرأة تخفض "تصمم عضديها لجنبها" وتلزم بطنها بخصذها "لأنه أستر لها". (مرآة المفاتيح: ۱۰۷) فإما المرأة فيمضي أن تفرش غر أعيها وتخفض ولا تنصب، كأن تصاب الرجل وتلزم بطنها بخصذها لأن ذلك أستر لها. (بدائع الصالح: ۲/۲۱۰، كتاب الصلاة، سنن الصلاة، دار الكتب العلمية)

[۶] (ویمع) حتی اعتقادھا (کشف ریع عضو) قدر آداء رکن بلا صغہ (من) عودۃ غلیظۃ أو خفیفة علی المعتمد. (ادب المسلمین)۔ قال ابن عابدین: (قوله قدر آداء رکن) أي بستمه منية، قال شارحها: وذلك قدر ثلاث =

[۵] آنے والے کے لیے امام کا قراءت یا رکوع کو لمبا کرنا

۶۲۶- سوال: مسجد میں جماعت شروع ہوئی، اس موقع پر امام صاحب نے دیکھا کہ کچھ لوگ وضو کر رہے ہیں، ان وضو کرنے والوں کو جماعت مل جائے، اس لیے وہ لمبی سورت پڑھتے ہیں، تو کیا اس میں کوئی حرج ہے؟ اسی طرح امام رکوع میں ہوتے ہیں، اس درمیان انھیں آہٹ سے محسوس ہوتا ہے کچھ لوگ جماعت میں شریک ہو رہے ہیں، تو وہ یہ سوچتے ہوئے کہ انھیں رکوع مل جائے و مزید تھوڑی دیر رکوع میں رہتے ہیں، اس کی وجہ سے نماز میں کوئی نقصان آئے گا یا نہیں؟ جواب دے کر مہربانی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

آنے والا کہ ہے؟ اگر امام کو اس کی اطلاع نہ ہو تو قراءت و رکوع کو اس قدر دراز کرنا کہ مقتدیوں کو تکلیف نہ ہو، جائز ہے، البتہ کسی خاص شخص کے لیے مثلاً سینئر صاحب، مال وارضی، یا متولی وغیرہ کے لیے قراءت یا رکوع کو لمبا کرے، تو ان کا عمل مکروہ ہے۔^(۱) فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔

=تسبیحات احمد کا یہ قید بذلک حملاً لکن علی التفسیر منه للاحتیاط، وإلا فالقعود الأخير والقیام المشتمل علی القراءة المسنونة اکثر من ذلك، ثم ما ذكره الشارح قول أبي يوسف، واعتبر محمد أداء الركعة حقيقة، والأول المختار للاحتیاط كما في شرح المنية، واحترز عما إذا انكشف ربع عضو أقل من قدر أداء ركعة فلا يفسد اتفاقاً، لأن الانكشاف الكثير في الزمان القليل عفو، كالألوان القليل في الزمان الكثير، وعما إذا أدى مع الانكشاف ركعاً فإنها تفسد اتفاقاً، قال: وأعلم أن هذا التفصيل في الانكشاف الحادث في أثناء الصلاة، أما الممارن لا يندفع عنه فإنه يمنع انعقادها مطلقاً اتفاقاً بعد أن يكون المكشوف ربع العضو. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۰۸/۱، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في سر العورة، ط: دار الفكر - بيروت)

(۱) وکرمہ تحریراً بما اطاقہ کرمہ او قراءۃ لإدراك الجاني، أي (إن عرفه إلا فلا بأس به، وثوكر إذا التقرب إلى الله تعالى لم يكره اتفاقاً لكنه نادر وتسمى مسألة الرياء، فينبغي التحرز عنها). (الدر المختار)
علامہ شائ نے اس مسئلہ پر بڑی سنجیدگی اور تفصیلی بحث کی ہے، ملاحظہ فرمائیں:

(قوله أي إن عرفه) عرفه في شرح المنية إلى أكثر العلماء أي لأن انتظاره حينئذ يكون للتوذه إليه، لا للتحرب والإعانة على الخير. (قوله إلا فلا بأس) أي وإن لم يعرفه فلا بأس به؛ لأنه إعانة على الطاعة، لكن بطول مقدار ما لا ينقل على القعود، بأن يزيد تسبيحة أو نسيبتين على المعتاد، ولفظه لا بأس بتقيد أن ترکه افضل، ويغني أن يكون هذا كذلك، فإن فعل العبادة لأمر فيه شبهة عدم إخلالها بالله تعالى لا شئت أن ترکه افضل، لقوله - عليه الصلاة والسلام - دع ما يريبك إلى ما لا يريبك، ولأنه وإن كان إعانة على إدراك الكعبة ففيه إعانة على التكامل وترك العبادة وقلة النهي للصلاة قبل حضور وقتها، فالأولى ترکه شرح المنية. (قوله ولو أراد التقرب إلى الله تعالى) =

[۶] امام سے پہلے یا ساتھ میں سلام پھیرنا

۶۲۷- سوال: عرب حضرات کہتے ہیں کہ: امام کے سلام پھیر لینے کے بعد ہی سلام پھیرنا چاہیے، اس سے پہلے جائز نہیں تو اس سلسلہ میں صحیح مسئلہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مقتدی کو امام کے ساتھ یا اس کے بعد رکن ادا کرنا چاہیے، جو حضرات اس بات کے قائل ہیں کہ امام کے بعد ہی رکن ادا کرنا چاہیے، وہ دلیل میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جو مقتدی، امام سے سبقت کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کا سرگدھے جیسا بنا دیں گے“۔ (بخاری شریف) ”ابن ابی ہریرہؓ کا بیان بخاری میں ہے، اور اٹھتے بیٹھتے میں تھوڑی بہت دیر ہو جاتی ہو تو احتیاط یہ ہے کہ مقتدی اس کے بعد ہی ارکان ادا کریں، تاہم ساتھ ساتھ ادا کرنا بھی جائز ہے۔“ (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= أي خاصة من غير أن يتخلل قلبه شيء سوى الضرب حتى ولا الإعانة على إتمام الكعة، فيكون حينئذ هو الأفضل، لكنه في غاية الندرة..... ويمكن أن يراد بالضرب الإعانة على إتمام الكعة كما في حديث: إتمام الكعة على طاعة فيكون الأفضل ثم كذا لما فيه من الشبهة التي ذكرناها شرح المنية ملخصاً.

أقول: قصد الإعانة على إتمام الكعة مطلوب، فقد شرعت إتمام الكعة الأولى في الفجر اتفاقاً وكذا في غيره على الخلاف إعانة للناس على إتمام الكعة؛ لأنه وقت نوح وغفلة، كما فهم الصحابة ذلك من فعله - عليه الصلاة والسلام - وفي المنية: ويكره للإمام أن يعجلهم عن إكمال السنة. ونقل في الحلية عن عبد الله بن المبارك وإسحاق وإبراهيم والنوري أنه يستحب للإمام أن يسبح خمس تسبيحات ليدرك من خلفه الثلاث. اهـ. فعلى هذا إذا قصد إعانة الجاني فهو أفضل بعد أن لا يخطر بباله التردد إليه ولا الحياء منه ونحوه، ولهذا نقل في السمع الأعرج عن الجامع الأصغر أنه ما جوز - [وتعاونوا على البر والتقوى] [المائدة: ۲] - وفي أذان التذات خاتمة قال: وفي المنقذ أن تأخير المؤذن وتطويل القراءة لإدراك بعض الناس حرام، هذا إذا حال لأهل الدنيا تعويلاً وتأخيراً يشق على الناس، بسبب فالحاصل أن التأخير القليل لإعانة أهل الخير غير مكروه. اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۹۵، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ط: دار الفكر - بيروت)

(۱) عن محمد بن زياد، سمعت أبا هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أما يخشى أحدكم - أو: لا يخشى أحدكم - إذا رفع رأسه قبل الإمام، أن يجعل الله رأسه رأس حمار، أو يجعل الله صورته صورة حمار". (صحیح البخاری: ۱۹۱، رقم الحديث: ۶۹۱، باب إلهام من رفع رأسه قبل الإمام، كتاب الأذان، ط: المبرور - دیر بند - تصحيح لمسلم: ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶،

[۷] نماز کے بعد کی تسبیحات سے قبل امام کا دعا کرنا

۶۲۸-سوال: عرب حضرات کہتے ہیں کہ امام کو سلام کے بعد دعائیں کرنی چاہیے؛ بل کہ نماز سے فراغت کے بعد ہی دعا کرنی چاہیے، تو کیا نماز کے بعد موصول دعائیں کی جا سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کتاب احادیث میں سلام کے فوراً بعد رسول اللہ ﷺ سے دعا کرنا ثابت ہے۔ (۱) فقط، واللہ اعلم

بالجواب :-

= التزمتم التشہد، بأن أسرع فيه وفرغ منه قبل إتمام إمامه هاتئى بما يخرجه من الصلاة كسلام أو كلام أو قبا وجاز: أي صحت صلاته لحصوله بعد تمام الأركان... وإنما كره للمؤمن ذلك لئلا يتركه متابعة الإمام بلا عذر، فلو يتركه خوف حدث أو خروج وقت جماعة أو مرور ما بين يديه فلا كراهة. (رد المحتار على الدر المختار: ۱/ ۵۲۵، كتاب الصلاة: باب صفة الصلاة، ط: زكريا - ديوبند: البحر الرائق: ۱/ ۵۱۲-۵۲۵، كتاب الصلاة: باب صفة الصلاة، ط: دار الكتاب - ديوبند)

احتفظوا في تسليم المقتدي، قال الفقيه أبو جعفر المختار أن ينتظر إذا سلم الإمام عن يمينه يسلم المقتدي عن يمينه وإذا فرغ عن يساره يسلم المقتدي عن يساره. كذا في فتاوى قاضى خان. (فتاوى الهندية: ۱/ ۷۷، كتاب الصلاة: الباب الرابع في صفة الصلاة: الفصل الثالث في سنن الصلاة وآدابها وكيفيةها، ط: دار الفكر - بيروت)

(۱) عن ثوبان، قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم، إذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثاً وقال: اللهم أنت السلام ومنك السلام، تباركت ذا الجلال والإكرام، قال أبو ليلى: فقلت ثلاثاً زاعياً: "كيف الاستغفار؟" قال: تقول: أستغفر الله، أستغفر الله". (الصحيح لمسلم: ۱/ ۲۱۸، رقم الحديث: ۱۳۵-۵۹۱)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفة، ط: البدر - ديوبند

عن عائشة - رضي الله تعالى عنها -، قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سلم لم يقعد إلا مقدار ما يقول: «اللهم أنت السلام ومنك السلام، تباركت ذا الجلال والإكرام»، وفي رواية ابن مسير: إذا دعا الجلال والإكرام. (تواتر سابق، حدیث نمبر: ۱۳۶-۵۹۲)

عن وراثة، مولى المغيرة بن شعبه، قال: كتب المغيرة بن شعبه إلى معاوية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا فرغ من الصلاة وسلم، قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجند منك الجند. (تواتر سابق، حدیث نمبر: ۱۳-۵۹۳)

تاہم جن نمازوں کے بعد منمن مذکورہ ہیں، ان میں حقیر واثور دعا کرنی چاہیے، کہ سنت قرآن سے زیادہ مؤثر نہاں کر دے: إذا فرغ الإمام من الصلاة، فلا يدخل إيماناً كانت صلاة لا تصلي بعدها سنة؛ أو كانت صلاة تصلي بعدها سنة؛ فإن كانت صلاة لا تصلي بعدها سنة كالنحر والعصر فإن شاء الإمام قام، وإن شاء قعد في مكانه يشغل باله دعا، لأنه لا =

[۸] نماز کے بعد دعا کرنا

۶۲۹- سوال: نماز کے بعد دعا کرنا کیسا ہے، سنت ہے یا بدعت؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

فرض نماز کے بعد دعا کرنا نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے، بخاری شریف میں ایک روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ ہر فرض کے بعد ”لا اِلهَ اِلاَّ اللہ وحدہ لا شریکَ لہ، لہ المملک ولہ الحمد و هو علی کل شیء قدير، اللہم لا مانع لما أعطیت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجند منك الجند“ (بخاری شریف، کتاب الصلاۃ) ^[۱] پڑھا کرتے تھے۔

== تعویذ بعد ہاتھین الصلاتین فلا بأس بالتعوذ، إلا أنه یکرہ المکت عفیٰ حیثہ مستقبل القبۃ لما روی عن عائشہ - رضی اللہ عنہا - أن النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - کان إذا فرغ من الصلاۃ لا یمکث فی مکانہ إلا مقدراً أن یقول: اللہم أنت السلام، ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والإکرام۔۔۔

(وإن) كانت صلاۃ بعد ما سئ بکرہ لہ المکت قاعداً، وکرہۃ التعوذ من رویۃ عن الصحابۃ - رضی اللہ عنہم - روی عن أبي بکر وعمر - رضی اللہ عنہما - أنهما كانا فرغاً من الصلاۃ قاما كأنهما علی الرضف، (بذائع الصنائع: ۱۵۴-۱۶۰، کتاب الصلاۃ، فصل بیان ما یستحب للإمام أن یفعلہ عقب الفرائض من الصلاۃ، ط: دار الکتب العلمیۃ) ویکرہ تأخیر السنۃ إلا بقدر اللہم أنت السلام الخ. قال الحلواني: لا بأس بالفصل بالأورد واختاره الکمال. قال الحلبي: إن أراد بالکرهۃ التزیید بقدر تنفع الخلاف قلت: وفي حیطی حمید علی القلیبۃ، ویستحب أن یستغفر ثلاثاً، ویقرأ آية الكرسي والمعوذات - وسیح، ویحمد، ویکر ثلاثاً وثلاثین، ویهلل تمام المائة ویدعو ویختم بسبحان ربک. (الدر المختار)۔۔۔ قال ابن عابدین: وأما ما ورد من الأحادیث فی الأذکار عقب الصلاۃ، فلا دلالة فیہ علی الإتیان بها قبل السنۃ، بل یحتمل علی الإتیان بها بعدہا، لأن السنۃ من لواحق الفریضۃ وتوابعها ومكملاتها فلم تکن أجنبیۃ عنہا، فما یفعل بعدہا یطلق علیہ أنه عقب الفریضۃ۔۔۔ و قول عائشہ بمقدار لا یغید أنه کان یقول ذلك بعینہ، بل کان یقعد بقدر ما یسعه ونحوہ من القول تقریباً، فلا یبافی ما فی الصحیحین من ^[۲] أنه - صلی اللہ علیہ وسلم - کان یقول فی ذہر کل صلاۃ مکتوبۃ: لا اِلهَ اِلاَّ اللہ وحدہ لا شریکَ لہ، لہ المملک ولہ الحمد و هو علی کل شیء قدير، اللہم لا مانع لما أعطیت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند۔۔۔ وتذامر فی شرح المنیۃ، وكذا فی الفتح من باب الوتر والوتر اقل. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/ ۵۳۰، باب صفة الصلاۃ، مطبعل ینارقہ الملکان، ط: دار الفکر - بیروت)

[۱] صحیح البخاری: ۱/ ۱۷۱ رقم الحدیث: ۸۳۴، کتاب الأذان، باب الذکر بعد الصلاۃ، ط: البدر - دیوبند: ۲/ الصحیح لمسلم: ۴/ ۱۸ رقم الحدیث: ۱۳۷ - (۵۹۱)، کتاب المساجد ومواضع الصلاۃ، باب استعجاب الذکر بعد الصلاۃ و بیان صفته، ط: البدر - دیوبند)

حضرت ابوسعید سے ایک مرتبہ پوچھا گیا کہ کیا آپ نے وہ کلمات یاد کیے ہیں، جن کو رسول اللہ ﷺ ہر فرض نماز کے بعد پڑھا کرتے تھے، تو انہوں نے جواب دیا کہ: جی ہاں! اس حضرت ﷺ ”سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين“ پڑھا کرتے تھے۔ (مجمع الزوائد)^(۱)

اس حضرت ﷺ سے ایک مرتبہ پوچھا گیا کہ کون سی دعا قبول ہوتی ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ: رات کے آخری حصے اور ہر فرض نماز کے بعد کی دعا قبول ہوتی ہے۔^(۲) ایک دوسری حدیث میں اس حضرت ﷺ نے حضرت معاذ بن جبلؓ سے یہ فرمایا کہ تم کبھی بھی نماز کے بعد اس دعا کو مت چھوڑو: ”اللھم اغنی علی ذکرک، وشکوک، وحسن عبادتک“۔^(۳) ان کے علاوہ اور بھی متعدد احادیث میں فرض نماز کے بعد دعا کرنا ثابت ہے مگر آہستہ دعا کرنا مستحب ہے۔^(۴) ہاں جبراً دعا کرنے میں مبدق کی نماز میں خلل واقع ہوتا ہو تو کمزور ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۹] نماز کا وقت ہو جانے پر قبرستان میں وقتیہ نماز پڑھنا

۶۳۰- سوال: ہمارے یہاں قبرستان میں نماز پڑھنے کے لیے جگہ مختص ہے، بعض مرتبہ ایسا ہوتا ہے کہ میت کی تدفین کے بعد عصر کی نماز کا وقت ہو جاتا ہے، تو کیا عصر کی نماز قبرستان کی اس جگہ میں پڑھ سکتے ہیں؟

[۲] عن أبي حارون قال: قلنا لأبي سعيد: هل حفظت عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - شيئاً كان يقول بعد ما سلم؟ قال: نعم كان يقول: ”سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين“۔ رواه أبو يعلى ورجالہ ثقات، (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد - أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيتمي (م: ۸۰۷ھ): ۱۳۷/۲، رقم الحديث: ۲۸۹۱، كتاب الصلاة، باب ما يقول من الذكر والدعاء عقب الصلاة: ح: حسابه الدين القدسي، ط: مكتبة القدسي، القاهرة)

(۳) عن أبي أمامة، قال: قيل لرسول الله: أي الدعاء أسمع؟ قال: جوف الليل الآخر، وذي الصلوات المكتوبات، (سنن الترمذي: ۱۸۷۷/۲، رقم الحديث: ۳۳۹۹، أبواب الدعوات، باب بعد: باب ما جاء في عقد النسيح باليد) (۴) عن معاذ بن جبل، أن الرسول صلى الله عليه وسلم أخذ بيده، وقال: يا معاذ، واللّٰه إني لأحبك، واللّٰه إني لأحبك، فقال: ”أوصيك يا معاذ لا تدع في ذر كل صلاة تقول: اللّٰهم اغني عليّ ذكرك، وشكرك، وحسن عبادتك“۔ (سنن أبي داود: ۲۱۳/۱، رقم الحديث: ۱۵۳۴، كتاب الصلاة، باب في الاستغفار، ط: البدر - ذوبند)

(۵) (تذکرہ) اُنْکُمْ تَعْلَمُوْنَ مَا فِيْ الْغَيْبِ، اِنَّکُمْ لَیْسَ بِکُمْ مِنْ غَیْبِ اللّٰهِ شَیْءٌ (۷۰ - البقرہ: ۵۵)

وَذَکُرْ رَّبَّکَ فَاِنَّکَ تَعْلَمُ مَا تُغِیْبُ، وَکُنْ مِنَ الْخَافِیْنَ، اَلَمْ یَخْلُقْ مِنَ الْقُلُوْبِ مَا یَشَآءُ وَآلَا تُحِیُّوْنَ الْاَمْواتِ وَآلَا تُمِیْتُوْنَ الْاَحْیَآءَ (۷۱ - الاعراف: ۲۰۵)

الجواب حامداً ومصلحاً

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: میرے لیے اور میری امت کے لیے زمین کے ہر حصہ کو مسجد بنایا گیا ہے۔ (بخاری ۳۸/۱) اس لیے اگر زمین پاک ہو اور اسے قبر نہ ہو تو قبرستان میں بھی فرض نماز پڑھنا جائز ہے۔^{۱۱۰} آپ کی تحریر کے مطابق جب نماز کے لیے جگہ متعین کر دی گئی ہے اور پاک ہونے کا یقین ہے تو وقت ہو جانے پر نماز پڑھنا جائز ہے۔ فقط۔ و اللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] تکمیرات انتقالیہ کا ابتدائی اور انتہائی وقت

۶۳۱- سوال: امام تکمیرات انتقالیہ کب شروع کرے اور کب ختم کرے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ایک رکن ادا کر کے دوسرے رکن کی طرف جاتے ہی تکمیرات انتقالیہ (اللہ اکبر، سمیع اللہ لمن حمدہ) شروع کر دینی چاہیے اور دوسرا رکن شروع ہوتے ہی ختم کر دینی چاہیے۔ فقط اللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن جابر بن عبد اللہ، أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "أعطیت خمساً لم یعطین أحد قبلی: نصرت بالربعب مسیرة شیعر، وجعلت لی الأرض مسجداً وطهوراً، فأینما رجُل من أمتی أدرکته الصلاة فلیصل، وأحلّت لی المغانم ولم یحل لأحد قبلی، وأعطیت الشفاعة، وكان النبی یبعث إلی قومه خاصة وبعثت إلی الناس عامة". (صحیح البخاری: ۳۸/۱، رقم الحدیث: ۳۳۵، کتاب التیمم، قبل باب إذا لم یجد ماءً ولا تراباً، وانظر رقم: ۳۳۸، ط: البدر - دیوبند، لا الصحیح لمنسل: ۱۹۹/۱، رقم الحدیث: ۳- (۵۲۶)، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب جعلت لی الأرض مسجداً وطهوراً، قبل: باب تحویل القبلة من القدس إلی الکعبة، ط: البدر - دیوبند)

(۲) إلا إذا غسل موضعاً ولا تمثال، أو صلی فی موضع نزع الثیاب، أو کان فی المقبر، فموضع أعد للصلاة ولا قبر ولا نجاسة فلا بأس کما فی الخاتمة، اھ۔۔۔ وفي القہستانی: لا تکره الصلاة فی جیة قبر إلا إذا کان بین یدیه، بیحیث یو صلی صلاة الفاشعین وقع بصره علیہ کما فی جواز المضمرات، (رد المحتار علی الدر المختار: ۶۵۳/۱، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها، مطلب فی بیان السنة، والتکرر، وھ: ط: دار الفکر) مزید تفصیل کے لیے دیکھیے عنوان: "عید گاہ میں نماز، جنازہ اور جنازہ گاہ میں عید کی نماز پڑھنا"۔

[۳] (ثم) کما فرغ (یکسر) مع الانحطاط (للمرکوع) (اللہ المستدر)۔۔۔ قال ابن عابدین: (قوله مع الانحطاط) أفاد أن السنة کون ابتداء التکبیر عند الخرورج انتھالہ عند استواء الظہور، وقیل إنه تکبیر قائماً، والأول هو الصحیح کما فی المضمرات ونماہ فی القہستانی، (رد المحتار علی الدر المختار: ۴۹۳/۱، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، وفروع قرآن الفارسیة أو الفرواق أو الانجیل، ط: دار الفکر، الفتاویٰ الہندیہ: ۷۳-۷۵، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الثالث فی سنیھا وآدابھا،... الخ، ط: زکریا - دیوبند)

[۱۱] سورۃ فاتحہ اور ضم سورت کی حیثیت

۶۳۲- سوال: نماز میں قراءت فرض ہے؛ لیکن واجبات صلوٰۃ میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا اور اس کے ساتھ کسی سورت کو ملانا ہے تو پھر ان دونوں میں کون سی قراءت فرض ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

نفس قراءت فرض ہے، پورے قرآن مجید میں سے جہاں سے بھی پڑھا جائے فرضیت ادا ہو جائے گی۔^(۱) اختلاف کے یہاں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا مستقل واجب ہے، اسی طرح اس کے ساتھ کسی سورت کا ملانا بھی مستقل واجب ہے۔ کسی سورت کو ملائے یا کسی بھی جگہ سے تین چھوٹی آیات پڑھے، واجب ادا ہو جائے گا، مبتدی کے لیے اختلاف کے مذہب کے مطابق امام کے پیچھے قراءت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔^(۲)

خلاصہ یہ کہ پورے قرآن مجید میں سے جہاں کہیں سے بھی پڑھے گا فرضیت قراءت ادا ہو جائے گی، البتہ سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے، اس کے بعد کسی سورت کا ملانا یا کم از کم ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیات کا اس طور پر پڑھنا لازم ہے کہ ان میں کم از کم تیس حروف ہوں، جیسے: تَنْهَ نَنْظَرٌ ﴿۱﴾ تَنْهَ عَيْسَ وَبَشَرٌ ﴿۲﴾ تَنْهَ اَذْيَرُ وَنَفْثٌ كَثِيرٌ ﴿۳﴾ اس طرح قراءت کی فرضیت بھی ادا ہو جائے گی اور وجوب بھی۔

الفرض نفس قراءت فرض ہے اور سورۃ فاتحہ اور ضم سورت واجب، سورۃ فاتحہ یا ضم سورت کے ضمن میں فرضیت خود بخود ادا ہو جاتی ہے۔

(۱) قوله تعالى: فَاقْرَءْ بِمَا تُنْذِرُ وَنَسِّءُ، وَاقْرَأْ بِالْمُطَهَّرَةِ وَأَنْتَ الرَّاكِعُ قَوْاقِرُهَا، وَاللَّهُ قَرِيبٌ مُسْمِعٌ... (۲۰-۲۱-۲۲) (من فرائضها) التي لا تصح بدونها (التحريرة) قالوا... (ومنها القراءة). [الدر المختار شرح تنوير الأنوار وجامع البحار - علماء الدين الحنفية الحنفية (م: ۰۸۸: ۲۲۱) (هـ: ۲۲۱)، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ت: عبد المنعم خليل (بر اہم: ط: دار الكتب العلمية)]

(۲) قال في القرائن: فَاسْتَبَلُّوا لَهَا وَتَهَيَّأُوا لَهَا لَعَلَّكُمْ تَرْجُونَ... (۲۰-۲۱-۲۲) (براف: ۰۰۳) ونكره القراءة خلف الإمام عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى، هكذا في الهداية (الفتاوى الهندية: ۰۰۹، الباب السابع في صفة الصلاة وما يكره فيها، الفصل الثاني في ما يكره في الصلاة وما لا يكره، ط: دار الفكر) قال في الخزان: وفي الكافي: ومنع المؤمن من القراءة مأثور عن ثمانين نقرا من كبار الصحابة منهم المرتضى والعباد وقد دون أهل الحديث أساميهم. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۳۵/۱، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فروج يجب الاستماع للقرآن مضافاً، قبيل: مطلب الاستماع للقرآن فرض كتابية، ط: دار الفكر - بيروت)

[۱۲] ظہر کی سنن قبلہ کی چوتھی رکعت میں ضم سورت کا حکم

الجواب حامداً ومصلحاً:

شک کی وجہ سے کوئی حکم نہیں لگے گا اور نماز صحیح ہو جائے گی۔^(۲) قعدہ میں یاد یا کہ سورت مانا بھول
 صیام یا توجہ سہواً چھو گیا۔^(۳) فقط، و اللہ اعلم بالصواب۔

[أولها وأجابت] لا تغد يتركها وتعاد وجوبا في الصلوة السهو إن لم يسجد له، وإن لم يعدها يكون فاسقا الماء وكذا كل صلاة أدت مع ركعة التحريم تجب إعادة الصلاة... (وهي)... [قراءة فاتحة الكتاب] فيسجد للسهو برك أكثرها لا أقلها، لكن في المجتبى: يسجد بترك آية منها، وهو أولى.... (وضم) أقصر (سورة) كالكوثر أو ما قام مقامها، وهو لئلا آيات قصار، نحو: تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ وَهُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وكانت الآية أو الأتيان تعدل ثلاثا قصارا، ذكره الحلبي (في الأولين من القرض)... (و) (جميع) ركعات (المفل). [المراتب: ١: ٦٣؛ الفتاوى الهندية: ٢٩٨، الباب الرابع في حصة الصلاة؛ الفصل الأول في غير النض الصلاة، الفصل الثاني في واجبات الصلاة؛ ط: زكريا - دويند]

(٤) الشيخ لا يزال في السلك (الإشهاد والفظاير) ابن نجيم المصري (م: ٩٤٠هـ)؛ ١٢٠٤: القاعدة الثالثة: الشيخ
 وذكرها عميرات؛ ١: دار الكتب العلمية - بيروت؛ شرح القواعد الفقهية - أحمد بن الشيخ محمد الزرقا
 (١٢٨٥-١٣٥٤هـ)؛ ٩: م: مصطفى أحمد الزرقا؛ ١: دار الفلم - دمشق/سوريا؛ ١٢٠٤: قواعد الفقه - محمد عديم
 الإحسان المجددي البركني (م: ١٣٩٥هـ)؛ ١٣٣: رقم، ٩٣١؛ ١٢٠٤: الصدف بيلشور - كراتشي)

[illegible]

[۱۳] مقتدی کا سورۃ فاتحہ پڑھنا

۲۳۴- سوال: جو شخص امام کے ساتھ ظہر یا عصر کی نماز پڑھے، تو اس کے لیے آخری دو رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنا کیسا ہے؟ مفصل جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسئلہ حنفی کے مطابق دو تمام نمازیں جو امام کے پیچھے پڑھی جائیں، خواہ ان میں قرائت سزا (آہستہ) ہو، یا بجز (آواز سے) ہو، دونوں صورتوں میں مقتدی تکبیر تحریمہ کے بعد صرف ثناء پڑھے، اور اگر بجز قرائت شروع ہو چکی ہو تو پھر ثناء بھی نہ پڑھے، لہذا مقتدی کا امام کے پیچھے قرائت کرنا جائز نہیں ہے: و نكوه القراءة خلف الإمام عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى. هكذا في الهداية (عالمگیری)^۱

(والمؤتم لا يقرء مطلقاً) ولا الفاتحة في السوية اتفاقاً، وما نسب لمحمد ضعيف كما بسطه الكمال. (فان قرأه تحريماً) وتصح في الأصح. (ورقار)^۲ انقط، والله اعلم بالصواب۔

[۱۴] واجبات، سُنن اور نوافل کی ہر رکعت میں اور فرض کی پہلی دو رکعت میں قرائت کی حکمت

۲۳۵- سوال: واجبات، سُنن اور نوافل کی تمام رکعات میں قرائت ہوتی ہے، جب کہ فرض نماز کی صرف پہلی دو رکعت میں قرائت کا حکم ہے، اس کی حکمت کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شریعت مطہرہ کے تمام احکام کا مدار اطاعت پر ہے قرآن کریم میں اللہ رب العزت کا ارشاد ہے:

= لکھنؤ: ط: ذکر یا۔ دیوبند
[۱] الفناوی الہندیہ: ۱/ ۱۰۹، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا. الفصل الثاني فیما یکرہ فی الصلاۃ وما لا یکرہ، ط: دار الفکر۔ بیروت.

[۲] اللہ المختار مع رد المحتار: ۵/ ۵۴۵، باب صفة الصلاۃ، باب فی القراءة، ط: دار الفکر.

وَمَا أَلْمَسْكُوهُ إِلَّا يُقَالُ لَهُ: وَمَا تَقْبَلُكُمْ عَنْهُ فَاقْبَلُوا، وَأَلْمَسْكُوهُ: إِنْ أَلْمَسْكُوهُ لَمْ يَلْمَسْهُ إِلَّا لِقَابُهَا^(۱)

ترجمہ: اور رسول ﷺ تمہیں جو کچھ دیں، وہ لے لو، اور جس چیز سے منع کریں، اس سے رک جاؤ، اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ یہ نیک اللہ صفت سزا دینے والا ہے۔

بظاری اور مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: جب میں تمہیں کسی بات کا حکم دوں، تو تم سے جس قدر ہو سکے، اس پر عمل پیرا رہو، اور جس چیز سے میں تمہیں منع کروں، اسے چھوڑ دو، اس لیے کہ تم سے پہلے بہت سی امتیں ان کے نبی کے سامنے غیر ضروری سوالات کی وجہ سے ہلاک ہو گئیں۔^(۲)

قرآن پاک کی مذکورہ آیت اور حدیث رسول ﷺ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ احکام شریعت میں اطاعت ہی مطلوب ہے، بلاچوں و چرا احکام الہی کو تسلیم کرنا ہی بندے کی شان ہے، خواہ بندہ ان احکام کی حکمت جانتا ہو یا نہ جانتا ہو، نیا میں ہم راستہ ان دیکھتے ہیں کہ حکومت کی جانب سے جب کوئی فرمان جاری کیا جاتا ہے تو رعایا فوراً اس پر عمل شروع کر دیتی ہے، کوئی اس قانون کی حکمت نہیں پوچھتا، اور حکمت نہ جاننے کے باوجود، خواہی نہ خواہی اس پر عمل کرنا ہی پڑتا ہے، بصورتہ دیگر سزا ہوتی ہے، پھر بسا اوقات قانون کے ماہرین اور وکلاء اس قانون کی حکمت معلوم کر لیتے ہیں، اور کبھی ان کی رسائی حکمت تک نہیں بھی ہوتی، تاہم قانون پر تو ہر حال میں عمل ضروری ہوتا ہے، علاوہ ازیں ہر شخص کی عقل ہر بات کی حکمت کا ادراک کر لے یہ بھی ضروری نہیں۔

بالکل اسی طرح فرامین خداوندی کے بارے میں کسی بندے کو حکمت معلوم کرنے کا کوئی حق نہیں، اور نہ تو عمل کرنا حکمت کے معلوم ہونے پر موقوف ہے، ہاں یہ بات اور ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بہت سے ایسے

[۱] ۵۹-الحشر: ۷۰۔

(۲) عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: دعوني ما تمركتكم، إنما هلك من كان قبلكم يسألهم واختلاهم على أنبيائهم، فإذا نهيتكم عن شيء، فاجتنبوه، وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم. (صحيح البخاري: ۱۰۸۲/۲، رقم الحديث: ۷۳۸۸، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ط: البدر - ديوبند: ۲/۴، رقم الحديث: ۱۳۷-۱۳۸، كتاب الفضائل، باب توقيف صلى الله عليه وسلم، وتروا إكثار سؤالاته عما لا ضرورة إليه، أو لا يتعلق به تكليف وما لا يقع، ونحو ذلك، ط: البدر - ديوبند)

بندے، جن کو اللہ تعالیٰ نے توفیق فی الدین سے نوازا ہوتا ہے، ان پر احکام شریعت کی حکمتیں اور اسرار، بظہار تعالیٰ کھلتے ہیں، لیکن ایسے ماہر نماز و وقتبہاء کی تعداد بھی بہت کم ہے، لہذا جہم و اسرار ان کی کتابوں سے جانے جاسکتے ہیں، آپ نے جن حکمتوں کے متعلق سوال کیا ہے، ان کی کچھ تفصیل پیش خدمت ہے:

مسئلہ اختلاف کے مطابق فرض نماز کی پہلی دو رکعت میں قراءت کی جاتی ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ قرآن کریم کا حکم اس سلسلے میں مطلق ہے: **قَالَفَرَّغُوا مَا تَتْلُوْنَ مِنْهُ**۔^(۳) یعنی قرآن کریم میں سے جو تم یہ آسانی پڑھ سکتے ہو، اُسے پڑھو۔

اس حکم کے پیش نظر تو صرف ایک رکعت میں بھی قراءت کر لی جاتی تو کافی تھا؛ مگر احادیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ فرض نماز کی پہلی دو رکعت حکم کے اعتبار سے بعد والی دو رکعت سے کچھ مختلف ہیں، جیسے کہ حالت سفر میں چار رکعات والی نماز میں قصر کیا جاتا ہے تو پہلی دو رکعت پڑھی جاتی ہے اور بعد والی دونوں ساقط ہو جاتی ہیں، نیز ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نماز جب ابتدا میں فرض ہوئی، تو وہ دو رکعات تھیں، پھر حالت سفر میں ان دو کو پاتی رکھا گیا، اور حالت اقامت میں دو کا اضافہ کیا گیا۔^(۴)

اس سے معلوم ہوا کہ بعد والی دو رکعات جن کا اضافہ ہوا ہے وہ پہلی دو رکعات سے کچھ مختلف ہیں، لہذا پہلی دونوں رکعات میں قراءت کی جائے گی، اور بعد والی دو رکعات میں صرف سورہ فاتحہ پر اکتفاء کیا جائے گا۔ (درائع المعانی: ۱۱۱ فصل ارکان الصلاۃ، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

شافعی ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ: فرض نماز کی وہ رکعات، جو کسی بھی حال میں ساقط نہیں ہوتیں، وہ کل گیارہ رکعات ہیں، اسی طرح تہجد کے ساتھ وتر ملا کر کل گیارہ رکعات ہیں، یہ ایک بارکت اور معتدل عدد ہے، ایسا کثیف بھی نہیں کہ لوگوں کے لیے اس پر عمل کرنا دشوار ہو، اور اتنا قلیل بھی نہیں کہ نماز کا مقصد حاصل نہ ہو، چنانچہ ابتداء اسلام میں اسی پر عمل کروایا گیا، پھر جب ہجرت کے بعد دین اسلام کو تقویت حاصل ہوئی، اطاعت کرنے والوں کی تعداد میں اضافہ ہوا، دین میں لوگوں کی رغبت بڑھ گئی، تو ظہر، عصر اور

(۳) ۳۲-۱-المیزان: ۲۰۰.

(۴) عن عائشۃ أم المؤمنین، قالت: فرض الله الصلاة حين فرضها، ركعتين ركعتين، في الحضر والسفر، فأقوت صلاة السفر، وزيد في صلاة الحضر. (صحيح البخاري: ۵۱۱۱، رقم الحديث: ۳۵۰، كتاب الصلاة، باب: كيف فرضت الصلاة في الإسماء: البدر - ذوبند)

عشاء میں چھ رکعات کا اضافہ کیا گیا، اور سحر کی نماز کو حسب سابق برقرار رکھا گیا، ان ساری تفصیلات کا خلاصہ یہ نکلا کہ فرض نماز میں جن رکعات کا اضافہ کیا گیا ہے، ان میں قراءت نہیں ہے۔ (حجۃ اللہ الباقیہ: ۶/۲) ^{۱۱}

فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] فجر، مغرب اور عشاء میں جہری اور ظہر و عصر میں سری قراءت کی حکمت

۶۳۶-سوال: فجر، مغرب اور عشاء کی نمازوں میں قراءت جہری ہوتی ہے، جب کہ ظہر اور عصر میں قراءت سری ہوتی ہے، اس کی کیا حکمت ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ظہر اور عصر کی نماز کے اوقات ایسے ہیں کہ ان میں تمام لوگ اپنی مشغولیات میں ہوتے ہیں، بازار وغیرہ میں شورو مچا رہے ہوتے ہیں، تو ان اوقات میں وہی کو مزید خشوع و خضوع اور توجہ الی اللہ حاصل ہو سکے؛ اس لیے سری قراءت کا حکم دیا گیا ہے، اور ان اوقات کے علاوہ دیگر اوقات میں عام طور پر سکون ہوتی ہے، اور لوگ اطمینان سے آرام کرتے ہیں، اس لیے جہری قراءت کا حکم ہوا، تاکہ لوگوں کو اللہ کی یاد دلائی جائے، کہ وہ ان اوقات میں ذکر اللہ سے غفلت نہ برتیں۔ (حجۃ اللہ الباقیہ) ^{۱۲} فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ النہدین دار الفکر بیروت

[۱] [أقول الأصل في عدد الركعات أن الواجب الذي لا يستقطب حال إنجاءه إحدى عشر ركعة. وذلك لأنه اقتضت حكمة الله ألا يشترع في اليوم والليل إلا عدداً مبارکاً متوسطاً لا يكون كثيراً جداً، فيعسر إقامته على المكلفين جميعاً، ولا قليلاً جداً، فلا يفيد لهم ما أراد من الصلاة، وقد علمت فيما سبق أن الواحد عشر من بين الأعداد أشبهها بالوتر الحقيقي، نولماً هاجر النبي صلى الله عليه وسلم واستقر الإسلام، وكثر أهله، وتوفرت الرغبات في الساعة زادت سائر ركعات، وأثبتت صلاة السفر على النبط الأول. (حجة الله البالغة - أحمد بن عبد الوحيم بن الشهيد وجيه الدين بن معظّم بن منصور المعروف بـ"الشفاه ولي الله الدهلوي" (م: ۳۷۱ھ) ۱۱/۲، الأمور التي لا بد منها في الصلاة: ت: السيد سابق، ط: دار الجيل - بيروت)

[۲] [أو السّر في مخالفة الظّهر والعصر أن البهارة مظنة الصخب واللفظ في الأسواق والدور، وأما غيرهما فهاقت هدوء الأصوات والجهر أقرب إلى تذكّر القوم وتعاطفهم. (حجة الله البالغة - أحمد بن عبد الوحيم بن الشهيد وجيه الدين بن معظّم بن منصور المعروف بـ"الشفاه ولي الله الدهلوي" (م: ۳۷۱ھ) ۱۱/۲، أذكار الصلاة وجہانها المندوب إليها، ت: السيد سابق، ط: دار الجيل - بيروت)

[۱۶] نماز میں زائد دعاؤں کے پڑھنے کا حکم

۶۳۷- سوال: نماز فرض، نفل اور سنت میں ”ربنا لك الحمد“ کے بعد ”حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه“ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اور سجدے میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کے بعد ”سُبُوحٌ قُدُّوسٌ، ربنا وربنا السلاطین والروح“ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اور دونوں سجدے کے درمیان جلتے میں ”اللہم اغفر لی وارحمتی وعافیتی واهدنی وارزقنی واجبرنی وارفع عنی“ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ مذکورہ دعائیں امام کے ساتھ اور علاحدہ بہر دو صورت میں پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رکوع، سجدے اور جلتے میں جو ذکر آں حضرت ﷺ سے منقول ہیں، انہی کو پڑھنا سنت ہے، اس لیے رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ اور سجدے میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھنا چاہیے۔ دونوں سجدوں کے درمیان اگر امام پڑھے گا تو مقتدیوں پر بوجھ پڑے گا اور مقتدی پڑھے گا تو اپنے امام کی اقتداء نہیں کر سکے گا؛ لہذا منفرہ اگر مسوا میں مذکور دعائیں دونوں سجدوں کے درمیان، رکوع اور سجدے میں اور رکوع

(۱) ویقول ”سبحان ربی العظیم ثلاثاً، وذلك أدناه“ لقوله عليه الصلاة والسلام ”إذ ركع أحدكم فليقل في ركوعه سبحان ربی العظیم ثلاثاً، وذلك أدناه“ أي أدنى كمال الجمع، ثم يرفع رأسه ويقول سمع الله من حمده، ويقول التمام ربنا لك الحمد ولا يقولها الإمام عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى، وقالوا: يقولها في نفسه ”لما روی أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي عليه الصلاة والسلام كان يجمع بين الذكرين...“ ويقول في سجوده سبحان ربی الاعلی ثلاثاً وذلك أدناه“ لقوله عليه الصلاة والسلام ”وإذا سجد أحدكم فليقل في سجوده سبحان ربی الاعلی ثلاثاً وذلك أدناه“ أي أدنى كمال الجمع.

ویمستحب أن یزید علی الثلاث فی الركوع والسجود دیعاً أن یختم بالثلاث لأنه عليه الصلاة والسلام كان یختم بالوتر وإن كان إماماً لا یزید علی جمیع القوم حتی لا یؤدی الی التفتیر ثم تسبیحات الركوع والسجود ستة لأن النص تناولهما دون تسبیحاتهما فلا یزید علی النص۔ (الهدایة فی شرح بدایة المبتدی - علی بن أبی بکر، المعرق عثماني، أبو الحسن، برهان الدین (م: ۵۹۳ھ): ۵۰۱-۵۰۲، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ط: طلال يوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

سے کھڑے ہونے کے بعد پڑھنا چاہیے تو پڑھ سکتا ہے۔^(۲) ان دعاؤں کا ثبوت بھی احادیث کی کتابوں سے ملتا ہے۔^(۳) فقہاء و اللہ اعلم بالصواب۔

(۲) (ولیس بینہما ذکر مسنون، و: کذا) لیس (بعد رفعہ من الركوع) دعاء، و: کذا لایاتی فی رکوعہ و سجودہ بغیر التبییح (علی المتخیر) و ماورد محمول علی النقل، (الدر المختار)

قال ابن عابدین: قوله و ليس بينهما ذكر مسنون (قال أبو يوسف: سألت الإمام أبقول الرجل إذا رفع رأسه من الركوع و السجود اللهم اغفر لي) قال: يقول ربنا لك الحمد و سبكت، و لقد أحسن في الجواب إذ لم يمه عن الاستغفار لغيره و غيره، — أقول: بل في إشارة إلى أنه غير مكروه إذ لو كان مكروهاً لفي عنه كما ينبغي عن القراءة في الركوع و السجود و عدم كونه مسنوناً لا ينافي الجواز كالتسبيح بين الفاتحة و السورة؛ بل ينبغي أن يندب الدعاء بالمغفرة بين السجدين خروجهما من خلاف الإمام أحمد؛ لإبطال الصلاة بتركه عند أو لم أر من صرح بذلك عندنا، لكن صرحوا بانتهاب مرعاة الخلاف، و الله أعلم، — (قوله ماورد الخ) فمن الوارد

في الركوع و السجود ما في صحيح مسلم، أنه - صلى الله عليه وسلم - كان إذا ركع قال: اللهم لك ركعت و بك أمنت و لك أسلمت خشع لك سمعي و بصري و مخي و عظمي و عصبی، و إذا سجد قال: اللهم لك سجدت و بك أمنت و لك أسلمت، سجد و جهني للذي خلقه و صوره و شق سمعه و بصره و ذنابه لك الله أحسن الخالقين، و الوارد في الرفع من الركوع أنه كان يزيد، ملء السماوات و الأرض و ملء ما شئت من شيء بعد أجل الثناء و المجد أتق مآل العبد و كل ذلك عبد لا مانع لما أعطيت و لا معطي لما منعت، و لا ينفع ذا الجدة منك الجد، رواه مسلم و أبو داود و غيرهما، — و بين السجدين "اللهم اغفر لي و ارحمني و عافني و اهدني و ارزقني"، رواه أبو داود، و حسنه النووي و صححه الحاكم، كذا في الحلية، — (قوله محمول على النقل) أي يهجد أو غيره خزان.

و كتب في هامشه: في رد على الزيلعي حيث خصه بالتهجد، اهـ، ثم التحل المذكور صرح به المشايخ في النوادر في الركوع و السجود، و صرح به في الحلية في الوارد في القومة و الجلسة و قال على أنه ثبت في المكتوبة فليكن في حالة الانفراد أو الجماعة و المؤمنون محصورون لا ينتقلون بذلك كما نص عليه الشافعية، و لا ضرر في التزاه و إن لم يصح به مما يشاغلنا في القواعد الشرعية لأنموه عنه، كيف و الصلاة و التسبيح و التكبير و القراءة كما ثبت في السنة، اهـ، (رد المحتار على الدر المختار: ۵/۵۱۱-۵۰۶، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فروع قرأ بالفارسية أو التوراة أو الإنجيل، ط: دار الفكر)

(۳) (عن رفعه من رافع الرزقي، قال: "كتاب ما نصلي و راء النبي صلى الله عليه وسلم، فلما رفع رأسه من الركعة قال: سمع الله لمن حمده"، قال و رجل و راءه: ربنا لك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه، فلما انصرف، قال: من المتكلم؟ قال: أنا، قال: رأيت بضعة و ثلاثين ملكاً يبتدرونياً أيقم يكتبون أول، (صحيح البخاري: ۱۱/۱۱۰)، رقم الحديث: ۹۹، كتاب الأذان، باب فضل اللهم ربنا لك الحمد، ط: البدر - ديوبند، الصحيح لمسلم: ۱/۱۹، رقم الحديث: ۱۳۹-۹۰، كتاب المساجد و مواضع الصلاة، و باب ما يقال بين تكبير الإحرام و القراءة، ط: ديوبند) عن عائشة رضي الله عنها، قالت: "كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه و سجوده: سبحانك اللهم ربنا و بحمدك اللهم اغفر لي"، (صحيح البخاري: ۱۰۹/۱، رقم الحديث: ۹۲، كتاب الأذان، باب الدعاء في الركوع)

[۱۷] نماز کے بعد طلبِ رزق کی دعا اخلاص کے منافی نہیں

۶۳۸- سوال: علماء کرام فرماتے ہیں کہ نماز کے ذریعہ رزق طلب نہ کرنا چاہیے؛ کیوں کہ نماز کا اخلاص یہی ہے کہ وہ صرف رضائے الہی کے لیے پڑھی جائے، اس کے ذریعہ کوئی حاجت طلب نہ کی جائے، تو سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت اور ضرورت کے مطالبہ کی دوسری شکل کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز فرض ہو یا نفل یا سلاۃ الحاجۃ، اس کو اللہ کی عبادت کے طور پر اور اللہ کے دربار میں عاجزی کے ساتھ ادا کرنی چاہیے، اس خیال اور توجہ سے پڑھنی چاہیے کہ وہ خالق اور مالک ہے اور میں اس کا بندہ ہوں، دنیا اور آخرت کی بھلائی کا میں محتاج ہوں اور خصوصاً حالت نماز میں یہی سوچنا چاہیے کہ میں اللہ کی بندگی کرتا ہوں؛ کیوں کہ وہ میرا رب ہے، وہ مجھے دیکھ رہا ہے اور میں اس کے سوا دوسرے کی عبادت نہیں کرتا ہوں، جب اپنی عاجزی کا اظہار کر دیا، پھر نماز کے بعد کسی بھی حاجت کا مطالبہ کرے گا تو یہ مناسب و درخواست ہوگی اور ان شاء اللہ قبول ہوگی؛ بہر حال نماز میں اخلاص ایک الگ چیز ہے اور نماز کے بعد اپنی حاجت کا مطالبہ الگ چیز ہے، حدیث شریف میں بھی آتا ہے کہ جب کوئی مصیبت آجائے، تو نماز کی طرف متوجہ ہو جائو۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۸] اگر امام پانچویں رکعت کے لیے کھڑا ہو، اور مقتدی اقتدا نہ کرے، تو کیا حکم ہے؟

۶۳۹- سوال: ظہر کی فرض نماز میں امام صاحب چوتھی رکعت پر نہیں بیٹھے، پانچویں رکعت کو

(۱) (أَنَّكَ أَكَلْتَ لَحْمًا مِمَّنْ فِي بَيْتِكَ وَأَقِيمِ الصَّلَاةَ قَلْبًا نَمِيًّا) (۲۰-۱۳)

عن أبي هريرة قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم بارزاً يوم النكاح، فأتاه رجل فقال: ما الإيمان؟ قال: الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته، وكتبه، وبقائه، ورسوله وتؤمن بالبعث، قال: ما الإسلام؟ قال: "الإسلام أن تعبد الله، ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة والفروضة، وتصوم رمضان"، قال: ما الإحسان؟ قال: "أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك" (صحيح البخاري: ۱۳/۱۰۰، رقم الحديث: ۵۰، كتاب الإيمان، باب سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان، والإسلام، والإحسان، وعلم السابعة، وانظر: رقم: ۳۷، ط: البدر - ديوبند ۱/۲۷۰، صحيح لمسلم: ۴/۲۷، رقم الحديث: ۵-۹)، كتاب الإيمان، باب: الإيمان ما هو وبان خصاله، ط: البدر - ديوبند

چوتھی رکعت سمجھ کر کھڑے ہو گئے، بعض مقتدی حضرات نے لقمہ دیا؛ لیکن امام مکمل کھڑے ہو گئے، یہاں تک کہ پانچویں رکعت بھی مکمل کرادی، اب ہوا یہ کہ بعض مقتدی نے امام کی پیروی کی اور بعض چوتھی رکعت کے قعدے میں بیٹھ گئے اور باآخر سلام پھیر دیا، دریافت طلب امر یہ ہے کہ چوتھی رکعت پر بیٹھے رہنے والوں کی نماز درست ہوئی یا نہیں؟ بیواتو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

جو مقتدی حضرات بیٹھے رہے، ان کی بھی نماز درست نہیں ہوئی، اعساده لازم ہے۔
(شرعی: ۱/۲۷۵) ۱۱ فقط، والفظا لم بالصواب۔

[۱۹] سنت نماز میں اس طرح نیت کرنا کہ: ”میں رسول اللہ ﷺ کے نام کی نماز پڑھتی ہوں“
۶۳۰- سوال: ایک خاتون ہر نماز کی سنتوں میں اس طرح نیت کرتی ہے کہ: ”نیت کرتی ہوں میں نماز کی، نماز پڑھتی ہوں میں واسطے اللہ کے، چار رکعت نماز سنت، رسول اللہ کے نام کی۔“ خاتون کا عقیدہ ہے کہ سنت تو سرکارِ دو عالم ﷺ کی ہے تو نیت میں بھی سنت کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی جانب کرنی چاہیے؟ کیا اس طرح نیت کرنا شرک ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر اس کی مراد یہ ہے کہ میں نماز رسول ﷺ کی سنت کی حیثیت سے پڑھتی ہوں، تو کوئی حرج نہیں؛ لیکن اگر اس کی ”چار رکعت نماز سنت، رسول اللہ کے نام کی“ سے مراد یہ ہے کہ یہ چار رکعت رسول اللہ ﷺ کی سنت کی مراد میں نماز کرنا، مقتدی کی نماز کے فساد کو مستلزم ہے، صورت مسئلہ میں امام بنی نماز فرض ادا نہیں ہوئی، تو مقتدی کی بھی نماز فرض ادا نہیں ہوئی؛

(و نو سبھا عن القعود الأخير) کله او بعضه (عاد) ویکتفی کون کلا الجلسین قدر الشہد (ما لم یقیدھا بسجدة) لأن ما دون الرکعة محل الرقص وسجد للسجود لتأخیر القعود (وإن قیدھا) بسجدة عامداً أو ناسیاً أو ساهیاً أو مختطفاً (تحول فرضه فتلایر فعه) المجهیه عند محمد، و یذہبی. (الدر المختار)

(قولہ عامداً أو ناسیاً) أخبار إلی ما فی البحر من أنه لا یرق فی عدم البطان عند القعود قبل السجود و البطان إن قید بالسجود ین العمد و السجود، ولذا قال فی الخلاصة: فإن قام إلی الخامسة عامداً أيضاً لا تقصد ما لم یقید الخامسة بالسجدة عمدنا. (رد المحتار علی الدر المختار: ۸۵/۲۴. کتاب الصلاة، باب سجود السجود، ط: دار الفکر، بیروت) البحر الرائق: ۸۱/۳۷۹، کتاب الصلاة، باب سجود السجود، ط: دار المکتب، بیروت

مناجیہ کی عبادت کے لیے پڑھتی ہوں، تو شرک ہے، لیکن اس کے اس سے پہلے سے کہ ”واسطے اللہ کے“ سے اس مراد کی نفی ہوتی ہے، الغرض جیسی مراد ہوگی، اس کے مطابق حکم ہوگا۔ ”محفظہ“ واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۰] نماز میں صرف دو آیتیں پڑھنا

۶۳۱- سوال: امام صاحب نے تراویح کے بعد وتر کی تیسری رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بعد سورۃ بلد کی آخری دو آیتیں پڑھی، رکوع کیا اور نماز مکمل کی، تو ایک صاحب نے کہا کہ نماز وتر ادا نہیں ہوئی؛ چنانچہ وتر کی نماز لوٹائی گئی۔ اب سوال یہ ہے کہ پہلی مرتبہ پڑھی گئی وتر کی نماز ادا ہوئی یا نہیں؟ بیوقوف تو ہوا۔

الجواب خاصدا و مصلیا:

سورۃ بلد کی آخری دو آیت ”و الذین مکفروا“ سے پڑھی، تو نماز درست ہوگی ہے، لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے۔ (درمیان^[۱])

(۱) الاعتبار للمعنی لا لالفاظ، صر حوا یہ فی مواضع. (الاشیاء و الشظائر علی مذهب اہی حنیفہ - ابن نجیم النعمانی (م: ۷۹۷ھ)، ج: ۳، ۱۷۳، الفی الثانی فی الفوائد، کتاب البیوع، احکام الحمل، حواشی و تخریج: الشیخ زکریا عمیرات، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت، ۱۴۱۷ شاد الفحول إلی تحقیق الحق من علم الأصول - محمد بن علی بن محمد، الشوکانی الیمنی (م: ۱۲۵۰ھ)، ج: ۲، ۹۶، الأدلة من القرآن الکریم، ت: احمد عز و عابد، الناس: ۵۰، دار الکتب العربیہ)

[۲] (من فرائضها) التي لاتصح بدونها... (ومنها القراءة) لقادر علیها. (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله ومنها القراءة) أي قراءة آية من القرآن، وهي في طي عملي في جميع ركعات النفل والوتر وفي ركعتين من الفرض... وأما قراءة الفاتحة والورقة أو ثلاث آيات فهي واجبة أيضا. (رد المحتار على الدر المختار: ۴۴۱، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، میحث القراءة، ط: دار الفکر - بیروت)

(وضم) اقتصر (سورة) کالکثر أو ما قام مقامها، هو ثلاث آيات قصار، نحو (فَمَنْ نَقَرْ) [المعدن: ۲۱] (فَمَنْ عَنَسْ وَبَسْ) [المعدن: ۲۳] (لَمْ أَغْنِ وَاسْتَكْبَرْ) [المعدن: ۲۳] وکذا فی کتاب الآیة أو الاثنان تعدل ثلاثا قصارا کقوله التحلی: (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۵۸، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، واجبات الصلاة، الفتاویٰ الہندیہ: ۶۹، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الأول فی فرائض الصلاة، ط: زکریا - دیوبند) وتجب قراءة الفاتحة وضم السور أو ما يقوم مقامها من ثلاث آيات قصار أو آية طويلة فی الأولین بعد الفاتحة کذا فی النہر الفانی وفي جمیع رکعات النفل والوتر، مکذا فی البحر الرائق. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۸۱، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الثاني فی واجبات الصلاة، ط: زکریا - دیوبند)

مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: سورۃ فاتحہ اور ضم سورۃ کی حیثیت۔

یہ دوسری بات ہے کہ کبھی بھی سورت کی صرف آخری دو تین آیتیں پڑھنا منسب نہیں ہے۔^(۱) فقہاء
واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۱] رکوع کے بارے میں فقہاء کی عبارت ”نصب ساق“ کا مطلب

۶۳۲- سوال: رکوع کے سلسلے میں فقہاء کی عبارتوں میں ”نصب ساق“ کا لفظ ملتا ہے۔^(۲) اور
”احنا نھما تشبہ القوس مکروہ“^(۳) یہ عبارت بھی ملتی ہے تو ان دونوں جملوں کا مطلب کیا ہے؟ گھٹنوں کو
سیدھا رکھ کر کثرت کیا جائے گا، یا قبضہ کی جانب گھٹنوں کے آگے والے حصہ کو بڑھایا جائے گا؟ براہ کرم وضاحت
فرمائیں کہ گھٹنوں کو آگے کیلے کی جانب بڑھانے کی صورت میں ”احنا“ کا تحقق ہوتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

گھٹنوں کو سخت کر کے پشت سیدھی رکھی جائے گی۔ (درمثار) ”الاقط، واللہ اعلم بالصواب۔“

(۱) ولو قرأ فی رکعة من وسط سورة أو من آخر سورة أو فی الرکعة الاخری من وسط سورة أخرى أو من آخر
سورة أخرى لا یبغی أن یفعل ذلک علی ما هو طاهر الرأیة لکن لو فعل ذلک لا بأس به۔ کذا فی الذخیرۃ (الفتاوی
الہندیہ: ۷۸، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الرابع فی القراءة، ط: زکریا - دیوبند)
(۲-۳) ”و“ یسن ”نصب ساقیہ“ لأنه المتوارث، وإحنا ھما شبہ القوس مکروہ، (مراقی الفلاح شرح تور
الایضاح: ص ۹۹، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ وأركانها الفصل فی سبھا، اعتنى به راجعه: نعیم زرزور، ط:
المکتبۃ العصریۃ: دار المدار الصحاح مع رد المحتار: ۱/ ۳۹۳، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، ط: دار الفکر)
[۴] إن طریق نصب یمن ہو جائے گا، ارکان کی شکل بھی یمن سے ملے گی۔ گھٹنوں کے آگے کی جانب کھانے کی صورت میں احنا، کا تحقق
ہوتا ہے، جو مکروہ ہے:

(و یضع یدہ) معتمد ینھما (علی رکبتہ و یدہ) (و یضع یدہ) (و یضع یدہ) (و یضع یدہ) (و یضع یدہ) (و یضع یدہ)
ظہرہ) ویسوی ظہرہ یعجزہ (و غیر الواقع ولا منکسر رأسہ)
و فی الشامیۃ: کان یبغی أن یذکر لفظ یسن عند قولہ و یضع یدہ لیعلم أن الوضع والاعتماد والفرج والایضاح
والنصب والبسط والنسیرۃ کلیات سنر کما فی القیسانی،

قال: ویبغی أن یزاد مجالیا عندہ مستقیلاً أصابعہ فانیسا سنة کما فی الزاھدی۔ اھ۔ ... (قولہ و یضع ساقیہ)
فجعلھا شبہ القوس کما یفعلہ کثیر من العوام مکروہ بحر۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/ ۴۹۳، کتاب
الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، قرو عرق آیا لقارسیۃ أو التوراة أو الإنجیل، ط: دار الفکر)

(قولہ و رکع و وضع یدہ علی رکبتہ و یدہ) ... و فی فتح القدر و یعتمد بیدہ علی رکبتہ اصابعہ ساقیہ،
و احنا ھما شبہ القوس کما یفعل عامۃ الناس مکروہ، ذکر فی روضة العلماء، و انما یفرج ینھما، لأنہ امکن من =

[۲۲] تشہد میں انگلیوں کا حلقہ کب تک باقی رکھا جائے؟

۶۲۳۳-سوال: تشہد میں شہادت کی انگلی حلقہ بنا کر اٹھائی جاتی ہے، اب سوال یہ ہے کہ حلقہ کو اسی حالت پر سلام پھیرنے تک باقی رکھنا سنت ہے، یا حلقہ بنانے کے فوراً بعد کھول دینا چاہیے؟ ایک شخص یہ کہتا ہے کہ حلقہ فوراً کھول دینا چاہیے، اس سلسلے میں صحیح بات کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

انگلیوں کا حلقہ سلام تک باقی رکھنا سنت ہے۔^(۱) لہذا انگلی کے حلقے کو سلام تک باقی رکھنے کے سلسلے میں سنت کہنے والے کی بات درست اور حق ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ حلقہ بنا کر اشارہ کرے، پھر فوراً حلقہ چھوڑ دے، یہ بھی ایک قول ہے، مگر ثنوی اس پر نہیں ہے۔^(۲) فقیر، واللہ اعلم بالصواب۔

= الأخذ بالركب، ولا يندب إلى التفريق إلا في هذه الحالة... (قوله وسط ظهره وسوى رأسه بعجزه) فإنه سنة كما صح عنه - صلى الله عليه وسلم - فلهذا لا يرفع رأسه ولا يخفضه، وفي المجتبى والسنة في الركوع إلصاق انگلیں واستقبال الأصابع للقبلة. (البحر الرائق: ۱/ ۵۵۰، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ط: دار الكتاب - ديوبند)

(۱) عن ابن عمر: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قعد في التشهد، وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى، ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى، وعقد ثلاثة وخمسين، وأشار بالسبابة. (الصحيح لمسلم: ۲/ ۱۱۲، رقم الحديث: ۱۱۵-۵۸۰، كتاب الصلاة، باب صفة الجلوس في الصلاة، ط: الديوبند)

وحديثنا: أن يخلق من يده اليمنى عند الشهادة الإبهام والوسطى، ويقتضى اليسرى والخنصر، ويشير باليسرة، أو يعقد ثلاثة وخمسين بأن يقتضى الوسطى والخنصر والخنصر، ويضع رأس إبهامه على حرف مفصل الوسطى الأوسط، ويرفع الأصبع عند النبي ويضعها عند الإبهام... وفي القهستاني، وعن أصحابنا جميعاً أنه سنة. (رد المحتار: ۵۰۹/۱، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ط: دار الفكر)

والأصل بقاء الشئ، على ما عليه واستصحابه... إلى آخر الأمر اهـ. (تقريرات الرافعي على رد المحتار: ۱۳/۱، كتاب الصلاة، فصل في بيان حقيقة الصلاة، ط: ايج، ايم، سعيد، پاکستان)

(۲) والذي تحصل من كلام البرهان قول ملقب من القرنين، وهو الإشارة مع بسط الأصابع بدون عقد، وقد علمت أنه خلاف المنقول في كتب المذهب، وأن ما نقله الشارح عن ذكر المحار وشرحه خلاف الواقع، ولعله قول غريب لم نر من قاله، فيجوز في البرهان ومثى عليه الناس في عادة البلدان. (رد المحتار: ۵۰۳/۱، باب صفة الصلاة، ط: دار الفكر - بيروت)

[۲۳] کثرت ازدحام کی وجہ سے اگلی صف کے مصلیٰ کے پیر پر سجدہ کرنا

۶۱۴۴-سوال: مکہ مکرمہ میں حرم شریف میں حج کے ایام کے دوران ازدحام زیادہ ہوتا ہے، جس کی وجہ سے بعض مرتبہ یہاں تک ٹوٹ آ جاتی ہے کہ ایک آدمی کھڑا ہو کر نماز پڑھ رہا ہوتا ہے، تو اس کے سجدہ کی جگہ ہی میں دوسرا آدمی کھڑا ہو جاتا ہے، اب سجدہ کرتے وقت پیچھے والے مصلیٰ کا سجدہ آگے کھڑا ہونے والے شخص کے پیروں پر یا دونوں پیر کے درمیان ہوتا ہے تو اس صورت میں نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مذکورہ میں کثرت ازدحام اور جگہ کی تنگی کی وجہ سے اگر مصلیٰ کے پیروں کے اوپر یا پیروں کے درمیان یا اس کی پیچھے پر سجدہ کرنا پڑے تب بھی نماز صحیح ہو جائے گی۔ (درمختار) "قطبہ" واللہ اعلم بالصواب۔

الحمد لله رب العالمین

(۱) "إلا" أن يكون ذلك "الزحمة سجد فيها على ظهر مصل صلته" للضرورة فإن لم يكن ذلك السجود عليه مصلياً أو كان في صلاة أخرى لا يصح السجود. (مراقي)
قال الطحطاوي: قوله: "على ظهر مصل صلته" الخ "وشرط في الكتابة كون: كتيبي الساجد على الأرض، وشرط في المنحني سجود المسجود عليه على الأرض، فجملة الشروط خمسة، بل ستة، بزيادة الزحام، لكن في القيساني عن الأصل أنه يجوز ولو على ظهر غير المصلي، ونقل الزاهد جوازاً على ظهر كل مأثور، وفي القيساني عن صدر القضاة أنه يجوز وإن كان مسجوداً الثاني على ظهر الدائم، وفيه أنه في هذه الحالة يكون الساجد الثالث في صفة الزحام، أو أزيد، ونقل عن الجلاهي أنه يستحب التأخير حتى يزول الزحام اهـ. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفي (م: ۱۳۳۱ھ) ج: ۲، ۲۳، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ط: محمد عبد العزيز النجدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، ط: البير القائل شرح كنز الدقائق - سراج الدين عمر بن إبراهيم بن نجيم الحنفي (م: ۱۰۵۵ھ) ج: ۱، ۲۱، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فرع: أحمد عز و غداية، ط: دار الكتب العلمية، ط: المحار علي الدر المختار - ابن عابدين، محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفي (م: ۱۲۵۲ھ) ج: ۵۲، ۵۰-۵۳، باب صفة الصلاة، قبل: مطلب مهم في عقد الأصابع عند التشهد، ط: دار الفكر - بيروت، ط: البحر الرائق ج: ۳، ۳۸، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبل: باب الإمامة، ط: دار الكتاب الإسلامي، ط: درر الأحكام شرح غرر الأحكام - محمد بن فرامرز بن علي الشهير بهلا - أو صلا أو المولى - حسرو (م: ۸۵۵ھ) ج: ۷۲، ۷۳، باب صفة الصلاة، ط: دار إحياء الكتب العربية)

[۲۴] سلام پھیرنے کا مسنون طریقہ

۶۳۵- سوال: سلام پھیرنے کا مسنون طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

سلام پھیرنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے ہوئے اپنے چہرے کو دائیں طرف اتنا پھیرے کہ نیچے والا مقتدی اس کے چہرہ کا دائیں طرف والا حصہ دیکھ لے، اور سلام پھیرنے میں جب کہ مقتدی امام کے برابر میں پہنچے ہو تو وہ اپنے امام، دونوں طرف کے مقتدیوں، دونوں طرف کے فرشتوں اور دونوں طرف کے صالح جنات کی نیت کرے؛ اور اگر امام کے دائیں بائیں ہو تو جس طرف امام ہو، اس طرف تو (مذکورہ تمام چیزوں کی نیت کے ساتھ) امام کی نیت کرے اور جس طرف امام نہ ہو، اس طرف (امام کے سلام) نیت کرنے کی ضرورت نہیں ہے؛ اور امام دونوں طرف کے سلام میں اپنے مقتدیوں، فرشتوں اور صالح جنات کی نیت کرے؛ اور مقتدی حضرات دونوں سلام میں صرف فرشتوں کی نیت کریں گے؛ اور منفرد صرف فرشتوں کی نیت کرے۔ (شامی: ۴/۳۹۳) ^[۱] حفظہ واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۵] حالت سجدہ میں اپنے دونوں ہاتھ زمین پر پھیلا دینا

۶۳۶- سوال: سجدے میں دونوں ہاتھوں کو زمین پر پھیلا دینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

سجدے کی حالت میں دونوں ہاتھ زمین پر پھیلا دینا مکروہ ہے؛ سجدے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھ کی انگلیاں قبلہ سمت رکھی جائیں، بیٹھ کورائوں سے الگ، دونوں بازؤں کو پہلو سے جدا، [۱] (وسلم مع الإمام کالتحریمة عن یمنہ ویسارہ، نایا القوم، والحفظۃ، والإمام فی الجانب الأيمن أو الأيسر أو فیما لئلا محاذیا)۔۔۔ وقد ورد فی حدیث ابن مسعود "أنه - صلی اللہ علیہ وسلم - کان یسلم عن یمنہ حتی یری بیاض خده الأيمن وعن یسار حتی یری بیاض خده الأيسر"۔ (البحر الرائق: ۳/۵۱۱، کتاب الصلاۃ، آداب الصلاۃ، ط: دار الکتاب الإسلامی، الدار المختار مع رد المحتار: ۵/۵۲۶، ۵۲۷، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، ط: دار الفکر - بیروت)

اور دونوں پاؤں کی کہنیوں کو زمین سے بلند رکھے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۶] جمعہ کی نماز میں اگر حدیث لاحق ہو جائے تو کیا کرے؟

۶۴۷- سوال: جمعہ کی نماز میں کسی مقتدی کا وضو ٹوٹ گیا، وضو کر کے آنے کے بعد امام کو دوسری رکعت میں پایا، یا قعدہ اخیرہ میں پایا اس کے بعد امام صاحب نے سلام پھیر دیا تو اب وہ کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ شخص نے امام کے پیچھے نماز پوری پڑھنے کی نیت سے اقتداء کی تھی، اس لیے صورت مسئلہ میں وضو کے بعد وہ امام کو دوسری رکعت میں پائے، یا قعدہ اخیرہ میں یا سجدہ سو کے بعد قعدہ اخیرہ میں پائے، شیخین کے نزدیک ہر صورت وہ جمعہ کی نماز پوری کرے گا۔ (المجمرۃ الجیرۃ: ۱/۹۲)^(۲)

(۱) (قوله: ثم كبر ووضع ركبتيه ثم يديه) ... وأدى ضبعيه وجانبي بطنه عن فخديه ووجه أصابع رجليه نحو القبلة... وعبارة الحارثي في سنن السجود: وتوجيه أصابع اليدين وأمال الرجلين إلى القبلة، وفي القيساني: انحراف أصابعهما عن القبلة مكره... أن النبي - صلى الله عليه وسلم - «كان إذا سجد فرج بين يديه حتى يبدو بياض إبطيه» ولحديث مسلم «إذا سجدت فضع كفيك وأرفع مرفقك»، (البحر الرائق: ۳۳۵-۳۳۸، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ط: دار الكتاب الإسلامي، بيروت المحنتار: ۵۰۴/۵۰۱، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) وعن أدرك الإمام يوم الجمعة صلى معه ما أدركه وبني عليهما الجمعة وإن أدركه في التشهد أو في سجود السهو نسي عليهما الجمعة عند أبي حنيفة وأبي يوسف وقال محمد: إن أدركه معه أكثر الركعة الثانية بنى عليهما الجمعة وإن أدرك أقلاً بنى عليهما القنطور. (مختصر القدوري - أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر بن حمدان أبو الحسين القنطوري (م: ۲۸۰ھ) من: ۳۰، باب صلاة الجمعة، ط: كامل محمد محمد عويضة، ط: دار الكتب العلمية) وفي التوحفة: (قوله: ومن أدرك الإمام يوم الجمعة صلى معه ما أدركه وبني عليهما الجمعة) فإذا قام هذا السوق إلى قضائه كان مخيراً في القراءة إن شاء جهر وإن شاء خافت، (قوله: وإن أدركه في التشهد أو في سجود السهو بنى عليهما الجمعة) وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف وظاهر هذا أنه يسجد للسهو في صلاة الجمعة والعیدین والمختار عند المتأخرين أنه لا يسجد في الجمعة والعیدین لئلا هو الزيادة من الجهال، (قوله: وقال محمد إن أدركه معه أكثر الركعة الثانية بنى عليهما الجمعة) يعني إذا أدركه قبل أن يركع أو في الركوع، (قوله: وإن أدركه أقلاً) بأن أدركه وقد رفع رأسه من الركوع بنى عليهما الظاهر إلا أنه يني الجمعة إجماعاً، (التوحفة البيرة - أبو بكر بن علي الحدادي العبادي الزبيدي اليمني المحتفي (م: ۹۰۰ھ) ۹۱، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، ط: المطبعة الخيرية)

اگر امام نے سلام پچھر بھی دیا ہو، تب بھی وہ جمعہ کی نماز پڑھے گا؛ کیوں کہ وہ ابتداء میں امام کے ساتھ شریک تھا؛ اس لیے وہ وضو کے بعد باقی ماندہ رکعت پڑھے گا، اس کو فقہاء کی اصطلاح میں ”بناء صلاۃ“ کہا جاتا ہے؛ لیکن اس شرط کے ساتھ کہ اس دوران اس نے بات چیت نہ کی ہو اور کوئی منافی صلاۃ فعل نہ کیا ہو۔ اگر اس نے منافی صلاۃ فعل کر لیا، تو اب بناء کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔^(۱)

بناء کرنے کی صورت میں مابقیہ رکعت بغیر قراءت کے مکمل کرے گا؛ اس لیے کہ اس نے اپنی نماز امام کے ساتھ پورا کرنے کا عہد کیا تھا؛ لیکن وہ عارض کی وجہ سے مکمل نہ کر سکا؛ الغرض وہ جمعہ ہی پڑھے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۷] مقتدی کے بعض مسائل

۶۳۸- سوال: کیا مقتدی کے لیے نماز کی ابتداء سے انتہاء تک کی تمام تکبیرات لازم ہیں؟

(۴) امام تکبیر کہہ کر رکوع یا سجدہ میں جائے، تو کیا مقتدیوں کو بھی تکبیر کہنا ضروری ہے؟

(۳) تکبیر تحریر کے بعد مقتدی کو صرف ثناء پڑھ کر خاموش ہو جانا چاہیے یا استعاذہ و سملہ بھی پڑھنا چاہیے؟

(۳) دوسری، تیسری یا چوتھی رکعت میں امام صاحب سجدہ سے کھڑے ہوں، تو قیام میں مقتدیوں کو خاموش کھڑے رہنا چاہئے یا سملہ پڑھنا چاہیے؟

(۵) جب امام رکوع سے کھڑے ہو کر تسمیع (سمیعان ویہی الاعلیٰ) کہے، تو مقتدیوں کو صرف تحمید (ربنا و للک الحمد) کہنا چاہیے یا دونوں؟

(۱) من سبقہ حدثتہ وضاً و بنی، کذا فی الکنز... (ثم ليجوز ان البناء شرط):

(معنا) ان يكون الحدث هو جبالو وضو ولا يندر وجوده وان يكون سماوياً لا اختياراً للعقد فيه ولا في سببه. هكذا في البحر الرائق... (ومعنا) ان لا يفعل بعد الحدث فعلاً منافياً للصلاة لو لم يكن أحدث إلا ما لا بد منه أو كان من ضرورات ما لا بد منه أو من توابعه وتماثل حتى إذا سبقه الحدث لم يكلم أو أحدث متعمداً أو فقهه أو أكل أو شرب أو نحو ذلك لا يجوز له البناء... الخ. (الفتاوى الهندية: ۱/ ۹۳-۹۴، الباب السادس في الحدث في الصلاة، ط: دار الفکر - بيروت، ۷۷ البحر الرائق: ۱/ ۶۳۳-۶۳۴، کتاب الصلاة، الحدث في الصلاة، ط: دار الکتاب - دیوبند، ۷۷ رد المحتار علی الدر المختار: ۲/ ۵۲۳، باب الاستخلاف، ط: زکریا - دیوبند)

- (۶) جب امام سلام پھیرے تو کیا مقتدیوں کے لیے بھی السلام علیکم کہنا ضروری ہے؟
- (۷) ہر رکعت میں تکبیر، تسبیح، تہجد وغیرہ میں امام اپنی زبان سے مذکورہ الفاظ کا تلفظ کرے، تو مقتدیوں کو ساتھ میں ہی کہنا چاہیے، یا امام کے کہنے کے بعد؟
- (۸) فجر کی دو رکعت سنت پڑھنے سے فجر کی جماعت فوت ہو جاتی ہو، تو فجر کی سنت نماز کے بعد فوراً ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر فوراً ادا نہیں کر سکتے، تو کون سے وقت میں ادا کرنا چاہیے۔
- عصر کی چار رکعت سنت نماز فوت ہو گئی ہو تو اس کو کب ادا کرنا چاہیے؟
- فجر اور عصر کی نماز ادا کرنے کے بعد سنت ادا کرنے کے لیے کس طرح نیت کرنی چاہیے؟
- (۹) جس گاؤں میں حمد کی نماز درست نہیں ہے، ایک شخص نے باصرہ رکھا کہ حمد کی نماز شروع کی جائے۔ اس کی بات نہیں مانی گئی، تو اب وہ شخص پانچویں وقت کی نماز مفرداً پڑھتا ہے، جماعت سے نہیں پڑھتا، تو اس کے لیے کیا کرنا چاہیے؟
- جب اس کو سمجھا یا جاتا ہے کہ جمع یہاں نہیں ہوتی اور جمع پڑھنے سے ظہر کے ثواب سے بھی محرومی ہوتی ہے، تو وہ جواب دیتا ہے کہ جمع نہیں ہوتی تو پھر عید کی نماز بھی صحیح نہیں ہوتی چاہیے؟ آپ حضرات عید کی نماز کیوں پڑھتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

- (۱) تکبیر تحریمہ فرض ہے باقی تکبیریں سنت ہیں۔^(۱)
- (۲) رکوع اور سجدہ کی تکبیر نیز دیگر تکبیرات انتہائی سنت ہیں۔^[۲]

(۱) (من قرأ الضحیٰ) اللہ تعالیٰ لا تصبح بدوئینا (التحریمۃ) قالنا (وہی شرط) فی غیر جنازۃ علی القاضی بہ یضی. (الدر المختار) قال ابن عابدین: (قوله من قرأ الضحیٰ) جمع فربضۃ اعم من الرکن الداخل المعاہیۃ والشرط الخارج عنہا. ... (قوله لا تصبح بدوئینا) صفة کاشفۃ لا شیء من القروض مانصیح الصلاۃ بدوئینا لا عذر (قوله التحریمۃ) المراد بہا جملة ذکر خالص. مثل: للہ اکبر. ... (قوله فی غیر جنازۃ) اما فیہا ففی رکن اتفاقاً تکبیرۃ تکبیرۃ. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۳۳۳، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فی النقص الصلاۃ، مطلبہ قد یطلق الفرض علی ما یقابل الرکن وعلی ما یسیر برکن ولا شرط، ط: دار الفکر - بیروت)

[۲] (سنہا) ... وتکبیر الرکوع وتسبیحہ ثلاثا ... وتکبیر السجود والرفع، وكذا الرفع نفسه. (فتاویٰ الہندیۃ: ۲/۷۳، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الثالث فی سنن الصلاۃ وادبائها وکیفیہا، ط: دار الفکر)

الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۷۳-۷۴، باب صفة الصلاۃ، ط: زکریا - دیوبند

(۳) صرف ثاپڑ پر خاموش رہے، استعاذہ و سبیلہ پڑھے گا، جس کو قراعت کرنی ہے۔
(یعنی امام و منفرد)^[۳]

(۴) خاموش کھڑے رہنا ہے، مقتدی کو کچھ بھی پڑھنا نہیں ہے۔^[۴]
(۵) مقتدی کو صرف تہمید (ربنا لک الحمد) کہنا ہے، تسبیح نہیں۔^[۵]

(۶) قعدہ اخیرہ میں تشہد کی مقدمہ پیش فرما دینا ہے۔^[۶] اور السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہنا واجب ہے، ”ورحمتہ اللہ“ کہنا واجب نہیں ہے۔ اسی وجہ سے امام نے جب السلام علیکم کہہ دیا، اس کے بعد مقتدی نے اقتداء کی،

[۳] ہم یقول: سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالی جددک ولا یلا غیرک، سواء کان إماماً أو مقتدياً أو منفرداً هكذا ذکر فی ظاہر الروایۃ... ثم یعوذ بألف من الشیطان الرجیم، فی نفسه، إذا کان منفرداً أو إماماً...
وإمام من یمن فی حقہ التعوذ، فہو الإمام والمنفرد، دون المقتدی فی قول أبی حنیفۃ ومحمد، وعند أبی یوسف هو سبۃ فی حقہ أيضاً، ذکر الاختلاف فی السیر الکبیر وحاصل الخلاف راجع إلی أن التعوذ تبع للبناء أو تبع للقراءة فعلی قرلہما تبع للقراءة، لأنه شرع لافتح القراءة حیثانہا عن وسوس الشیطان فکان کالمشرط لہا، وشرط الشیء تبع لہ، علی قولہ تبع للبناء، لأنه شرع بعد البناء وهو من جنسہ وتبع الشیء کاسمہ ما یتبعہ،...
وینفرد علی هذا الأصل ثلاث مسائل، إحداهما أنه لا تعوذ علی المقتدی عندہما لأنه لا قراءة علیہ، وعندہ یعوذ؛ لأنه یاتی بالبناء فیاتی بما هو تبع لہ... الخ. (بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع: ۱/ ۴۷۳-۴۷۴، کتاب الصلاۃ، الکلاہ فی الاستعاذۃ، قبل: فصل بیان ما یستحب فی الصلاۃ وما یکرہ، ط: ذکر یا - دیوبند، الفتاویٰ قاضی خان علی ہامش الہندیہ: ۱/ ۸۷-۸۸، باب افتتاح الصلاۃ، ط: کتوبا - دیوبند)

[۴] (و) المؤمن لا یقرأ مطلقاً ولا الفاتحۃ فی السریۃ الخافۃ... (فان قرا کرۃ تحریماً) وتصح فی الأصح... (بل یستمع) (إذا جہر) (ویصت) (إذا أسر) بقول أبی حریرۃ - رضی اللہ عنہ - کہنا نقرأ خلف الإمام فنزل - ﴿وإذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وأنصتوا﴾. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵/ ۵۲، باب صفة الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، ط: دار الفکر، ۲/ ۲۵۰، بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع: ۱/ ۴۷۳، الکلاہ فی الاستعاذۃ، قبل: فصل بیان ما یستحب فی الصلاۃ وما یکرہ، ط: ذکر یا - دیوبند)

[۵] (و) یتکبی (بالنحو المذکور) وأفضله: اللہم ربنا وک الحمد، ثم حذاف الو او، ثم حذاف اللہم فقط. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵/ ۵۳، باب صفة الصلاۃ، فصل فی القراءۃ)

[۶] (و) القعدۃ الآخرۃ فرض فی الفرض والطلوع حتی لو صلی رکعتین ولم یقعد فی آخرہما وقام ونصب نفسه صلاتہ، کذا فی الخلاصۃ وأما الخروج بتسبیح المصلی فلیس بفرض هو الصحیح، فیکذا فی البیین والمعبر شرح التکرر وأکثر الكتب. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/ ۸۷، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الأول فی فرض الصلاۃ)

تو اقتداء صحیح نہیں ہوگی۔^[۷]

(۷) امام سے پہلے کہنے سے گنہگار ہوگا؛ لہذا امام کے بعد کہنا چاہیے۔^(۸)

(۸) فرض نماز پڑھ لی تو پھر سنت کی قضا نہیں ہے، (صرف فجر کی سنت میں اختلاف ہے کہ اس کی قضا بعد میں کی جائے گی یا نہیں، اگر قضا کی گئی تو سنت فجر شمار ہوگی یا مستقل نفل۔)^(۹)

(۹) اس شخص کا کہنا صحیح ہے کہ جہاں جمعہ صحیح نہیں، وہاں عید کی نماز بھی صحیح نہیں ہے؛ لیکن اس کی بات نہ مان کر جمہور قائم نہ کرنے کی صورت میں اس نفل وقت نماز کی جماعت ترک نہیں کرنی چاہیے، صورت مسئلہ میں جماعت ترک کرنے کا گناہ ہوگا۔ جن لوگوں کے اوپر جمہور واجب نہیں، ان کے ذمہ ظہر باقی رہے گی؛ لہذا اس شخص کو سمجھایا جائے؛ کیوں کہ وہ جماعت ترک کرے گا تو توہین کا رعب ہوگا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] (ثم یسلم عن یمنہ ویسارہ) حتی یری یماضی خدہ... وتنقطع بہ التحریمة بتسلیمہ واحدة، برحان وقد مر وفي التنازل حاتیة ما شرع فی الصلاة مننی فلما اُحد حکم المثنی فیحصل التحلیل بسلام واحد كما یحصل بالمثنی وتعلیل الکرۃ بسجدة واحدة كما تنقید بسجدتین (مع الإمام)... (کحریمة) مع الإمام. وقال: الأفضل فیہما بعده (قائلاً السلام علیکم ورحمة اللہ) هو السنة. (الدر المختار: ۵۴۳-۵۴۶، باب صفة الصلاة، فروع قرأ بالفارسیة أو التوراة أو الإنجیل)

(ونلاحظ السلام) مرتین فالثانی واجب علی الأصح برحان. دون علیکم؛ وتنقضي قدوة بالاول قبل علیکم علی الملبسین عندنا وعلیہ الشافعية خلافًا للکملة. (الدر المختار)

(قوله دون علیکم) فلیس بواجب عندنا... (قوله وتنقضي قدوة بالاول) أي بالسلام الاول. قال فی النجینین: الإمام إذا فرغ من صلاته فلما قال السلام جاء رجل واقف قد یقبل أن یقول علیکم لا یصیر دخلاً فی صلاته لأن هذا سلام؛ الاثری لہ لو أراد أن یسلم علی أحد فی صلاته ما صح؛ فقال السلام لم علم فسکت ففسد صلاته. اھ. رحمہ فی (قوله خلافًا للکملة) أي لشارح اللمکلة حيث صحیح أن التحریمة إنما تنقطع بالسلام الثانی كما وجد قبلہ فی بعض النسخ. (رد المختار علی الدر المختار: ۳۶۸، واجبات الصلاة، ھ: دار الفکر - بیروت والتواوی الہندیة: ۲۱، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الثانی فی واجبات الصلاة)

(۸)... (کحریمة) مع الإمام. وقال: الأفضل فیہما بعده. (الدر المختار: ۵۴۳-۵۴۶، باب صفة الصلاة، فروع قرأ بالفارسیة أو التوراة أو الإنجیل)

(۹) لا خلاف بین اصحابنا فی سائر السنن سوى رکعتی الفجر أنها إذا فاتت عن وقتها لا تقضى سواء غابت وحدثا أو مع الغریبة. (بدائع الصنائع: ۳۳، فصل السنة إذا فاتت عن وقتها هل تقضى أم لا، ھ: زکریا - دیوبند)
سنت فجر کی قضا کے سلسلے میں تفصیل کے لیے ماخذ کریں منوان: ”عجا ئز کی سنت کی قضا کرنا“ (لؤی نواف و تزکیا بیان)

[۲۸] سجدہ میں جاتے ہی وقت پہلے دونوں گھٹنے پھر ہاتھ ناک پیشانی رکھے اور اٹھتے وقت اس کے برعکس کرے

۶۴۹- سوال: مسجد میں جاتے وقت پہلے دابنا کھٹنا، پھر باباں پھر دابنا ہاتھ، پھر باباں ہاتھ اور بعد ازاں مسجد و دوں پاؤں ملائے رکھنا اور ٹھٹھنے کے وقت اس کے برعکس کرنا سخت سے یا مستحب؟

الاجواب لها من ا و معطيا :

مذکور طریقہ سنت ہے، عہد میں جاتے وقت سب سے پہلے دونوں گھٹنے پھر پیشانی کو زمین پر رکھے، یہ سنت ہے اور اُستے وقت سب سے پہلے پیشانی، ناک، ہاتھ پھر گھٹنوں کو اٹھاتا سنت ہے، اہل بیت عذر کی وجہ سے پہلے دونوں ہاتھ زمین پر رکھے تو بھی جائز ہے۔ (شافعی و عالمگیری) ^{۱۱} دونوں پاؤں غلامانور سے کے لیے منسوب ہے۔ ^(۱۲) فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔

نقد: $A^{\alpha} u = (A^{\alpha} u)^{\alpha}$ (برای $\alpha \in \mathbb{R}$)

(١) (ثم يكبر) مع الخروج (وبسجد واضعا ركبته) ألا لا تقر بهما من الآخر (ثم يديه) إلا لعذر (ثم وجهه) مقدما
أنفه لهما (بين كفيه) اعتبار الآخر الركعة وأنها أصابع يديه لتو جد للقبلة (وعكس نهوضه...) ((انظر المختار))
قال ابن عثيمين: (قوله مع الخروج) بأن يكون ابتداء التكبير عند ابتداء الخروج وانتهائه عند انتهائه شرح العمية،
ويخرج للسجود قالهما مستويا، لا منحنيًا للزيادة وكذا آخر... (قوله واضعا ركبته ثم يديه)... ويضع اليمنى
مهماه وألا ثم اليسرى كما في القهستاني، لكن الذي في الخرائج واضعا ركبته ثم يديه لأن يعبر عليه لأجل خف
أو غيره فيبدأ باليمين ويقدم اليسرى. وهذا في البدائع والمآخذ وأما التمعن والحر وغيرهما، ومقتضاه أن
التقديم اليمنى إنما هو عند العذر الداعي إلى وضع اليدين أولا، وأنه لا تامين في وضع اليدين، وهو الذي يظهر لعبر
ذلك... (قوله وعكس نهوضه) أي يرفع في النهوض من السجدة وجهه أولا ثم يديه ثم ركبته وهل يرفع الأنف
قبل الجبهة: أي على القول بأنه يضعه قبلها قال في الحلية: لم أقف على صريح فيه. (رد المحتار على الدرر
المختار: ٣٩٤-٣٩٥، باب صفة الصلاة) فقرأ القرآن مائة أو النور أو الإتحاف: ط: دار الفكر)

(أفقا المستوى قائما كبير وسجدا) . كذا في الهداية ويكرر في حالة العز . . . قالوا إذا أراد السجود يضعه أولا كما كان أقرب إلى الأرض فيضع ركبته أولا ثم يدين ثم أنهض ثم يجثو . . . وإذا أراد أن يرفع يديه أولا جثته ثم أنهض ثم يدين . كنية قالوا إذا كان حائطا أو إذا كان متخفا فلا يمكنه وضع الركبتين أولا فيضع اليدين قبل الركبتين ويقدم اليسرى على اليمنى كذا في البيهقي . (أفقا في الهداية: ١/ ٤٥: الباب الرابع في صفة الصلاة: الفصل الثالث في من الصلاة وأدائها وكيفيتها: ط: دار الفكر)

(٣) ولاتحيز كتبها، ونضم في ذكرها وسجودها (روضة المحتاج) على قدر المحتاج (٥٠٠) باب صفه الصلاة، فروعها الفارسية أو التوراة أو الإنجيل، مطلب في إطلال الكرخ الجاني ط: دار الفكر

[۲۹] سجدے میں پہلے گھٹنے زمین پر رکھنا

۶۵۰- سوال: نماز کے دوران سجدے میں جاتے وقت سب سے پہلے گھٹنے زمین پر رکھے جائیں، کیا یہ کسی حدیث سے ثابت ہے؟ اس بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل کیا تھا؟ جو لوگ سجدے میں جاتے وقت پہلے ہاتھ، پھر گھٹنے رکھتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ حدیث میں اسی طرح مذکور ہے کہ اونٹ کی طرح بیٹھو، یعنی جس طرح اونٹ اپنے اگلے پیر زمین پر پہلے رکھتا ہے، پھر پچھلے پیر، اسی طرح نماز میں پہلے ہاتھ، پھر گھٹنے زمین پر رکھے جائیں۔ لہذا اگر سجدے میں جاتے وقت پہلے ہاتھ رکھے جائیں، تو اس میں کوئی حرج یا قباحت ہے؟ ایسا کرنا سنت کے خلاف ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

سجدے میں جاتے وقت سب سے پہلے گھٹنے زمین پر رکھے جائیں، کیوں کہ گھٹنے زمین کے زیادہ قریب ہیں۔ پھر ہاتھ پھر پیشانی دونوں ہاتھوں کے چکر رکھنی چاہیے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل بھی اسی طرح تھا۔ چنانچہ حضرت ذہل بن جبر سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: زایت و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه، وإذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه۔ (ترمذی شریف)^(۱)

اور ترمذی میں ہے: ويضع ركبتيه أولاً، ثم يديه، ثم وجهه بين كفيه على الأرض۔ (مس: ۳۱۲)

مجمع الفتاویٰ (۹۸/۱)^(۲) پر لکھا ہے: (ويسجد) معجاز أي يميل إلى السجدة (فيضع) على الأرض (ركبتيه) ويقدم اليمنى على اليسرى والغاء لعطف المفصل على المصمّل (ثم يديه) أي يضع يده اليمنى ثم اليسرى (ثم) يضع (وجهه بين كفيه ضمًا ما أصابع يديه)۔

لیکن اگر تکلیف ہو یا کمزوری وضععت ہو، تو مجبوری کے درجہ میں پہلے ہاتھ رکھنا جائز ہے۔^(۳) فقہاء واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] ص: ۶۱/۱، رقم الحدیث: ۴۲۸، أبواب الصلاة، باب ما جاء في وضع الركبتين قبل اليدين في السجود ط: البدر - دیوبند، قال أبو عيسى: والعمل عليه عند أكثر أهل العلم، يرون أن يضع الرجل ركبتيه قبل يديه، وإذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه۔ (حوالہ سابق)

[۲] ۹۸/۱، كتاب الصلاة، فصل صفۃ الشروع في الصلاة، ط: دار إحياء التراث العربی۔

[۳] تفصیل کے لیے ملاحظہ کریں فتاویٰ سابق: "سجدے میں جاتے وقت پہلے دونوں گھٹنے پھر ہاتھ تاکہ پیشانی رکھے اور اٹھتے وقت اس کے برعکس کرے"۔

[۳۰] ڈیوٹی کے دوران نماز کس طرح ادا کرے؟

۶۵۱- سوال: میں ایک ریلوے اسٹیشن پر ”اسٹیشن ماسٹر“ کی حیثیت سے ملازمت کرتا ہوں، جب میری شام کی ڈیوٹی ہوتی ہے، تو عصر و مغرب قضا ہو جاتی ہے، دوسری نمازیں بھی باجماعت ادا کرنے کا موقع نہیں ملتا، شام کے علاوہ دوسرے وقت کی ڈیوٹی میں بھی نماز قضا ہو جاتی ہے۔ اب اگر میں ڈیوٹی کے درمیان ۱۵-۲۰ منٹ نکال کر گھر نماز کے لیے جاتا ہوں، تو نماز پڑھتے ہوئے میرا دھیان اسٹیشن کی طرف چلا جاتا ہے، بعض مرتبہ ایسا بھی ہوا کہ نماز شروع کی اور دربان بلائے گیا کہ چلو! گاڑی آرہی ہے، مکمل دینا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اسی طرح بار بار وقت نکال کر گھر جاتا، دیانت داری کے خلاف ہے، اگر میں آفس میں نماز پڑھتا ہوں، تو کبھی فون کی رنگت بجتی ہے، اور ذہن اس کی طرف مائل ہو جاتا ہے، جس کی وجہ کر شروع خضوع خشم ہو جاتا ہے۔ نیز مجھے یہ وہم بھی ہوتا ہے کہ میں لوگوں کو دکھلانے کے لیے نماز پڑھتا ہوں۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ آفس کے کام کو چھوڑ کر دوسرے کام میں مشغول ہونا، دیانت داری کے خلاف ہے، اس لیے کہ کڑی کے وقت میں آفس میں حاضری ضروری ہے، لہذا آپ سے مؤدبانہ درخواست ہے کہ وقت پر نماز پڑھنے کا کوئی طریقہ مجھے بتائیں؟

الجواب حامداً و مصلحاً:

آپ کو آفس میں حضور اور مصطفیٰ وغیرہ کے ساتھ تیار رہنا چاہیے اور وقت ملے ہی فوراً نماز فرض، واجب، سنت مؤکدہ ادا کر لینی چاہیے۔^(۱) ریا کا جو خیال دل میں گزرتا ہے، وہ شیطان کا دھوکہ ہے، اس کو آپ نظر انداز کریں۔^(۲)

(۱) (۱) رَدِّ الْقَوْلِ كَالْمَلِكِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كَيْفَا مَوْفُوتًا (۵۸-۵۹) (۱۰۳۰)

عن أبي الدرداء، قال: أو صائلي خليلي صلى الله عليه وسلم أن: لا تشرب له باقة شربة، وإن قطعت وحرقت، ولا تشرب له صلاة مكتوبة متعمداً، فمن شربها متعمداً، فقد برئت منه الذمة، ولا تشرب الحصر، فإنها مفتاح كل شر. (سنن ابن ماجه، ج: ۲، رقم الحديث: ۳۰۳۳، كتاب الفتن، باب الصبر على البلاء، ط: دار البدر - ديوبند)

(۲) عن مالك أنه بلغه أن رجلاً سأل القاسم بن محمد فقال: إني أهم في صلاتي، فيكثر ذلك علي فقال القاسم بن محمد: "امض في صلاتك، فإنه لن يذهب عنك، حتى تنصرف وأنت تقول: ما أتممت صلاتي". (موطأ الإمام مالك: ۱۰۰، رقم: ۳، كتاب السنن، باب العمل في السنن، ج: ۲، محمد في أعباء الباق، ط: دار إحياء التراث =

نماز کے لیے کچھ وقت نکالنے کو آپ خیانت سمجھتے ہیں، اس سلسلے کی وضاحت یہ ہے کہ تو کرے کے وقت آپ قضاء حاجت کے لیے جاتے ہیں، وقت نکال کر یا وقت آگے پیچھے کر کے آپ کھاتے پیتے ہیں، اسی طرح اگر آپ آفس میں نماز پڑھیں گے، تو دس بارہ منٹ میں آپ فارغ ہو جائیں گے، البتہ اس کا خاص خیال رکھیں کہ آپ کی جو ذمہ داری ہے، اس میں خلل نہ ہو، وقت ذرا آگے پیچھے کر لیا کریں۔^(۲۶)

فرض، واجب یا سنت مؤکدہ پڑھنے کے دوران اگر فون بجا ہو اور اس کا جواب دینا ضروری ہو تو آپ نماز ترک کر کے جواب بھی دے سکتے ہیں؛ لہذا نماز میں تاخیر کرنا یا قضاء کروینا، نماز کی روح اور خشوع و خضوع کو ختم کرنا ہے۔ اس طرح کرنا جائز نہیں ہے۔ چیکنگ کرنے والا اگر سمجھو دار ہوگا تو وہ آپ کو آفس میں نماز پڑھتے دیکھ کر خوش ہوگا اور کوئی قانونی کارروائی بھی نہیں کرے گا۔ اور اگر آفسر آپ کو نماز کے لیے وقت دینے سے انکار کرتا ہے، تو پھر اس طرح کی تو کرے کرنا جائز نہیں ہے۔^(۲۷) ﴿فَقُلْ، وَاللّٰهُ عَظِيمٌ بِالْأَدْبِ﴾

آیت: کہانی از ایمان و بات

= (عربی - بیروت)

قال الملا علي القاري (ج: ۱۰۱۳ھ): (فقال له: امض في صلاتك)؛ سواء كانت الوسوسة خارج الصلاة، أو داخلها، ولا تلتفت إلى مواقفها (فإنه لن يذهب ذلك عندك) ... والمعنى لا يذهب عندك تلك الخطرات الشيطانية (حتى تنصرف) أي: تفرغ من الصلاة (وأنت تقول): للشيطان صدقت (ما أنتمت صلاتي)؛ لكن ما أقبل قولك، ولا أنمها إلا عما لك، ونقطة لما أرادته مني، وهذا أصل عظيم لدفع الوسوس، وقمع هواجس الشيطان في سائر الطاعات، والحاصل أن الشيطان إنما هو يعون الرخص، والاعتصام بظواهر الشريعة، وعدم الانكشافات إلى المخاطر، والوسوس الدميمة، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. (مراجعة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: ۱/ ۱۶، كتاب الإيمان، باب الوسوسة، ط: دار الفكر، بيروت - لبنان)

(۳) الضرورت تقدر بقدرها. (قواعد الفقه: ۸۹، ۵۰، کتاب - دیوبند)

(۴) عن علي: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جيشاً، وأمر عليهم رجلاً، فأوقفناه، وقال: ادخلوها، فإرادوا أن يدخلوها، وقال الآخرون: إنما فررنا منها، فذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم، فقال للذين أرادوا أن يدخلوها: لو دخلوها ثم يأتوا إليها إلى يوم القيامة، وقال للآخرين قولاً حسناً، وقال: لا طاعة في معصية الله، إنما الطاعة في المعروف. (صحيح البخاري: ۴/ ۱۰۷، رقم الحديث: ۴۵۷، كتاب آداب الأئمة، باب ما جاء في إجازة خير الواحد المصدوق في الأذان والصلاة والصدوق والفرار من الأحكام، ط: البدر - ديوبند: ۱/ المصحيح لمسلم: ۲/ ۲۵، رقم الحديث: ۳۹ - (۱۸۳۰)، كتاب الإمارة، باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية، وتحريرها في المعصية، ط: البدر - ديوبند، واللفظ لمسلم)

[۳۱] امام کا فرض نماز پڑھاتے وقت عمامہ باندھنا

۶۵۲- سوال: اگر امام صاحب صرف فرض نماز پڑھانے کے لیے عمامہ باندھتے ہیں، تو اسکا کیا حکم ہے؟ کیا اس میں امام کی نیت کا کچھ دخل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام عمامہ کو ضروری سمجھے، یا لوگوں کے دباؤ کی وجہ سے باندھے، تو بدعت شریعہ ہوگا، اگر اس نیت سے عمامہ باندھا جائے کہ اللہ کے حضور کھڑا ہو رہا ہوں؛ لہذا رسول اللہ ﷺ کی سنت کی اتباع کرتے ہوئے عمامہ باندھ کر کھڑا ہوتا ہوں، تو یہ جائز ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۲] مصلیٰ کو کیسے بند کیا جائے؟

۶۵۳- سوال: میری اہلیہ کچھ پڑھی لکھی ہے، اُن کا کہنا ہے کہ مصلیٰ سیدھا نہ کرنا سنت ہے۔ کیا یہ بات صحیح ہے؟ اس باب میں شرعی رہنمائی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جناب نمبر اکرم ﷺ اور صحابہ کرامؓ کی عادت مبارکہ تھی کہ وہ بغیر مصلیٰ ہی کے نماز پڑھتے تھے۔^(۲) اور سبب افضل ہے۔^(۳) البتہ حضور اکرم ﷺ سے مصلیٰ کا استعمال ثابت ہے، ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ

(۱) والمسنون ان یصلی الرجل فی ثلاثۃ اُتواب: قمیص، وازار، وعمامة (الفتاویٰ الہندیہ: ۵۹۰، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الاول فی الطهارة وسر الموعودة، ط: دار الفکر - بیروت، البحر الرائق: ۱/۲۶۸، کتاب الصلاة، شروط الصلاة، ط: دار الکتاب - دیوبند)

(۲) عن جابر بن عبد اللہ قال: كنت أصلي الظهر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأخذ قبضة من الحصى ثم دفعني كفي أصبعي لحيته أسجد عليهما لشدة الحر. (سنن أبي داود: ۵۸۰/۱، رقم الحديث: ۳۹۹، کتاب الصلاة، باب فی وقت صلاة الظهر، ط: البدر - دیوبند)

(۳) وكان ابن مسعود لا یصلی علی شیء الا علی الأرض، وروى عن أبي بكر الصديق، أنه رأى قوما یصلون علی بسمط فقال لهم: افضوا الی الأرض. وفي مسندہ نظر. وروى عن ابن عمر، أنه كان یصلی علی الصخرة ویسجد علی الأرض. ونحوه عن علي بن الحسین. وقال الصخفي فی السجود علی الحصى: الأرض أحب الی. وعنه، أنه قال: لا بأس أن یصلی الحصى؛ لكن لا یسجد علیہ. (فتح الباری شرح صحیح البخاری لابن رجب، الحنبلي (۹۵: ۶)، ۱/۱۹، باب الصلاة علی الحصى، ط: مكتبة الغرابة الاثریة - المدینة النبویة.

عنها فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ مسجد میں تھے، وہیں سے فرمایا کہ میرا مصلیٰ (جو گھر میں تھا) دے دو، میں نے کہا کہ میں حاضر ہوں، (مصلیٰ دینے کے لیے مسجد میں ہاتھ کیسے بڑھاؤں؟) تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم بارے حیض کا اثر تمہارے ہاتھ میں نہیں ہے۔ (یعنی آپ ﷺ اس وقت انکشاف میں تھے؛ اس لیے ہاتھ حرم سے مسجد میں دراز کرنا پڑتا تھا؛ اس لیے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں) (مسلم شریف: ۱۴۳/۱)^{۱۱}

حدیث پاک میں مصلیٰ کے لیے لفظ ”خمصرہ“ استعمال ہوا ہے، جو چٹائی یا گھاس کا ہوتا ہے۔^{۱۲}

= الصلاة على الأرض أفضل ثم على ما أتت ذكره والمرغيباني وغيره لأن الصلاة سرها التواضع والخشوع وذلك في عبادته الأرضي أظهر وأتم إلا للضرورة حر أو برد أو نحوهما ويلحق بهما ما أتت بهذا المعنى ذكره ابن أمير حاج، حاشية الطحاوي، على سراجي الفلاح شرح نور الإيضاح - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحاوي الحنفی (ج: ۲، ۲۴۴ھ)، ۲۶۸؛ كتاب الصلاة، فصل في بيان سننها، محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت

(عن أبي سعيد الخدري قال: دخلت على النبي - صلى الله عليه وسلم -) وفي نسخة على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم أجد مصلی علی حصیر)؛ فی اتفاق فیہ دلیل علی جواز الصلاة علی شیء، یحول بینه وبين الأرض، سواء نبت من الأرض أم لا، قلت: لا دلالة فيه على العموم، وقال القاضي عياض: الصلاة على الأرض أفضل إلا لحاجة، كحر أو برد أو نجاسة، وفي شرح المنية: الصلاة على الأرض وما أتت به الأرض كالحصير أفضل؛ لأنه أقرب إلى التواضع. (مرواة المفتاح شرح مشكاة المصابيح: ۶۳۸/۲، رقم الحديث: ۷۷۸، كتاب الصلاة، باب الستر، الفصل الثالث، ط: دار الفکر - بيروت)

[۱] عن عائشة قالت: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: تأولي الخمر من المسجد، فقلت: إني حائض، فقال: إن حیضتک لیست فی ذک. (الصحيح لمسلم: ۱۴۳/۱، رقم الحديث: ۱۱-۲۹۸)، كتاب الحيض، باب جواز غسل الحائض رأس زوجها..... الخ، ط: البدر - ديوبند

(۲) قوله: (على الخمرة)، يضم الخاء المعجمة وسكون الميم: سجادة صغيرة تعمل من سعف النخل وتعمل بالخيوط. قيل: سميت خمر لأنها تستر وجه المصلي عن الأرض. ومندسمي الخمر الذي يستر الرأس. وقال ابن بطال: الخمر قصصلي صغير يجمع من السعف، فإن كان كبيراً فالحمل طول الرجل أو أكثر فإنه يقال له حنيند: حصير، ولا يقان له خمر، وجمعها: خمر. وفي حديث ابن عباس: (جاءت فارة فأخذت ثوباً فضلت فجاءت بها فلقتها بين يدي رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، على الخمر فإني كان قاعداً عليها، فأحرقت منها ملء منضع درهم). وهذا ظاهر في إطلاق الخمرة على الكبيرة من نوعها. (عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (المطبعة: ۱۳۵۵ھ)، ۸۲۳/۱، باب الصلاة على الحصير، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت، لا انفصاح شرح صحيح مسلم بن الحجاج المعروف بـ ”شرح النووي“ - أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (ج: ۲، ۶۷۷ھ)، ۲۹۴/۳، كتاب الحيض، باب جواز غسل الحائض رأس زوجها وتزويله وطهارة سؤرهما... الخ، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

البتہ دوسری روایات سے کپڑے کا مصلیٰ بھی ثابت ہے۔^(۱)

بہر حال مصلیٰ بند کرنا سنت ہے یا نہیں؟ اور کس طرح بند کرنا سنت ہے؟ تو یہ سب مباحث دائرۂ سنت سے خارج ہیں، ہاں، اُسے بند کرنے میں کوئی صورت بہتر رہے گی؟ تو اس کا جواب مصلیٰ کی بناوٹ اور نماز کی جگہ پر موقوف ہے، لہذا مصلیٰ اگر ایسی چیز کا بنا ہوا ہو، جسے سیدھا ہی بند کیا جائے، نیچے کی طرف سے بند کرنے میں نقصان ہونے کا اندیشہ ہو تو سیدھا بند کرنا چاہیے، اور اگر کسی موٹی چیز کا بنا ہوا ہے، جیسے پنکٹی وغیرہ ہو تو اُسے کھلا ہی چھوڑ دینا بہتر ہوگا، کیوں کہ بند کرنے میں نقصان کا اندیشہ ہے، اور اگر کپڑے وغیرہ کا ہے تو نیچے سے بند کرنا چاہیے، تاکہ سیدھی جانب میل نکلیں سے بچ جائے۔

جس جگہ مصلیٰ بچھا یا گیا ہے، وہ اگر گندی یا پانی وغیرہ سے نم ہے اور نیچے سے اوپر کی طرف بند کرنے میں نیچے کا کوزہ اگر کٹ مصلیٰ سے لگ جائے گا اندیشہ ہو، تو ایسی صورت میں اوپر سے نیچے کی طرف بند کیا جائے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۳] دوران نماز دو پیروں کے درمیان چار انگل کا فاصلہ رکھنا

۶۵۴-سوال: تعلیم الاسلام جلد ۳ میں پڑھا ہے کہ نماز میں دو پیر کے درمیان چار انگلیوں جتنا فاصلہ رہنا چاہیے۔ نیز (اسی طرح) بہت سے حضرات بھی یہی کہتے ہیں۔ تو اب سوال یہ ہے کہ کیا نمازوں میں دو پیروں کے درمیان اس سے زیادہ فاصلہ رکھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

نماز میں مناسبت یہ ہے کہ دو پیروں کے درمیان چار انگل جتنا فاصلہ ہو؛ کیوں کہ اس طرح کرنا خشوع اور عاجزی میں اضافہ کرتا ہے؛ لہذا چار انگل جتنا فاصلہ رہنا چاہیے۔ وینیغی ان یکتون بینہما مقداد أربع أصابع البدل لانه اقرب إلى الخشوع، حکذا روی عن أبي نصر الدبوسی (انه کان یفعلہ کذا فی الکبیر ی، (شامی: ۱/ ۴۴۴)^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) تفصیل کے لیے دیکھیے: صحیح البخاری، کتاب الصلاة، باب الصلاة علی العصیر (۵۵/۱)، رقم الحدیث: ۳۸۰

(۲) باب الصلاة علی الخشوع (۵۵/۱)، رقم الحدیث: ۳۸۱، باب الصلاة علی الفرائض (۵۵/۲-۵۵/۲)، رقم الحدیث: ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، باب المسجود علی الثوب فی شدۃ الحر (۵۲/۱)، رقم الحدیث: ۳۸۵

[۲] باب صفة الصلاة، فرض الصلاة، مطلب قد یطلق الفرض علی ما یقابل الرکن و علی ما یس یوکن ولا یشرط، ط: دار الفکر - بیروت.

[۳۴] اگر نماز کے دوران وضو ٹوٹ جائے؟

۶۵۵- سوال: میں امام کے ساتھ فرض نماز باجماعت پڑھ رہا تھا، دوران نماز کسی بنا پر میرا وضو ٹوٹ گیا۔ میں نے کسی کے ساتھ بات چیت کیے بغیر سیدھے جا کر وضو کیا اور پھر جماعت میں شامل ہو گیا تو مجھے چھٹی ہوئی رکعتیں پھر سے ادا کرنی پڑیں گی، یا امام کے ساتھ سلام پھیر دینی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر نماز میں حدت پیش آجائے، تو بہتر یہ ہے کہ از سر نو نماز ادا کر لی جائے۔ لیکن اگر کوئی پڑھی ہوئی نماز کے بعد ہی اپنی نماز جاری رکھنا چاہے، تو اسے اصطلاح میں ”بنا“ کہتے ہیں۔^(۱)

اس کے لیے فقہاء نے دو طریقے لکھے ہیں: پہلا طریقہ یہ ہے کہ جو رکعات امام کے ساتھ پڑھنے سے رہ گئی ہوں، اس کو پہلے بغیر قراءت کے ادا کر لے۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو جائے اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد باقی رہ گئی رکعات بغیر قراءت کے ادا کر لے۔ مجمع الانہر (۱/ ۱۱۳) میں لکھا ہے: وفي شرح الطحاوي يشتمل أو لا يقضاه ما سبقه الإمام بغير قراءة لأنه لا حق ثم يقضي آخر صلاته ولو تابع الإمام أو لا جاز ويقضي ما فاتته لأن ترتيب أفعال الصلاة ليس بشروط عندنا.^(۲)

ان دونوں طریقوں میں سے جس کے مطابق نماز ادا کی جائے، درست ہو جائے گی۔ فقط، والله اعلم

بالصواب۔

(۱) عن عائشة، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أصابه قبيء أو رعاف أو قلس أو مذي، فليصرف، فليبوس ثوباً ثم لين على صلاته، وهو في ذلك لا يتكلم. (مسند ابن ماجه: ۸۵، رقم الحديث: ۱۴۲۱، كتاب إقامة الصلاة، والسنة فيها، باب ما جاء في البناء على الصلاة، ط: الجدار - ديوبند)

من سبقه حدث تومناً وبني. كذا في الكنز، والرجل والمرأة في حق حكم البناء سواء. كذا في المحيظ... والاستئناف الفضل. كذا في المبين وهذا في حق الكل عند بعض المشايخ، وقيل هذا في حق المنفرد قطعاً وأما الإمام والمأموم إن كانا يجدان جماعة فالاستئناف الفضل أيضاً وإن كانا لا يجدان فاتباء أفضل صيانة للفضيلة الجماعة وصحح هذا في الفتاوى كذا في الجوهرة النيرة، (الفتاوى الهندية: ۹۳، كتاب الصلاة، الباب السادس في الحديث في الصلاة، ط: دار الفکر - بيروت) ورواه المحاضر على الدر المختار: ۳۵۲/۲، كتاب الصلاة، باب الاستخلاف، ط: زکریا - دیوبند

(۲) كتاب الصلاة، باب الحديث في الصلاة، ط: دار إحياء التراث العربي.

[۳۵] امام کا مع اللہ لمن حمدہ کہنے کے بعد ذرا توقف کرنا

۶۵۶-سوال: ایک امام صاحب ہیں، وہ جب رکوع سے اٹھتے ہیں، تو مع اللہ لمن حمدہ کہنے کے بعد ذرا سا توقف کرتے ہیں، جس کی وجہ سے منہم مقتدی کے علاوہ، نئے مقتدی امام سے آگے ہو جاتے ہیں، تو کیا امام صاحب کا توقف کرنا صحیح ہے؟ جواب جلد از جلد مرحمت فرمائیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ وہ امام داعی بھی ہیں اور دعوت و تبلیغ کی فکر ان کی رگ و پے میں رچی بسی ہے، اور وہ امامت چھوڑ دینے کا ارادہ کر رہے ہیں؛ لیکن مقتدی کسی بھی حالت میں ان کو چھوڑنے کے لیے تیار نہیں ہیں۔ مقتدی ان سے خوش ہیں، نیز ہماری ہستی کے ذمہ دار اور کاٹھیاواڑ کے ذمہ دار کا مشورہ بھی یہی ہے کہ وہ امامت جاری رکھیں؛ کیوں کہ ان کی امامت سے دین کا بہت فائدہ ہوتا ہے، اور نئے نئے فوجان و دعوت کے کام سے جڑتے ہیں اور امام صاحب بھی امامت کے ترک کر دینے پر مکمل مطمئن نہیں ہیں، لہذا اس بارے میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

جب امام مقتدی اور پرہیزگار ہیں، دین کا کام بہ حسن و خوبی انجام دے رہے ہیں، اور لوگ ان سے خوش ہیں، تو ایسے امام کو امامت سے نہ تو برطرف کرنا چاہیے اور نہ ہی ان کو امامت سے دست بردار ہونے دینا چاہیے۔ اگر ان کی کوئی ضرورت ہو، تو اولیٰ مسجد کو اسے پوری کرنے کی فکر کرنی چاہیے۔

امام صاحب کے مع اللہ لمن حمدہ کے بعد توقف کا سبب کیا ہے؟ لگنت ہے، تو مجبوری ہے۔ اور اگر زبان میں لگنت نہیں ہے، تو امام صاحب کو اپنی غلطی کی اصلاح کر لینی چاہیے۔ امام مقتدیوں کے امام سے پہلے

[۱] ”مع اللہ لمن حمدہ“ کہنے کے بعد اگر امام صاحب اس مقصد سے ایک رکن کے بعد توقف کرتے ہیں کہ تعدیل ارکان کا تحقق ہو جائے تو یہ عین مطلوب ہے، اس صورت میں اگر مقتدی غلط کے ساتھ تہجد میں پہلے جاتے ہیں، تو قابل اصلاح مقتدی ہیں، انہیں امام صاحب کی تحسین کر تہجد میں جانا چاہیے۔ ایک سوال کے جواب میں فتیۃ الامت حضرت مفتی محمد حسن گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

جب رکوع سے سیدھے کھڑے ہو جاتے ہیں، اگر تمام اعضاء معتدل ہو جائیں، تو تومداد ہو جاتا ہے، اس سے فساد نماز کا حکم نہ ہوگا، لیکن قدر قبل و تقدیر کیا کریں۔ جس میں مقتدی ”وہبوا للک الحمد“ پڑھ لیں، تو بہتر ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ: ۵۰، ۵۱، باب رفعہ اصلاحاً و الفصل الثالث فی وجبات اصلاحاً تعدیل ارکان کی مقدار سوال نمبر: ۳۴۳، دار المعارف - دیوبند)

(وعدیل الارکان) ای تسکین الجوارح قدر تسبیحہ فی الرکوع و السجود، و کذا فی الرفع منہما علی ما=

رکوع یا سجدے میں بیٹھ جانے پر رسول اللہ ﷺ نے وعید بیان فرمائی ہے کہ ان کا سر گدھے کا سر بن جائے گا۔ (بخاری)^۱ لہذا مقتدیوں کو چاہیے کہ کسی بھی رکن میں امام سے آگے بڑھنے سے اجتناب کریں۔
فیصلہ: واللہ اعلم بالصواب۔

= المختار والکمال، (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قولہ وتعديل الأركان) هو سنة عندهما في تخريج الجرجاني، وفي تخريج الكرخي، وأحب حتى تجب سجدتا السهو بترك كذا في الهداية وجزم بالتأني في الكنز والوقاية والملقى، وهو مقتضى الأدلة كما يأتي فأن في البحر: وبهذا يضعف قول الجرجاني (قولہ وكذا في الرفع منهما) أي يجب التعديل أيضا في القوم من الركوع والجلوس بين السجدين، وتضمن كلامه وجوب نفس القومة والجلوس أيضا لأنه يلزم من وجوب التعديل فيهما وجوبهما، (رد المحتار على الدر المختار: ۱/۳۲۳، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب قد يشار إلى المثني باسم الإشارة الموضوع للمفردة، ط: دار الفكر - بيروت) [۱] عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أما يخشى أحدكم -أو لا يخشى أحدكم- إذا رفع رأسه قبل الإمام، أن يجعل الله رأسه رأس حمار، أو يجعل الله صورته صورة حمار". (صحيح البخاري، رقم الحديث: ۶۹۱، كتاب الأذان، باب إثم من رفع رأسه قبل الإمام ﷺ الصحيح لمسلم، رقم الحديث: ۴۴، كتاب الصلاة، باب تحريم سبق الإمام بركوع أو سجود ونحوهما)

عن أبي مسعود الأنصاري، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : يؤمر القوم أقرؤهم لكتاب الله. فإن كانوا في القراءة سواء، فأعلمهم بالسنة. فإن كانوا في السنة سواء، فأقدمهم هجرة. فإن كانوا في الهجرة سواء، فأقدمهم سلماً. ولا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه. ولا يقعد في بيته على تكبرته إلا بإذنه.

(مسند الإمام أحمد، ۱۰/۱۴۳)

باب الإمامة

[امامت کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الإمامة

[امامت کا بیان]

[۱] ایسے شخص کو امام بنانا، جسے نماز کے فرائض کا علم نہ ہو

۶۷۷-سوال: ہمارے امام صاحب کو یہ نہیں پتہ کہ نماز کی شرائط کیا ہیں اور اس کے فرائض کتنے ہیں؟ تو اُسے امام بنانے والے دو مدارحضرات گذر گاہوں گے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا شخص جسے مسائل نماز کا علم نہ ہو، اُس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے، دوسرے علماء کی موجودگی میں ایسے شخص کو امام بنانے والا گذرنا ہوگا۔ (شامی: ۵۵۹) "الْفَقْهُ وَاللَّاهُ عَالِمُ الْغُيُوبِ"

[۱] (والا حق بالإمامة) تقدیماً بل نصباً مجمع الأنهر (الأعلم بأحكام الصلاة) فقط صحة وفساداً بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة، وحفظه قدر فرض، وقيل واجب، وقيل سنة (ثم الأحسن تلاوة) وتجويداً (للقراءة) ثم الآوزع (أي الأكثر اتقاء للشبهات) (الدر المختار) قال ابن عابدين: (قوله تقدماً) أي على من حضر معه، (قوله بل نصباً) أي للإمام الرب، (قوله بأحكام الصلاة فقط) أي وإن كان غير متبحر في بقية العلوم، وهو أولى من المتبحر، كذا في زاد الفقير عن شرح الإزهار، (قوله بشرط اجتنابه الخ) كذا في الدراية عن المحقق، وعبارة الكافي وغيره: (الأعلم بالسنة أولى)، لأن يقطع عليه في دينه، لأن الناس لا يرغبون في الاقتداء به، (قوله قدر فرض) أخذه تبعاً لليحمر من قول الكافي قدر ما يجوز به الصلاة، بناء على أن تجوز بمعنى تصح لا بمعنى تحل.

(قوله وقيل واجب) ذكره في البحر بحثاً لكن يمكن أخذه من كلام الكافي، لأن الجواز يطلق بمعنى الحل، بل قال الشيخ اسماعيل: ينبغي حمل الجواز المذكور على ما يشمل عدم الكراهة، وحينئذ فيرجع إلى القول الثالث، (قوله وقيل سنة) قاله الأثريلي، وهو ظاهر الميسوط كما في البهر، ومضى عليه في الفتح، قال: وهو الظاهر لأن هذا التقديم على سبيل الأولوية، فالأنسب له مراجعة السنة، (رد المحتار على الدر المختار: ۵۵۷، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في تكرار الجماعة في المسجد، ط: دار الفكر - بيروت)

=

[۲] نماز میں اس شخص کی اقتدا کرنا، جس کی قراءت صحیح نہ ہو

۶۵۸- سوال: ایک صاحب ہیں، جو بہت امانت دار اور بزرگ ہیں، انہوں نے قرآن شریف صرف ناظرہ تک اور کچھ اردو، عربی پڑھ رکھی ہے؛ لیکن مکمل عالم نہیں ہیں، اور باقاعدہ قراءت بھی انہوں نے نہیں سیکھی ہے، جس کی وجہ سے قرآن شریف پڑھتے وقت حروف ان سے صحیح ادا نہیں ہوتے ہیں، تو ان کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ کوئی کراہت تو نہیں پیدا ہوگی؟ عینہ تو جروا۔

الجواب خاصداو مصلیا:

اگر وہ امام قرائت میں ایسی غلطیاں کرے، جس سے معانی ہی بدل جائیں، حالانکہ مقتدی میں کوئی دوسرا آدمی صحیح قراءت کرنے والا موجود ہو، تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں، لیکن وہ ایسی غلطی کرتا ہے کہ معنی میں تغیر پیدا نہیں ہوتا تو ان کی اقتداء مکروہ ہے؛ کہ بہتر اور صحیح پڑھنے والا موجود ہے۔^(۱) تاہم جماعت

= لوقدموا فاسقائتمون بناء اعلیٰ ان کراهة تقدیمہ کراہة التحریم؛ لعدم اعتنا بأمور دینہ۔ (حلی کبیر - ایر اہیم بن محمد بن ایر اہیم الخلیسی (م: ۹۵۶ھ) ج: ۳، کتاب الصلاة، الاوّلی بالامامة، ط: تکیل آکیری - لاہور)

(۱) اذا لم یأمی امیاء و قارئا فصلالة الجميع فامسدة عند ابي حنيفة - ورحمة الله تعالی - و قال: صلاة الفارسی و حده، و اما اذا علوا و احدا فقل: إنه علی الخلاف و قيل: یصح؛ و هو المصحح. و کذا فی شرح مجمع البحرین للسبک۔

ولا یصح اقتداء الفارسی بالامی و بالآخرس و کذا لا یصح اقتداء الامی بالآخرس و التامی بالعامی و المسوق فی قضاء ما سبق یستدل. کذا فی فتاویٰ قاضی خان۔ (فتاویٰ الہندیہ: ۸۵-۸۶، الباب الخامس فی الإمامة و فی سبعة فصول، الفصل الثالث فی بیان من یصلح اماما لغيره، ط: دار الفکر)

(و منها للحن فی الإعراب) إذا حن فی الإعراب لحن لا یغیر المعنی بأن قرأ لا ترفعوا اصواتکم برفع الماء لا تنفسد صلاتہ بالجماع وإن غیر المعنی تغیرا فاحشا بأن قرأ أو عسی اذمر به بنصب المیم و رفع الوب و ما أشبه ذللمما لو تعدد به یکفر. إذا قرأ خطأ لبسدت صلاتہ فی قول المتقدمین و اختلف المتأخرون: قال محمد بن مقاتل و أبو نصر محمد بن سلام و أبو یکر بن سعید البلخی و الفقیہ أبو جعفر الہندوئی و أبو بکر محمد بن الفضل و الشیخ الإمام الزاهد و تیسر الأئمة الحلونی لا تنفسد صلاتہ. و ما قاله المتقدمون أحوط؛ لأنه لو تعدد یكون کفرا؛ و ما یكون کفرا لا یكون من القرآن و ما قاله المتأخرون أوسع؛ لأن الناس لا یميزون بین إعراب و إعراب. کذا فی فتاویٰ قاضی خان و هو الاصح. کذا فی المحیط و یدققی. کذا فی العنایة و کذا فی الظہیرة. (فتاویٰ الہندیہ: ۸۱، الفصل الثانی فی بیان من هو أحق بالإمامة، مکتبہ تکریم - دیوبند)

و منہا الوقت و الوصل و الابتداء فی غیر موضعہا... و منها ترک التشدید و المد فی موضعہما... و منها ترک =

سے نماز پڑھنے کا ثواب مل جائے گا؛ بلکہ اگر ایسے امام کو معزول کرنے پر قدرت نہ ہو تو پھر کراہت بھی نہیں آئے گی، کیوں کہ مقتدی اس سلسلہ میں معذور شمار ہوں گے۔^(۲)

ہاں اگر اسی جیسے دیگر مقتدی بھی ہوں، کوئی صحیح قراءت کرنے والا موجود نہ ہو، تو نماز بلا کراہت درست ہوگی۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] ادائیگی امام کی غیر حاضری میں عارضی امام نیت کس طرح کرے؟

۶۵۹-سوال: پنج وقتہ نماز کا ادائیگی امام اگر کسی وجہ سے حاضر نہ ہو اور نماز کا وقت ہو جائے اور اس نے کسی کو نماز پڑھانے کی تجویز دی ہو تو آپ اس کے لیے نماز پڑھانے کا طریقہ کیا ہوگا؟ وہ نیت کس طرح کرے گا؟ نیت کے الفاظ کیا ہوں گے؟ بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

نماز پڑھانے کا اصل حق ”امام راتب“ کا ہے، اگر وہ کسی کو نماز پڑھانے کو کہتا ہے، تو اس کی اجازت ہے۔ اس مقرر کردہ امام کے لیے نماز کی کوئی خاص نیت لازم نہیں ہے؛ بلکہ وہ صرف اس بات کی نیت

= الإدغام والاتباع... ومنها الإمامة في غير موضعيها، (المصدر السابق)

الأولى بالإمامة أعلمهم بأحكام الصلاة، هكذا في المنسبات، وهو الظاهر، هكذا في البحر الرائق هذا إذا علم من القراءة قدر ما تقوم به سنة القراءة هكذا في التبيين ولم يطلع في دينه، كذا في الكفاية وهكذا في النباهة، ويحتمل الفواحش الظاهرة، (الفتاوى الهندية: ۸۳، الفصل الثاني في بيان من هو آحق بالإمامة، ط: زكريا-ديوبند)؛ مدافع المنافع - علاء الدين الكاساني الحنفی (م: ۵۸۷ھ)؛ ۱/ ۱۵۷، كتاب الصلاة، فصل بيان من هو آحق بالإمامة وأولى بها، ط: دار الكتب العلمية، التحفة الفقهية - أبو بكر علاء الدين السمرقندي (م: نحو: ۵۳۰ھ)؛ ۲۳۰، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت

(۲) فإن أمكن الصلاة خلف غيره فهو أفضل وإلا فلا فتداء أولى من الانفراد، (رد المحتار على الدر المختار: ۵۵۹/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر)

وفي البهي عن المحيط: صلى خلف فاستأذن أو ابتدع نال فضل الجماعة، (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قرئ له نال فضل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفهما أولى من الانفراد؛ لكن لا ينال كمدارس خلف تقي ورع، (رد المحتار على الدر المختار: ۵۶۳، كتاب الصلاة، باب الإمامة)

(۳) الإمامة الأعمى قوماً أمين جائز، كذا في السراجية، (الفتاوى الهندية: ۸۵، الباب الخامس في الإمامة، الفصل الثالث في بيان من يصلح لإمامة غيره، ط: دار الفکر - بيروت)

کرے کہ وہ کون سی نماز پڑھا رہا ہے، البتہ اگر اس کی اقتداء میں عورتیں بھی ہوں، تو یہ نیت کرے گا کہ میں مردوں اور عورتوں کو نماز پڑھا تا ہوں، اگر امام نے عورتوں کی امامت کی نیت نہیں کی، تو عورتوں کا اقتداء کرنا درست نہیں ہوگا۔^(۱)

نیت دل سے پختہ عہد کرنے کو کہتے ہیں، زبان سے بولنا ضروری نہیں، البتہ متاخرین حضرات نے عوام کی غفلت کے پیش نظر زبان سے نیت کے کلمات ادا کرنے کو مستحب قرار دیا ہے، نیز اس لیے بھی، تاکہ زبان کی دل سے موافقت ہو جائے۔ نیت کے الفاظ یہ ہیں مثلاً: "اللہ تعالیٰ کے لیے میں ظہر کی چار رکعت پڑھتا ہوں" پس یہ کہہ کر تکبیر تحریر کہتے ہوئے ہاتھ باندھ لے۔^(۲) فقط، اللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (ولا تدخل فی صلاتہ ملائحتہ ایذاً) آی لا تدخل المرأۃ فی صلاۃ الرجل الا ان ینویھا الإمام۔۔۔ وقال زفر: تدخل بغیر نية کالرجل، ولانہ یلحقہ من جنبہا ضرر علی سبیل الاحتمال بان تقف فی جنبہ ففسد صلاتہ فکان لہ ان یحرمز عن ذلک بولک السنۃ (مجمع الاثر فی شرح ملین فی الاثر - عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان المدعوی بشیخی زادہ، يعرف بـ داماد آفندی (م: ۸۷۷، ۱۱۷۱)، کتاب الصلاۃ، فصل الجماعۃ سنۃ مؤکدۃ، اولی الناس بالإمامۃ، ط: دار احیاء التراث العربی، الاختیار لتعلیل المختار - عبد اللہ بن محمد بن مودود الوصلی البغدادی، مجد الدین ابو الفضل الحنفی (م: ۸۳۲ھ)، ۵۸/۱، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجماعۃ، ط: مطبعة الحلبي - القاهرة)

وینے یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ مظاہر عورتوں کی محبت اقتداء کے لیے ہم کی نیت ضروری ہے یا اس صورت میں نیت ضروری ہے، جب کہ وہ کسی مرد کے نماز میں کمزری ہو جائے، صاحب بدائع کی تصریح ملاحظہ فرمائیں:

ویجوز اقتداء المرأة بالرجل اذا نوى الرجل امامتها، وعند زفر نية الإمامة ليست بشرط علی مام، وروی الحسن عن أبي حنیفۃ أنها اذا وقعت خلف الإمام جاز اقتدایا به وإن لم یو امامتها، ثم اذا وقعت الی جنبہ فسدت صلاتها خاصة لا صلاۃ الرجل، وإن کان نوى امامتها فسدت صلاۃ الرجل وهذا قول أبي حنیفۃ الاول، (بدائع الصنائع: ۱۳۰/۱، کتاب الصلاۃ، فصل بشرائط ان کان الصلاۃ، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت)

(وإن أم نساء، فإن اقتدت به) المرأة (محدودة) رجل فی غیر صلاۃ جنازۃ، فلا بد (لصحة صلاتها) (من نية امامتها) كما لا يلزم لفساد الصلاۃ بالاعتداء بلا التزام (وإن لم تقصد محاذية) (خلف فيه) فقیل بشرط، وقيل لا كجنازة إجماعاً، وكجميعه وعيد علی الأصح خلاصه واشیاء، وعلیه ان لم تحاذ أحد اتمت صلاتها وإلا لا، (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۵/۱، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، مطلب فی سیر العورة، ط: دار الفکر - بیروت) مرکز یہ تفصیل کے لیے دیکھئے: الاشیاء والنظائر - ابن نجیم المصري: ۷/۷۷-۷۸، وقم المسئلة: ۱۵، محمد یوسف التاویلی، ط: مکتبۃ فقیہ الامة - دیوبند)

(۲) (والله بهی فی الإرادة) والشرط أن یعلم بقلبه أي صلاۃ یصلی، أما المذکر باللسان فلا معتبر به ویحسن ذلك لاجتماع عریضته، ثم ان كانت الصلاۃ ثلاثاً یکتفی بمطلق الیه، وكذا ان كانت سنة فی الصحیح، وإن كانت فربما ضاعاً =

[۴] سوال سے توبہ کرنے والے فقیر کا نماز میں امام بننا

۶۶۰-سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ:

میں ایک فقیر کا لڑکا ہوں، میں تبلیغی جماعت کے ساتھ جڑ گیا ہوں، اور میں نے لوگوں سے بیکہ مانگن (پیشہ گد اگری) بند کروا دیا ہے، اس بات کو بیس سال ہو گئے ہیں۔ میں میت کو غسل بھی دیتا ہوں، جس وقت میں سوال کرتا تھا اس وقت تو لوگ میرے پیچھے فرض نماز میں پڑھتے تھے؛ لیکن اب میرے گناؤں کے ایک مولانا نے یہ مسئلہ بیان کیا ہے کہ جو شخص میت کو غسل دیتا ہے، اس کے پیچھے فرض نماز نہیں ہوتی ہے، کیا یہ بات صحیح ہے؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں، فی الحال میں نے سوال کرنا چھوڑ دیا ہے، تو کیا میں نماز پڑھا سکتا ہوں یا نہیں؟ بیوقوف ہو جاؤ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اللہ تعالیٰ رزق کا مالک ہے، اس لیے روزی اللہ ہی سے مانگنا چاہیے، لوگوں سے مانگنا چیوڑ کر آپ نے بہت اچھا کام کیا ہے، اللہ تعالیٰ اس پر اشتقامت نصیب فرمائیں۔^(۱)

= بد من تعین القروض، کا لفظ مراد لا اختلاف القروض۔ (الہدایۃ فی شرح بدایۃ المبتدی - علی بن ابی بکر بن عبد الجلیل القرطابی المرغینانی، أبو الحسن برهان الدین (م: ۵۹۳ھ): ۹۶/۱، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة التي تقدمها، ط: (الشری - دیوبند)

(النية) بالاجماع (وهي الإرادة): المر جعده... الخ، (والمعتبر فيها عمل القلب اللازم للإرادة)... (والتلفظ) عند الإرادة (فيها مستحب) هو المختار... وفي المختص يقول: اللهم إني أريد أن أصلي صلاة كذا فيسره آلي و ثقيلها مني. (المر المختار مع رد المختار: ۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶، بحث النية، كتاب الصلاة، ط: دار الفكر - بيروت)

(۱) عن فيضة بن مخارق الهاللي، قال: تحملت حمالة، فأنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أمه فيها، فقال: أقم حتى تأتيها المصدة، فأمس لك بها، قال: ثم قال: "يا فيضة إن المسألة لا تحل إلا لأخذ ثلاثة رجل. تحمل حمالة، فحلت له المسألة حتى يصيبها، ثم يسلك، ورجل أصابه جائحة اجتاح ماله، فحلت له المسألة حتى يصيب فوراً من عيش - أو قال سداداً من عيش - ورجل أصابه فاقة حتى يقوم ثلاثة من ذوي الحجة من قومك: لقد أصابت فلانة فاقة، فحلت له المسألة حتى يصيب فوراً من عيش - أو قال سداداً من عيش - فمسواهن من المسألة يا فيضة سحتا يأكلها صاحبها سحتا". (الصحيح لمسلم: ۳۳/۱، رقم الحديث: ۱۰۹- ۱۰۴، باب: من تحل له المسألة، ط: البدر - ديوبند)

عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من سأل الناس أمه اليم تكثر، فإني سألك جسر القليستقل أو ليعتكر. (خوارزمي: ۳۳/۱، حديث نمبر: ۱۰۵-۱۰۴، باب كراهة المسألة للناس)

جس شخص نے یہ مسئلہ بیان کیا ہے کہ: میت کو غسل دینے والے کے پیچھے فرض نماز صحیح نہیں ہے، وہ ناواقف ہے، ان کو صحیح مسئلہ معلوم نہیں ہے، مسئلہ یہ ہے کہ اگر گاؤں میں بہت سارے لوگ ہوں، تو میت کو غسل دینا فرض کفایہ ہے اور اگر ایک ہی شخص ہو، تو اس کے لیے میت کو غسل دینا فرض عین ہے۔^(۱) اور فرض کفایہ اور فرض عین کو ادا کرنے سے ثواب ملتا ہے، گناہ نہیں ہوتا، کہ جس کی وجہ سے اس کے پیچھے نماز نہ ہو، البتہ فرض کفایہ کے وقت غسل کرنے کے لیے لینا جائز ہے اور فرض عین کے وقت غسل کرانے کے لیے لینا جائز نہیں۔^(۲) میت کو غسل دینا بڑے ثواب کا کام ہے۔ حضرت ابو طلحہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: جو شخص میت کو غسل دے اور اس کے عیب کو چھپائے، تو اللہ تعالیٰ اس کے چالیس بڑے گناہ معاف فرمائیں گے۔ (طبرانی کبیر)^(۳)

دوسری روایت میں ہے کہ: اللہ تعالیٰ چالیس مرتبہ اس کو معاف فرمائیں گے۔ (حاکم)^(۴)

(۲) اعلم بأن غسل الميت واجب، وهو من حق المسلم على المسلم قال - عليه الصلاة والسلام -: للمسلم على المسلم سنة حقوق، وفي جملته أن يغسله بعد موته ولكن إذا قام به بعض المسلمين سقط عن الباقيين حصول المقصود. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل، شمس الأئمة، السر حسی (م: ۳۸۴ھ)؛ ۵۸/۲، کتاب الصلاة، باب غسل الميت، ط: دار المعرفة - بيروت، بدائع الصنائع؛ ۳۰۰، کتاب الصلاة، فصل بیان کیفیت وجوب غسل الميت، ط: دار الکتب العلمیة؛ البحر الرائق شرح کنز الدقائق؛ ۲۸۱، کتاب الصلاة، أحکام الغسل، ط: دار الکتب الاسلامیة؛ ۵۰۵ المختار علی الدر المختار؛ ۲۷۱، کتاب الصلاة، سنن الغسل، ط: دار الفکر)

(۳) ينبغي أن يكون الميعسل طاهرًا ويكره أن يكون جنبًا أو حائضًا أو أفضل أن يكون غسل الميت معانًا، وإن ابتغى الغسل أجراً، فإن كان هناك غيره يجوز أخذ الأجرة ولا لا. (حاشية الشرنبلالي مع درر الحکام شرح غرر الأحکام؛ ۱۲۱، باب الجنائز، ما يفعل بالمحتضر، ط: دار إحياء الكتب العربية)

(۴) عن علي بن رباح، قال: سمعت أبا رافع يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من غسل ميتاً فكنتم عليه غفر له أربعين كبيرة، ومن حفر لأخيه قبراً حتى يجده فكنتم أسكنه مسكناً مرة حتى يبعث. (المعجم الكبير - أبو القاسم الطبراني (م: ۳۶۰ھ)؛ ۳/۱۵۱، رقم الحديث: ۹۲۹، باب الألف، علي بن رباح اللخمي، عن أبي رافع، ت: محمد بن عبد المجيد السلفي، ط: مكتبة ابن تيمية - القاهرة)

(۵) عن أبي رافع، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من غسل ميتاً فكنتم عليه غفر له أربعين مرة، ومن كفن ميتاً كساة الله من المستدس، واستبرق الجنة، ومن حفر لميت قبراً فأجده فيه أجرة له من الأجر كأجر مسكن مسكنه إلى يوم القيامة. (المستدرک علی الصحیحین - أبو عبد اللہ الحاکم النیسابوری (م: ۵۰۵ھ)؛ ۵۰۵، رقم الحديث: ۱۳، کتاب الجنائز، ت: مصطفى عبد القادر عطا، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت)

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص میت کو غسل دے، وہ گناہوں سے اس طرح نکل جائے گا، گویا کہ وہ آج ہی اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا ہے۔ (طبرانی الأوسط)^{۱۱}

حضرت ابوامامہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص میت کو غسل دے اور اس کے عیب کو چھپائے، تو اللہ تعالیٰ اس شخص کے گناہوں کو معاف فرما دیں گے۔ (طبرانی کبیر)^{۱۲}

اسی طرح اس قسم کی دوسری روایات حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ (ترغیب و ترہیب: ۳۴۶-۳۵۳)^{۱۳}

مذکورہ احادیث مبارکہ سے ثابت ہو گیا کہ میت کو غسل دینا ثواب کا کام ہے، کیوں کہ غسل دینے والے کو موت کی یاد آئے گی، دل نرم ہوگا تو یہ اور استغفار کی توفیق ہوگی! اس لیے جو میت کو غسل دے، وہ نماز میں امام بن سکتا ہے، جب کہ وضو، غسل اور نماز کے مسائل جانتا ہو اور قرآن کی سورتیں (حفظ) یاد ہوں، تو فرض، نفل اور عیدین کی نماز میں اس کو امام بنانا جائز ہے۔ جس شخص نے مذکور مسئلہ بیان کیا ہے، وہ بالکل غلط ہے اس پر بالکل عمل نہیں کیا جائے گا۔^(۱۴) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۲) عن عائشة، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من غسل ميتا فأدى فيه الأمانة، يعني: ستر ما يكون عند ذلك، كان من ذنوبه كيوم ولدته أمه. (المعجم الأوسط: ۳۸۳، رقم الحديث: ۳۵۵۵، باب الدال، من اسمه داؤد، ط: دار الحرمين، القاهرة)

(۳) عن أبي أمامة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من غسل ميتا، فكتم عليه طهره الله من ذنوبه. (المعجم الكبير: ۲۸۱/۸، رقم الحديث: ۸۰۷۸، باب الصاد، أبو غالب صاحب المعجم، واسمه حمز، ط: مكتبة ابن تيمية، القاهرة)

(۸) الترغيب والترہیب - قوام السنۃ (م: ۵۳۵ھ): ۱۵۵/۳-۱۵۶، رقم الحديث: ۲۴۸۰-۲۴۸۲، باب فی الترغیب فی غسل الجنابة وغسل الحيض وغسل الميت، عبد: أبيص بن صالح بن شعبان، ط: دار الحديث - القاهرة۔ نوٹ: اس باب میں احقر کو حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ کی روایت نہیں مل سکی۔ [تجلی حسن قاضی]

(۹) الأذلی بالإمامة أعلمهم بأحكام الصلاة، هكذا هي المضمرة، انت وهو الظاهر. هكذا هي البحر الرائق، وهذا إذا علم من القراءة قدر ما تفرق به سنة القراءة هكذا في التبيين، ولم يطعن في دينه، كذا في الكفاية، وهكذا في النهاية. ويحجب القواش الظاهرة. (الفتاوى الهندية: ۸۳، الفصل الثاني، في بيان من هو أحق بالإمامة، ط: زكريا - دبريد، إبداعات الصنائع، في ترتيب الشرائع - علاء الدين، الكاشاني، الحنفی (م: ۵۸۷ھ): ۱۵۷، كتاب الصلاة، فصل بين من هو أحق بالإمامة وأولي بها، ط: دار الكتب العلمية، تاريخ حقه الفقهاء - أبو بكر علاء الدين السمرقندي (م: نحو: ۵۳۰ھ): ۲۳۰/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

[۵] شافعی امام کے پیچھے نماز پڑھنا

۶۶۱۔ سوال: ہمارے یہاں مسجد میں حنفی امام ہے، گزشتہ نکل کی عدم موجودگی میں مؤذن - جو کہ شافعی ہے - نے نماز پڑھائی اور پیچھے سب مقتدی حنفی تھے، تو ان حنفیوں کی شافعی امام کے پیچھے نماز پڑھنا درست صحیح ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر شافعی امام، مذہب حنفی کی رعایت کرتا ہو، اس طور پر کہ وہ ان چیزوں سے بچتا ہو، جو حنفی مسلک کے مطابق مقدمات صلاۃ میں سے ہیں، مثلاً: احناف کے یہاں منہ پھر کرتے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، تو وہ اس کا خیال رکھتا ہو، کہ ایسا ہونے پر وہ وضو کر لیتا ہو، تو حنفیوں کی نماز اس کے پیچھے بلا کر استہوجائے گی، اس میں شک کی ضرورت نہیں۔^(۱) یہی جامع مسجد کے امام صاحب شافعی المسلک ہیں، اسی طرح مکرمہ اور ید بنور کے امام صاحبان بھی حنفی و مالکی ہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] وتر کی نماز میں حنفی شخص کا شافعی کی اقتدا کرنا

۶۶۲۔ سوال: ہم یہاں دینی میں رمضان شریف میں شافعی امام کے پیچھے تراویح پڑھتے ہیں، تراویح کے بعد جب وتر کا وقت ہوتا ہے، تو حنفی حضرات انفرادیاً مسجد کے گھن میں باجماعت وتر ادا کرتے ہیں

(۱) وضاہر کلام بشرح المنہج ایضاً حيث قال: وأما الاقتداء بالمتخالف في الغروع كالشافعي فيجوز ما لم يعلم منه ما يفسد الصلاة على اعتقاد المتقدي عليه الإجماع، إنما اختلف في الكراهة، اعقبت بالمتفسد دون غيره كما ترى، وفي رسالة [الاقتداء في الاقتداء] لشمس عینی الفارسی: ذهب عامة مشايخنا إلى الجواز إذا كان يحنط في موضع الخلاف وإلا فلا. (رد المحتار عینی البدو المختار: ۵۶۳، کتاب الصلاة، معقلب في الاقتداء بشافعي ونحوه هل يكره أم لا؟)

والاقتداء بشافعي المذهب إنما يصح إذا كان الإمام يحنط في موضع الخلاف بأن يتوضأ من الخارج النجس من غير التسليل كالقصد وأن لا يتحرف عن القبلة انحرافاً فاحشاً، هكذا في النهاية والكفاية في باب الوتر. (الفناوی الهندیة: ۸۷، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مکتبہ زکریا دیوبند)

مزید تفصیل بلا ذکر کریں: البحر الرائق شرح كنز الدقائق: ۵۰۶۳، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ط: دار الکتاب الاسلامی، منحة الخائف مع البحر الرائق: ۵۰۶۳، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ط: دار الکتاب الاسلامی۔

بشائق امام کے چیکچیک و ترمیم پڑھتے ہیں، تو سوال یہ ہے کہ کیا حنفی حضرات کا شافعی امام کے چیکچیک و ترمیم پڑھنا درست نہیں ہے؟ امید ہے کہ مفصل و مکمل جواب عطا فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک و ترک تین رکعت ایک سلام سے پڑھنا واجب ہے۔^(۱) اور امام شافعیؒ کے نزدیک و ترک دو سلام سے پڑھنا سنت ہے، اور شوافع میں بعض و ترک ایک سلام سے بھی پڑھنے کے قائل ہیں۔^(۲)

(۱) أما الأول فبعد أبي حنيفة فيه ثلاث روايات، روى حماد بن زيد عنه أنه قرئ، وروى يوسف بن خالد السستي أنه واجب، وروى لوحي بن مريم، والعمري في الجامع عنه أنه سنة، وبه أخذ أبو يوسف ومحمد والشافعي - رحمهم الله - وقالوا: إنه سنة من كدلة أكد من سائر السنن الموقفة. (بدائع الصنائع: ۲۰۷، كتاب الصلاة، فصل في أنواع الصلاة الواجبة ومنها صلاة الوتر، ط: دار الكتب العلمية)

(هو فرض عملاً واجب اعتقاداً وسنة ثبوتاً) بهذا وافقوا بين الروايات. (الدر المختار)۔۔۔ قال ابن عابدين: (قوله بين الروايات) أي الثلاث المروية عن أبي حنيفة، فإنه روى عنه أنه فرض وأنه واجب وأنه سنة، والشافعي وأبو من الثوري، فراجع الكل إلى الوجوب الذي مشى عليه في الكنز وغيره. قال في البحر: وهو آخر أقوال الإمام، وهو الصحيح محيط والأصح خاتية، وهو الظاهر من مذهبه مسوط. اهـ. ثم قال: وأما عندهما سنة عملاً واعتقاداً ودليلاً، فكيف أكد سائر السنن الموقفة. (رد المحتار على الدر المختار: ۴/۳، كتاب الصلاة، باب الوتر، والوافل، ط: دار الفكر - بيروت)

والكلام فيه في فصول: (أحدها) أن الوتر ثلاث ركعات، لا يسلم إلا في آخرهن عندنا، (المسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۴۸۳ھ): ۱۲۳/۱، كتاب الصلاة، أحكام الوتر، الفصل الأول عدد ركعات الوتر، ط: دار المعرفة - بيروت)

"الوتر واجب عند أبي حنيفة وحده الله وقال سنة". . . قال: "الوتر ثلاث ركعات لا يفصل بينهما بسلام". (الهداية في شرح بداية المبتدي - المرحوم أبي الحسن بو هان الدين (م: ۵۹۳ھ): ۲۶۱، كتاب الصلاة، باب صلاة الوتر، ط: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

(۲) الوتر سنة، ويحصل بركعة، وثلاث، وخمس، وسبع، وتسع، وباحدى عشرة، فهذا أكثره على الأصح. وعلى الثاني: أكثره ثلاث عشرة، ولا يجوز الزيادة على أكثره على الأصح، فإن زاد، لم يصح وتره. وإذا زاد على ركعة، فالوتر بثلاث فأكثر موصلة، فالصحيح: أن له أن يشهد تشهداً واحداً في الأخيرة، وله تشهد آخر في النبي قبلها. وفي وجه: لا يجوز إلا اقتصار على تشهد واحد، وفي وجه: لا يجوز لمن أوتر بثلاث، أن يشهد تشهدين بتسليمه، فإن فعل، بطلت صلاته، بل يقتصر على تشهد أو يسلم في التشهدين. وعذان الوجهان منكران، و الصواب جواز ذلك كله. (روضة العقالين وعمدة المفكرين - أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (م: ۶۸۱ھ): ۳۸۱، كتاب الصلاة، فصل قيل: فصل في الوافل التي بسن فيها الجماعة، ت: زهير الشاويش، ط: =

اسی بڑے پر مختار میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شافعی المسلک امام، وتر کو ایک سلام سے پڑھتا ہے، تو حنفی کا اس کی اقتدار درست ہے، ورنہ (یعنی دوسلام سے پڑھتا ہو) تو حنفی شخص کی نماز درست نہ ہوگی: (وضیح الاعتداء فیہ) فقہی غیرہ اولیٰ ان لم یتحقق منه ما یفسدھا فی الأصح... (یشافعی) مثلاً (لم یفصلہ بسلام) لا ین فصلہ (علی الأصح)۔ (الدر المختار مع البحر الرائق ۴/۳۳۳، مکتبہ زکریا دہلوی) ۱۱

لہذا آپ کے امام صاحب اگر ایک سلام سے وتر پڑھتے ہوں تو الگ جماعت کرنے یا انفرادی وتر پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے، ان ہی کی اتباع میں وتر پڑھ لینی چاہیے، اور اگر دوسلام سے پڑھتے ہوں تو علاحدہ پڑھ لیا کریں۔ (۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] امر کی امامت کا حکم

۶۹۳- سوال: اگر لڑکے کی عمر ۱۶-۱۷ سال کی ہوگئی ہو، لیکن اس کی ڈاڑھی اور مونچھے نہ نکلی ہو، یعنی امر ہو، تو کیا اس کی امامت جائز نہیں ہے؟ اگر وہ تراویح پڑھائے، تو تراویح درست ہوگی یا نہیں؟ یا امر دے چیکھ نماز درست نہیں ہے؟ مفصل جواب دے کر مکتور فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صلوات مفروضہ (فرض نمازیں) اور تراویح وغیرہ میں امامت کے لیے امام کا بالغ ہونا شرط ہے۔ (۳) اس لیے اگر لڑکے کی عمر جب ۱۶-۱۷ سال کی ہے، تو اس کے چیکھ نماز درست ہے، جب کہ امامت

= المکتبہ الاسلامیہ - بیروت: الحاوی الکبیر فی فقہ مذهب الإمام الشافعی وهو شرح مختصر المنزی - ابو الحسن علی بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي (م: ۴۵۰ھ) ۲/۴۹۳، باب صلاة النفل وقيام رمضان، مسألة: القول في عدد الركعات، ت: الشيخ علي محمد معوض - الشيخ عادل أحمد عبدالموجود، ط: دار الكتب العلمية - بيروت

(۱) الدر المختار مع رد المحتار: ۴/۸۰، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ط: دار الفکر.

(۲) مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: البحر الرائق: ۲/۶۸۳، کتاب الصلاة، باب الوتر والنفل، ط: دار الکتاب - دہلوی

(۳) ولا يجوز للرجل أن يقصدوا بامرة أو صبي... وأما الصبي فلا لأنه منفل فلا يجوز اعتداء المضرض به، وفي الترويح والسنن المطلقة جوزه مشايخ بلخ حبيب الله ولم يجوزوه مشايخنا حبيب الله... والسختار أنه لا يجوز في الصلوات كلها. (الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر، المورغاني، روحان الدين (م: ۹۹۳ھ): ۱/۵، باب الإمامة، ت: طلال يوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

کی دیگر شرائط اس میں موجود ہوں۔^(۱) البتہ امامت میں اس ترتیب کی رعایت کرنی چاہیے، جو حدیث پاک سے ثابت ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] ایسے آدمی کے پیچھے فرض نماز پڑھنا جن کی دائرہی نہیں نکلی ہے

۶۶۳- سوال: ایک شخص مائل و بالغ، مسائل کا جاننے والا اور قرآن مجید کو صحیح پڑھنے والا ہے؛ لیکن اس کی دائرہی نہیں نکلی ہے، تو کیا ایسے شخص کے پیچھے فرض نماز پڑھنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر عمر کے لحاظ سے بالغ ہے، اور دائرہی دائرہی نہیں نکلی ہے، تو اس کی امامت صحیح ہے، اسی طرح جس شخص کی قدرتی طور پر دائرہی نہیں ہے، اس کی بھی امامت صحیح ہے، امامت کے جواز کے لیے دائرہی کا تکثیر لازم نہیں ہے، بل کہ شرط یہ ہے کہ امام بالغ ہو، نابالغ کی امامت درست نہیں ہے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) سوال: ان کا اگرچہ بالغ ہو گیا، مگر عمر وہ ہے، اس کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

جواب: مجاز ہے، مگر غیر امر داس سے مقدم ہے، خاص کر جب کہ دایم و صحیح و صحیح ہو۔ (تذکرہ ص ۱۳۷-۱۳۸، باب ۱۱۱۱) (و کذا انکره حلف امر د) القاهر انما تنزیہیۃ ایضاً... و الظاهر ان المراد به الصبیح الوجه: لانه محل القصة... و فی حاشیۃ المبدی عن الفتاوی العقیقیۃ: سئل العلامة الشیخ عبد الرحمن بن عیسی المرشدی عن شخص بالغ من السن عشرين سنة وتجاوز حد الإنیاء ولم ینیت عذاره، فهل یخرج بذلك عن حد الأمر ذیة، وخصصها وقد ثبت له شعرات فی ذقنه فزاد بأنه لیس من مستدیری اللحي، فهل حکمته فی الإمامة کائر جلال الکاملین أم لا أوجب: سئل العلامة الشیخ أحمد بن یونس المعروف بابن الشلبی من متأخري علماء الحنفیۃ عن هذه المسألة: سئل فأجاب بالجواب من غیر کراهة، وناهیک به قدوة، والله أعلم، وکذلك عنهما المفتی محمد تاج الدین القلجی فأجاب كذلك. احمد (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۶۴، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب فی إمامة الأمر د، ط: دار الفکر) (۲) عن أبي مسعود الأنصاري، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يوم تقوم أقرؤهم لكتاب الله، فإن كانوا في القراءة سواء، فأقربهم بالسنة، فإن كانوا في السنة سواء، فأقدمهم بهجرة، فإن كانوا في الهجرة سواء، فأقدمهم سلماً، ولا يمين من الرجل الرجل في سلطانه، ولا يفعله في بيته على نكرته إلا ياذنه. قال الأشجعي في رواية: مكان سلماً سنة. (الصحيح لمسلم: ۲۳۶/۱، رقم الحديث: ۳۹۰-۶۷۳)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب من أحق بالإمامة، ط: اليدر - ديوبند: ۵۵/۱، رقم الحديث: ۲۳۵، باب من أحق بالإمامة، ط: اليدر - ديوبند = (۳) وفي حاشیۃ المبدی عن الفتاوی العقیقیۃ: سئل العلامة الشیخ عبد الرحمن بن عیسی المرشدی عن شخص

[۹] پندرہ سالہ بچے کی امامت

۶۶۵-سوال: ایک بچے کی عمر اسلامی تاریخ کے اعتبار سے ۲۶ شعبان المعظم کو پندرہ سال ہو جائے گی تو کیا یہ بچہ اس کے بعد ماہ رمضان میں تراویح اور دیگر فرض نمازیں پڑھا سکتا ہے؟ یتیم اور یتیم۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اقتداء کے صحیح ہونے کے لیے عند الاحناف امام کا بالغ ہونا ضروری ہے، اگر علامات بلوغ بچے میں معلوم نہ ہوں تو پندرہ سال تکمل ہونے پر اس پر بلوغ پالمن کا حکم لگایا جائے گا، لہذا حسب تحریر، امامت کی گنجائش ہے۔^(۱)

لیکن امامت چوں کہ ایک اہم ذمہ داری ہے، اس لیے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کسی ایسے شخص کو امام

«بلغ من السن عشرين سنة وتجاوز حد الإنبات ولم يثبت عذارة، فهل يحرج بذلك عن حد الأمر، وخصوصاً وقد ثبت له شعرات في ذنبه تؤيد بأنه ليس من مستدري النجى، فهل حكمه في الإمامة كالرجال الكاملين أم لا؟» جواب: يستدل العلامة الشيخ أحمد بن يوسف المعروف بابن الشلبى من متأخري علماء الحنفية عن هذه المسألة، فأجاب بالجواز من غير كراهة، وناصبك به قلوب، والله أعلم، وكذلك عنهما المفتي محمد تاج الدين القلبي فأجاب كذلك. اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: ۵/۶۲۸، كتاب الصلاة باب الإمامة، ط: دار الفكر - بيروت: ۱۴۰۸، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الكتاب ديوبند)

(۱) ریفۃ صلاۃ المؤمنہ بالإمام بشرط عشرۃ: نية المؤمنة الاقتداء، واتحاد ممكن لهما صلاحتهما... الخ. (إند المحتار) قال ابن عابدین: (قوله بشرط عشره) هذه الشرط في الحقيقة بشرط الاقتداء، وأما شرط الإمامة، فقد عدها في نور الإيضاح على حدة، فقال: وبشرط الإمامة للرجال الأصحاء سنة أشياء: الإسلام، والتبليغ، والعقل، والذكورة، والقراءة، والسلامة من الأعذار كإثر عاف، والفاقة، والتمتمة، والثلث، وفقد شرط كطهاره وسير غوره، احذر بالرجال الأصحاء عن النساء الأصحاء فلا يشترط في إمامتهن الذكورة، وعن الصبيان فلا يشترط في إمامتهن البلوغ، وعن غير الأصحاء فلا يشترط في إمامتهم الصحة، لكن بشرط أن يكون حال الإمام أقوى من حال المؤمنة أو مساوياً. (رد المحتار على الدر المختار: ۵/۶۲۸، كتاب الصلاة باب الإمامة، ط: دار الفكر)

(بلوغ الغلام بالاحتلام والإحبال والإنزال) والأصل هو الإنزال (والجارية بالاحتلام والحيض والنحل) ولم يذكر الإنزال صريحاً لأنه قلما يعلم منهية (فإن لم يوجد فيهما) شيء، (فحينئذ يملك لكل منهما خمس عشرة سنة به ينفى) لقصر أعمار أهل زماننا. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵/۶۲۸، كتاب الحج فصل بلوغ الغلام بالاحتلام، ط: دار الفكر - بيروت)

بنانا بہتر ہے، جو عالم یا شیعہ ہو اور مسائل کا جاننے والا ہو، لہذا مذکورہ بچے کو سنن و نوافل وغیرہ میں امام بنایا جائے۔ اسی طرح تراویح کے لیے بھی کوئی عالم یا سادہ ماہل مل جائے تو بہتر ہے، ورنہ مذکورہ بچے بالغ یا سن ہونے کی وجہ سے پڑھائے تو جائز ہے، شرعی اعتبار سے کوئی حرج نہیں ہے۔ (شای بہ عالجی، ۱/۱۸۵، فقط، واللہ اعلم بالصواب۔)

[۱۰] پندرہ سالہ بچہ تراویح پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟

۶۶۶-سوال: ایک بچے کی عمر پندرہ سال ہو چکی ہے، لیکن اب تک علامات بلوغ اُس میں ظاہر نہیں ہوئیں، تو کیا ایسا لڑکا تراویح پڑھا سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

پندرہ سال پورے ہو چکے ہوں، لیکن علامات بلوغ ظاہر نہ ہوئی ہوں، تو بھی ایسے لڑکے لیے تراویح پڑھانا جائز ہے۔^(۱۰) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] تیرہ یا چودہ سالہ نابالغ بچے کی امامت

۶۶۷-سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ کسی لڑکے کی عمر تیرہ چودہ سال کے درمیان ہے، ابھی تک وہ بالغ نہیں ہوا ہے، کیا وہ لوگوں کی فرض نماز میں امامت کرا سکتا ہے؟ اگر وہ حافظ ہو تو نماز تراویح میں امام بن سکتا ہے یا نہیں؟ وضاحت فرمائیں۔

[۱] (والا حق بالإمامة) تقدیم ذیل نصاً، مجمع الأنهر (الأعلام بحکام الصلاة) فقط صحة وفساداً، بشرط اجتنابہ للخواش الطاهرة، وحفظه قدر فرض، وقيل واجب، وقيل سنة، (ثم الأحسن تلاوة) ونجويدا (للقراءة)، ثم الأورع، أي الأكثر انتقاء للشبهات،... (ثم الأحسن) أي الأقدم إسلاماً، فيقدم شاب على شيخ أسلم، وقالوا: يقدم الأقدم ورعاً، وفي النهر عن الزايد وعليه يقاس سائر الخصال، فيقال: يقدم أقدمهم علماً ونحوه، وحسن فقلنا يحتاج للقراءة (ثم الأحسن خلقاً) بالضم اللفظ بالئاس (ثم الأحسن وجهاً) أي أكثرهم تهجداً... الخ. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۵۵۷، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر - بيروت: الفتاوى الهندية: ۱/۸۳، الباب الخامس في الإمامة، ط: زكريا - ديوبند)

(۲) تقدیم تحریحہ تحت عنوان: ”پندرہ سالہ بچے کی امامت“۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

تیسرا چارچود سالہ لڑکے پر اکثر علامات بلوغ ظاہر ہو گئے ہوں، مثلاً: بالی ریش، مونچھے، یانر، ناف نکل آئے ہوں، توجہ بالغ ہے، ورنہ نہیں۔^(۱) اگر کوئی علامت ظاہر نہ ہوئی ہو اور استحکام بھی نہ ہوا ہو، توجہ نابالغ ہے۔ ہاں، پندرہ سال پہلے سے ہوجا کیم کو بالغ شمار ہوگا، اگرچہ کوئی علامت ظاہر نہ ہوئی ہو۔^(۲)

نابالغ بچہ اگرچہ قریب البلوغ (مراثق) ہو، تب بھی اس کے لیے تراویح میں بائغیں کی امامت جائز نہیں ہے، یہی صحیح ہے۔ (عالمگیری) ^[۱] حفظ، والد العلماء بالصواب۔

(۱) علامہ جو جس مضمون کے رائے اور نکتہ کا ذکر فرمادیا وہ اصول یا نام ہیوسف کی روایت پر مبنی ہے، تاہم متوال و شریعت کی روایات میں ان علاموں کا ذکر نہیں ہے بلکہ کراچی (موسے رائے کش و اوریز ریاف) کے علامت بلوغ نے ہونے کی تصریح منقول ہے؛ (بلوغ الغلام بالا حلالہ و الإحمال و الإنزال) و الأصل هو الإنزال (و الجارية بالاحتلام و الحيض والعجول) و لم يذكر أن الإنزال صريحاً لأنه قلما يعلم منها (فإن لم يوجد فيها) شيء (فحتى يتم لكل منهما خمس عشرة سنة يه يهي) [الدر المختار]۔۔۔۔۔۔ قال ابن عابدن: (قوله فإن لم يوجد فيها) أي في الغلام التجارية شيء مما ذكر أئني معاده: أنه لا اعتبار لبيت العانة خلافاً للشافعي، ورواية عن أبي يوسف، ولا للمذنب، وأما نهود الندي فذكر الحموي أنه لا يحكم به في ظاهر الرواية، وكذا نقل الصوت كما في شرح النظم الهاملي أبو السعود وكذا شعر الساق والأبط والشارب. (رد المحتار على الدر المختار: ١/١٥٣، كتاب الحجر، فصل بلوغ الغلام بالا حلالہ، ط: دار الفكر - بيروت)

قوله: (وقال أبو يوسف ومحمد: إذا تم للغلام، والحجارة خمس عشرة سنة فقد بلغا) ولا يعتبر نبات العائلة، وعن أبي يوسف: أنه اعتبر نباتها الخشخشب بلوغاً، وهو الذي يحتاج في إزالته إلى حلق، وأما نهو البتدي فلا يحكم به بلوغاً في ظاهر الرواية، وقال بعضهم يحكم به كذا في الحنفي، وأما شعر الإبط والشارب فقد قيل على الخلاف في شعر العانة وقيل لا عبرة به، وأما الرغب وهو الشعر الضعيف ونقل الصوت فلا اعتبار به (الوجهة الثيرة) - أبو بكر بن علي بن محمد التحدادي العبادي الزبيدي المسمى الحنفي (م: ٩٠٠هـ)، ٢٢٥: ٢٢٤، كتاب الحجر، ط: المطبعة الخيرية، حاشية الشلبلي على تبيين الحقائق (شهاب الدين أحمد بن محمد بن أحمد بن يوسف بن إسماعيل بن يوسف الشلبلي) (م: ١٠٢١هـ)، ٢٠٣/٥، كتاب الحجر، فصل بلوغ الغلام بالاحتلام والإجمال والإبرال ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق، القاهرة، ١٢١٤: ١٢١٥، ط: دار الدين العربي (م: ٩٥٥هـ)، ١٠٩، كتاب الحجر، فصل في حد البلوغ - علامات بلوغ الغلام والحجارة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت.

(۲) تفتیشی فرج کے لیے مباحثہ نیچے عنوان: ”چند روزہ سالہ بچے کی امامت“ کا حاشیہ نمبر ۱۱۔

[٣] وإمامة النبي المرافق لسيبان مثله يجوز. كذلك في الخلاصة، وعلى قول أئمة بلخ يصح الإقداء بالصبيان في التروايح والسنن المطلقة. كذلك في فتاوى قاضي خان، المختار أنه لا يجوز في الصلوات كلها. كذلك في التهذيب وهو الأصح. هكذا في المحقق وهو قول العامة وهو ظاهر الرواية. هكذا في البحر الرائق. (الفتاوى الهندية: ١/ ٨٥-٨٥).

[۱۲] لڑکا اور لڑکی کے بالغ ہونے کی کم سے کم عمر

۹۶۸-سوال: میرا بھائی ریاض الدین اس سال رمضان میں ہمارے گاؤں اون میں تراویح، فرض اور وتر کی نمازیں، امام صاحب کی اجازت و خوشی سے پڑھا تا ہے، اس کی تاریخ ولادت ۱۰/۳/۱۹۶۸ء ہے، انگریزی تاریخ کے لحاظ سے پہلی رمضان کو اس کی عمر ۲ سال ۲ مہینہ ۱۰ دن تھی، بعض لوگ اس کو نابالغ سمجھتے ہیں اور بہت سے لوگ اعتراض بھی کرتے ہیں کہ مذکورہ شخص تراویح پڑھا سکتا ہے، فرض اور وتر کی نماز نہیں۔ سوال یہ ہے کہ ابن آدم بالغ کب ہوتا ہے؟ کیا اس وقت جب مونچھ کے بال آچکے ہوں؟ اور میرا بھائی ریاض الدین اس سال تراویح پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ برائے کرم بالتفصیل جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

لڑکے کا بالغ ہونے کی کم سے کم عمر بارہ (۱۲) سال ہے، صحت اچھی ہو اور غذا اچھی ہو، تو بارہ (۱۲) سال میں بالغ ہو سکتا ہے؛ اس لیے اس بات کا شرعی امکان ہے کہ ۲۵ سال کی عمر میں آدمی دادا اور سائے بارہ سال کی عمر میں باپ بن جائے؛ کیوں کہ حمل کی اقل مدت ۹ مہینہ ہے۔ اسی طرح اس بات کا امکان ہے کہ نو (۹) سال میں لڑکی بالغ ہو جائے، سائے نو سال میں ماں بن جائے اور انیس سال کی عمر میں نانی۔^(۱)

= کتاب الصلاة، باب فی الإمامة، الفصل الثالث فی بیان من یصلح إماماً لغيره، ط: دار الفکر - بیروت (ولا یصح اقتداء رجل بامرأة) وختمنی (وصبی مطلقاً) ولو فی جنازة ونقل علی الأصح. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۷۶/۱-۵۷۸، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر - بیروت) البحر الرائق: ۲۶۸، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الکتب - دیوبند

(۱) (واقبله سنة أشهر لقوله تعالى ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾ [الأحقاف: ۱۵] ثم قال ﴿وفصاله في عامين﴾ [لقمان: ۱۳] فيقول للحمل سنة أشهر) وهذا تأويل آخر جده ابن عباس، ذكره في الميسوط، فقال: وروي أن رجلاً تزوج امرأة فولدت ولداً لسنة أشهر، فهم عثمان برجمها، فقال ابن عباس: أما إنها لم تحاصمتكم بكتاب الله لحصمتكم، قال الله تعالى ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾ [الأحقاف: ۱۵] وقال تعالى ﴿وفصاله في عامين﴾ [لقمان: ۱۳] فإذا ذهب للفصل عامان لم يبق للحمل إلا سنة أشهر، فدرأ عثمان الحد عنها، وأثبت النسب من الزوج. (الغاية شرح الهداية- محمد بن محمد بن محمود، أكمل الدين، الرومي الباهوتي (م: ۸۹۶هـ): ۳/۳۶۳، كتاب الطلاق، باب ثبوت النسب، أكثر مدة الحمل، ط: دار الفکر، لا فتح القدير - كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بابن الهيثم (م: ۸۶۱هـ): ۳/۳۶۳، باب ثبوت النسب، ط: دار الفکر)

اگر لڑکے کو احتکام نہ ہوا ہو، تو وہ پندرہ سال کی عمر میں بالغ مانا جائے گا؛ آپ کی تحریر کے مطابق آپ کے بھائی کی عمر سترہ (۱۷) سال ہے، لہذا وہ بالغ ہے، فرض نماز کے لیے دیگر صلاحیت ہو، تو اس کی امامت جائز ہے، لوگوں کا اعتراض صحیح نہیں۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] عورت کا نماز میں امام بننا

۶۶۹- سوال: اگر کوئی عورت نماز میں امام ہو اور اس کے پیچھے اس کے گھر کی خواتین نماز ادا کرتی ہوں، تو ان کے ساتھ کوئی مرد بجماعت میں شریک ہو سکتا ہے یا نہیں؟ یتیم اور خرد۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تہا عورتوں کی جماعت کمرہ تحریر بھی ہے، اس لیے اگر کوئی مرد موجود ہو اور جماعت کے ساتھ نماز ادا کرنے کی کوئی ضرورت ہو تو مرد امامت کرے۔^(۲) عورت کو امام نہ بنایا جائے، اگر کہیں عورت کی جماعت ہو رہی ہو، اور عورت ہی امامت کر رہی ہو، تو مرد کے لیے اس کی اقتدا کرنا جائز نہیں ہے۔^(۳) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وادنی مدۃ یصدق الغلام فیہا علی البلوغ النفا عشرۃ سۃ، والجاریۃ تسع سنین، وقیل غیر ذلک، وهذا هو المختار۔ (الاختیار لتعلیل المختار - ابن مودود الموصلی (م: ۶۸۳ھ) ۲/ ۹۵-۹۶، کتاب الحج، ط: مطبعة الحلبي - القاهرة)

تفصیلی تحریر کے لیے ملاحظہ کیجئے، عنوان: ”پندرہ سالہ بچے کی امامت“ کا ماحیہ نمبر: ۱۔

(۲) عن عبد الرحمن بن أبي بكرة، عن أبيه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، أقبل من نواحي المدينة يريد الصلاة، فوجد الناس قد صلوا، فقال إلى منزله، فجمع أهله، فصلی بهم، (المعجم الأوسط - أبو القاسم الطبرانی (م: ۴۰۶ھ) ۵/ ۳۵، رقم الحديث: ۴۶۰، باب العين، من اسمه عيدان، ت: طارق بن عوف، الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسبي، ط: دار الحرمین - القاهرة)

”ويكره للنساء أن يعالين وحدهن الجماعة“ لأنها لا تغلو عن ارتكاب محرم وهو قيام الإمام وسط الصف فيكره كالعادة ”إن فعلن قامت الإمام وسطهن“... ولا يجوز للرجال أن يقتدوا بإمرأة أو حسي“. (الهداية في شرح بداية المبتدي - المبر غساني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ھ) ۷/ ۷۷، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ت: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

(۳) لا يصح اقتداء الرجل بالمرأة، (خلاصة الفتاوى: ۱۴۲۱ھ، كتاب الصلاة، في صحة الاقتداء، ط: اشرفيه - ديوبند)

[۱۴] مرد کا صرف غورتوں کی امامت کرنا

۶۷۰- سوال: جماعت کی نماز میں صرف ایک مرد امام ہو اور کوئی مرد نہ ہو اور پیچھے غورتیں اقتداء کریں تو جائز ہے یا نہیں؟ مینو تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

پیچھے محرم غورتیں: ناں، بہن وغیرہ ہوں، تو جائز ہے، تبنا غیر محرم غورتوں کی امامت کرنا مکروہ ہے۔^(۱)
قطب، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] دوسرے مقتدی کے آنے پر خود امام کا آگے بڑھ جانا

۶۷۱- سوال: امام کے ساتھ صرف ایک مقتدی اس کی داعی جانب تھا، جب دوسرا مقتدی آیا تو وہ پیچھے نہیں بنا، جس کی وجہ سے امام صاحب خود آگے چلے گئے تو اس طرح امام صاحب کے آگے چلے جانے سے نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟

(۲) مقتدی کا کہنا ہے کہ امام صاحب جب سجدہ کی جگہ سے آگے چلے جائیں، تو اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، تو امام نے پھر سے نماز پڑھائی، تو دونوں نمازوں میں سے کون سی نماز صحیح ہوئی؟

(۳) اگر امام کے ساتھ ایک ہی مقتدی ہو، پھر دوسرے مقتدی کے آنے کا صبر ہو تو امام کو آگے جانا چاہیے یا نہیں؟ اگر آگے جانے کی اجازت ہے، تو اس کی کیا شرط ہے؟

(۴) اگر پہلی نماز صحیح ہو گئی ہے، تو بعد ازاں نماز کی وجہ سے کوئی اتنا تو نہیں ہوگا؟ مینو تو جروا۔

(۱) تذکرۃ اعمامہ الرجال لہن فی بیت لیس معینہ و جل غیرہ ولا محرم منہ) کاغیتہ (اوز و جنبہ او ائمہ اما إذا کان معین واحداً من ذکر... لا) یکوہ، بحر۔ (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله لیس معینہ و جل غیرہ) ظاہرہ ان المخلوۃ بالاجنبیۃ لا تنفی، موجود امر آء اجنبیۃ آخری و تنفی، موجود و جل آخر تأمل (قوله کاغیتہ) من کلام الشراح کما رأینہ فی عدۃ نسخ، و کذا یخلط فی الخزان کتبہ بالاسود و افاد ان السواد بالمحرم ما کان من الرجم، لما قالوا من کراۃ المخلوۃ بالاختراع و ضاعوا و الصیغۃ الشایعۃ تأمل، (رد المختار علی الدر المختار) ۵۶۶، ۳۔ کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، دار الفکر - بیروت

الجواب خاصاً و مصلحاً:

(۱) بعد میں آنے والا مقتدی پہلے سے امتداد کرنے والے کو آگے سے پیچھے کھینچ لے اور دونوں امام کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز ادا کریں، یہ طریقہ سنت کے موافق ہے، البتہ مقتدی مسئلہ نہ جانتا ہو اور امام خود آگے بڑھ جائے، اور دونوں مقتدی پیچھے کھڑے رہیں، تو یہ صورت بھی جائز ہے، صرف ہندی مسنون طریقہ پر ہوگئی، لہذا امام کے آگے بڑھ جانے میں اس نے کوئی غلط کام نہیں کیا، اس سے نماز فاسد نہیں ہوئی؛ بل کہ سنت کے موافق ہوئی۔ (شامی: ۵۳۱/۱)^{۱۱}

(۲) مسجد کی جگہ تک جانا چاہیے تھا، البتہ اگر اس سے آگے بھی بڑھ گیا تب بھی نماز فاسد نہ ہوگی۔ (شامی: ۵۳۱/۱)^{۱۲}

(۳) بہتر یہ ہے کہ بعد میں آنے والا پیچھے کھڑا ہو، اور پہلا مقتدی پیچھے ہٹ جائے، یا آنے والا اس کو پیچھے کھینچ لے، ورنہ امام خود آگے بڑھ جائے۔ (شامی: ۵۳۱/۱)^{۱۳}

[۳-۴۰] ابن جابر فی الحدیث الطویل ... ثم جئت حتی قمت عن یسار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فأخذ ید ید ی فأدارنی حتی أقامنی عن یمینہ، ثم جاء جبار بن صخر فتوضأ، ثم جاء فقام عن یسار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فأخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ید ید ید ید، فدفعنا حتی أقامنا خلفه، فجعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرمقنی وأنا لأشعر، ثم فطئت به، فقال هكذا، بیده - یعنی شد وسطک - فلما فرغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، قال: یا جابر، قلت: لیلہ، یا رسول اللہ قال: إذا کان واسعاً فخالف بین طوقیه، وإذا کان ضیقاً فاشدده علی حقوک. (الصحيح لمسلم: ۲/۴۷۲، رقم الحديث: ۳۰۱۰، كتاب الزهد والرقائق، باب حديث جابر الطويل وقصة أبي اليسر، ط: دیوبند، سنن أبي داود: ۲/۹۳، رقم الحديث: ۹۳۴، كتاب الصلاة، باب إذا كان القرب ضيقاً يز به، ط: دیوبند) تنبيه: إذا اقتدى بإمام، فجاء آخر يتقدم الإمام موضع سجود، كذا في مختارات التوازل. — وفي الفهستاني عن الجلابي أن المقتدي يتأخر عن اليمين إلى خلف إذا جاء آخر. اهـ. — وفي الفتح: ولو اقتدى واحد يا آخر فجاء ثالث، يجذب المقتدي بعد الكبير، ولو جذب قبل الكبير لا يضروه، وقيل يتقدم الإمام اهـ ومقتضاه أن الثالث يقتدي متأخراً، ومقتضى القول يتقدم الإمام أنه يقوم بحسب المقتدي الأول. والذي يظهر أنه ينبغي للمقتدي التأخر إذا جاء ثالث، فإن تأخر وإلا جذب الثالث إن لم يخش إفساد صلاته، فإن اقتدى عن يسار الإمام يشير إليه بما يأتي آخر، وهو أولى من تقدمه لأنه متبوع؛ ولأن الاصطلاف خلف الإمام من فعل المقتدين لا للإمام، فلا أولى ثباته في مكانه وتأخر المقتدي، وبزیده ما في الفتح عن صحيح مسلم: قال جابر: سرت مع النبي - صلی اللہ علیہ وسلم - في غزو فقام يصلي فجئت حتى قمت عن يساره فأخذ ید ید فأدارنی عن یمینہ، فجاء ابن صخر حتى قام عن يساره فأخذ ید ید ید ید جميعاً فدفعنا حتى أقامنا خلفه، اهـ وهذا كله عند الإمكان وإلا تعين الممكن. (رد المحتار: ۵۲۸/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر - بيروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: لَتَذْكُرَنَّ الْمَذْهَبَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱) مسجد جاتے وقت زینت لازم پکڑو۔ یعنی اچھی حالت میں اسٹھ کپڑے پہن کر، ستر چھپا کر پاک صاف ستھرے ہونے کی حالت میں مسجد میں جاؤ، اور ممکن ہو تو خوشبو بھی لگاؤ۔

اسی لیے رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ: بہسن ینا زکھا کر ہماری مسجد میں کوئی نہ آئے۔ (بخاری شریف) "بہسن" اور سگریٹ کا بھی یہی حکم ہے، پس بیڑی سگریٹ پی کر منہ کی بدبو، دور کیے بغیر مسجد جانا مکروہ تحریمی ہے، اسی کے حکم میں تیلی، آٹھان کی اور ایہا مزدور بھی ہے، جن کے کپڑوں سے بڑا آئی ہو، یعنی ان کو اسی حالت میں مسجد میں آنا مکروہ ہے؛ کیوں کہ ان کی وجہ سے نمازیوں کو تکلیف ہوگی۔

اسی بنا پر فقہاء کرام رحمہم اللہ نے لکھا ہے کہ "شیاب بذلہ" یعنی معمولی کپڑوں میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، اور "شیاب بذلہ" وہ ہے، جن کو پہن کر بزرگوں یا دوستوں کی محفل میں جاتے ہوئے شرم محسوس ہو۔ (۲)

(۱) - ۷ - (۱۱) آیت: ۳۱۔

(۲) عن ابن عمر رضي الله عنهما: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في غزوة خيبر: من أكل من هذه الشجرة - يعني النوم - فلا يقرب من مسجدنا، (صحيح البخاري: ۱/۸۸)، ورواه الحديث: ۸۵۳، كتاب الأذان، باب ما جاء في النوم المني والبصل والكراث، ط: ديوبند: ۱/۲۰۹، ورواه الحديث: ۵۶۸، ۵۶۹، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب ينهي من أكل ثم ما أو يضلا أو كراثا أو نحوها، ط: البدر - ديوبند

(۳) "و" تکرہ "الصلاة في ثياب بذلة" بمكسر الباء وسكون الذال المعجمة توب لا يسان عن الدنس منتهن وقيل ما لا يذهب به إلى الكبراء، ورأى عمر رضي الله عنه رجلا فعل ذلك فقال: أرايت لو كنت أرسلك إلى بعض الناس أكتب تسم في ثيابك هذه؟ فقال: لا، فقال عمر رضي الله عنه: الله أحق أن تنزع له، (مراقي الفلاح - شرح متن نور الإيضاح - حسن بن عمار بن علي البئر تبالفي المصري الحنفی (م: ۱۰۶۹ھ) ج: ۱، ۱۳۱، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة، فصل في المكروهات، اعني بدوراجعة: نعيم زرزور، ط: المكتبة العصرية)

قال الطحطاوي، ق: له: "وتكره الصلاة في ثياب البذلة" الظاهر أن الكبراء للتنزيه كما في الحروف في القهستاني إن الكبراء للتعلم في هذه الأشياء أي إيقاع الصلاة فيها إلا الصلاة وفي الجلالی أنها تکرہ بسبب هذه الأفعال اھ. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح - شرح نور الإيضاح - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفی (م: ۱۲۴۱ھ) ج: ۱، ۳۵۹، فصل في المكروهات، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية)

مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: رد المحتار، علی الدر المختار: ۱/۳۰۳ - ۳۰۴، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكرهها فيها، ط: دار الفكر - ديوبند.

ان تفصیلات سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اگر کوئی شخص عمامہ باندھے بغیر دوستوں کی محفل میں نہ جاتا ہو، یا شیر وانی پہنے بغیر نہ نکلتا ہو، تو اس کا بغیر شیر وانی پہنے یا عمامہ باندھے مسجد جانا مکروہ ہوگا۔ اور اگر کوئی شخص صرف نوپنی پہنتا ہو، اور عمامہ اسی حالت میں دوستوں کی محفل میں آجاتا ہو تو صرف نوپنی پہن کر مسجد جانا اس کے لیے بلاکراہت جائز ہوگا، عمامہ باندھنا لازم نہیں ہوگا، اور اس حالت میں اس کی پڑھائی ہوئی نماز بلاکراہت جائز ہوگی۔^(۲) **فقہاء و اللہ اعلم بالصواب۔**

[۱۸] امام صاحب یا مدرس کا تیل بوئے والا لباس پہننا

۶۷۴-سوال: (۱) امام صاحب نماز پڑھتے وقت تیل بوئے والی چیت پہن کر نماز پڑھتے ہیں، تو ان کے پیچھے نماز صحیح ہے یا نہیں؟
(۲) مکتب کے اساتذہ جو عالم صاحب اور حافظ صاحب ہیں۔ کا تیل بوئے والا لباس پہننا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلحاً:

(۱-۲) نیک لوگ جو لباس پہنتے ہوں، ایسا لباس پہننا مستحب ہے، تیل بوئے والا لباس جائز ہے، حرام نہیں ہے، نماز صحیح ہو جائے گی۔^(۳) لیکن قوم کے رہبروں کو ایسا لباس نہیں پہننا چاہیے، اس سے اجتناب (۱) والمستحب أن يصفى الرجل في ثلاثة أثواب: قميص، وإزار، وعبامة. أمالو صلی فی ثوب واحد مؤشعاً به تجوز صلاحته من غير كراهة. (القنایة الهندیة: ۵۹/۱، کتاب الصلاة الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الأول فی الظہار فوسن العورة، ط: زکریا۔ دیوبند) المحیط البرہانی۔ ابن مازة البخاری الحنفی (ج: ۱۶، ص: ۳، کتاب الصلاة، الفصل السادس عشر فی الثغی والکحان، ت: عبد الکریم سامی الجندی، ط: دار الکتب العلمیة۔ بیروت) الاختیار لتعلیل المختار۔ ابن مودود الموصلی (ج: ۲۸۳، ص: ۳۵، کتاب الصلاة، باب ما یفعل قبل الصلاة، ت: محمود أبو ذبیقة، ط: مطبعة الحلبي۔ القاهرة) البحر الرائق: ۲۸۳، باب شروط الصلاة، ط: دار الکتاب الاسلامی

وقد ذکر و ان المستحب أن یصفی فی قمیص وإزار و عمامة، ولا یکره الاکتفاء بالقنصوة، ولا عبرة لما اشتهر بین العوام من کراهة ذلك، و کذا ما اشتهر أن المؤتم لو کان معتمداً بعمامة أو الإمام مکتفياً علی القنصوة یرکزه، (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقایة: ۱۶۹/۱، کتاب الصلاة، سعیدیلہ۔ پاکستان)

(۲) خان الاسلام... لویقر و للإسنان نو غا خاصاً أو هیئة خاصة من اللباس ولا اسلر با خاصاً للعیشة، و إنما وضع مجموعة من الصیادی و القواعد الأساسية یجب المسلم أن یحفظ بها فی أمر لایسہ... الخ، (تکملة فتح الملیم۔ محمد تقي العثماني: ۸۷/۳، کتاب اللباس و الزینة، ط: مکتبه دار العلوم کراچی)

کرنا چاہیے۔ (۱۰) حفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۹] حنفی امام کا شافعی مذہب کے موافق نماز پڑھانا

۶۷۵- سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کے متعلق کہ: کوئی حنفی امام، شافعی مسلک کے موافق نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفی مسلک کے مقلد کے لیے لازم اور ضروری ہے کہ وہ ہر معاملہ میں مذہب احترام کی اقتدا کرے، اس کا نام تقلید شخصی ہے، جو با اتفاق علماء واجب ہے، اس کے برعکس بعض امور میں امام شافعی رحمتہ اللہ علیہ کے مسلک پر، بعض میں امام مالک کے مسلک پر اور بعض میں امام ابوحنیفہ کے مسلک پر عمل کرنا، جسے ”تلفیق“ کہا جاتا ہے، ناجائز ہے۔ کیوں کہ جب کسی ایک امام کی اقتدا کر لی تو اب دوسرے ائمہ کے مذہب کو اختیار کرنا و درحقیقت دین کو اپنی خواہش کے تابع بنانا ہے۔^[۱]

۱- مآخذ الیاس فی مختلف باختلاف عادة کل بلد، (فتح الباری: ۱۰/۳۳۲، کتاب اللباس، باب المذہبیین باللباس والمذہبیات بالرجال، ط: دار المعرفة - بیروت)

(۲) (وغنہ): آی عن ابن عمر (قال: قال رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - (من تشبه بقوم): آی من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغیرہ، أو بالفساق أو الفجار أو بأهل التصرف والصلحاء الاثر اور (فہو منہم): آی فی الاثم والخیر، (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - علی بن (سلطان) محمد، المجلد، القاری (م: ۱۰۱۴ھ): ۷/۸۳، رقم الحدیث: ۳۳۳، کتاب اللباس، ط: دار الفکر - بیروت)

[۱] (الثالثہ) هل يجوز للعالمی أن یتخیر ویقلد أي مذہب شاء، قال الشیخ: ینظر إن کان منسباً الی مذہب یناد علی وجہین حکامہم القاضی حسین فی أن العامی هل لہ مذہب أم لا؟ أحمذہم لا مذہب لہ، لأن المذہب لعارف بالأدلة، فعلی هذا لہ أن یتستفی من شاء من حنفی و شافعی وغیرہما.

والثانی وهو الأصح عند الثعالی: لہ مذہب فلا يجوز لہ مخالفتہ، وقد ذکرنا فی المفتی المنتسب ما يجوز لہ أن یخالف إمامہ فیہ، وإن لم یکن منتسباً، بنی علی وجہین حکامہم ابن برہان فی أن العامی هل یلز مہ أن یتمذہب بمذہب معین؟ یاخذ بو حیمہ وغیرہ؟ أحمذہم لا یلز مہ، کما لم یلز مہ فی العصر الأول أن یخص بتقلید عاتما بعینہ، فعلی هذا لہ أن یتستفی من شاء أم یجب علیہ البحت عن أشد المذہاب وأصحہا أصلاً لیلقد اہلہ، فیہ وجہان مذکوران... والثانی یلز مہ وہ قطع أبو الحسن النکباء، وهو جار فی کل من لم یبلغ رتبة الاجتهاد من الفقہاء وأصحاب ماتر العلوم، وجہ، أنه لو جاز اتباع أي مذہب شاء لافترض الی أن ینقطع رخص المذہاب متبعواہا

ہاں کسی مسئلہ میں ضرورت کے وقت مذہب کے مقتدا اور مجتہدین علماء کرام اپنے مسلک کے علاوہ کسی اور مسلک پر عمل کرنے کا فتویٰ دیں، تو اس کی اجازت ہے، اس کے متعلق تفصیل کے لیے دیکھیے حضرت اقدس فتاویٰ کی کتاب ”الحلیۃ الناجزۃ“۔^(۲)

مذکورہ تفصیل سے یہ بات واضح ہوگئی کہ کسی خفی امام کے لیے اس بات کی اجازت نہیں ہوگی کہ وہ امام شافعی کے مسلک کے مطابق نماز پڑھائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۰] قراعت میں غلطی امام کے لیے موجب ملامت نہیں

۶۷۶- سوال: مؤرخہ ۵-۴-۱۹۸۳ء یہ روزِ جمعہ نمازِ مغرب میں ہمارے یہاں امام صاحب نے سورۃ ”المیحة“ ایک شروع کی، پہلی رکعت میں پانچ آیات پڑھ کر رکوع میں چلے گئے، اب دوسری رکعت میں چھٹی آیت سے شروع کرنا لازم تھا لیکن امام صاحب نے چھٹی آیت کو ترک کر کے ساتویں آیت سے دوسری رکعت کو شروع کر کے نماز مکمل کی۔

== وینخبر بین التحلیل والتحریم والوجوب والجزاء وذلك بقوي إلى التحليل بقية التكليف، بخلاف العصر الأول فإنه لم تكن المذاهب الوافية بأحكام الحوادث مذبذبة وعرفت: فعلى هذا يلزمه أن يجتهد في اختيار مذهب يقلده على التعيين. (المجموع شرح المذهب - أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (م: ۶۷۶ھ): ۵۴- ۵۵، مقدمة، فصل في آداب المستفتي وصفه وأحكامه، ط: دار الفكر: فتاوى ابن الصلاح - عثمان بن عبد الرحمن، أبو عمرو، تقي الدين المعروف بـ”ابن الصلاح“ (م: ۶۸۳ھ): ۸۷، ۱: ۸۷، قرعان، د: د. موفق عبد الله عبد القادر، ط: مكتبة العلوم والحكم، عالم الكتب - بيروت: فتح المعين بشرح فرة العین بمهمات الدين (هو شرح للمؤلف زين الدين أحمد بن عبد العزيز المعبري المليباري الهندي - [م: ۹۸۷ھ] على كتابه هو المسمى فرة العین بمهمات الدين): ۴۱۳، باب القضاء، ط: دار ابن حزم)

وَأَنَّ الْحُكْمَ الْمُتَّفَقُ بِأَمَلٍ بِالْإِجْمَاعِ. (الدر المختار) — قَالَ ابْنُ عَابِدِينَ: (قَوْلُهُ: وَأَنَّ الْحُكْمَ الْمُتَّفَقُ) الْمُرَادُ بِالْحُكْمِ الْحُكْمُ الْوَضْعِيُّ كَالصَّحَّةِ. — مَثَلُهُ: مَنْ وَضَعَ سَائِلَ مِنْ بَنِيهِ دَمًا وَنَمَسَ امْرَأَةً ثُمَّ صَلَّى فَإِنْ صَحَّ هَذِهِ الصَّلَاةُ مُلْفَقَةٌ مِنْ مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ وَالْحَنَفِيِّ وَالْمَالِكِيِّ بِأَمَلٍ، فَصَحَّتْهُ مَنَظِيفَةً. اهـ. (زاد المحتار على الدر المختار: ۷۱: ۷، مقدمة، قبيل مطلب في حكم التقليد والوجوع عنه، ط: دار الفكر - بيروت)

تفلیق بین المذاهب اور تقلید جن سے پہلے ماہرین کے لیے لایا تھا قرآن میں ہی کتاب کی جہد اول میں ۳۸۴-۵۰۰۔
(۲) کوئٹہ: ۲۳-۲۶ ضرورت شدید میں دوسرے ائمہ کے مذہب پر فتویٰ دینا، دوسرے ائمہ کے مذہب پر فتویٰ دینے کی بعض شرائط، د: مکتبہ رضی - راولپنڈی۔

سوال یہ ہے کہ اس میں امام صاحب سے غلطی ہوئی، اس سے کلام پاک کی توہین ہوئی یا نہیں؟ اور جو شخص اتنی چھوٹی سورت میں غلطی کر سکتا ہے، اس کا کیا اعتبار؟ اور کیا ایسا شخص امامت کا مستحق ہے یا نہیں؟
حوالہ کے ساتھ جواب دیں گے، شکر یہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسئلہ میں نماز ہو جائے گی؛ کیوں کہ نماز میں سورۃ فاتحہ اور تم از کم تین آیات کا پڑھنا واجب ہے اور امام صاحب نے تین آیات پڑھ لی ہے۔^(۱)

صورت مسئلہ میں کلام پاک کی توہین کچھ نہیں ہوئی؛ کیوں کہ امام صاحب سے ایک آیت بھول سے ترک ہوئی تھی، اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”رفع عن أمتي الخطأ والنسيان“ میری امت سے خطا اور غلطی کا گناہ اٹھایا گیا ہے۔^(۲)

ایک مرتبہ جی کریم رضی اللہ عنہ سے تلاوت میں غلطی واقع ہو گئی، تو آپ رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا: ”تم میں سے بعض لوگ ظہارت اچھی طرح حاصل نہیں کر سکتے ہیں، اس کا اثر مجھ پر ہوتا ہے“ (حدیث ۱۳)

[۱] (و فرض القراءة علی المذہب) ... أقلها ستة أحرف ولو تقديرًا، كـ ”لم يلد“، إلا إذا كان كلمة، فلا يصح عدم الصلوة، وإن كررها مراتب إلا إذا حكم حاكم فيجوز ذكره القيسني، ولو قرأ آية توبة في الركعتين فلا يصح الصلوة اتفاقاً، لأنه يزيد علي ثلاث آيات قصار قاله الحلبي، (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/ ۵۷، باب حقة الصلاة، فصل في القراءة ط: دار الفكر - بيروت) الفتاوى الهندية: ۱/ ۷۱، كتاب الصلاة، الفصل الثاني في واجبات الصلاة ط: زكريا - ديوبند)

(۲) وقال النبي - صلى الله عليه وسلم - رفع عن أمتي الخطأ والنسيان، قال في التلخيص: ولم يوجد بهذا اللفظ في شيء من كتب الحديث، بل المتوجوذه فيها ”إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه، رواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم، وقال: صحيح علي شرطهما ح، (قوله علي رفع الإثم) وهو الحكم الآخروي، فلا يراد الدنيوي وهو الفساد ثلاثاً برفع تعميم المفتني، (رد المحتار علي الدر المختار: ۱/ ۲۱۵، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها ط: دار الفكر - بيروت)

(۳) عن شبيب أبي روح، عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة الصبح، فقرأ الروم فالتبس عليه، فلما صلى قال: ما زال أقرا ويصلون معنا لا يحسنون الطهور، فلما بلس علينا القرآن أولئك، (المجتبى من السنن = السنن الصغرى للنسائي - أبو عبد الرحمن، النسائي (م: ۳۳۴) ۱/ ۱۵۲، رقم الحديث: ۹۳، كتاب الافتتاح، القراءة في الصبح بالروم، ت: عبد الفتاح - أبو غدة ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

ذرا سوچئے! جب مقتدی سے اعلیٰ درجے کی طہارت میں کمی واقع ہوگئی تو اس کا اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت پر ہوا تو موجودہ دور میں بھلا امام اس سے کیسے محفوظ رہ سکتے ہیں، جب کہ مقتدیوں کی سنت کے مطابق شکل و صورت نہیں، سنت کے مطابق لباس نہیں، اور طہارت کا حال تو اللہ ہی بہتر جانتا ہے، صورت حال یہ ہے کہ سگریٹ پنی کر لوگ مسجد میں آتے ہیں، جس سے فرشتوں کو تکلیف ہوتی ہے اور انتہائی کم عمر کے معصوم بچے ساتھ لاتے ہیں، جو مسجد میں آکر شور و غل کرتے ہیں اور ان کے اوٹیا اور ذمہ دار اس سے روکتے نہیں ہیں، بھلا ان غیر شرعی امور کی وجہ سے امام اور مقتدیوں پر کیا کچھ اثر نہ پڑے گا؟ پھر بھی حال یوں ہے کہ امام کو مورد الزام ٹھہرایا جاتا ہے، ان پر لعنت و ملامت کی جاتی ہے، جو بالکل صحیح نہیں ہے۔

تیسری بات: قراءت میں بھول چوک کا پایا جانا امام کی امامت کی عدم الہیت پر دلالت نہیں کرتا؛ اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی قراءت میں اور دوسرے ارکان میں بھول ہوئی ہے، جس کی تفصیل حدیث کی کتابوں میں موجود ہے۔^(۳) اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نسیان اس لیے طاری کیے گئے ہیں، تاکہ نسیان کے مسائل کے سلسلے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا نکل واضح طور پر موجود رہے۔

الغرض صورت مسئلہ میں نماز صحیح ہوئی ہے، نیز امام صاحب امامت کے اہل اور لائق ہیں، خواہ مخواہ ان سے تعرض نہ کیا جائے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۱] نائب امام کی تعداد کتنی ہونی چاہئے؟

۶۷۷- سوال: ایک مسجد میں کتنے نائب امام رکھے جاسکتے ہیں، چار پانچ نائب امام رکھے جاسکتے ہیں یا نہیں؟ جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

(۳) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ: ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصرف من التین، فقال لذو الیدین: اقصر ت الصلاة، ثم نسبت یارسول اللہ! فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: اصدق ذو الیدین! فقال الناس: نعم، فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلبی التین آخرین، ثم سلب، ثم کبر، فسجد مثل سجود ذو أطول، ثم رفع۔ (صحیح البخاری: ۶۶، رقم الحدیث: ۴۲۸، کتاب التہجد، باب من لم یتشهد فی سجدة السہو، ذی یدین، والنظر ایضاً رقم: ۳۸۲-۶۱۳-۱۴۴-۱۲۲۹-۲۰۵-۴۳۵، الصحیح لمسلم: ۱/۲۱۳، رقم الحدیث: ۹۷-۹۹-۵۷۳)، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب السہو فی الصلاة والسجود، لا یمحوا یند کعبی۔ (ذی یدین)

الجواب حامداً ومصلحاً:

شریعت میں نائب امام کی کوئی خاص تعداد متعین نہیں ہے، حسب ضرورت کم و بیش رکھ سکتے ہیں، متولی اور شریعوں کی صواب و غیر پر مبنی ہے، اگر ایک نائب امام سے کابچل جاتا ہو، تو ایک ہی کافی ہے، ورنہ دو یا تین جیسی ضرورت ہو، رکھ لیں، تعداد کوئی طے نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] عیسائی عورت کے ساتھ نکاح کرنے والے کی امامت

۶۷۸-سوال: جس شخص نے عیسائی عورت کے ساتھ نکاح کر رکھا ہو، اس کی امامت جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر عیسائی عورت کا آسمانی کتاب کے موافق عقیدہ ہو تو اس سے نکاح کرنا جائز ہے۔^(۲) اور جب نکاح جائز ہے تو امامت بھی جائز ہوگی، یہ شرط یکہ اس میں دیگر شرائط امامت موجود ہوں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۳] امام کا تقرری کے وقت بدعات سے متعلق شرائط منظور کرنا اور صلح حدیبیہ سے استدلال کرنا

۶۷۹-سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ:

ہماری بستی کا ماحول دین کے اعتبار سے ایسا ہے کہ جمعہ کے روز خطبہ اردو و عربی میں پڑھا جائے۔

(۱) الضرورات عند بقدها (فوائد الفقہ - محمد عبید الإحسان المجددی البرکاتی (م: ۱۳۹۵ھ) ج: ۸۹، قاعدہ نمبر: ۱۷۴، ط: الصدق بیلشیر - کو الشیء لا شرح القواعد الفقہیہ - أحمد بن الشیخ محمد الزرقا (م: ۱۳۵۷ھ)، ص: ۱۸۷، القواعد الحادیۃ والعشرون، المادة: ۲۴، ت: مصطفیٰ أحمد الزرقا، ط: دار القلم - دمشق / سوريا)
(۲) وَالْمُحْضَنَاتُ مِنَ الْغُلَامَاتِ وَالْمُحْضَنَاتُ مِنَ الْبَنَاتِ أُولُو الْكَفَّةِ مِنْ قَبْلِ الْكَفَّةِ أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ آخِذَةٌ مِنْ خُلَاصَةٍ عَنْ مَسْئَلَةٍ وَلَا مُقْبِضَةٌ عَنْهَا (۵-۱۷۴)

وکل من یعتقد دینا سماویا ولہ کتاب منزل کصحف ابراہیم - علیہ السلام - وشیث و زیور داود - علیہ السلام - فہو من اہل الکتاب فصحو منا کحجہم، واکل ذبائحہم، کذا فی التبین۔ (الفتاویٰ الہندیہ؟) ۲۸۱، کتاب الشکاح، الباب الثالث فی بیان المحرمات، القسم السابع المحرمات بالنشر لہ، ط: دار الفکر
اہل کتاب عورت سے مسلمان مرد کی شادی کی گئی تھی ہے، لیکن اس میں مفسد ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں اس سے منع فرمایا تھا، اس لیے جہاں تک ہو سکے ایسا قدم نہ اٹھایا جائے۔ (فتاویٰ محمودیہ، ۱/۱۱۳۳، باب آخرات، عیسائی لڑکی سے نکاح، ط: اشرفی بک ڈپو - دہلی)

اور میت کو دفن کرنے کے بعد چالیس قدم پر فاتحہ پڑھی جاتی ہے، پھر میت کے گھر جا کر بھی فاتحہ پڑھی جاتی ہے اور محرم الحرام میں چھاپیت اور بستی والے بھی تعویذ بناتے ہیں اور دس روز تک مرثیہ خوانی ہوتی ہے، علاوہ ازیں بستی میں میلادیں بھی پڑھی جاتی ہیں اور اس میں کھڑے ہو کر تعظیم کرتے ہیں اور سلام پڑھتے ہیں اور محرم میں تیسرے دن تیجہ بھی کرتے ہیں اور گیارہویں شریف میں نیاز وغیرہ بھی ہوتی ہے، اب اس ماحول کے خلاف کوئی تکلم شرعی بتائے تو جھگڑا ہونے کا ڈر رہتا ہے اور کئی مرتبہ جھگڑا ہو گیا ہے۔ بستی والوں نے ایک عالم صاحب کو مدد سے میں تعلیم دینے اور مسجد میں امامت کے لیے چند شرطوں کے ساتھ رکھا ہے۔ وہ شرائط یہ ہیں:

(۱) اردو و عربی میں خطبہ پڑھانا ہوگا۔ (۲) میلادیں پڑھنی ہوں گی اور تعظیم بھی کرنی ہوگی۔ (۳) محرم الحرام میں دس روز مرثیہ خوانی میں جانا ہوگا۔ مجلس میں روایت پڑھنا ہوگا۔ (۴) دفن کے بعد چالیس قدم پر فاتحہ اور پھر گھر جا کر فاتحہ اور محرم الحرام کے تیسرے دن کا تیجہ یہ سب کرنا ہوگا۔ (۵) بستی کے ماحول میں مولوی صاحب کو ڈھلانا ہوگا، بستی کا جو ماحول ہے، اس کے خلاف کچھ بھی بولنے کی ممانعت ہوگی۔

ان تمام شرائط کو مولوی صاحب نے منظور کرتے ہوئے امامت کر لی، اب مولوی صاحب وہ ہر کام کر رہے ہیں، جن کا اوپر ذکر ہوا اور اس کے خلاف بولنے بھی نہیں ہیں، جب کہ وہ اہل حق میں سے ہیں، ان کی اس ملازمت کو قریب پانچ ماہ ہو گئے ہیں، ہم نے ان سے بات کی تو انہوں نے چند دلائل دیے، مثلاً: صلح حدیبیہ میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند شرائط منظور کی تھیں، بعد میں اللہ تعالیٰ نے فتح عطا کیا، پھر ہم نے پوچھا کہ کیا احمد اربعہ کے نزدیک اور یہ طور خاص امام اعظم کے نزدیک ان شرائط پر امامت کرنا۔ اس امید کے ساتھ کہ کام سے آہستہ آہستہ اصلاح ہوگی۔ صحیح ہے؟ تو مولوی صاحب نے جواب نہیں دیا۔ اب آپ فرمائیں کہ کیا ایسا کرنا صحیح ہے، جب کہ شرط نمبر ۵ بہت سخت ہے، اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا حکم ہے؟ کیا ہم ایسا طریقہ اصلاح کے لیے اختیار کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً

(۱) جمعہ خطبہ عربی میں ہوگا، عربی کے ساتھ اردو خطبہ ملانا جائز نہیں، مگر وہ تقریبی ہے۔^(۱)

(۲) چچن خطبہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اظہارِ کرم، تسبیح آن وجود چند چیز است، حمد و شہادتین، وصلاۃ قرآن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم، و امر بخیر، و نہی برائ، و تلاوت قرآن پاک، و دعا کے مسلمان و مسلمات، و عربی یونان نیز بجزت عمل مستمرہ مسلمانین اور مشاؤون و مغارب، باوجود آن کہ در بسیار از اقلیم طایبان غنی بودند۔ (مستقی شرح مظاہر: ۱۵۳، باب التلکد یطی من ترک الجمعد بغیر قدر، و تکتب خاندن جمیع، سنبری مسجد، وطنی، بہ توال: فتاویٰ محمودیہ: ۸/۲۳۷-۲۳۸، باب صلاۃ الجمعد) =

(۲) میلاد فاتحہ خوانی، قیام، حیدر، محرم کا مہرہ وغیرہ تمام چیزیں بدعت ہیں۔ بدعت کے بارے میں حضرت مائیکہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جس نے ہمارے دین میں کوئی ایسی نئی بات نکالی، جو دین میں سے نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔ (مشفق علیہ مشکوٰۃ: ۲۷۷)^{۱۱}

نیز حدیث پاک میں ہے کہ حضور ﷺ نے مسلمانوں کو کتاب اللہ اور سنت رسول ﷺ پر کو مضبوطی سے تھامے رہنے کی ہدایت دی اور فرمایا کہ اگر ان دونوں کو مضبوطی سے تھامے رہو گے تو گمراہی سے محفوظ رہو گے۔ (رواؤفی موطا، مشکوٰۃ: ۲۱۱)^{۱۲}

ایک اور روایت میں آپ ﷺ فرمایا کہ: میری امت کے تہتر فرقے ہوں گے، سب کے سب جہنمی ہوں گے، صرف ایک فرقہ جہنم سے نجات پائے گا اور یہ وہ فرقہ ہوگا جو میرے اور میرے اصحاب کے طریق کو اختیار کرے گا۔ (ترمذی، مشکوٰۃ: ۳۰)^{۱۳}

= ... فإنه لا شك في أن الخطيئة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي - صلى الله عليه وسلم - والصحابة، فيكون مكروهاً وتحريماً. (عبد القادر غانية عفى الله عنه شرح الوفاية: ۲۰۰، كتاب الجمعة، باب الجمعة، ط: ياسر ندیم - دیوبند)

(۲) عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه، فهو رد. (صحيح البخاري: ۱/۱۱۷، رقم الحديث: ۲۶۹۷، كتاب الصلح، باب إذا اصطحلوا على صلح جور فالصلح مردود. صحيح مسلم: ۲/۷۷، رقم الحديث: ۱۷۱۸)، كتاب الحدود، باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور، ط: فيصل - ديوبند. مشکاة المصابيح: ۲، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول، ياسر ندیم - ديوبند)

(۳) ما لك، انه بقعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: تركت فيكم امرين لن تضلوا ما لم يسكنكم بهما: كتاب الله وسنة نبيه. (الموطأ، مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني (م: ۷۹هـ): ۱۳۲۳، رقم الحديث: ۳۳۸/۱۷۸، كتاب القدر، النهي عن القول بالقدر، ط: محمد مصطفى الأعظمي، ط: مؤسسة زيد بن سلطان آل نهيان للأعمال الخيرية والإنسانية - أبو ظبي - الإمارات. مشکاة المصابيح: ۳، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، ط: ياسر ندیم - ديوبند)

(۴) عن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لئن أبى على أمي ما أبى على بني إسرائيل، جذو النعل بالعل، حتى إن كان منهم من أبى أمه عاترية، لكان في أمي من يقطع ذلك، وإن بني إسرائيل شرفت على شمين وسبعين ملة، وتفرق أمي على ثلاث وسبعين ملة، كلهم لي النار إلا ملة واحدة، قالوا: ومن هي يا رسول الله؟ قال: ما أنا عليه وأصحابي. (سنن الترمذي: ۴۴/۲، رقم الحديث: ۲۶۳۱، أبواب الإيمان، ما جاء في افتراق هذه الأمة، ط: البدر - ديوبند. مشکاة المصابيح: ۳، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول)

مذکورہ احادیث مبارکہ سے معلوم ہوا کہ بدعتِ جہنم تک پہنچانے والی شے ہے اور بدعت کا مرکنبہ گمراہی کی راہ پر گامزن ہے۔ ان خلاف شرع باتوں پر کسی شخص کا دنیوی مال و متاع کے لیے تیار ہونا اس کی گمراہی کی علامت ہے۔

وہ ان ناجائز شرائط کے منظور کرنے پر واقعہ صلح حدیبیہ سے استہکال کرتا ہے اور اس سے دلیل پکڑتا ہے، یہ مزید گمراہ کن ہے؛ اس لیے کہ حضور ﷺ خود صاحبِ شریعت ہیں اور ہمارے پیارے آقا ﷺ کی صلح نامہ حدیبیہ میں کوئی بات ایسی ہے، جو قرآن کریم کی آیات کے خلاف ہے؛ بل کہ آپ ﷺ کا صلح تو عین موافق قرآن ہے، جس کی واضح اور صاف دلیل یہ ہے کہ کلامِ پاک میں اللہ تعالیٰ نے خود اس کو ”فتح مبین“^(۱) سے تعبیر فرمایا ہے؛ اس لیے صلح حدیبیہ کے واقعہ پر قیاس کرنا مکمل عقل کی بات ہے، مولوی صاحب کا جواب بالکل گمراہ کن ہے، اگر ان کی غرض ان شرائط کو منظور کر کے لوگوں میں افراطی طور پر دینی ذہن و مزاج بنا کر شدہ شدہ اصلاح کرنے کی ہوتی تو کسی درجہ میں گنجائش تھی مگر وہ تو شرائط غیر شریعہ کی منظوری اور تصدیق میں صلح حدیبیہ کو پیش کر رہے ہیں، جو حیلہ باز اور گمراہ کن کا شیعہ ہے۔

امت محمدیہ کے لیے روشنی اور ہدایت کے منار: کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ؛ دو ہی چیزیں ہیں اور سوال میں مذکورہ چیزیں (میلاؤں، فاتحہ خوانی اور تہجد وغیرہ) کتاب اللہ اور سنت رسول کے خلاف ہیں اور اب وہ مولوی صاحب اہل حق میں سے تو کیا ہوتے، باطل کے اہل کار ہیں، ان گمراہ کن افکار و خیالات اور فاسد نظریات کو چھپایا لے کا ایک مؤثر ذریعہ ہیں۔^(۲) واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۳] ولد الزنا کے پیچھے نماز کا حکم

۶۸۰- سوال: ایک شخص کو ہندو سنان کی ایک لڑکی کے ساتھ محبت ہو گئی، وہ دونوں اپنے گھر سے بھاگ گئے، اور ایک ساتھ رہنے لگے، نکاح وغیرہ کی کوئی صورت اختیار نہیں کی، حتیٰ کہ لڑکی کو حمل ٹھہر گیا اور اس حمل سے ایک لڑکا پیدا ہوا، جب وہ لڑکا بڑا ہوا تو اس کو ایک مدرسہ میں داخل کر کے حافظ بنایا گیا، اس وقت وہ

(۱) اِنْ فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا اِنَّ اَیْمُنًا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا وَفِيْهِ نَبَاٌ لِّكَ وَلِیْلًا وَفِيْهِ نَبَاٌ لِّكَ وَلِیْلًا (۳۸-۳۹) فتح مبین

(۲) سوال میں مذکور تہجد، فاتحہ خوانی اور اس طرح کی خرافات و بدعات کی تفصیل کے لیے فتاویٰ دینی غلامیہ کی پہلی جلد: (۳۹۶-۳۸۶) کے متعلقہ ابواب دیکھیے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

موتی کی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ امامت کے عظیم منصب کے لیے کسی عالم، متبحر، نیک، متقی اور پرہیزگار شخص کو متعین کرے، کسی فاسق و فاجر اور بدعتی کو یہ ذمہ داری عوالہ کرے گا، تو نگار ہوگا۔^(۱) نقطہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۶] میت کو غسل دینے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا

۶۸۲-سوال: ”میت کو غسل دینے والے امام کے پیچھے نماز نہ کرو ہوتی ہے“، پھر بھی بعض گاؤں میں امام کو گاؤں کے کام کرنے کی شرط کے ساتھ امامت پر رکھتے ہیں، گاؤں کے کام سے مراد میت کو غسل دینا وغیرہ ہے، تو کیا ایسے امام کے پیچھے نماز نہ کرو ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

میت کو غسل دینا ثواب اور فضیلت کا کام ہے۔^(۲) ”میت کو غسل دینے والے کے پیچھے نماز نہ کرو ہوتی ہے“ یہ بات قاطع ہے۔

(۱) الاوّلیٰ بالإمامۃ أعلمہم بأحكام الصلاة، حکذا فی المضمرات وهو الظاهر، حکذا فی البحر الرائق هذا إذا علم من القراءة قدر مائتوہ سنة القراءۃ حکذا فی البیین ولم یطعن فی دہد، کذا فی الکفاۃ و حکذا فی النہایۃ، ورجحنا الفواحش الظاہرۃ، (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۸۳، الفصل الثانی فی بیان من هو أحق بالإمامۃ، مکتبہ زکریا-دہلی: ۵۵۸ھ) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع-علاء الدین، أبو بکر بن مسعود بن أحمد الکاسانی الحنفی (م: ۵۵۸ھ): ۱/۱۵۷، کتاب الصلاة، فصل بیان من هو أحق بالإمامۃ وأولی بها، ط: دار الکتب العلمیۃ: تحفۃ الفقہاء-أبو بکر علاء الدین السمرقندی (م: نحو: ۵۳۰ھ): ۱/۲۳۰، کتاب الصلاة، باب الإمامۃ، ط: دار الکتب العلمیۃ-بیروت) لو قدموا فاسقاً یا ثمونا یا غلیاً أن کراهۃ نقادیۃ کراهۃ تحریم؛ لعدم اعتناہ بأمر دینہ، (حلی کبیر-ابراہیم بن محمد بن ابراہیم الخلیلی (م: ۹۵۶ھ): ۳/۳۱۵، کتاب الصلاة، الاوّلیٰ بالإمامۃ، ط: مکتبہ آئینی-لاہور)

(۲) عن علی بن رباح، قال: سمعت أبا رافع، یقول: یقول: قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم: من غسل میتاً فکنتم علیہ غفر لدا برین کبیرۃ، ومن حفر لأخیه قبراً حتی یرجئہ فکانما أسکنہ مسکداً حتی یرثہ، (المعجم الکبیر-أبو القاسم الطبرانی (م: ۳۹۰ھ): ۳/۳۱۵، رقم الحدیث: ۹۲۹، باب الألف، علی بن رباح النخعی، عن أبي رافع، ت: حمدی بن عبد المجید السلفی، ط: مکتبہ ابن تیمیہ-القاهرة)

قال الہیثمی (م: ۸۰۷ھ): راجعہ رجال الصحیح، (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: ۲/۳، رقم الحدیث: ۳۰۶، کتاب الجنائز، باب تجهیز المیت وغسلہ والإسراع بذلک، ت: حسام الدین القدسی، ط: مکتبۃ القدسی-القاهرة)

تاہم یہ حقیقت ہے کہ آج کل مؤذن کے ذمے اذان کے علاوہ ایسے کام سپرد کر دیے جاتے ہیں، جن کی وجہ سے سنا حق اللہ کی کوئی عزت و وقعت باقی نہیں رہتی۔ اسی طرح میت کو غسل دینے والے کے ذمہ ایسے کام ہوتے ہیں، جن کی بناء پر ان کی کوئی قدر نہیں ہوتی، سنا حق میں لوگ اس کو گھٹیا اور کم درجہ کا تصور کرتے ہیں، حالانکہ میت کو غسل دینے والے^(۱) اور اذان دینے والے^(۲) کا شریعت میں بہت اونچا مقام ہے، لیکن دوسرے کاموں کی وجہ سے وہ گھٹیا شمار ہوتا ہے اور اس کا رہن سہن بھی سنا حق میں معمولی درجے کا ہوتا ہے، طہارت و نظافت کی طرف توجہ بھی کم ہوتی ہے، حالانکہ امامت کے لیے حق سنا حق پر ہی گزار، نماز کے مسائل سے واقف و محنت کے ساتھ قرآن کریم پڑھنے والے، باعزت آدمی کی ضرورت ہے، لہذا اگر میت کو غسل دینے والا شخص ایسا بے پرواہ، جاہل ہو کہ پاکی ٹاپا کی کا خیال نہ رکھتا ہو اور ایسے امور انجام دیتا ہو، جن کی وجہ سے سنا حق میں اس کی کوئی حیثیت نہ ہو، تو ایسے آدمی کی امامت مکروہ ہوگی۔ جیسا کہ کسی ان پڑھ گوار آدمی کو دوسرے اچھے لوگوں کی موجودگی میں امام بنانا مکروہ ہے۔ (در مختار مع شامی: ۵۵۰/۱) وَاللّٰهُ اعْلَمُ بِالْعَوَابِ۔

(۲) عن عائشة، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من غسل ميتاً، فآدى فيه الأمانة، ولم يشغل عليه ما يكون منه عند ذلك، خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه"، قال: "كَيْلَهُ أَقْرَبُكُمْ مَهْ إِنْ كَانَ يَعْلَمُ، فَإِنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ فَمَنْ تَرَوْنَ أَنْ عِنْدَهُ حَقًّا مِنْ رُوعِ وَأَمَانَةٍ"، (مسند الإمام أحمد بن حنبل (م: ۳۳۲) ۳/۳۲، رقم الحديث: ۲۴۸۸۱، مسند الصديقه عائشة بنت الصديق رضي الله عنها: ۱، شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، واثقون، مط: مؤسسة الرمالية، المعجم الأوسط - أبو القاسم الطبراني (م: ۳۶۰) ۳/۳، رقم الحديث: ۳۵۵۵، باب الدال، من اسمه داود، ت: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، مط: دار الحرمين - القاهرة)

(۳) عن طلحة بن يحيى، عن عبد الله، قال: كنت عند معاوية بن أبي سفيان، فجاءه المؤمن يدعوهُ إلى الصلاة فقال معاوية: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: المؤمن أطول الناس أعقاباً يوم القيامة. (المصحيح لمسلم: ۱، رقم الحديث: ۱۳- (۳۸۷)، كتاب الصلاة، باب فضل الأذان وحرب الشيطان عند سماعه، مط: دوي بند)

(۴) رفق صلاة المؤمن بالامام بشرط عشرة: نية المؤمن الاقتداء، واتحاد مكانتهما وصلاتهما... الخ. (الدر المختار) قال ابن عابدين: (قوله بشرط عشرة) هذه الشرط في الحقيقة بشرط الاقتداء، وأما شرط الإمامة، فقد عدها في نور البيناح على حدة، فقال: وشرط الإمامة للرجال الأصحاء سبعة أشياء: الإسلام، والبلوغ، والعقل والذكورة، والفرقة، والسلامة من الأعذار كالمرءة، والفقارة، والعمالة، والبلوغ، وقد بشرط كل هذه وسائر عورة، اهـ. احتجوا بالرجال الأصحاء فلا يشترط في إمامتهم الذكر وقوة عن الصبيان فلا يشترط في إمامتهم البلوغ، وعن غير الأصحاء فلا يشترط في إمامتهم الصحة، لكن بشرط أن يكون حال الإمام أقوى من حال المؤمن أو مساوياً. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۵۰/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مط: دار الفکر - بيروت)

نے کہا کہ فرض پڑھانے کے لیے میری اجازت ضروری ہے، تو متولی صاحب نے کہا کہ میں اجازت دیتا ہوں، میری اجازت سے حفاظ کرام فرض نماز پڑھائیں گے، بالآخر پیش امام ناراض ہو گئے۔

اس واقعے میں آپ سے چند سوالات کے جوابات مطلوب ہیں:

(۱) کیا عشاء کی چار رکعت پڑھانے کے لیے پیش امام کی اجازت ضروری ہے؟

(۲) متولی دینی بات میں (نماز کے لیے) اپنی من مانی کرتا ہے، تو کیا اس کا یہ رویہ درست ہے؟

(۳) ناراض ہونے والے امام کے پیچھے متدیوں کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

(۱) شریعت نے ایک نظام قائم کیا ہے، جس کا مقصد یہ ہے کہ آپس میں میل محبت پیدا ہو، حق دار کو اس کا حق ملے اور ذمہ داری کا احساس کر کے ہر شخص اپنی ذمہ داری کو نبھاتا رہے، فقہاء نے لکھا ہے کہ: جس کو امامت کی ذمہ داری سپرد کی گئی ہے، وہی شخص امامت کا حق دار ہوگا، حتیٰ کہ اگر کوئی اس سے علم و فضل اور تقویٰ و طہارت میں بڑھا ہو، شخص آجائے تو بھی اسی اصل امام کا حق ہے۔ (شامی جلد ۱ ص: ۵۲۲)^{۱۱}

اب سوچئے! کہ یہاں تو امام صاحب چالیس سال سے متعین ہیں! لہذا امام صاحب کی بات صحیح ہے، متولی نے جہالت اور اپنے مقام و مرتبہ کا ناجائز فائدہ اٹھا کر، جو بڑا ذمہ امام صاحب کے ساتھ کیا ہے، بہت ہی برا اور ناپسندیدہ ہے، اسے چاہیے کہ امام صاحب سے معافی مانگے! البتہ وہ نمازیں جو امام صاحب کی اجازت کے بغیر حافظ صاحب نے پڑھائی ہیں، وہ بلاشبہ صحیح ہو جائیں گی، اس میں کوئی حرج نہیں ہے، متولی نے حافظ کو امامت کے لیے کہا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ فقط حافظ ہی ہیں عالم نہیں، جب کہ امام صاحب عالم بھی ہیں، یہ چیز بھی اس بات کا تقاضہ کرتی ہے کہ امامت کے حق دار امام صاحب ہی ہیں نہ کہ وہ، جن کو متولی صاحب نے اجازت دی ہے۔

(۱) فإن اختلفوا اعتبر أكثرهم؛ ولو قدموا غير الأولى أساءوا بإلأله... (و) اعلم أن (صاحب البيت) و منزه امام المسجد الراتب (أولئى بالإمامة من غيره) مطلقاً. قال في التتارخانية: ولو أن رجلاً في الفقه والصلاح سواه إلا أن أحدهما أقر أقدم الفقه والآخر فقد أساءوا ولو كوا السنة؛ ولكن لا يأنمون؛ لأنهم قدموا رجلاً صالحاً؛ (فوله مطلقاً) أي وإن كان غير من الحاضرين من هو أعلم وأقر أمه. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۵۹/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر: مجمع الأنهر - عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي زاده، يعرف بامام افندي (م: ۸۰۷ھ)؛ ۱/۲۲۲، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

ہاں! اگر امام صاحب اپنی مرضی سے دوسرے کسی لائق حافظ، قاری، عالم کو امامت کے لیے کہیں تو دوسرا شخص امامت کرا سکتا ہے، متولی حضرات کا اس میں کسی قسم کی دخل اندازی کرنا صحیح نہیں ہے۔

(۲) من مانی کرنے کے لیے اب صرف مسجد اور مدرسے ہی باقی رہ گئے ہیں۔ ان کے علاوہ کہیں پر اب کسی بھی طبقے کی من مانی نہیں چلتی ہے، اگر چل سکتی ہے تو صرف مساجد و مدارس اور ان کے بھولے بھالے ائمہ اور مدرسین پر، یہ انتہائی افسوس ناک بات ہے۔

مثلاً لیان کرام کا خوشریعت سے دور ہو کر قرآن وحدیث سے دور ہو کر، من مانی کرنا شرعی اعتبار سے کسی طرح بھی جائز نہیں ہے؛ اچھی طرح یاد رکھیں، ان ائمہ اور مدرسین کی بے عزتی کرنا، ان کو نگاہ حقارت سے دیکھنا، خود اپنی عاقبت تباہ کرنا اور اپنے اعمال کو کارت کرنے کے مترادف ہے۔

(۳) آپ کا تیسرا سوال یہ تھا کہ: ناراض ہونے والے امام کے پیچھے مقتدیوں کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ جواب یہ کہ نماز تو صحیح ہو جائے گی؛ البتہ مقتدی حضرات کو چاہیے کہ اپنے امام صاحب کو ناراض رکھیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۹] پیش امام کی اجازت کے بغیر نائب امام کا امامت کرنا

۶۸۵-سوال: ہمارے گاؤں کی مسجد کے دو امام ہیں، ایک پیش امام، اور ایک نائب امام۔ ظہر کی نماز ۳۰:۱ بجے کھڑی ہوتی ہے۔ ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ جب مؤذن صاحب اقامت کے لیے کھڑے ہوئے، اور امام صاحب موجود نہیں تھے، تو مؤذن صاحب نے نائب امام کو نماز پڑھانے کا اشارہ کیا، چنانچہ ہمارے نائب امام صاحب نے پیش امام کا انتظار کیے بغیر امامت کرائی، جب نماز مکمل ہوئی تو پیش امام نے کہا کہ میری اجازت کے بغیر نائب امام نے نماز پڑھائی ہے؛ لہذا اقم میں سے کسی کی نماز درست نہیں ہوئی اور مقتدیوں میں سے بعض نے کہا کہ نماز صحیح ہوگئی۔ امام صاحب بھی چون کہ کوئی عالم نہیں ہیں، امام صاحب نے عوام کو نماز کے بارے میں شک میں ڈال دیا ہے، اس لیے آپ سے سوال یہ ہے کہ آیا امام صاحب کی بات صحیح ہے یا نہیں؟ نیز نائب امام نے پیش امام کی غیر حاضری (یعنی: پیش امام صاحب وضو کر رہے تھے) میں ان کی اجازت کے بغیر نماز پڑھائی، تو کیا ان کا نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب هامدا ومصليا:

امامت ایک دینی منصب ہے، اس کا ادب واحترام ہر مسلمان پر فرض ہے۔^[۱] (۲) نائب امام کی ذمہ داری یہ ہے کہ امام کی غیر حاضری میں امامت کرے۔^[۲] (۳) اور اگر امام ہو تو کچھ شرائط کے ساتھ ذمہ داری رہے گی۔^[۳]

آپ کی تحریر کے مطابق امام صاحب موجود نہیں تھے، نائب امام کو مؤذن نے اشارہ کیا اور نائب امام نے امامت کرائی؛ لہذا اس صورت میں نماز بغیر کسی کراہت کے درست ہوگئی۔ اگر پیش امام موجود ہوں تو ان کی اجازت کے بغیر نائب امام کے لیے امامت کرنا مکروہ ہوگا؛ کیوں کہ یہ ان کا حق ہے، اس کے باوجود نائب امام کی پڑھائی ہوئی نماز ہو جائے گی، اعادہ کی کوئی حاجت نہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] اِقُولُهُ تَعَالَى: يٰۤاَيُّهَا عَلِيٌّ جَاعِلُكَ لِتِلْكَ اَيُّهَا (۲- البقرة: ۱۲۳) فَإِنَّ الْإِمَامَ مِنْ بَيْتِهِ بِهِ فِي أُمُورِ الدِّينِ مِنْ طَرِيقِ الشُّبُوحِ وَكَذَلِكَ سَالَى الْأَنْبِيَاءُ أَمَّةً عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَمَّا أَلَزَمَهُ تَعَالَى النَّاسَ مِنْ اتِّبَاعِهِمْ وَالْإِتِّمَامَ بِهِمْ فِي أُمُورِ دِينِهِمْ فَالْخُلَفَاءُ أَمَّةٌ لَانَّهُمْ رَتَبُوا فِي الْمَحَلِّ الَّذِي يَلْزَمُ النَّاسَ اتِّبَاعَهُمْ وَقَبُولُ قَوْلِهِمْ وَأَحْكَامِهِمْ وَالْقَضَاءُ وَالْفَقْهَاءُ أَمَّةٌ أَيْضًا وَلِهَذَا الْمَعْنَى الَّذِي يَصْلِي بِالنَّاسِ يَسْمَى إِمَامًا لِأَنَّهُ مِنْ دَخَلٍ فِي صَلَاتِهِ لَزِمَهُ الْإِتِّبَاعُ لَهُ وَالْإِتِّمَامُ بِهِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ إِمَامًا لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا رُكِعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا) وَقَالَ (لَا تَخْتَلَفُوا عَلَيَّ إِمَامَكُمْ) ... وَإِذَا ثَبَتَ أَنَّ اسْمَ الْإِمَامَةِ يَتَنَالُ مَا ذَكَرْتَاهُ فَالْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فِي أَعْلَى رَتَبَةِ الْإِمَامَةِ ثُمَّ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ بَعْدَ ذَلِكَ ثُمَّ الْعُلَمَاءُ وَالْقَضَاءُ الْعَدُولُ وَمَنْ أَلَزَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْإِقْتِدَاءَ بِهِمْ ثُمَّ الْإِمَامَةُ فِي الصَّلَاةِ وَنَحْوِهَا. (أَحْكَامُ الْقُرْآنِ -

أحمد بن علي أبو بكر الرازي الجصاص الحنفی (م: ۷۰۷ھ): ۱/ ۸۳، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)
[۲] (و) اعلم أن (صاحب البيت) ومنزله إمام المسجد الراتب (أولى بالإمامة من غيره) مطلقاً. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۵۹/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر، مجمع الأنهر: ۱/ ۱۰۷، باب الإمامة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

[۳] (و) (والأخلاق بالإمامة) ... (الأعلم بأحكام الصلاة) ... صحة وفساداً بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة. (ثم الأحسن تلاوةً ونجوةً، ثم القراءة، ثم الأورع) (ثم الأسن) (ثم الأحسن خلفاً) (ثم الأحسن وجهاً) (ثم الأشرف نسباً) (فإن استويا بقدر) بين المستويين (أو الخيار إلى القوم) فإن اختلفوا اعتبر أكثرهم؛ وثو قد مر وغير الأولى أساءوا بلائهم. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۵۷/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر، الفتاوى الهندية: ۸۳/۱، كتاب الصلاة، الفصل الثاني في بيان من هو أئمة بالإمامة، ط: مكتبة ذكريا - ديوبند)

[۳۰] مہینے میں چار یا پانچ مرتبہ امام صاحب کی جماعت فجر کا فوت ہو جانا

[۳۱] اگر امام صاحب کی صبح میں آنکھ نہ کھلے، تو انہیں جگنا کیسا ہے؟

۶۸۶- سوال:- ہمارے امام صاحب سے ایک مہینے میں چار یا پانچ مرتبہ فجر کی جماعت فوت ہو جاتی ہے، جب ان سے اس بارے میں دریافت کیا جاتا ہے تو کبھی وہ یہ عذر پیش کرتے ہیں کہ غسل کی حاجت تھی، اور کبھی عذر بیان کرتے ہیں کہ آنکھ لگ گئی تھی، تو کیا ان کا یہ عذر معتبر ہوگا؟

ہماری مسجد میں تین یا چار مقتدی ہوتے ہیں، پھر امام صاحب فرماتے ہیں کہ آپ حضرات مجھے جگنا دیا کریں تو کیا مقتدیوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ انہیں جگائیں؟

بعض مرتبہ امام صاحب کو بیدار ہو کر آنے میں دیر ہو جاتی ہے، تو امام صاحب کے از خود آنے تک انتظار کرنا بہتر ہے یا ان کو جگانے کے لیے کسی ایک مقتدی کو بھیجنا بہتر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے کہ وہ نماز یا جماعت کا پابند ہو، خصوصاً جب کہ امامت کے ذمہ داری سنبھالی ہو، تو اس کی اہمیت اور بڑھ جاتی ہے، لہذا امام صاحب کو چاہیے کہ نماز کے وقت سے پہلے جاگنے کا مکمل انتظام کریں، مثلاً گھڑی میں الارم رکھیں، یا کسی سے جگانے کے لیے کہہ دیں، یا مقتدی حضرات انہیں جگانے کی ذمہ داری اٹھالیں، اگر امام صاحب مہینے میں چار یا پانچ مرتبہ جماعت کے فوت ہو جانے پر کوئی عذر معقول پیش کرتے ہیں، علاوہ ازیں وہ جو جوان ہیں، تو ان کا عذر معقول ہے، اس شرط کے ساتھ کہ وہ مہینے کے دوسرے دنوں میں جماعت کی پابندی کرتے ہوں، تو یہ ان کی دین داری کی علامت ہے۔^(۱) اگر مقتدی

(۱) (والمصاحفة سنة مؤكدة للرجال)... (وقيل واجبة وعليه العادة) أي عامة مشايخنا وبه جزم في النجفة وغيره، قال في البحر: وهو الراجح عند أهل المذهب (فمن أوجب) فمترته تظهر في الإثم بتركها مرة (على الرجال) والعلاء الباعين الآخر، والقادرين على الصلاة بالجماعة من غير حرج)... (إذا واطب تكاسلاً فلا يغفر، ويعزر ولو تأخذ المسائل يعني بسببه عنه حدة ولا تقبل شهادته إلا بتأويل مدعة الإمام أو عدم مراعاته) (الدر المختار: ۵۵۴-۵۵۶)۔ قال ابن عابدين: (قوله قال في البحر الخ) وقال في البحر: هو أعدل الأقوال وأقواها ولذا قال في الأجnas: لا تقبل شهادته إذا تركها استخفاً ومجانة، إما سهواً أو بتأويل، ككون الإمام من أهل الأعداء أو لأبراهيمي المذهب، فيقبل، اهـ... (قوله بتركها مرة) أي بلا عذر، وهذا عند القريبين أو عند

حضرات اُن کے چمکانے کا کام خود کر لیں، تو یہ بھی صحیح دین میں شامل ہے، جس پر اُن کو کوئی عیب ملے گا۔
 اللہ کے رسول ﷺ بھی جب فجر کی نماز پڑھانے کے لیے تشریف لے جاتے، تو حضرت علیؓ اور
 حضرت فاطمہؓ کے گھر تشریف لے جاتے تھے، تاکہ انھیں بیدار کریں۔^(۲) نیز دوسری ایک حدیث میں مروی
 ہے کہ جو شخص نماز کے وقت سویا رہا، (اور اس کے جاگنے کا پختہ ارادہ تھا) یا نماز کا وقت بھول گیا، تو اُسے
 چاہیے کہ جاگنے کے بعد جب اُسے یاد آئے قنعا کر لے۔^(۳)

غناء نے لکھا ہے کہ نماز باجماعت پڑھنے کا پختہ ارادہ تھا، پھر کوشش کے باوجود نہیں جاگ سکا، تو وہ

= انحراسا نہیں انسا یا تم إذا اعتاده كما في القبية. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۵۵۴، باب الإمامة، ط: دار
 الفکر - بیروت) زاد المعاد الصنائع: ۱/۳۸۳، صلاة الجماعة، ط: زکریا - دیوبند)

(۲) عن أنس بن مالك، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصير باب فاطمة سنة أشهر إذا خرج إلى صلاة الفجر
 يقول: الصلاة يا أهل البيت {انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهر لكم تطهيراً}، (سنن الترمذی:
 ۱۵۶/۲، رقم الحديث: ۳۲۰۶، أبواب تفسير القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب: ومن سورة الأحزاب،
 ط: البدر - دیوبند) حسند أبي داود الطيالسي - أبو داود سليمان بن داود بن الجارود الطيالسي البصري
 (م: ۴۰۳ھ)، رقم الحديث: ۵۳۹/۳، وما أسند أنس بن مالك الأنصاري، د: محمد بن عبد المحسن
 النخعي، ط: دار حجر - مصر)

عن أبي الحمراء، قال: شهدت النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية أشهر، كلما خرج إلى الصلاة - أو قال: إلى صلاة
 الفجر - مر باب فاطمة فيقول: "السلام عليكم أهل البيت: {انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت
 ويظهر لكم تطهيراً} [الأحزاب] (مسند ابن أبي شيبه - أبو بكر بن أبي شيبه، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان
 بن خواستبي العسبي (م: ۴۳۵ھ)، رقم الحديث: ۴۴۴/۲، رقم الحديث: ۴۰۷۰ و ۴۲، حديث أبي الحمراء، ع: عادل بن يوسف
 العزازی وأحمد بن فريد المزيدي، ط: دار الوطن - الرياض)

(۳) عن عبد الله بن رباح الأنصاري، حدثنا أبو فائدة، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر له فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم، ولدت معه، قال: انظر، فقلت: هذا ركب، هذان راكبان، هؤلاء ثلاثة، حتى صرنا سبعة، فقال: احفظوا
 علينا صلاتنا - يعني صلاة الفجر - فضر ب علي أذانهم فما يتطهرون إلا حر الشمس فقاموا فمساروا هيئة لم نزلوا
 فموضنوا واذن بلال فصاروا كعتي الفجر، ثم صلوا الفجر وركبوا، فقال بعضهم لبعض: قد فرطنا في صلاتنا، فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم: (إنه لا تفرط في اليوم، إنما التفرط في الليقة فإذا سبأ أحدكم عن صلاة، فليصلها حين
 يذكرها، ومن الغد للوقت، (سنن أبي داود: ۱۵/۶۳، رقم الحديث: ۴۳۷، كتاب الصلاة، باب في من نام عن الصلاة،
 أو نسيها، ط: البدر - دیوبند)

گنہگار نہیں ہوگا، البتہ مذکورہ امام صاحب کا عذر صحیح ہے، ماننے کے قابل ہے۔^(۱)

اگر وہ چار مقتدی ہیں، تو کسی ایک کو چاہیے کہ وہ نماز کے وقت مستحب کا خیال کرتے ہوئے امام صاحب کو بنگا دے، تاکہ وقت مقررہ پر نماز ادا ہو سکے، لیکن ایک ہی وقت متعین پر جماعت قائم کریں، ورنہ کثرت کا اندیشہ ہے، سوائے یہ کہ کسی بڑے عالم کی تشریف آوری ہو، تو ان کے لیے کچھ دیر انتظار جائز ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۲] دارالعلوم میں پڑھنے والے طلبہ کے پیچھے نماز پڑھنا

۶۸۷-سوال: ہمارے گاؤں کے بہت سے بچے دارالعلوم میں داخلہ لے کر دینی تعلیم حاصل کرتے ہیں، ان کے پیچھے گاؤں کے بہت سے علماء اور مفتیان کرام نماز پڑھتے ہیں، تو ان کی نماز ادا ہوگی یا اس میں کوئی کمی رہ جائے گی؟ جیہذا تو جزوا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امامت کا ترجیحی بنیاد پر زیادہ مستحق وہ شخص ہے، جو سائل نماز سے بہ خوبی واقف ہو، اگرچہ نماز کے علاوہ دوسرے مسائل کی واقفیت میں کمزور ہو، علاوہ ازیں اس کا دین دار ہونا ضروری ہے، کہ اس معاملے میں متہم نہ ہو، گناہ کے کاموں سے دور رہتا ہو، اور صحیح تلاوت قرآن کریم رکعتاً ہو۔ (عائیں ص: ۸۱/۸۳)^(۲)

اگر مدارس عربیہ میں پڑھنے والے طلبہ میں ذکر کردہ اوصاف پائے جاتے ہوں، تو ان کے پیچھے نماز

(۱) "وإذا انقطع عن الجماعة لعذر من أعذارها المبيحة للخلف" و كانت نيته حضورها لولا العذر الحاصل "يحصل له ثوابها" لقوله صلى الله عليه وسلم: "إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى" (مرآة المفاتيح شرح معنی نور الإيضاح - حسن بن عمار بن علی اکثر نبالہ المصیری الحنفی (ج: ۲/۴۰۶ھ) ص: ۱۳، باب الإمامة، اعتنى بدور اجمعہ، تعمیم و زور، ط: المكتبة العصرية)

[۲] [الاولی بالامامة اعلمهم بأحكام الصلاة، هكذا في المضمرات، وهو الظاهر، هكذا في البحر الرائق هذا إذا علم من القراء قد قدموا مقومه سنة القراء، هكذا في التبيين ولم يطن في دينه، كذا في الكفاية، هكذا في النهاية، ويحبب الفواحش الظاهرة وإن كان غيره أروع منه، كذا في المحيط، وهكذا في الترهدي وإن كان متبحراً في علم الصلاة لكن لم يكن له حظ في غيره من العلوم فهو أولى، كذا في الخلاصة...

دخل المسجد من هو أولى بالامامة من إمام المحلة إمام المحلة أولى، كذا في القنية (القضاة الهندية: ۸۳/۱، الباب الخامس في الإمامة، الفصل الثاني في بيان من هو أحق بالامامة، ط: دار الفكر)

درست ہے، مذکورہ بالا اوصاف کا اعتبار امام کے منتخب کرنے کے لیے ہوگا، اگر کسی مسجد میں امام موعظ (متفوا دار امام) مقرر ہے، اور اس سے زیادہ علم و تقویٰ والا کوئی دوسرا شخص آئے تب بھی مقرر امام نماز پڑھانے کا زیادہ حق دار ہے، لیکن اگر مقرر کردہ امام فاسق و فاجر ہو، تو اسے معزول کر کے دوسرا عالم اور متقی امام منتخب کرنا مسجد کے ذمہ داروں پر لازم ہے۔^(۱) فقط، والہ اعلم بالصواب۔

[۳۳] امام صاحب کی سخت کلامی کی وجہ سے اُن کو معزول کرنا

۶۸۸- سوال: ہمارے شہر ولساڈ میں ایس۔ ٹی۔ ڈیو سے قریب ایک مسجد ہے، جس کے امام صاحب کی سخت کلامی کی وجہ سے ایک بڑے فتنہ کا اندیشہ ہے، محقق اُس کی تفصیل یہ ہے کہ امام صاحب کو چند وجوہات کی بنیاد پر معزول کیا گیا ہے، جن میں سے ایک یہ کہ وہ درس میں بچوں کو صحیح و صغیر سے تعلیم نہیں دیتے تھے، اس پر اگر نرسٹی حضرات کچھ باز پرس کرتے تو امام صاحب انہیں یہ جواب دیتے کہ: ”آپ لوگ نرسٹی بننے کے قابل ہی نہیں ہیں۔“ یہ بھی کہتے تھے کہ: ”بعد کے دن جو کچھ چند ہمارے ڈبے میں آتا ہے، وہ صرف میری وجہ سے آتا ہے۔“

امام صاحب کی بیوی بھی وقتاً فوقتاً نرسٹی حضرات کے ساتھ جھگڑتی رہتی تھی، پھر یہ کہ امام صاحب کو متعدد مرتبہ صبح کیا گیا کہ تم مرغیاں اور بکریاں پالنا چھوڑ دو، اس لیے کہ مسجد قریب ہے، مرغی اور بکری کی وجہ سے مسجد کے اندر گندگی ہونے کا اندیشہ ہے۔ (ایک مرتبہ ایسا ہوا بھی کہ اُن کی بکری جماعت خانہ میں آگئی) لیکن امام صاحب بالکل اس بات کو ماننے کے لیے تیار نہیں ہیں، آخری تین سال سے اس طرح متنازعہ جاری تھی، بالآخر انہیں نرسٹی حضرات نے معزول کر دیا تو کیا یہ اقدام شرعی اعتبار سے درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سوال میں ذکر کردہ حکایتیں اگر درست ہوں، تو امام صاحب کو معزول کرنے کا حق نرسٹی حضرات کو حاصل ہے، لیکن ایک عالم دین کی توہین نہ ہو، اس کا خیال رکھنا ضروری ہے، امام صاحب سے میں مؤدبانہ درخواست کروں گا کہ اگر نرسٹی حضرات کے ساتھ نباہ نہ ہو رہا ہو، تو اپنی جانب سے استغنیٰ پیش کر دینا چاہیے،

لو قدمو الماسقا یا تمون ساء اعلیٰ ان کر اھۃ تقدیمہ کراھۃ تحریم و لعدم اعتناءہ بامور دینہ۔ (حلیہ کبیر - ابراہیم بن محمد بن ابراہیم الخلیلی (م: ۹۵۶ھ) ج ۳: ۱۵، کتاب الصلاة، الاوئی بالایمامۃ: لا یتکلم اکیلئ - لاہور)

اور کوئی ایسی حرکت ہرگز نہیں کرنی چاہیے، جو علماء کی شان کے خلاف ہو۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۴] حرم شریف میں تعمیر شدہ اونچے مکانات میں رہ کر امام کی اقتدا کرنا

۶۸۹-سوال: حرم شریف کے ارد گرد چھ، سات یا دس منزلہ اونچے مکانات بنے ہوئے ہیں، جن میں حجاج کرام ہج کے دوران رہتے ہیں، اگر کوئی شخص ان مکانات میں کھڑا ہو کر امام کی اقتدا کی نیت کرے، تو اس کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ اگر کوئی شخص ایسا مغرور ہو کہ اس کو نیچے اترنے اور اوپر آنے میں دشواری ہو، تو اس کے لیے ان مکانات میں سے اقتدا کا حکم شرعی کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسجد کی جماعت کی صفیں متصل ہوں، اور حج میں کوئی راستہ وغیرہ حائل نہ ہو تو اس تعمیر کے ہر منزلہ میں اقتدا صحیح ہوگی، لیکن اوپری منزلہ میں اقتدا کے صحیح ہونے کے لیے شرط یہ ہے کہ نیچے والے منزلہ میں بھی کچھ لوگ امام کی اقتدا کر رہے ہوں، اگر جماعت کی صفوں کا سلسلہ تعمیر کے ساتھ متصل نہ ہو، بلکہ حج میں کوئی راستہ وغیرہ حائل ہے، جس میں لوگوں کا اور سواروں کا گزر ہوتا ہو، تو اقتدا صحیح نہیں ہے، اور اقتدا کے باب میں بیمار اور تندرست شخص ایک ہی حکم میں ہیں۔ (فتاویٰ عالمگیری: ۸۷۷) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قال انبياء عليهم السلام في أعلى رتبة الإمامة، ثم الخلفاء الراشدين بعد ذلك، ثم العلماء والقضاة العدول ومن أكرم الله تعالى الاقتداء بهم، ثم الإمامة في الصلاة ونحوها، (أحكام القرآن - أحمد بن علي أبو بكر الرازي الحنصلي الحنبلي (م: ۷۷۳)، ۸۳/۱، الحديث على نقاظة البدن والياب، سورة البقرة، ۱: عبد السلام محمد علي شاهين، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "إنما جعل الإمام ليؤتم به، فلا تختلفوا عليه، (صحیح البخاری: ۱۰۰۸)، رقم الحديث: ۷۲۳، کتاب الأذان، باب: إقامة الصف من تمام الصلاة، ط: البدر - دیوبند؛ الصحیح لمسلط: ۷۷۷، رقم الحديث: ۸۶- (۳۱۴)، کتاب الصلاة، باب انتظام المأمومين بالإمام، ط: البدر - دیوبند) (۱) المنافع من الاقتداء ثلاثاً أشياء.

(سہا) طریق عام یہی فیہ العجلة والأوفار، هكذا في شرح الطحاوي إذا كان بين الإمام وبين المتفدي طريق إن كان ضيقاً لا يسر فيه العجلة والأوفار لا يسع وإن كان واسعاً يسر فيه العجلة والأوفار يسع، كذا في فتاوى قاضي خان والمخالصة هذا إذا لم تكن الصفوف متصلة على الطريق أما إذا اتصلت الصفوف لا يمنع الاقتداء، (الفتاوى الهندية: ۸۷۷، ۸۷۸، كتاب الصلاة، الفصل الرابع في بيان ما يمنع صحة الاقتداء وما لا يمنع، ط: زكريا - ديوبند؛ الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۵/۴، باب الإمامة، كتاب الصلاة، ط: زكريا - ديوبند)

[۳۵] ایسے شخص کا امامت کرنا، جسے رتخ کے خارج ہونے کا عذر ہو

۶۹۰- سوال: مجھے رتخ کے خارج ہونے کی تکلیف ہے، تو ایسی صورت میں میں امامت کر سکتا ہوں یا نہیں؟ اگر نہیں کر سکتا تو رمضان میں تراویح پڑھا سکتا ہوں یا نہیں؟ اگر اس تکلیف کے ہوتے ہوئے نماز پڑھا دی، تو مقتدیوں کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ بیوقوف تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر آپ کو اتنا وقت مل جاتا ہے کہ آپ وضوء کر کے فرض نماز پڑھا سکیں اور دوران نماز کوئی ایسی شکایت پیدا نہیں ہوتی کہ جس سے نماز فاسد ہو جائے، تو نماز پڑھنا جائز ہے، اگر یہ اندیشہ رہتا ہے کہ دوران صلاۃ غدر پیش آجائے گا اور اس کی وجہ سے نماز فاسد ہو جائے گی، تو بہتر یہ ہے کہ آپ امامت نہ کریں، اگر امامت کی اور نماز کے دوران رتخ خارج نہیں ہوئی، تو نماز درست ہو جائے گی، تراویح کا بھی یہی حکم ہے۔ (در مختار)^(۱) الخطاء واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۶] سفید داغ والے شخص کی امامت

۶۹۱- سوال: ہماری مسجد کے پیش امام پچھلے بیس سالوں سے نماز پڑھاتے ہیں؛ لیکن اب

(۱) (و کذا لا یصح الاعتداء... (ولا طاهر بمعذور) هذا (إن قارن الوضوء بالحدث أو طرأ عليه) بعده (و صح لہ) توجهاً علی الانقطاع وعسلی كذلك). (المر المختار مع رد المحتار: ۵/۸۷، کتاب الصلاۃ، باب الإمامة، ط: دار الفکر - بیروت)

(قولہ و طاهر بمعذور) ہی وفسد اعتداء ظاہر بتصاحب العذر المغفوت للطہارة، لأن الصحیح أقوى حالاً من المعذور والشیء لا یتضمن ما هو فوقہ والإمام ضامن بمعنی تضمن صلاته صلاۃ المقتدی، وقید المعذور فی الصحیح بأن یقارن الوضوء بالحدث أو یطأ علیه للاحتراز عما إذا توجهاً علی الانقطاع وصلی كذلك فإنه یصح الاعتداء به، لأنه فی حکم الطاهر. (البحر الرائق شرح کنز الدقائق: ۳/۸۱، باب الإمامة، ط: دار الکتاب الإسلامی) مزید دیکھیے: الفہر الفائق شرح کنز الدقائق: ۲/۵۱، کتاب الصلاۃ، فرغ قبل: باب الحدث فی الصلاۃ، ت: أحمد عزو عنایہ، ط: دار الکتب العلمیہ، جامعیم الأئہر فی شرح منتلقی الأئہر - عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان المدعو بشمیخ زائد، یعرف بـ 'د امامہ القدی' (م: ۸۷۰ھ) ۱۱/۱، اولی الناس بالإمامة، ط: دار إحياء التراث العربی، دار فہر الحدکام شرح غرر الأحکام - محمد بن فرامرز بن علی الشہیر بـ صلا - أو مثلاً أو المولی - عسرو (م: ۸۸۵ھ) ۱۲/۸۸، فصل فی الإمامة، جماعة النساء، وحدهن، ط: دار إحياء الكتب العربية.

اُن کی چڑی پر کسی چھتری کی وجہ سے عقیدہ داغ نکل آئے ہیں، تو اب ان کے لیے نماز پڑھانا جائز ہے یا نہیں؟ یتیم! تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

چڑی پر عقیدہ داغ والے شخص کی امامت درست ہے، اُس میں کوئی حرج کی بات نہیں، اگر اس سے مقتدری کو کچھ محسوس نہ ہو۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۷] حافظ قرآن شخص کا جمعہ کے دن تقریر، خطبہ اور نماز پڑھانا

۶۹۲- سوال: ایک شخص حافظ قرآن ہے، اور اُس نے کچھ سال درسِ نظامی کی تعلیم بھی حاصل کی ہے، اور وہ ایک مسجد میں امامت کرتا ہے، تو کیا یہ شخص جمعہ کی تقریر کر سکتا ہے؟ نیز خطبہ اور نماز جمعہ بھی پڑھا سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ شخص اگر مسائل نماز سے واقف ہو، تو اُس کے لیے جمعہ میں وعظ، خطبہ اور نماز پڑھانا جائز ہے، کوئی حرج نہیں ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۸] ناظرہ پڑھے ہوئے شخص کی امامت

۶۹۳- سوال: ہمارے محلہ میں مستقل امام نہیں ہیں، جس کی بناء پر ایک آدمی جس نے صرف

(۱) وکذا ذکرہ خلف أبرد وسفيہ وقلوج، وأبرص شايع برصه. (الدور المختار)۔ قال ابن عابدين: (قوله وقلوج وأبرص شايع برصه) وكذلك أخرج يقوم ببعض قدمه، فلاقتداء بغيره أولى تارخانية، وكذا أجزم برجندي، ومجيب وحاقن، ومن له يد واحدة فقاوى الصوفية عن المحقة، والظاهر أن العلة النفرة، ولذا قيد أبردص بالتشويغ ليكون ظاهراً ولعدم إمكان إكمال الطهارة أيضاً في المفلوج والاقطع والمجبوب. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۶۲، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر - بيروت) حاشية على مواقي الفلاح: ۳۰۳/۱، فصل في بيان الحق: ط: المطبعة الكسرى، الإميرية، بولاق، مصر)

(۲) الأولى بالإمامة أعلمهم بأحكام الصلاة، هكذا في المنصريات وهو الظاهر، هكذا في البحر الرائق هذا إذا علم من القراءة قدر ما تقو به سنة القراءه هكذا في المبين ولم يطن في ديه. كذا في الكفاية وهكذا في النهاية. ويحتسب القواش الظاهرة، وإن كان غير أورد منه. كذا في المحيط وهكذا في الزمخدرى وإن كان مبجراً في علم الصلاة لكن لم يكن له حظ في غيره من العلوم فهو أولى. كذا في الخلاصة. (الفتاوى الهندية: ۸۳، الباب الخامس في الإمامة، الفصل الثاني في بيان من هو أحق بالإمامة، ط: دار الفكر)

ناظرہ کیا ہوا ہے، بلا تفرقہ، فی سبیل اللہ اپنے محلہ کے جماعت خانہ میں امامت کرتے ہیں، چوں کہ امام صاحب صرف ناظرہ پڑھتے ہوئے ہیں، اس وجہ سے سورۃ الفتحیٰ سے سورۃ الناس تک کی سورتیں نماز میں تلاوت کرتے ہیں، اگر اس جماعت خانے میں نماز پڑھنے کے لیے کوئی حافظ قرآن یا عالم دین آجاتے ہیں، تو مذکورہ شخص، آئے ہوئے حافظ و عالم سے نماز پڑھانے کی درخواست کرتے ہیں؛ لیکن گاہے ایسا بھی ہوتا ہے کہ آئے ہوئے حافظ صاحب یا عالم صاحب نماز پڑھانے سے انکار کر دیتے ہیں، تب وہ خود امامت کے لیے کھڑے ہو جاتے ہیں، دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس صورت میں ان کے لیے امامت کرنا جائز ہے یا ناجائز، مسئلہ کو تفصیل سے سمجھا کر مہربانی فرمائیں۔

نیز یہ بھی بتائیں کہ مذکورہ شخص (جس نے صرف ناظرہ کیا ہوا ہے) امامت کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امامت کی ذمہ داری کے لیے متولی یا ذمہ دار کو چاہیے کہ وہ مسائل سے باخبر متقی عالم کو منتخب کریں، عالم نذل کے تو حافظ قرآن کا انتخاب کریں۔ اہل محلہ میں وسعت نہ ہو، تو ایسا ناظرہ پڑھا ہوا شخص، جو دین کے ضروری عقائد و مسائل سے باخبر ہو، اس کو بھی امام بنالیں، جماعت کا ثواب مل جائے گا، نماز صحیح ہو جائے گی۔^{۱۷} آپ کے جماعت خانے میں جو شخص نماز پڑھاتے ہیں، ان کی امامت جائز ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۹] ایسے حافظ کی امامت، جو مسائل نماز سے واقف نہ ہو

۶۹۴- سوال: متعدد افراد ایسے دیکھتے گئے ہیں، جو حافظ قرآن ہیں؛ لیکن طہارت و نجاست اور امامت وغیرہ کے مسائل سے ناواقف ہیں، تو ایسوں کو امام بنانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

طہارت و نجاست اور نماز کے ضروری مسائل کا جاننا ضروری ہے، اس لیے جو شخص ان مسائل سے

(۱) (رو الاحق بالإمامة) تقدیماً بل نصباً مجمع التفریع (الأعلم بأحكام الصلاة) فقط صحة وفساداً بشرط اجتنابه للنفوس الظاهرة، وحفظه قدر فرض، وقيل واجب، وقيل سنة (ثم الأخصس تلاوة) وتجويداً (تلقوا، ثم الأورع) أي الأكثر انتفاء للشيئات، والبقوى: انتفاء المحرمات (ثم الأمن)... [الدر المختار مع رد المحتار: ۱، ۵۵، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر - بيروت]

باخبر ہو، اس کو امام بنانا چاہیے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۰] امامت کا زیادہ مستحق کون ہے؟ مسائل جاننے والا غیر حافظ یا بے خبر حافظ قرآن

۶۹۵- سوال: ایک شخص ناظرہ پڑھتا ہوا ہے اور دوسرا شخص حافظ قرآن ہے، جو ناظرہ پڑھا ہوا ہے، وہ نماز، امامت، طہارت اور نجاست وغیرہ مسائل سے باخبر ہے اور جو شخص حافظ قرآن ہے، وہ ان مسائل سے بے خبر ہے، تو کس کو امام بنانا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جو امام طہارت و نجاست اور نماز کے مسائل سے باخبر ہے، اس کو امام بنانا چاہیے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۱] ایسے شخص کی امامت، جس کے ہاتھ اور پیر میں نقص ہو

۶۹۶- سوال: اگر کسی شخص میں کسی حادثہ کی وجہ سے یا پیدائشی طور پر دست و پا میں کمی ہو تو اس کو امام بنایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

پہلے آسانی رکوع، سجدہ اور قعدہ کر سکتا ہو تو اس کی امامت جائز ہے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) تفصیل تخریج کے لیے دیکھیے عنوان: "ناظرہ پڑھنے والے شخص کی امامت"۔

(۲) (والأحق بالإمامة) تقدیماً بل نصباً لجميع الأنبياء (الأعلام بأحكام الصلاة) فقط صححة وفساداً بشرط اجتماعه للخواص الظاهرة، وحفظه قدر عرض، وقيل واجب، وقيل سنة (ثم الأحسن تلاوة) وتجويداً (للقرآن، ثم الأوزع) أي الأكثر اتقاءً للشبهات، والنفوى: اتقاء المحرمات (ثم الأمن)... [النمو المختار مع رد المحتار: ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱

عن أبي هريرة: قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-:
 الصلاة المكتوبة واجبة خلف كل مسلم برا كان أو فاجرا وإن
 عمل الكبائر.

(الموطأ، ۳/۳۳، حدیث نمبر ۲۵۳۳، ابن شہین (الدر الثقی) ۲/۲۰۰، ص ۱۰۲، دت)

باب أمامة الفاسق

[فاسق کی امامت کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب امامۃ الفاسق

[فاسق کی امامت کا بیان]

[۱] ڈاڑھی منڈوانے والے کی امامت

۶۹۷- سوال: ڈاڑھی منڈوانے والے شخص کی امامت کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ڈاڑھی منڈوانے والے شخص کی اقتداء میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، البتہ نماز ہو جاتی ہے، فریضہ مرد سے ساقط جاتا ہے، اگر ایسے امام کے ہٹانے پر قدرت نہ ہو اور جمہوری میں اس کی اقتداء کرنی پڑتی ہو، تو ثواب میں بھی ان شاء اللہ کمی نہ ہوگی، جماعت کا ثواب ملے گا، البتہ مقتدی اس قدر ثواب کا حق دار نہ ہوگا، جتنا وہ کسی متقی و پرہیزگار کے پیچھے نماز پڑھنے سے مستحق ہوتا۔^(۱) فقط، اللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ویکرہ تنزیہاً امامتہ،، فاسق، (الدر المختار)۔ فان أمکن الصلاة خلف غیرہم فہو أفضل وإلا فالأفداء، اولی من الانفراد، (رد المختار علی الدر المختار: ۵۵۹/۱، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر) وفي التہر عن المحيط: صلی خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة، (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قولہ نال فضل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفہما اولی من الانفراد؛ لکن لا یدال کما یدال خلف تنفی ووع، (رد المختار علی الدر المختار: ۵۶۳، کتاب الصلاة، باب الإمامة)

مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: حاشیۃ الشیخین مع تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق - شہاب الدین أحمد بن محمد بن أحمد بن یونس بن اسماعیل بن یونس الشیخی (م: ۱۰۲۱ھ): ۱۳۳/۱ - ۱۳۵، کتاب الصلاة، الاحق بالإمامة، ط: المطبعة الکبریٰ الأمیریہ - بولاق، القاۃ: البناۃ شرح الہدایۃ - بدر الدین العینی (م: ۸۵۵): ۲/۳۳۳، باب فی الإمامة، امامۃ العبد والفاسق والأعمی وولدانہ، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت

[۲] چار چھ مہینے بیوی سے دور رہنے والے کی امامت

۶۹۸-سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اور مفتیان شرع متین اس بابت کہ:

زید سند یافتہ عالم ہیں، چوڑی باؤلی، نورانی مسجد میں امام ہیں، ”پارولہ“ شہر میں عربی مدرسہ میں چار سال سے معلم ہیں؛ ڈاڑھی چھوٹی ہے، ایک کان کا بیرونی حصہ پیدائشی طور پر مڑا ہوا ہے (چھوٹا ہے) مگر ساعت میں کوئی کمی نہیں، گوشت کا کام بھی انجام دیتے ہیں، بہار کے درہے والے ہیں؛ اس لیے چار یا چھ مہینے میں گھر جاتے ہیں، اخلاق و کردار میں بہت ہی بہتر ہیں، شہر میں دینی معاملات میں ان سے بہتر کوئی نہیں؛ لیکن ہمارے شہر کے چند اشخاص کا کہنا ہے کہ بیوی سے اتنا عرصہ علاحدہ رہنے والے کی اقتداء میں نماز درست نہیں، تو کیا زید کی امامت درست ہے یا نہیں؟ جواب: بے کرھنکر یہ کاموقع عطایت فرمایاں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

ایک شخص بیوی کی رضا مندی سے اپنے علاقے سے چار یا چھ ماہ دور رہتا ہے، معاش کا کوئی بہتر ذریعہ اور وسیلہ خود اس کے گاؤں یا قصبہ یا شہر میں نہیں ہے؛ اس لیے دور دراز بیوی بچوں کے نان نفقہ کی ذمہ داری ادا کرنے کی خاطر رہتا ہے، تو وہ گنہگار اور فاسق نہیں ہوگا؛ لہذا امامت کا عہدہ ایسے شخص کے حوالے کرنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔^(۱)

اور جب کہ آپ کی بستی ”پارولہ“ میں اس جیسا دوسرا کوئی عالم موجود نہیں ہے، تو اس عالم کو امامت کا حق ہے، ایسے شخص کے پیچھے پڑھی نئی نماز ہو جائے گی۔^(۲) البتہ اگر اس کی ڈاڑھی چھوٹی ہے، تو لازم ہے کہ

(۱) ویسقط حقیفاً بمرۃ ویجب دیانۃً آحادنا ولا یبلغ الإیلاء إلا برضاھا (ویزمر المستعبد بصحبھا آحادنا، (الدر المختار) قال ابن عابدین: (قوله ویسقط حقیفاً بمرۃ) قال فی الفتح: واعلم أن ترک جماعھا مطلقاً لا یحل لہ، صرح أصحابنا بأن جماعھا آحادنا واجب دیانۃ، لکن لا یدخل تحت القضاء والإلزام إلا الزناة الأولى ولو بقدر واقعہ مدۃ، ویجب أن لا یبلغ بہ مدۃ الإیلاء إلا برضاھا وطیب نفسھا بہ، اح، (رد المختار علی الدر المختار: ۲۰۳/۳، کتاب النکاح، باب القسم بین الزوجات، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) ویکرہ تنزیہ الإمامۃ... فاسق، (الدر المختار) ————— فان أمکن الصلاۃ خلف غیرہم فہو أفضل ولا خلاف فیہما، (الدر المختار، رد المختار علی الدر المختار: ۵۵۹، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ط: دار الفکر)

دواہی ڈاڑھی کو ایک مشیت سنت کے موافق بڑھائیں۔^(۱) کھٹ، وانڈا علم بالصواب۔

[۳] امام کا ایک مشیت سے کم داڑھی رکھنا

۶۹۹- سوال: ہمارے گائوں کے امام صاحب حافظ اور قاری ہیں، قرآن پاک اچھا پڑھتے ہیں، لیکن داڑھی ایک مشیت سے کم رکھتے ہیں، ایسے امام کے پیچھے نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ اگر کمزور ہو تو کراہت کس قسم کی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک مشیت داڑھی رکھنا سنت مؤکدہ ہے، بعض ائمہ نے اُس کو واجب فرمایا ہے، ایک مشیت سے زیادہ ہو تو اسے ستر کر ایک مشیت تک کرنے کی اجازت ہے، ایک مشیت سے کم کرنا اور بالکل نہ رکھنا دونوں گناہ کے اعتبار سے یکساں ہیں۔^(۱) ایسے شخص کو فاسق کہا جاتا ہے، اور فاسق کی امامت مکروہ و قریبی ہے، اگر

(۱) عن ابن عمر، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "خالقوا المشرکین: وفروا اللحی، وأخفوا الشوارب" وكان ابن عمر: إذا حج أو اعتمر قبض علی لحيته، فما فضل أخذوا (صحيح البخاري: ۸۷۵/۴، رقم الحديث: ۵۹۹۲، كتاب اللباس، باب تغليم الأظفار، ط: ديوبند، في الصحيح لمسلم: ۱/۱۴۹، رقم الحديث: ۵۳- (۲۵۹)، ۵۵- (۲۶۰)، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، ط: مختار إند كميتي - ديوبند)

حدثنا مروان يعني ابن سالم المقفّع، قال: رأيت ابن عمر يقبض علی لحيته، فيقطع ما زاد علی الكف (مسند أبي داود: ۱/۳۲۱، رقم الحديث: ۳۳۵۷، كتاب الصوم، باب القول عند الإفطار، ط: ديوبند)
عن أبي زرعة، قال: كان أبو هريرة يقبض علی لحيته، لم يأخذ ما فضل عن القبضة. (الكتاب المنصف في الأحاديث والآثار - أبو بكر بن أبي شيبة، العيسی (م: ۲۳۵ھ)، ۲۲۵/۵، رقم الحديث: ۲۵۲۸۱، كتاب الأدب، ما قالوا في الأخذ من اللحية: ت: كمال يوسف الحوت، ط: مكتبة الرشد - الرياض)

عن الحسن، قال: كانوا يبرخصون فيما زاد علی القبضة من اللحية أن يؤخذ منها. (جامع المال: ج ۲، ص ۲۵۲/۸۳)
ولأياس بن صف السيب، وأخذ أطراف اللحية والسنة فيها القبضة... ولذا يحرم علی الرجل قطع لحيته، والمعنى المؤثر المشبه بالرجل أهد. (الدر المختار)..... قال ابن عابدین: (قوله والسنة فيها القبضة) وهو أن يقبض الرجل لحيته فما زاد منها علی قبضة قطعه، كذا ذكره محمد في كتاب الآثار عن الإمام، قال وبه أخذ، محيط أهد. (رد المحتار علی الدر المختار: ۶/۴۰۷، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، ط: دار الفکر - بيروت)
(۳) ولا بأس بنصف السيب، وأخذ أطراف اللحية والسنة فيها القبضة... ولذا يحرم علی الرجل قطع لحيته، والمعنى المؤثر المشبه بالرجل أهد. (الدر المختار)..... قال ابن عابدین: (قوله والسنة فيها القبضة) وهو أن يقبض الرجل لحيته فما زاد منها علی قبضة قطعه، كذا ذكره محمد في كتاب الآثار عن الإمام، قال وبه أخذ. =

ایسا فاسق امام منتخب کیا گیا ہے اور مقتدی حضرات ان کی اقتدا کرنی پڑے، تو نماز درست ہوگی؛ البتہ اسے امام بنانے والے لوگ گارہوں گے، یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ تہا نماز پڑھنے کے مقابلے میں ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا افضل ہے، اگر قرب و جوار میں کوئی مسجد ہو تو مقتدیوں کو چاہیے کہ ہاں نماز پڑھیں، یہ صورت دیگر ہی امام کے پیچھے نماز پڑھ لیں، لیکن جماعت چھوڑ کر تہا نماز نہ پڑھیں۔ (شامی: ۴/۲۰۷) "الخط، اللہ اعلم بالصواب۔"

[۴] فاسق کی امامت سے متعلق کچھ احکام

۷۰۰-سوال: (۱) زید تھوڑا سا علم رکھتا ہے، قرآن شریف بالکل غلط پڑھتا ہے، نیز زکاۃ، صدقہ فطر وغیرہ لیتا ہے، خیر و فحش کی دلالی کرتا ہے اور طہال و حرام میں کوئی تمیز نہیں کرتا ہے، جھگڑی و خبیثت اس کی عادت ہے، مسائل کے علم سے کوسوں دور ہے، وہ شیر پار دلہ کے بڑے محلہ کا امام ہے، تو کیا اس کی امامت درست ہے؟ جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

(۲) اسی طرح خالد شیر کا پہلا قاضی تھا، وہ بی علم بالکل نہیں رکھتا ہے، نماز نہیں پڑھتا ہے، صرف عیدین کی نماز پڑھتا ہے، اپنے کاروبار کے لیے سودی پیسے لیتا ہے، موزک بزنس ہے، اس کا فائٹس ساہوکار سے کرواتا ہے اور بینک سے بھی کرواتا ہے، مزید برآں سینما دیکھتا ہے، ناش کھیتا ہے، تو ایسے شخص کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟ جلد جواب عنایت فرما کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

امامت کا عہدہ ترجیحی بنیاد پر ایسے شخص کے حوالے کرنا چاہیے، جو قرآن شریف صحیح پڑھتا ہو، صالح

== محیط اھط، (رد المحتار علی الدر المختار: ۴/۳۰۷، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی التبیح، ط: دار الفکر - بیروت)

عن ابن عمر، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "خالفوا المشرکین وفروا للحنی، واحفظوا الشراہب" وکان ابن عمر: إذا حج أو اعتمر قبض علی لحيته، فما فضل أخذہ، (صحيح البخاري: ۸۷۵۲، رقم الحديث: ۵۸۹۳، کتاب اللباس، باب تعلیم الاطفال، ط: دیوبند، صحيح لمسلم: ۱۶۹۱، رقم الحديث: ۵۳-۵۴، ج: ۵-۵۵) (۲۶۰)، کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرۃ، ط: دیوبند)

(۲) تفصیلی تفریح کے لیے دیکھیں: "فاسق کی امامت سے متعلق کچھ احکام" ذرا سی منہ دے کر دے گئے، جس کی امامت صحیح ہے یا نہ، گھوٹنے والی صورت کے شہرہ کی امامت صحیح ہے یا نہ، امام اور مولیٰ کی ذمہ داری، اور صحیح دیکھ، رکیت کرنے والے کی امامت کے خواص۔

(۱) اور نیک ہو، گناہوں سے اجتناب کرتا ہو، تیز نماز کی صحت و فساد کے مسائل سے واقف ہو۔

جو شخص جب قرآن شریف صحیح نہیں پڑھتا ہے، حرام کاموں میں لگوت ہے، احکام و مسائل سے نااہل ہے تو وہ فاسق کے زمرے میں آتا ہے، اس کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے، جب کہ اس سے زیادہ قبیح شریعت شخص موجود ہو۔^(۴) اس لیے مولیان مسجد کی ذمہ داری ہے کہ ایسے شخص کو امامت سے برطرف کر دیں، اگر ذمہ دار حضرات اس کو برطرف نہیں کریں گے تو وہ گنہگار ہوں گے۔^(۵)

لیکن حملہ والوں کی ذمہ داری یہ ہے کہ امام جیسا بھی ہو، اس کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: "صلوا احلف کل یوم فاجر" نہ کہ یہ کہ وہ کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرو۔ (دارالافتاء) ^(۱۵)

اسلام اجتماعیت کی تعلیم دیتا ہے اور نزاغ و فساد سے بچنے اور دور رہنے کی تلقین کرتا ہے، پس عوام کو

(١) الأثر في الإمامة عليهم بحكم الصلابة، هكذا في المضمرات وهو الظاهر. هكذا في البحر الرائق هذا (أعلام من القراء قدور ماتوه سنة ثمانمائة هكذا في التبيين ولم يطعن في دينه. كذا في الكفاية وهكذا في النهاية. ويجنب القول أحسن الظاهرة. (الفتاوى الهندية: ١/ ٥٣٠، الفصل الثاني في بيان من هو أحق بالإمامة، محكية - كرويا - ديند: ٢٠٠) بالغ الصانع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاشاني الحنفي (م: ٥٨٤هـ)؛ ١٥٨٤هـ، كتاب الصلاة، فصل ببيان من هو أحق بالإمامة أو أي بها، ط: دار الكتب العلمية - مكتبة الفقيه - أبو بكر علاء الدين المسبرقي (م: نحو: ٥٣٠هـ)؛ ١/ ٢٣٠، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت) (٢) (قوله وفاسق) من الفسق: وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من ترك الكليات كشارب الخمر، والزاني وأكل الربوا نحو ذلك، كذا في الوجيزي لمصاعيل... وأما الفاسق فقد علوا كراهة تقديمه بأنه لا يهتم لأمر دينه، وإن في تقديمه للإمامة تعظيمه، وقد وجب عليهم إجابته شرعا، ولا يخفى أنه إذا كان أعلم من غيره ولا نزول للعلة، فإنه لا يؤمن أن يعصيهم بغير طاعة، فهو كالمتبع تذكره الإمامة بكل حال، بل مشي في شرح الغنية على أن كراهة تقديمه كراهة تحريم لما ذكرنا. (رد المحتار على الدر المختار: ٥٩٠هـ، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر - بيروت)

(٣) لقد هو القاسم بالثمن بما أعلی أن كراهة تقدیسه كراهة تحريمه، لعدم اعتداله بما ورد به. (حاشی كبر - إیر اهیج بن محمد بن إیر اهیج الحلی) (م: ٩٥٦ هـ) ج: ٥: ٣١، كتاب الصلاة، الاولي بالامامة، ط: تليپ (نیش - لایب) (٣) سنن الدارقطني - أبو الحسن علي بن عمر، الخدادي الدارقطني (م: ٣٨٥ هـ) ج: ٢: ٣٠٣، رقم الحديث: ٩٨٤، كتاب العيدين، باب صفة من تجوز الصلاة معه والصلاة عليه، ت: شعيب الارناؤوط و آخره، ط: مؤسسة الرسالة بيروت.

چاہیے کہ امام جیسا بھی فاسق و فاجر ہو، اس کے پیچھے نماز پڑھ لیا کریں، ان کو جماعت کا ثواب مل جائے گا۔^(۱۵)
 اور امام کے لیے ضروری ہے کہ جب دینی امور کی وجہ سے لوگ ان سے ناراض ہیں، تو وہ خود امامت سے کناری کبھی اختیار کر لیں، ورنہ وہ اس سلسلہ میں گنہگار ہوں گے۔^(۱۶) اور اگر امام مستعفی نہ ہوں، تو متولیان مسجد اسے امامت کے عہدے سے الگ کر دیں، ورنہ وہ بھی گنہگار ہوں گے۔

صورت مسئلہ میں امام کی جو صفات ذمیرہ بیان کی گئی ہیں، اگر واقعتاً ایسا ہی ہے، تو اسے فوراً امامت سے علاحدگی اختیار کر لینی چاہیے، ورنہ متولیان کے لیے ایسے فاسق و فاجر کو امامت سے علاحدہ کر دینا ضروری ہوگا، فقط، والله اعلم بالصواب۔

[۵] بے پردہ گھومنے والی عورت کے شوہر کی امامت

[۶] نااہل امام اور متولی کی ذمہ داری

۷۰۱۔ سوال: (۱) امام کی بیوی بے پردہ گھومتی ہے اور دوکان چلاتی ہے، تو ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ اسی طرح امام سودی لین دین کرتا ہو تو کیا حکم ہے؟
 (۲) ہمارے یہی امام تقریباً ۱۴ رسال سے ہیں، لوگ ان کے پیچھے نماز پڑھنے سے کراہیت محسوس کرتے ہیں، تو کیا کیا جائے؟

(۳) ان امام صاحب نے تاریخ ۳-۱۰-۸۱ء کو تنخواہ لے کر کہا: میں کل سے مستعفی ہوں، ایک دن امامت اور مدرسہ سے الگ رہے، اور دوسرے دن ۳ تاریخ سے کام شروع کر دیا، اس وقت لوگوں نے (۵) فإن أمكن الصلاة خلف غيرهم فهو أفضل ولا خلاف إنداء أولى من الإنفراد، (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۵۹/۱، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر)
 وفي البصر عن المحیط: صلی خلف فاسق أو متداع نال فضل الجماعة، (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله نال فضل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفهما أولى من الانفراد؛ لكن لا يزال كما يبال خلف تقي ورع. (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۶۲، کتاب الصلاة، باب الإمامة)
 (۶) عن ابن عباس، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رءوسهم بشراً: رجل أم قوما وهم له كارهون، وأمرأة باتت وزوجها عليها ساخط، وأخوان متصارعان". (مسند ابن ماجه، ج ۱، ۱۹، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: البدر - دیر بند)

کہا: آپ نماز نہ پڑھائیں، صرف مدرسہ میں پڑھائیں، تکلفی نے بھی فیصلہ لیا اور کہا: مدرسہ کی ۲۰۰ روپے تنخواہ آپ کو دی جائے گی، لیکن یہ امام صاحب صرف مدرسہ کی تنخواہ لینے سے انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مجھے امامت اور مدرسہ دونوں کی تنخواہ ملنی چاہیے، اور دو عدالت (کورٹ) میں جانا چاہتے ہیں، اس سلسلہ میں آپ شریعت کا روشنی میں ہماری رہنمائی فرمائیں۔

الجواب: هـ. أ. ومصلية:

(۱) متولی اور رشتہوں کی ذمہ داری ہے کہ منصب امامت نیک اور متقی انسان کے حوالہ کریں۔
 (۲) البتہ لوگ اس کے پیچھے نماز پڑھ لیں، جو امامت کا ثواب لے جائے گا۔
 (۳) وہاں متولی اور رشتہوں پر ہوگا، جنہوں نے ایسے شخص کو امام بنایا ہے۔^(۴)

جس امام کی بیوی بے پردہ گھومتی ہو، دوکان چلاتی ہو اور غیر محرم سے بے پردہ باتیں کرتی ہو، اور امام
 ان تمام حرکتوں کو جاننے کے باوجود منع نہ کرے گا تو وہ فاسق ہے، اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (۱) البتہ

(١) الأولى بالإمامة أعلمهم بحاكم الصلاة، هكذا في المصنعات وهو الظاهر، هكذا في البحر الرائق هذا إذا علم من القراءه فلهذا ما تقوم به سنة القراءة هكذا في التبيين، ولم يطلع في دينه، كذا في الكفاية وهكذا في النهاية، ويحجب الفواحش الظاهرة، (الفتاوى الهندية: ج ١، ص ٩٣، الفصل الثاني في بيان من هو أحق بالإمامة، ط: زكريا- دويد) يدافع المصانع في ترتيب الشرائع- علاء الدين الكاساني الحنفى (ج: ٥، ص ١٥٤)، كتاب الصلاة، فصل ببيان من هو أحق بالإمامة وأولى بها، ط: دار الكتب العلمية- نسخة الفقهاء- أبو بكر علاء الدين السمرقندي (ج: ٢، ص ١٣٥)، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الكتب العلمية- بيروت.

(۳) لو قدموا الحاسفا يائسون بنا، اعلیٰ ان کر اہل تقدیمہ کر اہل تحریم؛ لعدم اعتدالہ یا موریہ، (حلی کبیر - ایر اہم بن محمد بن ایر اہم الخبزی (م: ۹۵۶ھ) ص: ۳۵، کتاب الصلاة: الأولى بالامامة، ط: کتب الخدی - لا یور)

(٣) فإن أمكن الصلاة خلف غيرهم فهو أفضل ولا فالأقرباء، أو إلى من الانفرد، (رد المحتار على الدر المختار: ٥٩١، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر)

وفي النهي عن المحيضة: صلى خلف فاسق أو مبتدع قال فضل الجماعة: (الدور المختار) سبباً له قال ابن عابدين: (قوله قال فضل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفهما أولى من الانفراد؛ لكن لا يزال كما ينال خلف تقي ورج. (رد المحتار على الدر المختار) ٥٦٢، كتاب الصلاة، باب الإمامة

(٣) حاشية في ٢: لا تذكر

(٥) قال ابن عابدين: (قوله وفاسق) من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة، ولعن المراءبه من يتركب الكليات كشارب الخمر، والزاني واكل الربا وتحو ذلك، كما في البرجستاني (إسماعيل) ...، وأما الفاسق فقد عللوا كراهة تقديره بأنه لا يقيم لأمر دينه، بأن في تقديره لإمامة تعظيمه، وقد وجب عليه إقامته عاروا لا يفيض أنه إذا كان =

اگر امام اپنی بیوی کو ان سب کاموں سے منع کرتا ہو مگر عورت مانتی ہی نہ ہو اور طلاق دینے کی صورت میں بیوی کے بغیر ہر مشکل ہو، یا کوئی اور مجبوری ہو، تو ایسی صورت میں وہ امام فاسق شمار ہوگا، اور اس کے پیچھے نماز باگراہت جائز ہوگی۔^(۱)

(۲) متولی کی ذمہ داری یہ ہے کہ ایسے امام کو اپنا فرض منصبی یاد دلایں، اگر نہ انہیں تو معزول کر دیں اور کسی دین دار امام کا تقرر کریں۔^(۲)

(۳) آپ سب لوگوں کا فیصلہ اور کئی کا فیصلہ شریعت کے موافق ہے اور بالکل صحیح فیصلہ ہے، جب لوگ اس امام کی پیروی کی وجہ سے ناراض ہیں، تو اس کو الگ کر دینا جائز ہے۔^(۳) امام صاحب کو چاہیے کہ

= اعلم من غیرہ لاترول العلة، فإنه لا یؤمن أن یصلی بهم بغیر طہارۃ فہو کالمستدع تکرہ وإمامہ بکل حال، بل منشی فی شرح المنیۃ علی أن کراۃ تقدیرہ کراۃ تحریمہ لما ذکرنا، (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۶۸، کتاب الصلاة باب الإمامۃ، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: وَلَا تَزِرُ وَازِرَتُكَ أَمْرًا، (۳۵-فاطر: ۱۸)

لہ امر افقاسقہ لاتنزع جریالہا، لا یجب تطہیقا کذا فی القیۃ، (الفتاویٰ الہندیۃ: ۳/۵، کتاب الکراۃ، الباب الثلاثون فی المفترقات، ط: دار الفکر - بیروت)

وفي المجتبى من آخر الحظر والإباحة: لا یجب علی الزوج تطہیق الفاجرة ولا علیہا تسریع الفاجر إلا إذا خافا أن لا یقیما حدود اللہ فلا یأس أن یفترقا، اھ، (المحوررات فی شرح کتب الدقائق: ۵/۳، کتاب النکاح، ط: دار الکتاب الاسلامی، الدر المختار مع رد المحتار: ۵۰۳، کتاب النکاح، قبیل باب الوئی، النہر الفائق بشرح کتب الدقائق - سراج الدین عمر بن ابوالہیثم بن نجیم الحنفی (م: ۱۰۰۵ھ)، ۱۹۹/۲، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ت: أحمد عز وعناۃ، ط: دار الکتب العلمیۃ)

(۷) عن عبد اللہ، قال: انشی صلی اللہ علیہ وسلم: کلکم راع وکلکم مسئول، فإیما راع وهو مسئول، والرجل راع علی اہلہ وهو مسئول، والمرأة راعیۃ علی بیت زوجها وهي مسئولۃ، والعید راع علی مال سیدۃ وهو مسئول، ألا فکلکم راع وکلکم مسئول، (صحیح البخاری: ۵۶۶۲، رقم الحدیث: ۵۱۸۸، کتاب النکاح، باب: قولہ أنفسکم وأہلبکم بال، ط: البیروت - دیوبند)

(۸) أبو امامۃ، یقول: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "خلایۃ لا تجاوز صلاتہم اذانہم: العید الاثنی حمی یرجع، وامرأة باتت وزوجہا علیہا سابط، وإمام قیوم وھم لہ کارھون"، (سنن الترمذی: ۸۳/۱، رقم الحدیث: ۳۶۰، أبواب الفصلا، باب ما جاء فیمن أم قوما وھم لہ کارھون، ط: البیروت - دیوبند، سنن ابی داود: ۸۸/۱۱۵، رقم الحدیث: ۵۹۳، باب الرجل یؤم القوم وھم لہ کارھون، ط: البیروت - دیوبند، سنن ابن ماجہ: ۶۹/۱، رقم الحدیث: ۱۹۷۰، باب من أم قوما وھم لہ کارھون، ط: الأثری - دیوبند)

مسجد سے علاحدہ ہو کر صرف مدرسہ پڑھائیں اور اسی کی تنخواہ لیں، یہی صلح کا راستہ ہے۔^(۱۱) اور علماء کی شان کے خلاف ہے کہ وہ غیر شرعی کام کر کے عدالت کا سہارا لیں۔^(۱۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا، جن کی بیوی الیکشن کی امیدوار ہو

۷۰۲-سوال:- ایک شخص برسوں سے امام ہے، اس کی بیوی پردہ کا اہتمام نہیں کرتی ہے، نیز وہ الیکشن میں امیدوار بھی ہے، اور ظاہر او، چار عام خالص مجلسوں میں حاضری بھی دے چکی ہے، جن میں اس نے پردے کو کافی خاص اہتمام نہیں کیا تھا، تو کیا ایسی عورت کا شوہر نماز پڑھا سکتا ہے؟ کیا ایسا شخص امامت کے لائق ہے؟ اس کے پیچھے پڑھی گئی نماز قبول ہوگی یا نہیں؟ بیند اتوجروا۔

الجواب خاصداو مصلیٰ:

ہر آؤ عورت کے لیے منہ، دونوں ہاتھ کی پھٹی اور دونوں پاؤں کے علاوہ پورا بدن چھپانا ضروری ہے، چہرہ کھلا رکھنے میں خشک اندیشہ ہے، اس لیے فقہاء نے اس کو چھپانا بھی ضروری قرار دیا ہے۔^(۱۳)

(۹) عن ابی ہریرۃ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: الصلح جائز بین المسلمین، راد احمد، إلا صلحاً حل حراماً، أو حرم حلالاً، و راد سلیمان بن داود، وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: المسلمون علی شر و طہیم، (سنن ابی داود ۵۰۶۲/۴، رقم الحدیث: ۳۵۹۴، کتاب الأقضية، باب فی الصلح، ط: دیوبند)

(۱۰) بِأَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ اأْمَلُوا وَاجْتَبِعُوا لِنَهْ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ - فَلْيُحْكَمْ بَيْنَكُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ (۵۹: النور)

(۱) قال: (و جميع بدن الحرّة عورة) قال - عليه الصلاة والسلام - : الحرّة عورة مستورة.

قال: (ألا وجهها وكتفي) لقوله تعالى: (و لا يبدن زينةهن إلا ما ظهر منها) [النور: ۳۱] قال ابن عباس: الكحل والخاتم، ومن ضرورة بدء الزينة إبداء موضعها، فالكحل زينة الوجه، والخاتم زينة الكف، ولأنها تحتاج إلى كشف ذلك في المعاملات فكان فيه ضرورة.

(وفي القدم روايان) الصحيح أنها ليست بعورة في الصلاة، وعورة خارج الصلاة، (الاختيار لتعليق المختار - عبد الله بن محسن بن موجود الموصلي البغدادي، مجد الدين أبو الفضل الحنفی (م: ۷۸۳ھ): ۴۶۱، كتاب الصلاة، باب ما يفعل قبل الصلاة، ط: مطبعة الحلبي - القاهرة)

بدن الحرّة عورة إلا وجهها وكتفيها وقدميها، كذا في المتن وشعر المرأة على رأسها عورة وأما المسترسل ففيه روايان الأصح أنه عورة، كذا في الخلاصة وحرر الصحيح وبه أخذ الفقيه أبو الليث وعليه الفتوى، كذا في معراج الدرية، (الفتاوى الهندية: ۵۸، الباب الثالث في شروط الصلاة: الفصل الأول في الطهارة وسائر العو قد: دار الفکر) =

افترض عورت کے لیے پردہ لازمی حکم ہے، انکیشن میں امیدوار بننے کی وجہ سے شریعت کے اس حکم کی پاسداری نہیں ہو سکتی گی؛ کیوں کہ جب بھی مجلسیں منعقد ہوں گی، بے پردہ بیٹھنا پڑے گا، انجینی مردوں کے سامنے بے پردہ بیٹھ کر باتیں کرنی ہوگی؛ یہ تمام گناہ کے کام ہیں، اور کوئی شخص گناہ کا کام نہ دہرایا کیے اور روکنے کی استطاعت ہو، تو اس کے لیے روکنا ضروری ہے۔^(۱)

صورت مسکولہ میں شوہر - جو کہ امام ہیں - وین کے اوپے مقام پر فائز ہیں، ان پر اپنی بیوی کو بے پردہ نکلنے سے روکنا ضروری ہے، اگر یہ ذمہ داری امام صاحب ہوا نہیں کریں گے، تو مرتکب کبیرہ ہو کر گنہگار ہوں گے، جس کو شریعت میں "فاسق" کہا جاتا ہے۔^(۲) اور فاسق کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے؛ تاہم قوم کی ذمہ داری ہے کہ مذکورہ امام کے پیچھے ہی نماز ادا کریں، ان کو باجماعت نماز پڑھنے کا شائبہ مل جائے گا۔^(۳)

البدیع امام، درماتولی حضرت گنہگار ہوں گے؛ کیوں کہ "تولیوں کی ذمہ داری تھی کہ کسی نیک، متقی شخص کو

= و کتف العرقون غیر ضرورة المعنی الشبهة لایحوز: (المبسوط - محمد بن احمد بن ابی سیئل شمس الأندلسی حسی: ۸۳/۵۲۸)؛ کتاب الاستحسان، النظر إلى الأحياء، ط: دار المعرفة - بیروت

(۳) قال أبو سعید (الخدری): سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فليذكره، فإن لم يستطع فليقلبه، وذلك أضعف الإیمان. (الصحيح لمسلم: ۵۲/۱، رقم الحديث: ۵۸-۴۹)؛ کتاب الإیمان، باب بیان کون النہی عن المنکر من الإیمان، الخ، ط: البدر - دیوبند

(۳) قال ابن عابدین: (قوله وفاسق) من الفسق: وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب الكبائر كشرب الخمر، والزانی، أو أكل الربوا وتحول ذلك، كذا في البرجندی، إسماعیل... وأما الفاسق فقد عللوا كراهة تقديمه بأنه لا يفهم لأمر دينه، وبأن لم يقدّمه للإمامة تعظيماً، وقد وجب عليهم إهانة شرعاً، ولا يخفى أنه إذا كان أعلم من غيره لا تزول العلة، فإنه لا يزمن أن يصان بهم بغير طهارة فیهو كالمنكر تكرر وإماتته بكل حال، بل مشي في شرح المسية على أن كراهة تقديمه كراهة تحريم لما ذكرنا. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۲۰/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر - بيروت)

(۴) فإن أمكن الصلاة خلف غيرهم فهو أفضل والا فلا تقلد، أولى من الانفراد. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۵۹/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر)

وفي النهي عن المحيط: صلى خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة. (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله نال فضل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفه؛ أولى من الانفراد؛ لكن لا ينال كما ينال خلف تقي ورع. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۲۴/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة)

امامت کی ذمہ داری سپرد کرتے، نا اہل کو ذمہ سپرد کرنے کی وجہ سے وہ گناہگار ہوں گے۔^(۵)

البتہ اگر امام عورت کو نصیحت کرتا ہے؛ لیکن وہ نہیں مانتی، پردہ میں نہیں رہتی ہے اور طلاق دینے سے امام صاحب کے پریشانی میں مبتلا ہو جانے کا قوی اندیشہ ہے، یا طلاق دینے کی وجہ سے دنیوی قانون کے موافق عدالت کے چکر کاٹنے پڑیں گے، جس کی وہ اپنے اندر ہمت نہیں پاتا تو وہ فاسق نہیں ہوگا اور اس کی امامت کسی کراہت کے بغیر جائز ہے۔^(۶) لفظ ”واللہ اعلم بالصواب“۔

۸ | امام و مدرّس کی بیوی بے پردہ رہے، تو ان کی امامت مکروہ ہوگی یا نہیں؟

۴۳۔ سوال: ہمارے یہاں ایک عالم قرآن پاک پڑھاتے ہیں اور ایک مسجد میں امامت بھی کرتے ہیں، ان کے یہاں بعض نوجوان لڑکوں کی آمد و رفت رہتی ہے، جو ان کے گھر میں اندر تک بلا جھجک چل جاتے ہیں، ان کی بیوی کے ساتھ بیٹھ کر بے حجابا باتیں کرتے ہیں، حالانکہ یہ نوجوان لڑکے ان کی بیوی کے محرم بھی نہیں ہیں، ان نوجوانوں میں سے ایک کی امام صاحب کے ساتھ دور کی رشتہ داری ہے؛ لیکن محرم وہ بھی نہیں ہے، اپنی بیوی کی اس بے حجابی کا تذکرہ مدرّس کو ظم بھی ہے، پھر بھی انہیں اس بات کا گویا کوئی احساس ہی نہیں ہے، ہاں ایہ بات ہے کہ ان کی بیوی گھر سے باہر آمد و رفت میں برقع پہنتی ہے، تو ایسے امام کی امامت کا شریعت میں کیا حکم ہے؟ ان کی امامت مکروہ تحریمی شمار ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

عورت پر واجب ہے کہ وہ ہر غیر محرم سے پردہ میں رہے، جو بھی عورت اس پر عمل پیرا نہیں ہوگی تو وہ

(۵) لو قدمو الحاسا فیا نسوان بنا، اعلیٰ ان کراهة تقدیمہ کو اہل تعزیر، لعدم اعتنائہ بأمور دینہ۔ (حلی کبیر - زیر احیم بن محمد بن ابی احیم الخلی، م: ۹۵۶ھ) ج: ۳۱۵، کتاب الصلاة، الاولی بالامامة، ۱: ۳۱۵، (کلیبی - لا ہور)

(۶) قال اللہ تعالیٰ: وَلَا تَكُذِّبُوا رُفُؤَ الرِّجَالِ، (۳۵ - طاطر: ۱۸)

لہذا روافد فاسقة لا تنزع جربان جربان جربان لا یجب تطہیقہا کذا فی الفقیہ۔ (فتاویٰ البندری، ۳/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب الثالثون فی المضمرات، ط: دار الفکر - بیروت)

وفي المحجب من آخر الحظر والاباحة: لا یجب علی الزوج تطہیق الفاجر ولا علیہا تسریع الفاجر إلا إذا خافان لا یقیما حدود اللہ فلا بأس أن یضرقا۔ (البحر الرائق شرح کنز الدقائق، ۳/۱۱۵، کتاب النکاح، ط: دار الکتاب الاسلامی، الدردر المختار مع رد المختار: ۵/۳، کتاب النکاح، قبیل باب الولی، فی البیہر الفائق شرح کنز الدقائق - سراج الدین عمر بن ابی احیم بن نجیم الحنفی، م: ۱۰۵۰ھ) ۴/۱۹۹، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ت: أحمد عز و غیاة، ط: دار الکتب العلمیہ)

[۹] عید میلاد اور مشاعرہ وغیرہ میں پیش پیش رہنے والے حافظ کے پیچھے نماز

۴۰۷۔ سوال: ہماری ہستی لاج پور میں ہر سال عید میلاد النبی کا جلسہ ہوتا ہے، جس میں حسب ذیل پروگرام ہوتے ہیں: پہلے دن عالم صاحبان کی تقریر، دوسرے روز مشاعرہ اور تیسرے روز اسی سٹیج پر قوالوں کی قوالی۔ قوالی میں ایک مرد اور ایک عورت گاتی ہے، اس پروگرام کی کمیٹی میں ایک حافظ صاحب بھی ہیں، جو لوگوں کو تغیب و تحریص دلا کر اس کے پروگرام کی جانب مائل کرتے ہیں، اس کام کے لیے چند بھی مانگا جاتا ہے، ہمیں اس کا چند دینا چاہیے یا نہیں؟ اور ایسے حافظ صاحب کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ جواب سے نوازیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سیرت ہمارا کہ کا جلسہ، جو افراط و تفریط، فضول خرچی و اسراف اور رسوم و رواجات سے پاک ہو، بلا شبہ جائز ہے۔^۱ میلاد النبی ﷺ کے جلسہ کے نام پر مشاعرہ اور قوالی کرنا اور اس کے لیے لوگوں سے جبرا

(۱) عن انس، قال: قال النبی -صلی اللہ علیہ وسلم-: لا یؤمن أحدکم، حتی ٰ اکون أحب الیہ من والدہ، وولده، والناس أجمعین۔ (صحیح البخاری: ۶۱/۷، باب: حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم من الإیمان، کتاب الإیمان، رقم: ۱۵، ط: البدر - دیوبند: صحیح مسلم: ۴۹/۱، کتاب الإیمان، باب: وجوب محبة رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - أكثر من الأهل والولد والوالد، ط: البدر - دیوبند)

اعداد القادسی میں ہے: ذکر وادوات شریف نبوی ﷺ و دیگر ذکر و غیر کے ثواب اور فضائل ہے، اگر دعوات اور قرائع سے خالی ہو۔ (کتاب المہجرات، ط: ادارہ تالیفات اولیاء، دیوبند)

تائیم یہ اسی وقت درست ہے، جب کہ دن، تاریخ اور مہینہ کی تعیین نہ ہو لیکن فی زمانہ احتراز اولیٰ اور احتوط ہے: کیوں کہ اس کو واجب اور فرض کا درجہ دے دیا گیا ہے، اور اس قسم کی محفل منعقد کرنے والوں اور اس میں شریک نہ ہونے والوں پر لعن و طعن کی بوجھنا ڈنی جاتی ہے، ہاں کہ ان کو کافر تک کہتے تھے کہ یہ گنہگار کیا جاتا ہے، جب کہ کسی امر مباح کو اس کے درجے سے برا سمجھ کر ہرگز جائز نہیں ہے، شارح بخاری علامہ ابن حجر مستطانی (م: ۸۵۲) رقم طراز ہیں: قال ابن المنیر: فیه ان المصلوبات قد تقلب مکروہات إذا رفعت عن رتبہا لأن الثیام مستحب فی کل شیء، أي من أمور العبادة، لکن کما عیض بن مسعود أن یغتسلوا و یجوبہ أشار إلى کراهتہ، واللہ أعلم، (فتح الباری شرح صحیح البخاری: ۳۳۸/۴، کتاب الصلاة، باب الغتسل والانصراف عن الثیامین، ط: دار المعرفۃ - بیروت)

نوٹ: اس مسئلے کے تمام فتاویٰ اور ان کی تخریج کے لیے دیکھیے، فتاویٰ قلاچیہ کی جلد اول، ص: ۳۶۵-۳۷۵۔

ڈاڑھی رکھنا شرعاً کیسا ہے؟ جب کہ ان کے پیچھے مقتدیوں میں سے بہت سوں کی کھلم ڈاڑھی ہوتی ہے۔ اور ایسے امام کو مقرر کرنے میں متولی اور کھلمی والوں کی کوئی ذمہ داری ہے یا نہیں؟ نیز یہ عالم بہت پر زور بیان بھی کرتے ہیں۔

(۴) چند دنوں پہلے مذکورہ امام صاحب ایک میلے میں اپنی بیوی کو بے پردہ لے کر گئے تھے، اس سلسلہ میں لوگوں میں کافی چہ میگوئیاں ہوئیں، ان کو جب اس بات کی اطلاع ہوئی کہ میرے میلے میں جانے اور ڈاڑھی سے متعلق لوگ تبصرہ کر رہے ہیں تو انتہائی غصہ کے عالم میں خطاب کیا اور دوران خطاب کہا کہ ”ایسی بات کہنے والے یزید کی ذریت اور ابولہب کی اولاد ہیں“۔ انہوں نے مزید کہا کہ لوگوں کو اپنے انہم کے متعلق کچھ بولنے کا حق نہیں ہے، اور استدلال میں واقعہ بیان کیا کہ حضرت بایزید بسطامیؒ ایک مرتبہ ایک رنڈی کے کوٹھے پر گئے تھے تو لوگوں میں اس کا چرچہ ہوا تو ان کے بعض مریدوں نے لوگوں کو سمجھایا اور کہا کہ شیخ کے متعلق ہمیں اس طرح کا گمان نہیں رکھنا چاہیے، بل کہ ”الحمد للہ“، ہمارا شیخ مروہ ہے! اس بات پر انہوں نے واقعہ قسم کر دیا، جب کہ لوگ الجھن میں مبتلا ہو گئے کہ حضرت بایزید رحمۃ اللہ علیہ اس رنڈی کے پاس کیوں گئے تھے؟ ان امام کی بات سے تو کچھ اور ہی ثابت ہوتا ہے، جو حضرت کی شان کے خلاف ہے، بہر حال انہوں نے اپنے آپ کو پاک صاف بتلایا اور قصور وار مقتدی حضرات کو خطبرایا، دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایک امام کی مذکورہ حرکت اور لوگوں کے ساتھ ان کا ایسا رویہ کہ ان کو یزید کی ذریت، ابولہب کی اولاد تک کہنا۔ جب کہ مجمع میں نوجوان اور بہت سے سفید ریش بزرگ بھی تھے۔ شرعاً کیسا ہے؟ تفصیل سے تفصیلی بحث جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

متولی اور رؤسایوں کی ذمہ داری ہے کہ امامت کا منصب نیک و صالح و متقی شخص کے حوالہ کریں، اگر فاسق و فاجر کو یہ منصب دیں گے، تو وہ گنہگار ہوں گے۔^(۱) اور اس طور پر ڈاڑھی کھانا کہ ایک مشیت بھی باقی رہے، گناہ

(۱) تو قدما و افاضیاء یؤمنون ببناء علی ان کر ائمة قدیمہ، کر ائمة تحریم، لعدم اعتنائہ بآموذ وینہ، (حلیہ کبیر - ابو اہیم بن محمد بن ابو اہیم الخلیفی (م: ۹۵۶ھ) ص: ۳۱۵، کتاب الصلاة، الأولى بالإمامة، لا: تکمل اکبری - لا بورہ: الفتح المقدیر: ۳۰۴/۱، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: زہیدية - کر انشی)

کبیرہ ہے، اور اس طرح ڈاڑھی تراشنے والا فاسق و فاجر ہے۔^(۴۰) ایسے شخص کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے۔

مقتدی کی ڈاڑھی ہونا نہ ہو، امام کے لیے ایک مشت ڈاڑھی رکھنا سنت ہے۔^(۴۱) نیز لازم ہے کہ وہ شریعت کے تمام احکام کا پابند ہو، اگر وہ ایسا نہیں کرے گا تو سخت جہاد کا ہوگا، خواہ وہ امام بیان کرتا ہو یا نہ کرتا ہو، اگر بیان بھی کرتا ہو اور خود سن کی اور شعائر وین کی پابندی نہ کرتا ہو، تو وہ سخت غلطی میں ہے۔^(۴۲) ایسے شخص کو امامت سے الگ کر دینا ضروری ہے، ورنہ متولی و زمینیان گنہگار رہوں گے۔

(۲) صورتِ مسئلہ میں امام کے تعلق سے درج ذیل قیامیں ہیں:

۱۔ ہندوؤں کے میلے میں جانا، جو حرام ہے۔^(۴۳)

(۳-۳) عن ابن عمر، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "خالقوا المشرکین: وحرّوا اللہمی، واحقوا الشوارب" وكان ابن عمر: إذا حج أو اعتمر قبض علی لحيته، فما فضل أخذه، (صحيح البخاري: ۸۷۵/۳، رقم الحديث: ۵۸۹۲، كتاب اللباس، باب تقليم الأظفار، ط: ديوبند، الصحيح لمسلم: ۱۱۲۹/۱، رقم الحديث: ۵۳-۲۵۹)، و (۲۶۰-۲۶۱)، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، ط: ديوبند

حدثنا مروان يعني ابن سالم الملقب، قال: رأيت ابن عمر يقبض علی لحيته، فيقطع ما زاد علی الذكف. (مسند أبي داود: ۳۴۱/۱، رقم الحديث: ۲۳۵۷، كتاب الصوم، باب القول عند الإفطار، ط: ديوبند)
عن أبي زرعة، قال: كان أبو هريرة يقبض علی لحيته، ثم يأخذ ما فضل عن القبضة. (الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار - أبو بكر بن أبي شيبة، العباسي (م: ۲۳۵هـ)، ۲۳۵/۵، رقم الحديث: ۲۵۳۸۱، كتاب الأدب، ما قالوا في الأخذ من اللحية، ت: كمال يوسف الحوت، ط: مكتبة الرشد - الرياض)

عن الحسن، قال: كانوا يبرصون فيما زاد علی القبضة من اللحية أن يؤخذ منها. (عالم سابق، حديث رقم: ۲۵۳۸۳)
ولباس بنصف الشيب، وأخذ أطراف الذئبية والسنة فيها القبضة... ولذا يحرم علی الرجل قطع لحيته، والمعنى المؤقت (لغية بالرجال) (الدور المختار) مسند قال ابن عابدين: (قوله والنسبة فيها القبضة) وجر أن يقبض الرجل لحيته لما زاد منها علی قبضة قطعه، كذا ذكره محمد في كتاب الآثار عن الإمام، قال وبه أخذ، محيط، اهـ، ط: (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۰۷/۶، كتاب المحظور والإباحة، فصل في البيع، ط: دار الفکر - بيروت)

(۴) عن صفوان بن محرز، عن جندب، قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه مثل مصباح يضيء للناس ويحرق نفسه. (كتاب الأمثال في الحديث النبوي - أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حبان الأنصاري المعروف بـ 'أبي الشيخ الأصمعياني' (م: ۳۶۹هـ)، ۳۶۹/۱، رقم الحديث: ۲۷۶، ذكره قولہ صلی اللہ علیہ وسلم: مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه، ت: الدكتور عبد المعلي عبد الحميد حامد، ط: الدار السلفية - يومياي)

(۵) عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: من تشبه بقوم فهو منهم. (مسند أبي داود: ۵۵۵/۲، رقم الحديث: ۳۰۳۱، كتاب اللباس، فصل في لبس المشبهة، ط: مكتبة الاتحاد - ديوبند)
مزید تفصیل کے لیے دیکھئے فتاویٰ قلاخیہ: ۳۰۷/۱، ۳۰۷/۲، ۳۰۷/۳، ۳۰۷/۴، ۳۰۷/۵، ۳۰۷/۶، ۳۰۷/۷، ۳۰۷/۸، ۳۰۷/۹، ۳۰۷/۱۰، ۳۰۷/۱۱، ۳۰۷/۱۲، ۳۰۷/۱۳، ۳۰۷/۱۴، ۳۰۷/۱۵، ۳۰۷/۱۶، ۳۰۷/۱۷، ۳۰۷/۱۸، ۳۰۷/۱۹، ۳۰۷/۲۰، ۳۰۷/۲۱، ۳۰۷/۲۲، ۳۰۷/۲۳، ۳۰۷/۲۴، ۳۰۷/۲۵، ۳۰۷/۲۶، ۳۰۷/۲۷، ۳۰۷/۲۸، ۳۰۷/۲۹، ۳۰۷/۳۰، ۳۰۷/۳۱، ۳۰۷/۳۲، ۳۰۷/۳۳، ۳۰۷/۳۴، ۳۰۷/۳۵، ۳۰۷/۳۶، ۳۰۷/۳۷، ۳۰۷/۳۸، ۳۰۷/۳۹، ۳۰۷/۴۰، ۳۰۷/۴۱، ۳۰۷/۴۲، ۳۰۷/۴۳، ۳۰۷/۴۴، ۳۰۷/۴۵، ۳۰۷/۴۶، ۳۰۷/۴۷، ۳۰۷/۴۸، ۳۰۷/۴۹، ۳۰۷/۵۰، ۳۰۷/۵۱، ۳۰۷/۵۲، ۳۰۷/۵۳، ۳۰۷/۵۴، ۳۰۷/۵۵، ۳۰۷/۵۶، ۳۰۷/۵۷، ۳۰۷/۵۸، ۳۰۷/۵۹، ۳۰۷/۶۰، ۳۰۷/۶۱، ۳۰۷/۶۲، ۳۰۷/۶۳، ۳۰۷/۶۴، ۳۰۷/۶۵، ۳۰۷/۶۶، ۳۰۷/۶۷، ۳۰۷/۶۸، ۳۰۷/۶۹، ۳۰۷/۷۰، ۳۰۷/۷۱، ۳۰۷/۷۲، ۳۰۷/۷۳، ۳۰۷/۷۴، ۳۰۷/۷۵، ۳۰۷/۷۶، ۳۰۷/۷۷، ۳۰۷/۷۸، ۳۰۷/۷۹، ۳۰۷/۸۰، ۳۰۷/۸۱، ۳۰۷/۸۲، ۳۰۷/۸۳، ۳۰۷/۸۴، ۳۰۷/۸۵، ۳۰۷/۸۶، ۳۰۷/۸۷، ۳۰۷/۸۸، ۳۰۷/۸۹، ۳۰۷/۹۰، ۳۰۷/۹۱، ۳۰۷/۹۲، ۳۰۷/۹۳، ۳۰۷/۹۴، ۳۰۷/۹۵، ۳۰۷/۹۶، ۳۰۷/۹۷، ۳۰۷/۹۸، ۳۰۷/۹۹، ۳۰۷/۱۰۰، ۳۰۷/۱۰۱، ۳۰۷/۱۰۲، ۳۰۷/۱۰۳، ۳۰۷/۱۰۴، ۳۰۷/۱۰۵، ۳۰۷/۱۰۶، ۳۰۷/۱۰۷، ۳۰۷/۱۰۸، ۳۰۷/۱۰۹، ۳۰۷/۱۱۰، ۳۰۷/۱۱۱، ۳۰۷/۱۱۲، ۳۰۷/۱۱۳، ۳۰۷/۱۱۴، ۳۰۷/۱۱۵، ۳۰۷/۱۱۶، ۳۰۷/۱۱۷، ۳۰۷/۱۱۸، ۳۰۷/۱۱۹، ۳۰۷/۱۲۰، ۳۰۷/۱۲۱، ۳۰۷/۱۲۲، ۳۰۷/۱۲۳، ۳۰۷/۱۲۴، ۳۰۷/۱۲۵، ۳۰۷/۱۲۶، ۳۰۷/۱۲۷، ۳۰۷/۱۲۸، ۳۰۷/۱۲۹، ۳۰۷/۱۳۰، ۳۰۷/۱۳۱، ۳۰۷/۱۳۲، ۳۰۷/۱۳۳، ۳۰۷/۱۳۴، ۳۰۷/۱۳۵، ۳۰۷/۱۳۶، ۳۰۷/۱۳۷، ۳۰۷/۱۳۸، ۳۰۷/۱۳۹، ۳۰۷/۱۴۰، ۳۰۷/۱۴۱، ۳۰۷/۱۴۲، ۳۰۷/۱۴۳، ۳۰۷/۱۴۴، ۳۰۷/۱۴۵، ۳۰۷/۱۴۶، ۳۰۷/۱۴۷، ۳۰۷/۱۴۸، ۳۰۷/۱۴۹، ۳۰۷/۱۵۰، ۳۰۷/۱۵۱، ۳۰۷/۱۵۲، ۳۰۷/۱۵۳، ۳۰۷/۱۵۴، ۳۰۷/۱۵۵، ۳۰۷/۱۵۶، ۳۰۷/۱۵۷، ۳۰۷/۱۵۸، ۳۰۷/۱۵۹، ۳۰۷/۱۶۰، ۳۰۷/۱۶۱، ۳۰۷/۱۶۲، ۳۰۷/۱۶۳، ۳۰۷/۱۶۴، ۳۰۷/۱۶۵، ۳۰۷/۱۶۶، ۳۰۷/۱۶۷، ۳۰۷/۱۶۸، ۳۰۷/۱۶۹، ۳۰۷/۱۷۰، ۳۰۷/۱۷۱، ۳۰۷/۱۷۲، ۳۰۷/۱۷۳، ۳۰۷/۱۷۴، ۳۰۷/۱۷۵، ۳۰۷/۱۷۶، ۳۰۷/۱۷۷، ۳۰۷/۱۷۸، ۳۰۷/۱۷۹، ۳۰۷/۱۸۰، ۳۰۷/۱۸۱، ۳۰۷/۱۸۲، ۳۰۷/۱۸۳، ۳۰۷/۱۸۴، ۳۰۷/۱۸۵، ۳۰۷/۱۸۶، ۳۰۷/۱۸۷، ۳۰۷/۱۸۸، ۳۰۷/۱۸۹، ۳۰۷/۱۹۰، ۳۰۷/۱۹۱، ۳۰۷/۱۹۲، ۳۰۷/۱۹۳، ۳۰۷/۱۹۴، ۳۰۷/۱۹۵، ۳۰۷/۱۹۶، ۳۰۷/۱۹۷، ۳۰۷/۱۹۸، ۳۰۷/۱۹۹، ۳۰۷/۲۰۰، ۳۰۷/۲۰۱، ۳۰۷/۲۰۲، ۳۰۷/۲۰۳، ۳۰۷/۲۰۴، ۳۰۷/۲۰۵، ۳۰۷/۲۰۶، ۳۰۷/۲۰۷، ۳۰۷/۲۰۸، ۳۰۷/۲۰۹، ۳۰۷/۲۱۰، ۳۰۷/۲۱۱، ۳۰۷/۲۱۲، ۳۰۷/۲۱۳، ۳۰۷/۲۱۴، ۳۰۷/۲۱۵، ۳۰۷/۲۱۶، ۳۰۷/۲۱۷، ۳۰۷/۲۱۸، ۳۰۷/۲۱۹، ۳۰۷/۲۲۰، ۳۰۷/۲۲۱، ۳۰۷/۲۲۲، ۳۰۷/۲۲۳، ۳۰۷/۲۲۴، ۳۰۷/۲۲۵، ۳۰۷/۲۲۶، ۳۰۷/۲۲۷، ۳۰۷/۲۲۸، ۳۰۷/۲۲۹، ۳۰۷/۲۳۰، ۳۰۷/۲۳۱، ۳۰۷/۲۳۲، ۳۰۷/۲۳۳، ۳۰۷/۲۳۴، ۳۰۷/۲۳۵، ۳۰۷/۲۳۶، ۳۰۷/۲۳۷، ۳۰۷/۲۳۸، ۳۰۷/۲۳۹، ۳۰۷/۲۴۰، ۳۰۷/۲۴۱، ۳۰۷/۲۴۲، ۳۰۷/۲۴۳، ۳۰۷/۲۴۴، ۳۰۷/۲۴۵، ۳۰۷/۲۴۶، ۳۰۷/۲۴۷، ۳۰۷/۲۴۸، ۳۰۷/۲۴۹، ۳۰۷/۲۵۰، ۳۰۷/۲۵۱، ۳۰۷/۲۵۲، ۳۰۷/۲۵۳، ۳۰۷/۲۵۴، ۳۰۷/۲۵۵، ۳۰۷/۲۵۶، ۳۰۷/۲۵۷، ۳۰۷/۲۵۸، ۳۰۷/۲۵۹، ۳۰۷/۲۶۰، ۳۰۷/۲۶۱، ۳۰۷/۲۶۲، ۳۰۷/۲۶۳، ۳۰۷/۲۶۴، ۳۰۷/۲۶۵، ۳۰۷/۲۶۶، ۳۰۷/۲۶۷، ۳۰۷/۲۶۸، ۳۰۷/۲۶۹، ۳۰۷/۲۷۰، ۳۰۷/۲۷۱، ۳۰۷/۲۷۲، ۳۰۷/۲۷۳، ۳۰۷/۲۷۴، ۳۰۷/۲۷۵، ۳۰۷/۲۷۶، ۳۰۷/۲۷۷، ۳۰۷/۲۷۸، ۳۰۷/۲۷۹، ۳۰۷/۲۸۰، ۳۰۷/۲۸۱، ۳۰۷/۲۸۲، ۳۰۷/۲۸۳، ۳۰۷/۲۸۴، ۳۰۷/۲۸۵، ۳۰۷/۲۸۶، ۳۰۷/۲۸۷، ۳۰۷/۲۸۸، ۳۰۷/۲۸۹، ۳۰۷/۲۹۰، ۳۰۷/۲۹۱، ۳۰۷/۲۹۲، ۳۰۷/۲۹۳، ۳۰۷/۲۹۴، ۳۰۷/۲۹۵، ۳۰۷/۲۹۶، ۳۰۷/۲۹۷، ۳۰۷/۲۹۸، ۳۰۷/۲۹۹، ۳۰۷/۳۰۰، ۳۰۷/۳۰۱، ۳۰۷/۳۰۲، ۳۰۷/۳۰۳، ۳۰۷/۳۰۴، ۳۰۷/۳۰۵، ۳۰۷/۳۰۶، ۳۰۷/۳۰۷، ۳۰۷/۳۰۸، ۳۰۷/۳۰۹، ۳۰۷/۳۱۰، ۳۰۷/۳۱۱، ۳۰۷/۳۱۲، ۳۰۷/۳۱۳، ۳۰۷/۳۱۴، ۳۰۷/۳۱۵، ۳۰۷/۳۱۶، ۳۰۷/۳۱۷، ۳۰۷/۳۱۸، ۳۰۷/۳۱۹، ۳۰۷/۳۲۰، ۳۰۷/۳۲۱، ۳۰۷/۳۲۲، ۳۰۷/۳۲۳، ۳۰۷/۳۲۴، ۳۰۷/۳۲۵، ۳۰۷/۳۲۶، ۳۰۷/۳۲۷، ۳۰۷/۳۲۸، ۳۰۷/۳۲۹، ۳۰۷/۳۳۰، ۳۰۷/۳۳۱، ۳۰۷/۳۳۲، ۳۰۷/۳۳۳، ۳۰۷/۳۳۴، ۳۰۷/۳۳۵، ۳۰۷/۳۳۶، ۳۰۷/۳۳۷، ۳۰۷/۳۳۸، ۳۰۷/۳۳۹، ۳۰۷/۳۴۰، ۳۰۷/۳۴۱، ۳۰۷/۳۴۲، ۳۰۷/۳۴۳، ۳۰۷/۳۴۴، ۳۰۷/۳۴۵، ۳۰۷/۳۴۶، ۳۰۷/۳۴۷، ۳۰۷/۳۴۸، ۳۰۷/۳۴۹، ۳۰۷/۳۵۰، ۳۰۷/۳۵۱، ۳۰۷/۳۵۲، ۳۰۷/۳۵۳، ۳۰۷/۳۵۴، ۳۰۷/۳۵۵، ۳۰۷/۳۵۶، ۳۰۷/۳۵۷، ۳۰۷/۳۵۸، ۳۰۷/۳۵۹، ۳۰۷/۳۶۰، ۳۰۷/۳۶۱، ۳۰۷/۳۶۲، ۳۰۷/۳۶۳، ۳۰۷/۳۶۴، ۳۰۷/۳۶۵، ۳۰۷/۳۶۶، ۳۰۷/۳۶۷، ۳۰۷/۳۶۸، ۳۰۷/۳۶۹، ۳۰۷/۳۷۰، ۳۰۷/۳۷۱، ۳۰۷/۳۷۲، ۳۰۷/۳۷۳، ۳۰۷/۳۷۴، ۳۰۷/۳۷۵، ۳۰۷/۳۷۶، ۳۰۷/۳۷۷، ۳۰۷/۳۷۸، ۳۰۷/۳۷۹، ۳۰۷/۳۸۰، ۳۰۷/۳۸۱، ۳۰۷/۳۸۲، ۳۰۷/۳۸۳، ۳۰۷/۳۸۴، ۳۰۷/۳۸۵، ۳۰۷/۳۸۶، ۳۰۷/۳۸۷، ۳۰۷/۳۸۸، ۳۰۷/۳۸۹، ۳۰۷/۳۹۰، ۳۰۷/۳۹۱، ۳۰۷/۳۹۲، ۳۰۷/۳۹۳، ۳۰۷/۳۹۴، ۳۰۷/۳۹۵، ۳۰۷/۳۹۶، ۳۰۷/۳۹۷، ۳۰۷/۳۹۸، ۳۰۷/۳۹۹، ۳۰۷/۴۰۰، ۳۰۷/۴۰۱، ۳۰۷/۴۰۲، ۳۰۷/۴۰۳، ۳۰۷/۴۰۴، ۳۰۷/۴۰۵، ۳۰۷/۴۰۶، ۳۰۷/۴۰۷، ۳۰۷/۴۰۸، ۳۰۷/۴۰۹، ۳۰۷/۴۱۰، ۳۰۷/۴۱۱، ۳۰۷/۴۱۲، ۳۰۷/۴۱۳، ۳۰۷/۴۱۴، ۳۰۷/۴۱۵، ۳۰۷/۴۱۶، ۳۰۷/۴۱۷، ۳۰۷/۴۱۸، ۳۰۷/۴۱۹، ۳۰۷/۴۲۰، ۳۰۷/۴۲۱، ۳۰۷/۴۲۲، ۳۰۷/۴۲۳، ۳۰۷/۴۲۴، ۳۰۷/۴۲۵، ۳۰۷/۴۲۶، ۳۰۷/۴۲۷، ۳۰۷/۴۲۸، ۳۰۷/۴۲۹، ۳۰۷/۴۳۰، ۳۰۷/۴۳۱، ۳۰۷/۴۳۲، ۳۰۷/۴۳۳، ۳۰۷/۴۳۴، ۳۰۷/۴۳۵، ۳۰۷/۴۳۶، ۳۰۷/۴۳۷، ۳۰۷/۴۳۸، ۳۰۷/۴۳۹، ۳۰۷/۴۴۰، ۳۰۷/۴۴۱، ۳۰۷/۴۴۲، ۳۰۷/۴۴۳، ۳۰۷/۴۴۴، ۳۰۷/۴۴۵، ۳۰۷/۴۴۶، ۳۰۷/۴۴۷، ۳۰۷/۴۴۸، ۳۰۷/۴۴۹، ۳۰۷/۴۵۰، ۳۰۷/۴۵۱، ۳۰۷/۴۵۲، ۳۰۷/۴۵۳، ۳۰۷/۴۵۴، ۳۰۷/۴۵۵، ۳۰۷/۴۵۶، ۳۰۷/۴۵۷، ۳۰۷/۴۵۸، ۳۰۷/۴۵۹، ۳۰۷/۴۶۰، ۳۰۷/۴۶۱، ۳۰۷/۴۶۲، ۳۰۷/۴۶۳، ۳۰۷/۴۶۴، ۳۰۷/۴۶۵، ۳۰۷/۴۶۶، ۳۰۷/۴۶۷، ۳۰۷/۴۶۸، ۳۰۷/۴۶۹، ۳۰۷/۴۷۰، ۳۰۷/۴۷۱، ۳۰۷/۴۷۲، ۳۰۷/۴۷۳، ۳۰۷/۴۷۴، ۳۰۷/۴۷۵، ۳۰۷/۴۷۶، ۳۰۷/۴۷۷، ۳۰۷/۴۷۸، ۳۰۷/۴۷۹، ۳۰۷/۴۸۰، ۳۰۷/۴۸۱، ۳۰۷/۴۸۲، ۳۰۷/۴۸۳، ۳۰۷/۴۸۴، ۳۰۷/۴۸۵، ۳۰۷/۴۸۶، ۳۰۷/۴۸۷، ۳۰۷/۴۸۸، ۳۰۷/۴۸۹، ۳۰۷/۴۹۰، ۳۰۷/۴۹۱، ۳۰۷/۴۹۲، ۳۰۷/۴۹۳، ۳۰۷/۴۹۴، ۳۰۷/۴۹۵، ۳۰۷/۴۹۶، ۳۰۷/۴۹۷، ۳۰۷/۴۹۸، ۳۰۷/۴۹۹، ۳۰۷/۵۰۰، ۳۰۷/۵۰۱، ۳۰۷/۵۰۲، ۳۰۷/۵۰۳، ۳۰۷/۵۰۴، ۳۰۷/۵۰۵، ۳۰۷/۵۰۶، ۳۰۷/۵۰۷، ۳۰۷/۵۰۸، ۳۰۷/۵۰۹، ۳۰۷/۵۱۰، ۳۰۷/۵۱۱، ۳۰۷/۵۱۲، ۳۰۷/۵۱۳، ۳۰۷/۵۱۴، ۳۰۷/۵۱۵، ۳۰۷/۵۱۶، ۳۰۷/۵۱۷، ۳۰۷/۵۱۸، ۳۰۷/۵۱۹، ۳۰۷/۵۲۰، ۳۰۷/۵۲۱، ۳۰۷/۵۲۲، ۳۰۷/۵۲۳، ۳۰۷/۵۲۴، ۳۰۷/۵۲۵، ۳۰۷/۵۲۶، ۳۰۷/۵۲۷، ۳۰۷/۵۲۸، ۳۰۷/۵۲۹، ۳۰۷/۵۳۰، ۳۰۷/۵۳۱، ۳۰۷/۵۳۲، ۳۰۷/۵۳۳، ۳۰۷/۵۳۴، ۳۰۷/۵۳۵، ۳۰۷/۵۳۶، ۳۰۷/۵۳۷، ۳۰۷/۵۳۸، ۳۰۷/۵۳۹، ۳۰۷/۵۴۰، ۳۰۷/۵۴۱، ۳۰۷/۵۴۲، ۳۰۷/۵۴۳، ۳۰۷/۵۴۴، ۳۰۷/۵۴۵، ۳۰۷/۵۴۶، ۳۰۷/۵۴۷، ۳۰۷/۵۴۸، ۳۰۷/۵۴۹، ۳۰۷/۵۵۰، ۳۰۷/۵۵۱، ۳۰۷/۵۵۲، ۳۰۷/۵۵۳، ۳۰۷/۵۵۴، ۳۰۷/۵۵۵، ۳۰۷/۵۵۶، ۳۰۷/۵۵۷، ۳۰۷/۵۵۸، ۳۰۷/۵۵۹، ۳۰۷/۵۶۰، ۳۰۷/۵۶۱، ۳۰۷/۵۶۲، ۳۰۷/۵۶۳، ۳۰۷/۵۶۴، ۳۰۷/۵۶۵، ۳۰۷/۵۶۶، ۳۰۷/۵۶۷، ۳۰۷/۵۶۸، ۳۰۷/۵۶۹، ۳۰۷/۵۷۰، ۳۰۷/۵۷۱، ۳۰۷/۵۷۲، ۳۰۷/۵۷۳، ۳۰۷/۵۷۴، ۳۰۷/۵۷۵، ۳۰۷/۵۷۶، ۳۰۷/۵۷۷، ۳۰۷/۵۷۸، ۳۰۷/۵۷۹، ۳۰۷/۵۸۰، ۳۰۷/۵۸۱، ۳۰۷/۵۸۲، ۳۰۷/۵۸۳، ۳۰۷/۵۸۴، ۳۰۷/۵۸۵، ۳۰۷/۵۸۶، ۳۰۷/۵۸۷، ۳۰۷/۵۸۸، ۳۰۷/۵۸۹، ۳۰۷/۵۹۰، ۳۰۷/۵۹۱، ۳۰۷/۵۹۲، ۳۰۷/۵۹۳، ۳۰۷/۵۹۴، ۳۰۷/۵۹۵، ۳۰۷/۵۹۶، ۳۰۷/۵۹۷، ۳۰۷/۵۹۸، ۳۰۷/۵۹۹، ۳۰۷/۶۰۰، ۳۰۷/۶۰۱، ۳۰۷/۶۰۲، ۳۰۷/۶۰۳، ۳۰۷/۶۰۴، ۳۰۷/۶۰۵، ۳۰۷/۶۰۶، ۳۰۷/۶۰۷، ۳۰۷/۶۰۸، ۳۰۷/۶۰۹، ۳۰۷/۶۱۰، ۳۰۷/۶۱۱، ۳۰۷/۶۱۲، ۳۰۷/۶۱۳، ۳۰۷/۶۱۴، ۳۰۷/۶۱۵، ۳۰۷/۶۱۶، ۳۰۷/۶۱۷، ۳۰۷/۶۱۸، ۳۰۷/۶۱۹، ۳۰۷/۶۲۰، ۳۰۷/۶۲۱، ۳۰۷/۶۲۲، ۳۰۷/۶۲۳، ۳۰۷/۶۲۴، ۳۰۷/۶۲۵، ۳۰۷/۶۲۶، ۳۰۷/۶۲۷، ۳۰۷/۶۲۸، ۳۰۷/۶۲۹، ۳۰۷/۶۳۰، ۳۰۷/۶۳۱، ۳۰۷/۶۳۲، ۳۰۷/۶۳۳، ۳۰۷/۶۳۴، ۳۰۷/۶۳۵، ۳۰۷/۶۳۶، ۳۰۷/۶۳۷، ۳۰۷/۶۳۸، ۳۰۷/۶۳۹، ۳۰۷/۶۴۰، ۳۰۷/۶۴۱، ۳۰۷/۶۴۲، ۳۰۷/۶۴۳، ۳۰۷/۶۴۴، ۳۰۷/۶۴۵، ۳۰۷/۶۴۶، ۳۰۷/۶۴۷، ۳۰۷/۶۴۸، ۳۰۷/۶۴۹، ۳۰۷/۶۵۰، ۳۰۷/۶۵۱، ۳۰۷/۶۵۲، ۳۰۷/۶۵۳، ۳۰۷/۶۵۴، ۳۰۷/۶۵۵، ۳۰۷/۶۵۶، ۳۰۷/۶۵۷، ۳۰۷/۶۵۸، ۳۰۷/۶۵۹، ۳۰۷/۶۶۰، ۳۰۷/۶۶۱، ۳۰۷/۶۶۲، ۳۰۷/۶۶۳، ۳۰۷/۶۶۴، ۳۰۷/۶۶۵، ۳۰۷/۶۶۶، ۳۰۷/۶۶۷، ۳۰۷/۶۶۸، ۳۰۷/۶۶۹، ۳۰۷/۶۷۰، ۳۰۷/۶۷۱، ۳۰۷/۶۷۲، ۳۰۷/۶۷۳، ۳۰۷/۶۷۴، ۳۰۷/۶۷۵، ۳۰۷/۶۷۶، ۳۰۷/۶۷۷، ۳۰۷/۶۷۸، ۳۰۷/۶۷۹، ۳۰۷/۶۸۰، ۳۰۷/۶۸۱، ۳۰۷/۶۸۲، ۳۰۷/۶۸۳، ۳۰۷/۶۸۴، ۳۰۷/۶۸۵، ۳۰۷/۶۸۶، ۳۰۷/۶۸۷، ۳۰۷/۶۸۸، ۳۰۷/۶۸۹، ۳۰۷/۶۹۰، ۳۰۷/۶۹۱، ۳۰۷/۶۹۲، ۳۰۷/۶۹۳، ۳۰۷/۶۹۴، ۳۰۷/۶۹۵، ۳۰۷/۶۹۶، ۳۰۷/۶۹۷، ۳۰۷/۶۹۸، ۳۰۷/۶۹۹، ۳۰۷/۷۰۰، ۳۰۷/۷۰۱، ۳۰۷/۷۰۲، ۳۰۷/۷۰۳، ۳۰۷/۷۰۴، ۳۰۷/۷۰۵، ۳۰۷/۷۰۶، ۳۰۷/۷۰۷، ۳۰۷/۷۰۸، ۳۰۷/۷۰۹، ۳۰۷/۷۱۰، ۳۰۷/۷۱۱، ۳۰۷/۷۱۲، ۳۰۷/۷۱۳، ۳۰۷/۷۱۴، ۳۰۷/۷۱۵، ۳۰۷/۷۱۶، ۳۰۷/۷۱۷، ۳۰۷/۷۱۸، ۳۰۷/۷۱۹، ۳۰۷/۷۲۰، ۳۰۷/۷۲۱، ۳۰۷/۷۲۲، ۳۰۷/۷۲۳، ۳۰۷/۷۲۴، ۳۰۷/۷۲۵، ۳۰۷/۷۲۶، ۳۰۷/۷۲۷، ۳۰۷/۷۲۸، ۳۰۷/۷۲۹، ۳۰۷/۷۳۰، ۳۰۷/۷۳۱، ۳۰۷/۷۳۲، ۳۰۷/۷۳۳، ۳۰۷/۷۳۴، ۳۰۷/۷۳۵، ۳۰۷/۷۳۶، ۳۰۷/۷۳۷، ۳۰۷/۷۳۸، ۳۰۷/۷۳۹،

۲۔ عورت کو بے پردہ گھر سے باہر جانے دینا، جو حرام ہے۔

۳۔ شوہر کا اپنے ساتھ عورت کو میلے میں گھسانا، جو گناہ کا کام ہے۔^(۷)

۴۔ اہم کوا حساس ذمہ داری والے نے والوں کو یزید کی ذریت، ابولیب کی اولاد وغیرہ الفاظ سے خطاب کرتا، جو حرام ہے۔^(۸)

۵۔ گناہ پر پردہ ڈالنے کے لیے اپنے آپ کو بزرگوں کے ساتھ غلط تشبیہ دینا، جو حرام ہے۔
کہاں بایزید بسطامی اور کہاں یہ امام!

۶۔ شیخ اور مریدوں کے احکام الگ ہوتے ہیں اور امام اور متقدمیوں کے احکام جدا گانہ مرید تو اپنے ارادہ کو تسلیم کر کے شیخ کے تابع ہو جاتا ہے، جب کہ امام شیخ نہیں ہے کہ اس پر روک ٹوک کی بالکل ضرورت نہ ہو۔

۷۔ ضعیفوں، عاجلوں اور نیک نوجوانوں کو برے ناموں سے خطاب کرنا حرام ہے، جب مذکورہ امام گناہوں کا ارتکاب کرتا ہے اور روکنے والوں پر دشنام طرازیوں کرتا ہے، تو اس کو تائیدِ امامت سے الگ

(٦) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَ أَرَاكُمْ وَاتِّبَاعِكُمْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ مُبْتَغًى مِنْ جَلَدٍ يَنْبَغِي. لَكُمْ أَنْ تُعْزِفَ فِي قُلُوبِكُمْ خَلْقًا. وَكَانَ اللَّهُ تَعَالَى وَاسِعًا عَلِيمًا (٢٣-١ الاحزاب: ٥٩)

[illegible]

(٨) وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الِاتِّخَاذُ لِلْعُشْرُقِ بَعْدَ الْإِيمَانِ : وَمَنْ تَعَدَّى حُدُودَكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٣٩-)

سورة النساء

عن أبي ذر رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: لا يري رجل رجلاً بالفسوق، ولا يريه بالكفر، ولا أتت عليه، إن لم يكن صاحبه كذلك. (صحيح البخاري: ٢/ ٨٩٣، رقم الحديث: ٢٠٥٥، كتاب الأدب، باب ما ينهى من السباب والعين، ط: دويנד)

أبو جبير بن الضحاك، قال: فبينما زلت هذه الآية في بني سلمة، قالوا: لا تاتين، والالفاظ بنس الاسم القسوي بعد الايمان، قال: قدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس حار جال ولا له امانان ولا قلاعة، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول: يا بلال، فحيوون، مع رسول الله، إنه يقبض من هذا الاسم، فانزلت هذه الآية: ولا تاتين، والالفاظ، (مسنن أبي داود: ٢٤٨٢/٢، رقم الحديث: ٢٩٩٢، كتاب الادب، باب في الالفاظ، طبع: بيروت).

کر دینا چاہیے، ورنہ متولی گنہگار ہوں گے۔

نوٹ: امام کو الگ کرنے کی ذمہ داری متولی اور رشتہوں کی ہے، اگر وہ الگ نہیں کرتے ہیں تو گنہگار ہوں گے مگر مقتدیوں کو چاہیے کہ اس امام کے پیچھے نماز ادا کر لیں، جماعت کا ثواب مل جائے گا، الگ سے نماز پڑھنے کی کوشش نہ کریں، ورنہ جماعت چھوڑنے کا گناہ ہوگا۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا

۷۰۶- سوال: ایک شخص ہے، اس میں ایسا پھرم ہے کہ گویا اس کے علاوہ کوئی دوسرا دین کا مسئلہ جانتا ہی نہیں، وہ اہمات کرتا ہے؛ لیکن بعض مرتبہ شراب بھی پیتا ہے اور غیر قوموں کے مذہبی امور میں بھی شرکت کرتا ہے، جیسے ”نور اتری“ کے موقع پر ان کی محفل میں شریک ہوتا ہے، تو ایسے شخص کے پیچھے نماز میں اقتدا کرنا صحیح ہے یا نہیں؟ یعنی اس کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ اگر صحیح نہیں ہے تو جو نماز پڑھی جائیگی ہے، کیا اس کا لوٹنا ضروری ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس شخص کے عقائد درست ہوں تو کراہت کے ساتھ اس کی اقتدا میں نماز ہو جائے گی اور مقتدیوں کو جماعت کا ثواب بھی مل جائے گا، البتہ متولی کی ذمہ داری ہے کہ نماز پڑھانے کے لیے کسی دین دار شخص کا تقرر کرے، شرابی، اور دوسری قوم کے تہواروں میں شرکت کرنے والے کو امامت سے دور رکھے، ورنہ ذمہ دار حضرات گنہگار ہوں گے۔

اگر اس امام کے عقائد درست نہ ہوں تو اس کے پیچھے نماز صحیح نہیں ہوگی۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۹) وأما الفاسق فقد عللوا كراهة تقديمه بأنه لا يهتتم لأمر دينه، وإن في تقديمه للإمامة تعظيمه، وقد وجب عليه إيجابه شرعاً. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۶۰/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر - بيروت) تفصیلاً تو فرج کے لیے لکھیے، ”فاسق“ کی امامت سے تحقیق کتنا کاملاً نا اہل مندرجہ ہوئے شخص کی امامت نہ ہے پر وہ کھوسنے والی عورت کے شوہر کی امامت نہ ملتا اہل امام اور متولی کی ذمہ داری کے حوالی۔

(۱) (و بکرمہ) تنزیہاً (امامہ عبد)... (و فاسق)... (و مبطل ع) ای صاحب بدعت وہی اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول لا بمعاند بل بدع شیعہ و کل من کان من قبلنا... (و ابن) انکر بعض ما علم من الدین ضروریۃ (کفر بھا) کقولہ ان الله تعالى جسمه كالاجسام و انكاره صحبة الصديق (فلا يصح) الاقتداء به (اعلام) فليحفظ (و ولد اثنا) هذا إن وجد غيرهم وإلا فلا كراهة بحر بحثنا. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۵۹/۱-۵۶۴، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر - بيروت)

[۱۲] ایضاً

۷۰۷۔ سوال: ہمارے گاؤں میں ایک شخص ہے، اس کی ڈاڑھی تو ہے، لیکن پانچ وقت کی نماز پابندی سے نہیں پڑھتا ہے، غیبت میں بھی مبتلا ہے، سینما (فلم) دیکھنے بھی جاتا ہے، وہ بعض مرتبہ۔ جب امام صاحب نہیں ہوتے۔ جمعہ کی نماز پڑھاتا ہے تو ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ ہماری نماز صحیح ہو جائے گی یا نہیں؟ گاؤں کے لوگ جاہل ہیں، ان کو مسئلہ معلوم نہیں ہے، جواب دے کر مشکور فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امامت کا منصب بہت اہم ہے، ہر سنیوں کی ذمہ داری ہے ایسے شخص کو امام مقرر کریں، جو نیک اور دین دار ہو، فاسق شخص۔ جو ڈاڑھی منڈواتا ہو یا کٹر دانتا ہو۔ بیٹھا دیکھتا ہو، اس کے پیچھے نماز مکروہ ہے، البتہ مقتدیوں کی ذمہ داری یہ ہے کہ امام فاسق ہو، تب بھی اس کے پیچھے نماز پڑھ لیں، ان کو جماعت کا ثواب مل جائے گا، کیوں کہ اسلام اتفاق و اتحاد کی تعلیم دیتا ہے، جس مقتدیوں کو چاہیے کہ کوئی ایسا کام نہ کریں، جس سے اختلاف و انتشار ہو۔ مگر ہر سنیوں اور کئی والوں پر لازم ہے کہ ایسا شخص جس سے دینی بنیاد پر لوگ ناراض ہوں، اس کو امامت کا منصب سپرد نہ کریں۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] ڈاڑھی منڈے کے پیچھے نماز پڑھنا

۷۰۸۔ سوال: ڈاڑھی منڈوانے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

متولی اور سنیوں کی ذمہ داری ہے کہ امامت کا عہدہ متقی اور متشرع شخص کے حوالہ کریں، اگر وہ ڈاڑھی منڈوائے ہوئے یا ایک محنت سے کم رکھنے والے شخص کو امامت کا عہدہ دیتے ہیں تو گنہگار ہوں گے، البتہ محلہ والوں کا فریضہ یہ ہے کہ ایسے شخص کے پیچھے۔ جب تک اس کا عقیدہ کفر تک نہ پہنچا ہو۔ نماز پڑھ لیں، مجبوراً ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنے سے ان کو جماعت کا ثواب مل جائے گا؛ لیکن متولی اور سنیوں سے مشورہ

(۱) مسئلہ اور اس کی تفصیلی ترویج کے لیے دیکھیں: "فاسق کی امامت سے متعلق کچھ احکام" ڈاڑھی منڈوائے ہوئے شخص کی امامت بلا پیرہ گھونٹنے والی عورت کے شوہر کی امامت بلا اہل امام اور متولی کی ذمہ داری کے حوالہ۔

کر کے ایسے امام کو معزول کرنے کی کوشش کریں، البتہ اس میں لڑائی جھگڑا نہ کریں، مصلیوں کی صرف اس قدر ذمہ داری ہے کہ بغیر کوئی تندر کے اس امام کو معزول کرنے کی کوشش کرتے رہیں اور جماعت سے تراز پڑتے رہیں جماعت کا ثواب مل جائے گا۔^(۱) قلیل واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] شرابی۔ جس نے فی الحال توبہ کی ہے۔ کا امام بننا

۷۰۹۔ سوال: ایک شخص حافظہ ہے، لیکن اس کی بد اعمالیاں بہت ہیں، حتیٰ کہ شراب بھی پیتا تھا، لیکن فی الحال اس نے شراب ترک کر دی ہے، تو ایسے شخص کے پیچھے تراویح یا فرض نماز پڑھنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟ جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً

گناہ کبیرہ کے ارتکاب یا گناہ صغیرہ پر مداومت سے انسان فاسق ہو جاتا ہے، اور فاسق کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے۔^(۲) شراب، تازی وغیرہ پینا گناہ کبیرہ ہے۔^(۳) جو شخص شراب پیتا ہو، اس کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہوگا، البتہ شراب پیتے والے اور دہر فاسق کے کاموں کا ارتکاب کرنے والے نے اگر توبہ کر لی ہو

(۱) مسئلہ اور اس کی تفصیلی تحریر کے لیے دیکھیں: "فاسق کی امامت سے متعلق کچھ احکام" پڑاؤسی مندرجہ سے جو شخص کی امامت پڑاؤسی پر دہر گھوٹنے والی فورٹ کے شوہر کی امامت پڑاؤسی اہل امام اور سنی کی ذمہ داری کے حاشی۔

(۲) قال ابن عابدین: (قوله وفاسق) من الفاسق: وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب الكبائر كشرب الخمر، والزانی، وأكل الربا ونحو ذلك، كذا في البر جندی بسماعیل... وأما الفاسق فقد عللوا إكراهة تقديمه بأنه لا يهتم لأمر دينه، وبأن في تقديمه لإمامة تعظيمه، وقد وجب عليهم إهانة بشره... مثنی فی شرح المسببة علی ان كراهة تقديمه كراهة تحريم لما ذكرنا. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۵۶۰، کتاب الصلوة، باب الإمامة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۳) يَأْتِيَانَا ثَلَاثَةُ أَهْلَاءٍ رَجَاءٌ الْفَقْرُ وَالْفَقِيرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ وَنَحْنُ مِنْ عَقْلِ الْفَقِيرِ فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ تُخْلَقُونَ: (۱۰)

(۱۰) (۱۰/۱۰)

قال أبو هريرة رضي الله عنه: إن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن. (صحيح البخاري: ۸۳۶/۲، رقم الحديث: ۵۵۵۸، كتاب الاثنية، باب قول الله تعالى: [إنما الخمر والميسر والأنصاب...]: «نه الصحيح لمسلم: ۵۱/۱۰، رقم الحديث: ۵۰۵۰)، كتاب الإيمان، باب بيان أن الدين الصحيح: ط: البذر - ديوبند)

اور گناہوں سے اجتناب کرنے لگا ہو تو اب اس کو امام بنانا کسی کراہت کے بغیر جائز ہے، خواہ نماز فرض ہو یا تراویح؛ اس کی امامت جائز ہوگی۔^(۱) بخیر، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۵] بیان میں ایک بات کہنے کے بعد مکر جانے والے امام کے پیچھے نماز کا حکم

۱۰۷- سوال: امام صاحب نے چار سو پانچ سو آدمی کے سامنے یہ بیان دیا تھا کہ محرم کا شریعت پینا اور پلانا جائز نہیں ہے، اب امام صاحب اور ان کے بعض ساتھیوں کا کہنا ہے کہ انہوں نے ایسا نہیں کہا ہے۔ حلال کہ امام صاحب نے حقیقتاً ایسا کہا تھا، اگرچہ وہ اب اس سے منع کرتے ہوں، بہت سے لوگ اس پر گواہ ہیں تو، ایسے بھولے امام کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ مقتدیوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً

رسم و روان کے طور پر محرم میں شریعت پلایا جاتا ہے، لوگوں نے اس کو ضروری سمجھ لیا ہے، پس یہ جائز نہیں ہے اور امام صاحب کا یہ بیان کرنا بھی صحیح ہے۔^(۲)

(۱) (۱) كَذَلِكَ لَعَنَّا زَيْنَ بْنَ أَبِي نَوْفَلٍ وَغَيْرَ صَاحِبَيْهِ اَلْحَقَّ اِنَّكَ (۴-۵-۸۲)

عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: كل من خمر خمر، وكل مسكر حرام، ومن شرب مسكراً بخصت صلاته أربعين صباحاً، فإن تاب تاب الله عليه... الحديث. (سنن أبي داود ۵/۲: ۵۱۸، رقم الحديث: ۳۶۸۰، كتاب الأضحية، باب باب ما جاء في المسكر، ط: البدر - ديوبند)

... فإن العبد إذا اعتزف بذنبه، ثم تاب تاب الله عليه. (صحيح البخاري: ۳/۲۵، رقم الحديث: ۲۶۶۱، كتاب الشهادات، باب تعديل النساء بعضهن بعضاً، عن عائشة رضي الله عنها، ط: البدر - النصح صحيح لمسلم: ۳/۲۶۶، رقم الحديث: ۵۶-۲۷۰، كتاب التوبة، باب في حديث الإفك وقول نوبة القاذف، ط: البدر - ديوبند)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: التائب من الذنب، كمن لا ذنب له. (سنن ابن ماجه: ۳/۳۳، رقم الحديث: ۴۵۰، أبواب الزهدة، باب ذكر التوبة، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، ط: البدر - ديوبند)

عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كل يني ذم خطاء، وخير الخطائين التواؤون. (الحال سابق، حديث نمبر: ۳۲۵۱)

مزید تفصیل تراویح کے لیے دیکھیں: "امام کی امامت سے متعلق کچھ احکام" اور اسی منہ ذرا سے جو شخص کی امامت نہ ہو یہ پردہ کھینچنے والی عورت کے شوہر کی امامت نہ ہو، اہل امام اور سنی کی ذمہ داری کے حوالی۔

(۲) حضرت مفتی بہت صاحب نے اس طرح کے ایک سوال کے جواب میں رقم فرمایا ہے: "لوگوں کو شریعت، گنجواں، تردد، یا بارانی کھانا، ان اور مینے کی تمہیں کے بغیر ثواب کا کام ہے۔ میت کو ثواب پہنچانے کی نیت سے جو کچھ ممدق کیا جائے، میت کو اس کا ثواب ملتا ہے۔ حضرت حسین کو ثواب پہنچایا جائز ہے۔ البتہ... شریعت چلانے کو صرف پوم باغیٹھہ کے ساتھ خاص کر لیا اور اس =

امام صاحب نے شریعت پہنچے کو نایاب کر کہا تھا، اب وہ انکار کر رہے ہیں کہ میں نے ایسا نہیں کہا ہے۔ ممکن ہے کہ ان کو یاد نہ ہو کہ کیا کہا تھا، اور ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ یاد ہونے کے باوجود جان بوجھ کر منع کر رہے ہوں، تاکہ لوگوں میں فتنہ اور کسی قسم کا اختلاف نہ ہو، (چوں کہ ان کا جھوٹ بولنا واضح نہیں ہے، صرف امکان کے درجے میں ہے) اس لیے ان کو فی الحال ان کے منصب پر رہنے دیں، اگر دوسری بار جھوٹ بولیں، تو معزولی کر دیں، نیز ان کی کسی بھی طرح کی بے عزتی نہ کریں، ان کا مکمل ادب و احترام ملحوظ رکھیں۔

جہاں تک نماز کا تعلق ہے، تو ان کے پیچھے بلا کسی کراہت کے نماز جائز ہے، ان کی امامت میں کوئی قباحت نہیں ہے، ہاں اگر ان کا فسق (جھوٹ بولنا) وودود، چار کی طرح واضح ہو جائے تو اس صورت میں ان کو امام بنانا مکروہ ہوگا، تاہم ان کے پیچھے پڑھی گئی نماز ہو جائے گی۔^(۱)

لوگوں نے امام صاحب کی۔ باوجود صحیح مسئلہ بتائے کہ۔ جو بے عزتی کی ہے، تو اس کے لیے وجہ جواز کیا ہے؟ آپ نے اس سلسلہ میں اپنے سوال میں اس کا تذکرہ تک نہیں کیا ہے، واضح رہے کہ جن لوگوں نے امام صاحب کی محرم کے موقع پر شریعت پلانے کے مسئلہ میں بے عزتی کی ہے، ان کے لیے امام صاحب سے معافی مانگنا ضروری ہے۔^(۲) فقہیہ، واللہ اعلم بالصواب۔

= دن اس غل کی انجام دہی کو ضروری سمجھا جائے کہ نہیں ہے۔ یہ سمجھا کہ حضرت حسینؑ بھوکے پیات شہید کیے گئے تھے اس لیے اس دن شریعت پلانے کو قاب پینچا جائے، یہ غلط ہے۔ شریعت پہنچے پلانے والے نماز روزے سے غافل ہو کر قاب کا عنوان دے کر ایک قسم کا دھوکہ کرتے ہیں، اس لیے حدیث کی روشنی میں ان کاموں سے لوگوں کو منع کیا جاتا ہے۔ مہاجہ کو ضروری سمجھ کر اس میں اس قدر دل چاہیں کہ مظاہرہ کیا جاتا ہے کہ قرآن تک سے انسان غافل ہو جاتا ہے، اگر کوئی اس پر تکیہ کرے تو لوگ اس سے بھگتا شروع کر دیتے ہیں۔ (فتاویٰ قاضیہ: ۲۲۶/۱-۲۲۷)

مسئلہ کی مزید تفصیل اور تخریج کے لیے مطالعہ کریں عنوان: محرم میں لوگوں کو شریعت پلانا۔ (۲۲۷-۲۲۶/۱)

(۱) تفصیلی تخریج کے لیے دیکھیں: "فاسق کی امامت سے متعلق کچھ احکام" ذرا مضمون کے بعض حصوں کی امامت سے بے پردہ گھومنے والی غیبت کے نویری کی امامت سے متعلق اہل امام اور متولی کی ذمہ داری کے حوالے۔

(۲) عن أبي سكره، ذكر النبي صلى الله عليه وسلم قال: فإن دماءكم وأموالكم، وأعراضكم، عليكم حرام، كحرمة يومكم هذا، في شهركم هذا. الخ. (صحيح البخاري: ۶۱/۱، رقم الحديث: ۱۰۵)، كتاب العلم، باب: لبائع العلم الشاهد الغائب، ط: البدر - ديوانة التصحيح للسلم: ۱۰/۲، رقم الحديث: ۲۹-۱۶۷۹، كتاب الفسامة والحارابين والقصاص والديات، باب تغليط تحريم الدماء والأعراض والأموال، ط: البدر - ديوانة

عبد الله بن عمر. قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يظوف بالكعبة، ويقول: ما أطيبك وأطيب ريحك، وما أعظمك وأعظم حرمتك، والذي نفس محمد بيده، لحرمة الميز من أعظم عند الله حرمة منك، ماله، ودمه، وأنظرين =

[۱۶] امام کا ظہر کی چار سنت پڑھے بغیر امامت کرا تا

۷۱۔ سوال: ظہر سے قبل چار رکعت سنت مؤکدہ ہے؛ لیکن اگر کوئی امام تاخیر سے پہنچنے کی بنا پر ان چار رکعت کو پڑھے بغیر فرض نماز پڑھنا شروع کر دے تو اس کی امامت میں کوئی کراہیت آئے گی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بناشہ ظہر سے قبل چار رکعت سنت مؤکدہ ہے، اس لیے امام جماعت سے قبل سنتوں سے فراغت کا اہتمام کرے۔^{۱۱} لیکن اگر کسی وجہ سے عین جماعت کے وقت پہنچے، اور سنت مؤکدہ پڑھنے میں مشغول ہو جائے، تو جماعت میں تاخیر ہوگی، جس کی وجہ سے قتل کا اندیشہ ہے، اور وقت سے بچنا اور بچانا ضروری ہے۔

تہذیبہ الاخیار (مبین ابن ماجہ: ۴۸۳، رقم الحدیث: ۳۹۳۲، کتاب القنن، باب حرمة دم المؤمن وماله، ط: دیوبند) عن ابي حريزة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من كانت له مظلمة لأخيه من عرضة أو غيرها، فليتحلل منه اليوم، قبل أن لا يكون دينار ولا درهم، إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته، وإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه. (صحيح البخاري: ۳۳۱/۱، رقم الحدیث: ۲۴۳۹، أبواب المظالم والمظالم، باب من كانت له مظلمة عند الرجل فليحلها له، هل يبين مظلمته، ط: البدر - دیوبند)
قولہ: (لہ مظلمہ) أي قد ظلم أحداً يقول أو فعل... (فليتحللها) يطلب منه العفو والمسامحة أو يؤدي إليه مظلمته، (فحمل عليه) التي علي الظالم عقوبات سيئات المظلوم، (صحيح البخاري مع شرح مصنفين ذيب البغا: ۱۳۹/۳، رقم: ۲۴۳۹، ط: دار طوق النجاة)

[۱] (والأربع قبل الظہر يقضيها بعدها) قالت عائشة: كان رسول الله - عليه الصلاة والسلام - إذا فاتته الأربع قبل الظہر قضاهما بعد الظہر، ولأن الوقت وقت الظہر وهي سنة الظہر، ثم عند أبي يوسف يقضيها قبل الركعتين؛ لأنها شرعت قبلها، وعند محمد بعدها؛ لأنها فاتت عن محلها، فلا يوقت الثانية عن محلها أيضاً، وهذا بخلاف سنة العصر؛ لأنها ليست مثلها في التأكيد، ونهيها - عليه الصلاة والسلام - عن الصلاة بعد العصر. (الاختيار للعليل المختار - ابن مودود الموسلي (م: ۲۸۳) ج: ۱، ۶۵، كتاب قضاء الفرائض، باب قضاء الفرائض، محمود أبو دقفة، ط: مطبعة الحلبي - القاهرة: الدار المختار على الدر المختار: ۵۱۴ - ۵۱۳، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة، ط: زكريا - ديوبند)

(والأربع بالإمامة) تقليدنا؛ بل نصبا، مجمع التآخير (الأعلم بأحكام الصلاة) فقط صحة وفساداً بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة وحفظه قدر فرض، وقيل واجب، وقيل سنة (ثم الأحسن تلاوة) وتجويداً (للقراءة) ثم الأورع أي الأكثر اتقاء للثبوتات، والقرى: اتقاء المحرمات، (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۵۱/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: زكريا - ديوبند: الفتاوى الهندية: ۸۳، الفصل الثاني في بيان من هو أحق بالإمامة، ط: زكريا - ديوبند)

نیز اس سنت کی فرض نماز کے بعد اونچائی درست ہے، لہذا اگر گاہے سنت پڑھے بغیر امام نماز پڑھا دے، تو نماز بالا کرامت چاڑھے۔^(۱) حفظ، واللہ بالصواب۔

[۱۷] کسی امام سے سنت مؤکدہ چھوٹ جائے تو اس کو امامت پر برقرار رکھا جائے گا یا نہیں؟

۷۴- سوال: ہمارے گاہکوں کے امام صاحب حافظ، قاری اور مولوی ہیں، قرآن صحیح اور صاف پڑھتے ہیں، اُن کے اخلاق بھی بہت اچھے ہیں؛ لیکن اُن سے اکثر ظہر سے پہلے کی چار رکعات سنت مؤکدہ چھوٹ جاتی ہے، بعض مرتبہ یہ فرض چھارت سن کر وجہ سے اور کبھی نیند کے غلبہ کی وجہ سے اس طرح ہوتا ہے؛ لیکن فرض نماز کے بعد ان چار رکعات کو وہ پڑھ لیتے ہیں تو ایسے امام کو امامت پر برقرار رکھا جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ظہر کی فرض نماز سے پہلے چار رکعات سنت مؤکدہ ہے۔ اگر امام صاحب سے سفر یا نیند کے غلبہ کی وجہ سے یہ سنیں کبھی کبھی چھوٹ جاتی ہیں تو اس میں حرج نہیں، اور اس کی وجہ سے وہ تارکِ سنت نہیں کہے جائیں گے؛ کیوں کہ وہ فرض کے بعد ان سنن کو پڑھ لیتے ہیں؛ لیکن سنت کو اکثر اوقات میں اُس کے صحیح وقت پر نہ پڑھنا کسی امام کو عیب نہیں دیتا، سنت مؤکدہ کو چھوڑنا واجب کو چھوڑنے کے برابر ہے، اور ظہر کی سنت مؤکدہ جان بوجھ کر چھوڑنے کی عادت بنا لینے والا قابلِ ملامت ہے۔ (البحر الرائق: ۷/۲۸۱، رد المحتار: ۴/۳۹۶)^(۲) حفظ، واللہ بالصواب۔

(۱) تریک السنۃ لا یوجب الفسق الا اذا ترک کثیر غیبة عن السنۃ. (الاعتبار لتعلیل المختار: ۴/۱۹۰۔ کتاب الشہادات، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعۃ الثالثۃ: ۱۳۶۶ھ)

[۲] وفي التقنية واحتلف في كذا السن بعد سنة الفجر فقبل الأربع قبل الظهور والر كعتان بعده والر كعتان بعد المغرب كلها سواء، والأصح أن الأربع قبل الظهور اكده. وهكذا صححه في العناية واليهادية؛ لأن فيها وعيداً معروفاً قال - عليه الصلاة والسلام -: من ترك أربعاً قبل الظهور لم تله شفاعةي، وفي التنجيس والنوازل والمحيط: من ترك السنن الخمس - إن لم يترك السنن حقاً، فقد كفر؛ لأنه ترك استحقاقاً وإن رأى حقاً، منهم من قال: لا يأتى، والصحيح: أنه يأتى؛ لأنه جاء الوعيد بالترك كالأد.

وتعفيه في فتح القادر بأن الإثم موطن ترك الواجب وقد قال - صلى الله عليه وسلم -: للذي قال والذي، بترك الحق لا أزيد على ذلك شيئاً أقبح إن صدق أحد. - ويجاب عنه بأن السنۃ المؤکدۃ بمنزلة الواجب في الإثم بالترك كما صرحوا به كثيراً (البحر الرائق: ۴/۸۶، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ط: دار الکتب - دیوبند) =

[۱۸] بلیک مارکیٹ کرنے والے کی امامت

۱۳- سوال: ہمارے گاؤں کے امام صاحب غریب اور ضروری کرنے والی بھولی قوم سے، ان کا راشن کارڈ ایک سال کے لیے پانچ دس روپے میں خرید لیتے ہیں، اس کے بعد ہر مہینے "ستے تاج کی دوکان" سے ان راشن کارڈز کے ذریعہ سستا اور مناسب قیمت کا اناج (شکر، تیل وغیرہ) خرید کر جمع کرتے رہتے ہیں، اور مناسب موقع پر اس کو بلیک مارکیٹ کرتے ہیں، یعنی دو تین گنا زیادہ قیمت لے کر بیچتے ہیں، امام صاحب کی اس حرکت کا علم مسجد کے متولی و مکتبی سمیت گاؤں کے تمام لوگوں کو ہے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا کیا ہے؟ ایسے امام کے پیچھے جو نمازیں ادا کی گئیں ہیں، کیا ان کے جواز و عدم جواز میں کوئی شک و شبہ ہو سکتا ہے؟ اگر نمازیں قبول نہ ہوئیں، تو ذمہ دار کون ہوگا؟ امام، متولی، نرستان یا راشن کارڈ فروخت کرنے والے یا گاؤں کے رہنما حضرات؟ بیٹا تو جروا۔

الجواب حامداً و مصلحاً:

غریب و مزدور طبقہ سے راشن کارڈ خریدنا اور ان سے مال خرید کر بلیک مارکیٹ کرنا ناجائز نہیں ہے۔^(۱)

(وسن مؤکداً (أربع قبل الظہر و) أربع قبل (الجمعة و) أربع (بعدها بتسليمه) ... (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله وسن مؤکداً) أي استتأماً مؤکداً، بمعنی أنه طلب طلباً مؤکداً زيادة على بقية التوافل، وللهذا كانت النسبة المؤکدة قریبة من الواجب في لحوق الإثم كما في البحر، ویسوجب تأکیدا التضايل والمؤم كما في الضحیر: أي علی سبیل الإصرار بلا عذر، كما في شرحه (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۲/۲، کتاب الصلاة، باب التور والتوافل، مطلب فی السنن والتوافل، ط: دار الفکر - دیوبند)

(والأربع قبل الظہر یقضیها بعدھا) قالت عائشة: کان رسول الله - علیه الصلاة والسلام - إذا قاتله الأربع قبل الظہر فضاها بعد الظہر، ولأن الوقت وقت الظہر وهي سنة الظہر، ثم عند أبي يوسف یقضیها قبل الترمین: لأنها شرعت قبلها، وعند محمد بعدھا، لأنها قاتت عن محلها، فلا یفوت الثانية عن محلها أيضاً، وهذا بخلاف سنة العصر: لأنها لیست مثلاً فی التأكيد، وإنهیه - علیه الصلاة والسلام - عن الصلاة بعد العصر. (الاختیار لتعلیل المختار: ابن مودود الموسوی (م: ۶۸۳ھ): ۶۵/۱، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ح: محمد أبو ذبیة، ط: مطبعة الحلبي - القاهرة، ۱۳۲۲ھ، الدر المختار: ۵۱۲ - ۵۱۳، کتاب الصلاة، باب ادراك الفريضة، ط: زکریا - دیوبند)

(۱) راشن کارڈ حکومت کی جانب سے غریب کو ملنے والا راجائی "حق" ہے، جس کے ذریعے کارڈ ہولڈر کو راشن (شکر اور تیل وغیرہ) خریدنے کا اختیار ملتا ہے، حکومت قانون کے مطابق اس کا کسی دوسرے کو منتقل کرنا درست نہیں ہے، اور حقیقت یہ حقوق مجرود کی قبل سے ہے، اس لیے اس کی خرید و فروخت جائز نہیں ہونی چاہیے:

ناجائز امر کا ارتکاب کرنے والے کو شریعت کی اصطلاح میں "فاسق" کہا جاتا ہے، جس کو امام بنانا مکروہ ہے۔^(۲)

متولی کی ذمہ داری ہے کہ امامت کے لیے متقی اور پرہیزگار شخص کا انتخاب کرے، اگر یہ ذمہ داری فاسق کو دیں گے، تو ننگار ہوں گے۔^(۳) تاہم فاسق امام کے پیچھے نماز ہو جائے گی: کیوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر نیک و بد کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرو۔^(۴)

ایسے امام کو خود الگ ہو جانا چاہیے، جس کی امامت سے متنتی (کسی دینی بنیاد پر) قوت نہ ہوں۔^(۵) اگر امام صاحب خود علاحدہ نہ ہوتے ہوں، تو خوش اسلوبی سے انہیں علاحدہ کر دیا جائے، وقت و مناد کو ہوا نہ دی جائے، اور جب تک امام کو ان کے منصب سے علاحدہ نہ کیا جاتا ہو، اسی کے پیچھے نماز پڑھی جائے، ان شاء اللہ متنتی حضرات کو باجماعت نماز پڑھنے کا ثواب مل جائے گا۔^(۶) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

وفي الأضواء لا يجوز الاعتياض عن الحقوق المجردة كحق الشيعة وعلي هذا لا يجوز الاعتياض عن الوظائف بالأوقاف. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۱۸/۳، كتاب البيوع، مطلب في بيع الجماعة، ط: دار الفکر - بيروت) [۲] (قوله وفاسق) من القس: وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب الكبائر كشارب الخمر، والزاني، واكثا الزنا ونحو ذلك، كذا في البرجدي إسماعيل... وأما الفاسق فقد علوا ذكره تقديمه بأنه لا يهتم لأمر دينه، وإن في تقديمه للإمامة تعظيمه، وقد وجب عليهم إهانة شرعا، ولا يخفى أنه إذا كان أعلم من غيره لا نزول للعدو، فإنه لا يؤمن أن يصلي بهم بغير طهارة فهو كالمبتدع فيكره إمامته بكل حال، بل مشي في شرح الصنية علي أن كراهة تقديمه كراهة تحريم لما ذكرنا. (رد المحتار: ۵۱۰/۴، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر) (۳) لو قدموا محاسنا يؤمنون بناء على أن كراهة تقديمه كراهة تحريم لعدم اعتنائه بأمر دينه. (حلي كبير - إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الخليلي (م: ۹۵۶ھ) ج: ۳، ۱۵، كتاب الصلاة، الأولى بالإمامة، ط: كتبخانة آية الله - بيروت)

(۴) سنن الدارقطني - أبو الحسن علي بن عسمر، البغدادی السدوقی (م: ۳۸۵ھ) ج: ۲، ۳، رقم الحديث: ۱۷۲۸، كتاب العيدين، باب صلاة من تجوز الصلاة معه أو الصلاة عليه، ت: شعيب الارنؤوط وآخرون، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت.

(۵) عن ابن عباس، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رؤوسهم شيئا: رجل أم قوما وهم له كارهون، وامرأة بান্ত و زوجها عليها ساعط، وأخوان متصارعان". (سنن ابن ابي عمير، ج: ۲، ۲۹، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: البدر - دہرند)

(۶) فإن أمكن الصلاة خلف غيرهم فهو أفضل وإلا فالأفداء، أو من الانفراد. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۵۹/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر)

وفي البئر عن المحيط: صلى خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة. (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله نال فضل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفهما أولى من الانفراد، لكن لا ينال كسبائیل خلف تقي ورع. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۶۲/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة)

[۱۹] پردے کے متعلق تاویل کرنے والے کی امامت

۱۴- سوال: زید سند یافتہ عالم ہے، عوام کو احکام شرعیہ، فضائل اور وعیدیں بڑے زور و شور سے سناتا ہے اور اپنی دلولہ انگیز تقریروں میں عوام کو خوب لتاڑتا ہے؛ لیکن ان کے گھر کی عورتوں میں پردہ- جو کہ لازم و ضروری ہے- کو انہیں سمجھا جاتا، یوں کہا جاتا ہے کہ: بے پردگی میں کوئی مضائقہ نہیں، وہ لوگ پردے کی فرضیت کی نفی کرتے ہیں، جس کا اظہار خود ان کی اہلیہ محترمہ بازاروں اور پورے گاؤں میں بے پردہ گھوم کر کرتی ہے اور اللہ رب العزت کے حکم کی کھلے طور پر خلاف ورزی کرتی ہے، یہ عالم صاحب تماشائی بن کر دیکھتے رہتے ہیں، اگر کوئی پردے کے فوائد اور بے پردگی کے نقصانات بیان کر کے ان کو اس جانب متوجہ کرتا ہے، تو وہ عالم صاحب تاویلات کا دروازہ کھول دیتے ہیں۔

در یافت طلب امر یہ ہے کہ ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ اور ایسے عالم کو شرعاً امامت کا حق ہے یا نہیں؟ بیٹو! تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کسی امام صاحب کی اہلیہ بے پردہ گلی کوچوں میں گھومتی ہے اور امام صاحب اپنی بیوی کو نصیحت نہیں کرتے اور نہ ہی پردے میں رہنے کی تلقین کرتے ہیں، تو دینی اعتبار سے ان کو ”فاسق“ سمجھا جائے گا، اور فاسق کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے۔

امام صاحب اپنی بیوی کو نصیحت کرتے ہوں، مگر وہ نہ مانتی ہو اور پردہ نہ کرتی ہو، تو امام صاحب اگر اس پوزیشن میں ہوں کہ ایسی نا فرمان بیوی کو طلاق دے کر دوسری جگہ شادی کر لیں، اور اس عورت کے بغیر زندگی گذاریں، تو ان کو اس طرح کر لینا چاہیے؛ لیکن اگر کسی مجبور کی وجہ سے ایسا کرنا ممکن نہ ہو، تو (میں) اھتدی قائلنا یتصدقی بظنیہ، وعن حمل قائلنا یضلل علیہا، ولا ینز وازرۃ وازرۃ اخری۔^(۱) کے پیش نظر ان کی امامت مکروہ نہیں ہے؛ اس لیے کہ امام صاحب نے فرمان رسول اللہ ﷺ: من رای عنکم منکوا

(۱) ۱- الاِسواء: ۱۵۱۔ ترجمہ: جو شخص (دنیائے) مرد پر چلائے ہو وہ اپنے نفع کے لیے راہ پر چلتا ہے اور جو شخص بے راہی کرتا ہے، وہ سو بھی اپنے ہی نقصان کے لیے بے راہ ہوتا ہے، اور کوئی شخص کسی (کے ساتھ) کا بوجھ نہ اٹھائے گا۔ (ترمذی حوالہ)

قلیغیرہ بیدہ، فإن لم يستطع فیلسانہ، فإن لم يستطع فیقلبہ، وذلك أضعف الإيمان۔^(۱) کے موافق اپنی ذمہ داری ادا کر دینی ہے۔

ہاں اگر کوئی امام - معاذ اللہ - حالات سے متاثر ہو کر صراحتاً پروے کا انکار کر دے تو اب وہ امامت کا بالکل اہل نہیں ہے، بلکہ تاخیر اس کو منصب امامت سے علاحدہ کرنا ضروری ہے۔^(۲) قلیلہ والہ اعظم بالصواب

[۲۰] میراث نہ ادا کرنے والے امام کے پیچھے نماز کا حکم

۷۵- سوال:- ہمارے ایک امام صاحب ہیں، جن کے پاس دوسرے ورثاء کا مال ہے، جب ورثاء مال طلب کرتے ہیں تو امام صاحب جواب دیتے ہیں کہ میراث چاہیے، تو کورسے سے وصولی کر لو، یعنی میراث کا مال دینے سے انکار کرتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ میراث اس مال پر پراثر قبضہ ہے۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ملک غیر پر قبضہ سے کوئی - امام ہو یا کوئی اور - مالک نہیں ہو جاتا، کہ اس کے لیے اس مال میں تصرف جائز ہو۔^(۳)

(۱) عن طارفي بن شهاب، قال: أول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان، فقام إليه رجل، فقال: الصلاة قبل الخطبة، فقال: قد ترك ما هذالك، فقال أبو سعيد: أما هذا فقد قضى ما عليه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان. (الصحيح لمسلم: ۵۰/۱، رقم الحديث: ۷۸-۷۹، كتاب الإيمان، باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان، و... أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب، ط: البدر - دہلوی)

(۲) پردہ کا صراحتاً انکار، درحقیقت قرآنی آیات کا انکار ہے، جس کی وجہ سے آئی کے کفر کا اندیشہ ہے، لہذا تکفیر احمد من أجل القبلة بذنب ما لم يستحلہ، (عقیدۃ الطحاوی - أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة، الأزدي، المصري المعروف به الطحاوی، (م: ۳۲۱) ص: ۶۰، شرح وتعلیق: محمد ناصر الدین الآلانی، ط: المکتبہ الإسلامیہ - بیروت) تفصیل تحریر کے لیے دیکھیں: "ناسخ کی امامت سے متعلق کچھ احکام" ڈاؤن لوڈ کریں، مکتبہ اسلامیہ کے پورے گھومنے والی عورت کے شرک کی امامت، اہل امام اور تہذیب کی لہداری اور آج کی ایک مارکٹ کرنے والے کی امامت کے حوالے۔

(۳) لا يجوز التصرف في مال غير ملاذنه ولا ولايته، (المنبر المختار مع رد المختار: ۲۰۰/۶، كتاب الغصب، مطلب فيما يجوز من التصرف... الخ، ط: دار الفكر - بیروت)

(۲) اس لیے امام صاحب کے لیے لازم ہے کہ صاحب حق و رثاء کو ان کا حق دے دیں۔

کسی کے مال پر حلق قید نہ جمایا اور دینے سے انکار کرنا گناہ کبیرہ ہے اور مرتکب کبیرہ فاسق ہے، اگر واقعی امام و رشتہ کو ناحق قید نہ دیتا ہو تو وہ مرتکب کبیرہ ہو جو کفر حلق قرار پائے گا، جس کو امام بنا کر مکرہ تحریمی سے البتہ ان کے پیچھے نماز پڑھ لی تو ہو جائے گی (اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔^(۲))

ایک مسلمان کی ہدایت کے لیے قرآن کریم اور احادیث مبارکہ کا ذخیرہ موجود ہے، دنیوی عدالت اور غیر شرعی کورٹ میں ایسی مرضی سے جانا یا جانے پر کسی کو مجبور کرنا جائز اور حرام ہے، ایک مسلمان کی شان کے خلاف ہے، اس لیے عدالت اور کورٹ میں جاتے سے بچنا ضروری ہے۔ (۱) واللہ اعلم بالصواب۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ألا تظلموا، ألا تظلموا، ألا تظلموا، إنه لا يحل مال امرئ إلا بطيب»
 نقله عنه (مسند الإمام أحمد: ٢٩٩/٣٢٢، رقم الحديث: ٢٩٩٥، مسند البصريين: حديث عم أبي حرة القاشي: ١٢٠)
 مسند أبي يعلى: (أبو يعلى أحمد بن علي بن المظني: الموطأ: (م: ٣٧٠هـ)، ١٣٠/٣، رقم الحديث: ١٥٤٠، مسند
 عم أبي حرة القاشي: ١٢٠، حسين سليم أحمد: دار المأمون للتراث - دمشق: ١٤١٠هـ، أبو بكر البيهقي
 (م: ٣٨٠هـ)، ١٦٦/٢، رقم الحديث: ١١٥٣٥، كتاب الغضب: باب من غضب لوجده فادخله في سفينة أو بين عليه
 جذرا: ١٢٠، محمد عبد القادر عطاء: دار الكتب العلمية - بيروت)

عبد الله بن السائب بن يزيد، عن أبيه، عن جده قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يأخذ أحدكم عصا أخيه لأبى
 أبى جازء، فمن أخذ عصا أخيه فليزها إليه. (سنن الترمذي: ٣٩٠٤، رقم الحديث: ٢١١٥، أبواب الفتن، باب ما جاء لا
 يحل لمسلم أن يروغ مسلماً، ط: البلب - فيريد لا يسنن أبي داود: ٩٨٣/٢، رقم الحديث: ٥٠٠٣، كتاب الأدب،
 باب من يأخذ الشيء من مزاح - ط: البلب - فيريد لا يسنن - محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود،
 البغوي الشافعي (م: ٥١٢)، رقم الحديث: ٢٩٣/١٠، كتاب قتال أهل البلب، باب لا يحل لمسلم أن يروغ
 مسلماً، ت: شعيب الأرنؤوط - محمد زهير الشاويش، ط: المكتب الإسلامي - دمشق: ١٤٠٣، مشكاة المصابيح، م:
 ٢٥٥، رقم الحديث: ٢٩٣/٨، كتاب البلب، ط: الباب الغصب، ط: الغاربية، ط: ياسر نديم - فيريد)

(٢) إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا. (٤-٥: المائدة)

(۳) فقہی تخریج کے لیے دیکھیں: "فاسق کی امامت سے متعلق کچھ احکام" دارالافتاء دارالعلوم دیوبند کے جوابات کی امامت پر ہے۔ یہاں لکھوئے والی عورت کے شوہر کی امامت پر احکام اور فتویٰ کی ذمہ داری اور علیک مارکت کرنے والے کی امامت کے حوالے۔

(٢) وَمَا كَانَ يَأْمُرُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ أَن يُخَالِفُوا بِطَاعَتِهِ أَمَّا الْقَلِيلُ فَهُم مِّنَ الْكَافِرِينَ وَمِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ قَلِيلٌ أَتَىٰ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخْتِصُوا لِنَفْسِكُمْ مِنْ أَمْوَالِكُمْ أَنْفُسَ الْيَوْمِ بِأَمْوَالِكُمْ لَكُمْ فِيهَا نَفْسٌ وَلَكُمْ فِيهَا نَفْسٌ وَلَكُمْ فِيهَا نَفْسٌ وَلَكُمْ فِيهَا نَفْسٌ وَلَكُمْ فِيهَا نَفْسٌ (٥٩-٦٠)

[۲۱] میراث ہڑپ کر لینے والے کو امامت سے علاحدہ کرنا

نکستہ سے بہت

۷۱۶- سوال: میراث ہڑپ کر لینے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہ ہو تو متولی کو ایسے امام کو علاحدہ کر دینا چاہیے یا نہیں؟ چون کہ میراث ادا نہ کرنا، درحقیقت قرآن وحدیث کے فرمان کو ٹھکرانا ہے۔ بیوقوفوں کو جواب۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

متولی اور غرضمندان کی ذمہ داری ہے کہ وہ امامت کے لیے نیک اور صالح آدمی مقرر کریں، فاسق و فاجر کے پیچھے نماز پڑھنا نہ کرو، تحریکی ہے، البتہ جماعت کا ثواب مل جائے گا، تنہا نماز پڑھنے کے مقابلے میں فاسق کے پیچھے ہی نماز پڑھ لینا بہتر ہے۔^(۱) فقہاء واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] امام متہم کے پیچھے نماز کا حکم

۷۱۷- سوال: گاؤں کے پیش امام پر ایک آدمی شخص شک کی بنیاد تہمت لگا کر اس کے پیچھے نماز نہیں پڑھتا ہے، نماز کے مکمل ہو جانے کے بعد وہ اپنی نماز ادا کرتا ہے، تو ایسی صورت میں اس شخص کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ بیوقوفوں کو جواب۔

(۱) واما الفاسق فقد علنوا كراهة تقديمه بانه لا يقيم لأمر دينه، وبأن في تقديمه للإمامة تعظيماً، وقد وجب عليه إمامته شرعاً، ولا يخفى أنه إذا كان أحكم من غيره لا تزول العلة، فإنه لا يؤمن أن يصلي بغير طهارة فيؤثر كالمتبعين تركه إمامته بكل حال، بل من في شرح المنية على أن كراهة تقديمه كراهة تحریم لما ذكرنا. (رد المحتار على الدر المختار: ۱/ ۵۶۰، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر - بيروت)

لو قدموا فاسقاً ياتسون بناءً على أن كراهة تقديمه كراهة تحریم لعدم اعتدائه بأمر دينه. (حلیہ کیوں - ابراہیم بن محمد بن ابراہیم الخلیبی (م: ۹۵۶ھ)، ج: ۱۵، كتاب الصلاة، الأولى بالإمامة، ط: كتيل أكيدى - لاہور)

فإن أمكن الصلاة خلف غيرهم فهو أفضل ولا خلاف قداء، أولى من الانفراد. (رد المحتار على الدر المختار: ۱/ ۵۵۹، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر)

وفي النهي عن المحيط: صلى خلف فاسق أو متبع نال فضل الجماعة. (الدر المختار) سبب سبب قال ابن عابدين: (قوله نال فضل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفه أفضل، لكن لا ينال كما ينال خلف نقي و ر. ع. (رد المحتار على الدر المختار: ۱/ ۵۶۲، كتاب الصلاة، باب الإمامة)

جماعت کا ثواب مل جائے گا۔^(۳)

البتہ متولی کی ذمہ داری ہے کہ نیک، متقی اور پرہیزگار شخص کو امامت کے منصب پر فائز کرے، اگر اس نے کسی ایسے شخص کو امام بنایا، جو فاسق و فاجر ہے اور وہ نیک امور کے سلسلے میں لاپرواہی سے کام لیتا ہے، تو متولی گنہگار ہوگا۔^(۴)

مذکورہ شخص کا جماعت کی نماز کو چھوڑ کر تنہا نماز ادا کرنا گناہ کا کام ہے، جس سے پچاسخت ضروری ہے۔^(۵) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۳] اَيْضًا

۷۱۸-سوال: اگر واقعہ پیش امام نے غلط کام کیا ہے اور گواہوں کے نہ ہونے کی وجہ سے مقتدی حضرات ان کے پیچھے نماز پڑھ لیتے ہیں تو ان کی نماز ہوگی یا نہیں؟

(۳) فان أمكن الصلاة خلف غيرهم فافضل وإلا فلا قفداء أولى من الانفراد، (رد المحتار على الدر المختار: ۵۵۹/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر)

وفي النهي عن المحيط: صلى خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة، (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله نال فضل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفهما أولى من الانفراد؛ لكن لا ينال كما ينال خلف تقي ورع، (رد المحتار على الدر المختار: ۵۶۴/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة)

(۴) لو قدموا إمامًا بآلئهم بناءً أعلى أن كراهة تقديمه كراهة تحريمه لعدم اعتنائه بأمور دينه، (حنفي كبير - إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الخليلي (م: ۹۵۶ھ)، ج: ۳، ۱۵: ۳، كتاب الصلاة، الأولى بالإمامة، ط: كتبخانة الخليلي - لاہور)

[۵] (و الجماعة سنة مؤكدة للرجال) قال الزاهدی: أرادوا بالأكيد الوجوب الإلزامي جمعة وعید فشرطه، وفي التراویح سنة كفاية، وفي تراویح مضان مستحبة على قول، (الدر المختار)

(قوله قال الزاهدی الخ) توفيق بين القول بالنسبة والقول بالوجوب الآتي، ويبان أن المراد بهما واحد أخذاً من استدلالهم بالأخبار الواردة بالوعيد الشديد بترك الجماعة، وفي النهي عن المنفرد: الجماعة واجبة، وسنة تلوجها بالنسبة لغير هذا كجوهرهم عن رواية منية الترتيب بأن وجوبها ثابت بالنسبة، قال في النهي: إلبان هذا يقتضي الاتفاق على أن ترك الجماعة بلا عذر يوجب إتمامه أنه قول العراقيين، والخبر السابقون ن على أنه يأنو إذا اعتادوا ترك كما في القنية، اهـ، وقال في شرح منية: والأحكام تدل على الوجوب، من أن تاركها بلا عذر يعزّر وترد شهادته، ويأثم الجيران بالسكوت عنه، وقد يوفى بأن ذلك ملحق بالمداومة على تركه، (رد المحتار على الدر المختار: ۵۵۴/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في تكرار الجماعة في المسجد، ط: دار الفکر - بيروت)

الجواب حامداً ومصلحاً:

امام اُمرؓ چرگناہ کبیرہ کا ارتکاب کرے، تب بھی ان کے پیچھے جماعت کے ساتھ نماز ادا کرنے سے مصلحین کو نماز یا جماعت کا ثواب مل جائے گا؛ اس لیے ہر حال میں۔ خواہ امام صاحب گناہوں سے اجتناب کرتے ہوں یا نہ کرتے ہوں۔ جماعت سے نماز پڑھنی چاہیے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۳] شک کی بنیاد پر امام کے پیچھے نماز نہ پڑھنے والے کا حکم

نکستہ ۱۵۷

۱۹۔ سوال: شک کی بنیاد پر جو شخص اپنے امام کے پیچھے نماز نہیں پڑھتا؛ بل کہ وہ تنہا نماز پڑھ لیتا ہے، تو اس کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ اور اس پر گناہ عائد ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

نماز اتوا دا ہو جائے گی؛ البتہ جماعت چھوڑنے کا اس پر گناہ عائد ہوگا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الصلاة المكتوبة واجبة خلف كل مسلم يركن أو فاجر أو ابن عم الكافر. (سنن أبي داود: ۴۲۴، رقم الحديث: ۲۵۴۳، كتاب الجهاد، باب في الغزو مع أئمة الجور، ط: البدر - ديوبند: ۱، سنن الدار القطيبي، (م: ۸۵۲)، ۲/ ۴۰۳، باب عمدة من تجوز الصلاة معه، والصلاة عليه، ط: مؤسسة المصالة - بيروت)

(۲) عن عثمان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أذركه الأذان في المسجد، ثم خرج، لم يخرج حاجة، وهو لا يريد أثر جمعة، فهو منافق. (سنن ابن ماجه: ۵۳، رقم الحديث: ۳۶۶، كتاب الأذان والسنة فيه، باب إذا غن وأنت في المسجد فلا تخرج، ط: البدر - ديوبند)

(والجماعة سنة من كدة للرجال) قال الزاهد: أرواها تأكيد الجواب لا في جمعة وعيد فشرط، وفي التواويج سنة كفاية، وفي وتر رمضان مستحبة على قول. (الدر المختار)

(قوله قال الزاهد: الخ) توفيق بين القول بالسنة والقول بالجواب الآتي، وبين أن المراد بهما واحد أخذاً من استدلالهم بالأخبار الواردة بالوعيد الشديد بترك الجماعة، وفي الشهر عن المفيد: الجماعة واجبة؛ وبسنة لوجوبها بالسنة؛ وهذا كجوابهم عن رواية سنية الترتيب وأن جو بهائيت بالسنة، قال في النهر: إلا أن هذا يقتضي الاتفاق على أن ترك الجماعة بلا عذر يوجب التمام أنه قول الغريقين، والخبر السابقون على أنه يائمه إذا اعتاد الترك كما في القنية، اهـ. (رد المختار على الدر المختار: ۵۵۴، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في ذكر الجماعة في المسجد، ط: دار الفكر - بيروت)

[۲۵] خلاف شرع ہال رکھنے اور داڑھی کتروانے والے کی امامت

۷۰- سوال: ایک شخص مسجد میں امامت کے منصب پر فائز ہے، اس کے ہال حضور ﷺ کے ہالوں کی طرح نہیں ہیں، وہ خلاف شرع انگلش اسٹائل کے ہال رکھے ہوئے ہے، ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ اس کو انتہائی نرمی سے اس جانب متوجہ کیا گیا، اس کے باوجود وہ اپنے طرز کو بدلنے کے لیے تیار نہیں ہے، متولی کو اس امام کی بار بار شکایت کی گئی، اس کے باوجود وہ اس امام کو اس کے منصب سے علاحدہ نہیں کرتے ہیں، ایسے متولی کا کیا حکم ہے؟ کیا متولی پر لازم نہیں ہے کہ ایسے امام کو علاحدہ کر دیں؟ بیٹو اتو جر دے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جواب: اگر گریزی ہال رکھتا ہو اور ایک مشت سے کلمہ ہونے کے باوجود اپنی داڑھی بھی کتر داتا ہو، تو چوں کہ یہ دونوں امر خلاف سنت ہیں، اگر امام اس پر مدامت اختیار کیے ہوئے ہو، اور اپنی اس غلط روش کو تبدیل کرنے کے لیے تیار نہ ہو، تو اس کے ”فاسق“ ہونے میں شبہ نہیں ہے۔^(۱)

(۱) عن ابن عمر: عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "خالقوا المشركين: وغروا اللحى، وأحفوا الشراوب" وكان ابن عمر: إذا حج أو اعتمر قبض على لحية، فما فضل أخذه. (صحيح البخاري: ۸۷۴/۲، رقم الحديث: ۵۸۹۲، كتاب اللباس، باب تغليب الإقطار، ط: ديو بند، الصحيح لمسلم: ۱۲۹/۱، رقم الحديث: ۵۴- (۲۵۹)، و: ۵۵- (۲۲۰)، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، ط: ديو بند)

حدثنا مروان بن يحيى بن سالم المصنع قال: رأيت ابن عمر يقبض على لحية، فيقطع ما زاد على الكف. (سنن أبي داود: ۱/۳۲۱، رقم الحديث: ۲۳۵۷، كتاب الصوم، باب القول عند الإفطار، ط: ديو بند)

عن أبي زرعة قال: كان أبو هريرة يقبض على لحية، ثم يأخذ ما فضل عن القبضة. (الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار- أبو بكر بن أبي شيبة العيسبي (م: ۲۳۵ هـ): ۲۲۵/۵، رقم الحديث: ۲۵۳۸۱، كتاب الأدب، ما قالوا في الأخذ من اللحية، ت: كمال يوسف الحوت، ط: مكتبة الرشيد- الرياض)

عن الحسن قال: كانوا يبرخمون فيما زاد على القبضة من اللحية أن يؤخذ منها. (الحوادث: حديث نمبر: ۳۵۸۳) ولا بأس بتنع الثوب، وأخذ أطراف اللحية والسنة فيها القبضة... ولذا يحرم على الرجل قطع لحية، والمعنى المنع من التنحية بالرجال أحد. (الدر المختار)۔۔۔ قال ابن عابدين: (قوله والسنة فيها القبضة) وهو أن يقبض الرجل لحية فيما زاد منها على قبضة قطعه، كذا ذكره محمد في كتاب الآثار عن الإمام. قال وبه أخذ، معناه ط: (در المختار على الدر المختار: ۴۰۷/۲، كتاب المحظور والباحة، فصل في البيع، ط: دار الفكر- بيروت)

عن ابن عمر: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن الفرج، قال: قلت لنافع وما الفرج قال: يعلق بعض رأس =

اس لیے اگر اس امام کے مقابلہ میں زیادہ نیک اور متقی دوسرا کوئی شخص موجود ہو، تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے؛ البتہ مقتدیوں کو اپنی جماعت کا ثواب مل جائے گا۔^(۱۲)

متولی اور قریبیوں کی ذمہ داری ہے کہ کسی متقی اور پرہیزگار آدمی کو امامت کی ذمہ داری حوالہ کریں، ورنہ وہ گنہگار ہوں گے؛ بعض لوگ اپنی ذاتی لڑائی جھگڑوں کی بنیاد پر بھی امام کو غلط طریقہ سے بدنام کرنے کی کوشش کرتے ہیں، اس سے بھی بچنے کی سخت ضرورت ہے، آپ نے متولیان اور امام کو سمجھا دیا، آپ نے اپنی ذمہ داری ادا کر دی ہے، آپ ان کے پیچھے نماز پڑھتے رہیں، آپ کو جماعت کا ثواب مل جائے گا اور جو لوگ اس کے حقیقی سبب ہیں، ان سے سوال ہوگا، اور وہی گنہگار ہوں گے۔^(۱۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۶] فاسق امام کے پیچھے نماز اور تراویح کا حکم

۷۲- سوال: میں مہوونچ گاؤں کے مدرسہ کی کمیٹی کا ممبر ہوں، درج ذیل صورت میں میرے

لیے کیا حکم ہے؟

ابھی حال ہی میں ہمارے مدرسہ میں ایک مدرس کا تقرر کیا گیا ہے، جو حافظ قرآن ہیں، تاہم شیخ وقتہ نماز نہیں پڑھتے ہیں، ریڈیو پر گانا بھی سنتے ہیں، سنیمائ بھی دیکھتے ہیں اور بدکاری میں بھی ملوث ہیں، کئی مرتبہ ایسا ہوتا ہے کہ وہ نماز بھی پڑھاتے ہیں، اس وقت میں ان کے پیچھے نماز نہیں پڑھتا ہوں، نماز سے فراغت کے بعد لوگ بھیے کیا نماز پڑھتے ہوئے دیکھ کر پوچھتے ہیں کہ تم ایسے نماز کیوں پڑھتے ہو؟ اس وقت میں لوگوں کو اس فوجی مدرسہ کی ساری حقیقت بتاتا ہوں، اس کے باوجود بھی گاؤں کے لوگ اس کو امام بناتے ہیں۔

اس سال ان کے پیچھے گاؤں کے لوگ تراویح بھی پڑھتے والے ہیں، تو اس امام کے پیچھے ہماری

= القصبي ويؤكد بعض (صحيح البخاري: ۲/۸۷۷، رقم الحديث: ۵۹۲۰، ۵۹۲۱، كتاب اللباس، باب القزع، ط: البدر - ديوبند، الفصحیح لمسلم: ۲/۲۰۳، رقم الحديث: ۱۱۳ - (۲۱۲۰)، كتاب اللباس و الزينة، باب كراهة القزع، ط: البدر - ديوبند)

(۲) ويكره تنزيه الإمامة... فاسق، (الدر المختار) — فان أمكن الصلاة خلف غيرهم فهو أفضل وإلا فلا قضاء أولي من الاطراف، (رد المحتار على الدر المختار: ۵۵۹۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر)

(۳) "آئین علیٰ ترویج کے لیے ہمیں: "فاسق کی امامت سے متعلق کچھ احکام" کا نام لیا جائے گا، "مذہب کے ہر شخص کی امامت" کے لیے یہ وہ گھوٹے دوائی عورت کے شوہر کی امامت "کا نام لیا جائے گا اور متولی کی ذمہ داری اور "بلک مارکیٹ کرنے والے کی امامت" کے حوالہ۔

تراویح کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مضیاً:

مستولیان اور نرستانان کی ذمہ داری ہے کہ منصب امامت کے لیے کسی لائق اور عالم آدمی کا تقرر کریں جو دین و دینی ہو؛ اگر عالم نہ ہو، تو کم از کم حافظ قرآن تو ضرور ہو۔ (عالمگیری)^(۱)

آپ کی تحریر کے مطابق وہ حافظ دین دار نہیں ہیں، تو ایسے شخص کو امامت کی ذمہ داری سپرد کرنا مکروہ تحریمی ہے، اگر نرستانان اور مستولیان ان کو منصب امامت پر فائز کریں گے، تو گناہگار ہوں گے۔^(۲)

البیہ نرستانان جس کسی آدمی کو بھیجی امامت کی ذمہ داری سپرد کریں، محلے اور گاؤں والوں کے لیے اسی امام کے پیچھے نماز پڑھنا ضروری ہے، ان کو اپنی نماز باجماعت کا ثواب مل جائے گا؛ اور امام اور نرستانان گناہگار ہوں گے؛ اس لیے آپ کی ذمہ داری تو بس یہی ہے کہ آپ اسی امام کے پیچھے اپنی نماز پڑھتے رہیں، جماعت کی نماز کو چھوڑ کر انفراد اپنی نماز پڑھنا گناہ کا باعث ہوگا۔^(۳) **فیہذا، اللہ اعلم بالصواب۔**

(۱) الآری بالامامة أعلمهم بالحكام الصلاة. هكذا في المصنوعات وهو الظاهر. هكذا في البحر الرائق هذا إذا علم من القراءه فغير مانقوبه بسنة القراءه هكذا في التبيين ولم يضمن في دية. كذا في الكفاية و هكذا في النهاية. ويحسب الفواحش الظاهر قد (الفتاوى الهندية: ۸۳، الفصل الثاني في بيان من هو أحق بالإمامة ط: ذكر يا - ديوبند: ۷) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدين: أبو بكر بن مسعود الكاساني النحفي (م: ۵۸۷ھ) - ۱: ۱۵۷، كتاب الصلاة، فصل بيان من هو أحق بالإمامة وأولى بها، ط: دار الكتب العلمية - تحفة الفقهاء - أبو بكر علاء الدين السمرقندي (م: نحو: ۵۳۰ھ) - ۱: ۲۳۰، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت (قوله و فاسق) من انفسق: وهو الخروج عن الاستقامة: ولعل المراد به من يرتكب الكبائر كشارب الخمر، والزاني واكل الربوا ونحو ذلك، كذا في البرجندى: إسماعيل.... وأما الفاسق فقد عللوا كراهة تقديمه بأنه لا يهتم لأمر دية، وبأن في تقديمه للإمامة تعظيمة، وقد وجب عليهم إقامته شرعاً ولا يخلو أنه إذا كان أعلم من غير فلا تزول العلة، فإنه لا يزال من أن يصلي بهم بغير طهارة، فهو كالمبتدع ذكره إمامه بكل حال، بل مشى في شرح المنية على أن كراهة تقديمه كراهة تحریم كما ذكرنا. (رد المحتار على الدر المختار: ۱: ۵۶۰، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) لو قدموا فاسقاً يأمنون بناءً على أن كراهة تقديمه كراهة تحریم لعدم اعتناؤه بأمر دية. (حلی کبیر - ایر اہم بن محمد بن ایر اہم الخلی: م: ۹۵۶ھ) - ۱: ۳۵، كتاب الصلاة، الأولى بالإمامة، ط: تكمیل آری - لاہور

(۳) عن عثمان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أذن كراهة الأذان في المسجد، ثم خرج، لم يخرج له حاجة، وهو لا يريد الرجعة، فهو منافق. (سنن ابن ماجه: ۵۳۰، وقم الحديث: ۳۳۳، أبواب الأذان والسنة فيها، باب إذا أذن وأنت في المسجد فلا تخرج، ط: البدر - ديوبند)

[۲۷] امام کا کسی اجنبیہ سے ناجائز تعلقات رکھنا

۷۲۲- سوال: ہمارے امام صاحب نو جوان ہیں، پچیس سال کی عمر ہے، اب تک شادی نہیں کی ہے، ایک نو جوان لڑکی کے ساتھ عشق بازی میں مبتلا ہیں، ایسے شخص کو امام بنانا جائز ہے یا نہیں؟ اُس کے پیچھے نماز درست ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اجنبیہ کے ساتھ خطا تعلقات رکھنے والا، یا بد نظری کرنے والا، گنہگار ہے، اگر خطا تعلقات رکھتا ہے، تو زانی اور فاسق ہے، ایسے شخص کو کسی بھی حال میں امام نہ بنایا جائے، اُس کو امام بنانے والے عجب کار ہوئے؛ لیکن اگر بد درجہ مجبوری ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھ لی گئی، تو نماز درست ہوگی۔ (رد المحتار) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= (والجماعة سنة مؤكدة للرجال) قال الزاهدی: أرادوا بال تأكيد الوجوب إلا في جمعة وعيد فشرط، وفي الرابع سنة كتابية، وفي وتر رمضان مستحبة على قول. (الدر المختار)
(قوله قال الزاهدی الخ) توفيق بين القول بالسنية والقول بالوجوب الاتي، وبأن المراد بهما واحد أخذاً من استدلالهم بالأخبار الواردة بالوعيد الشديد بترك الجماعة، وفي الشهر عن المقيّد: الجماعة واجبة، وسنة لوجوبها بالسنية، وهذا كقولهم عن رواية سبية الوتر بأن وجوبها ثبت بالسنية، قال في البهر: إلا أن هذا يقتضي الاتفاق على أن تركها مراء لا يلزم، يوجب انصافاً أنه قول العراقيين، والخواسميون على أنه بآثم إذا اعتاد الترك كسافي القسبة، اهـ. (رد المختار على الدر المختار: ۵۴۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في تكرار الجماعة في المسجد، ط: دار الفكر - بيروت)

[۱] قُلْ فَلِلّٰهِ يُبْدِيهِمْ يَخْطُوْنَ مِنْ اَمْنٍ اِنْشَارٍ فَلَهُ يَخْطُوْنَ اَفَرَأَيْتُمْ لَكَ اَنْ يَلْهَمَ رَبُّكَ لِلّٰهِ قَبِيْلًا يَنْتَقِلُوْنَ ۝

عن مهمل بن سعد، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من يتضمن لي ما بين لحييه وما بين رجليه أضمن له الجنة. (صحيح البخاري: ۹۵۸، رقم الحديث: ۶۳۷۳، كتاب الرقاق، باب حفظ اللسان، ط: البدر - ديوبند)
(قوله فاقبل) من الفسق، وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب كشاًرب الخمر، والزاني واكل الربا ونحو ذلك، كذا في البرجندی: إسماعيل... وأما القاسم فقد غلبوا أكره تقديمه بأنه لا يهتم لأمر دينه، وبأن في تقديمه للإمامة تعظيمه، وقد وجب عليهم إجماعه شرعاً، ولا يخفى أنه إذا كان أعلم من غيره لا تزول العلة، فإنه لا يزم أن يضلي بهم بغير طهارة، فهو كالمبتدع تركه إجماعه بكل حال، بل مشي في شرح المسبة على أن كراهة تقديمه كراهة تحريم كذا ذكرنا، (رد المختار على الدر المختار: ۵۴۰، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر - بيروت)

[۲۸] سود کھانے والے کے پیچھے نماز پڑھنے کا شرعی حکم

۲۳- سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اور علمائے دین تین حسب ذیل مسئلہ میں:

زید نامی طالب علم، اپنے والد اور دادا کے ساتھ ایک گھر میں رہتا ہے، گھر کا مکمل نظم و نسق اس کے دادا کے ہاتھ میں ہے، اس کے والد کا گھر میں کسی قسم کا کوئی رول و دخل نہیں ہے، دادا کا حال یہ ہے کہ وہ لوگوں کو سود پر بیٹھے دیتا ہے، اب یہ طالب علم یا اس کے والد لوگوں کو نماز پڑھائیں، تو ان کی نقد آکرنے والوں کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں ہوگی؟ اگر نماز صحیح نہ ہو تو اب تک جو نمازیں ان کے پیچھے پڑھی گئیں ہیں، ان کا کیا ہوگا؟ کیا ان کا عبادہ لازم ہوگا؟ نیز اس طالب علم کا ان پیسوں سے پڑھنا اور تعلیم حاصل کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سود کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے، جس سے بچنا لازم و ضروری ہے: ^(۱) اس لیے لازم ہے کہ باپ اور بیٹا دونوں مل کر اپنے دادا کو سودی کاروبار سے منع کریں۔

(۱) اَلَّذِينَ لَا يَكْفُلُونَ الزَّيْوَ لَا يَكْفُلُوْنَ وَلَآ كُنَا يَكْفُلُوْهُمُ الَّذِيْنَ يَنْفَعُوْنَهُمْ الشَّيْطٰنُ مِنَ النَّارِ... خَلَاتِ بِاَلْقَبْهِ قَالُوْا: كَيْفَ؟ اَلَّذِيْنَ يَكْفُلُ الزَّيْوَ... وَاعْلَىٰ لِلّٰهِ اَلْبَيْعُ وَحَرْمَةُ الزَّيْوَ... فَتَنَ جَاهِلُوْهُ عَقْلًا وَنَزَّهًا فَانْطَلَقَ فَلَمَّا سَلَفَ وَاقْرَءَ اَلْاٰتِ وَوَعَنَ عَذَابَ الْاَوْلِيَاثِ اَنْطَلَقَ الْفَارَ... فَخَرَفَ فَيُفَاخِطُوْنَ لِلّٰهِ... (۴- انفقہ: ۲۷۵)

اور جو لوگ سود کھاتے ہیں، نہیں سمجھتے ہوں گے (قیامت میں قبروں سے) مگر جس طرح کھڑا ہوتا ہے اسی طرح، جس کو شیطان خطی بنا دے پس کر (یعنی جہان و عاقبت) یہ سزا اس لیے ہوگی کہ ان لوگوں نے کیا تھا کہ نفی بھی تو مکمل سود کے ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے نفی کو حلال فرمایا ہے اور سود کو حرام کر دیا ہے۔ پھر جس شخص کو اس کے پروردگار کی طرف سے نجات بخشی اور وہ باز آ گیا تو جو کچھ پہلے (لینا) ہو چکا ہے، وہ ای کار بار اور (بالقی) معاملہ اس کا خدا کے حوالہ رہا، اور جو شخص پھر مجھو کرے تو یہ لوگ دوزخ میں جا رہے گے اور وہاں میں ہمیشہ رہیں گے۔ (ترمذی)

عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: اجتمعوا السبع الموبقات، قالوا: ايا رسول الله وما هن؟ قال: الشرب، والبلاء، والسحر، وفعل النفس التي حرم الله الا بالحق، واكل الربا، واكل مال اليتيم، والنولي، ووالترحيف، وقد ذل المصحف من الموبقات الغالطات. (صحيح البخاري: ۳۸۸۱، رقم الحديث: ۲۶۲۶، كتاب الوصايا، باب قول الله تعالى: ﴿اِنَّ الَّذِيْنَ يَأْكُلُوْنَ اَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا...﴾ ط: البدر - ديوبند: ۲۶۲۶، الصحيح للمسلم: ۴۳، رقم الحديث: ۱۲۵- (۸۹)، كتاب الايمان، باب بيان الكيالي واكبرها، ط: البدر - ديوبند)

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الربا سبعون حوياء، ايسرها ان ينكح الرجل امه. (سنن ابن ماجه: ۲۶۳، رقم الحديث: ۴۳/۴۳، كتاب التجارات، باب التغليط في الربا، ط: البدر - ديوبند)

اگر باپ اور بیٹا منع کرنے کے باوجود ادا نے اس کا رو بار کو بند نہ کیا ہو تو باپ اور بیٹے دونوں ان شاء اللہ گناہ مند ہوں گے، اور ضرورت کی وجہ سے اگر بہ قدر کثافت سودی مال کو استعمال بھی کر لیا ہو، تب بھی ان کی امامت باکرہ است جائز ہوگی۔^(۱)

لیکن اگر وہ دونوں ادا کے فعل پر راضی ہیں تو فاسق کی وجہ سے ان کی امامت مکروہ ہوگی، لیکن یہ ہر دو صورت مقتدی کی نماز ہو جائے گی، اعادہ کی ضرورت نہیں۔^(۲)

طالب علم کا سود کے پیسوں سے علم حاصل کرنا جائز نہ ہوگا، کیوں کہ علم دین کا حاصل کرنا فرض کفایہ ہے، جب کہ سود سے پچھا فرض تھا۔^(۳)

اگر آمدنی کا صحیح اور حلال ذریعہ موجود ہو تو اس طالب علم اور اس کے باپ کے لیے لازم ہے کہ ادا کی کمائی سے بالکل کوئی چیز استعمال نہ کریں۔

باپ اگر ان کے پاس آمدنی کا کوئی ذریعہ موجود نہ ہو تو یہ قدر کثافت استعمال کی گنجائش ہے۔ بطور خاص اس صورت میں، جب کہ سود کے علاوہ ادا کے پاس دوسرے ذرائع بھی موجود ہوں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۹] سودی کاروبار کرنے والے امام اور مؤذن کی امامت و اذان کا حکم

۲۴-۵- سوال: ایک مسجد کے امام اور مؤذن اگر سودی کاروبار کرتے ہوں اور [مثلاً] ایک روپیہ دے کر ایک مہینہ کے بعد اس کے عوض سوارہ پید وصول کرتے ہوں تو ایسے امام اور مؤذن کی امامت و اذان کا کیا حکم ہے؟

الجواب خاصدا و مصلیٰ:

سودی لین دین کا معاملہ کراہت بڑے گناہ کا کام ہے۔^(۴) ایسا شخص فاسق ہے، جو سودی کاروبار میں

(۱) مسئلہ تفصیل تحریر کے لیے دیکھیے عنوان: "بہ پر دیکھوئے والی عورت کے شرہ کی امامت۔"

(۲) تفصیلی تحریر کے لیے دیکھیں: "فاسق کی امامت سے متعلق کچھ احکام" ص ۱۱۱ وغیرہ مندرجہ ہوئے شخص کی امامت ص ۱۱۱ ہے پردہ ٹھونسنے والی عورت کے شرہ کی امامت ص ۱۱۱ تا ۱۱۳ امام اور مؤذن کی ذمہ داری اور ہیک ماریت کرنے والے کی امامت کے حوالے۔

(۳) ذراء المقاسد، ولی من جانب المنافع، (قواعد الفقہ ص ۸۱، قاعدہ نمبر ۱۳۳، ط: دار الکتاب - دیوبند)

(۴) الْقُلُوبُ لَا تَخْلُقُونَ الزُّبُرَ وَلَا يَكُونُ مَوْتٌ إِلَّا كَمَا يَكُونُ الْيَوْمَ يَتَخَلَّطُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْهَيْبِ - خَلِيقَاتُ بَأْتِكُمْ خَالِقُوا أَلْحَمَّا الْبَيْعِ وَمَنْ أَلْحَمَّا الْبَيْعَ وَبَعْدَهُ الزُّبُرُ - فَمَنْ جَاءَكَ مَوْعِدٌ مِنْ رَجُلٍ فَاخْلُفْهُ فَهُوَ مُسْلِفٌ - وَأَمَّا ذَلِكُمُ الشَّيْءُ الَّذِي تَبْتَغُونَ فَغُلِّقْ أَوْ لِيُفْلِحْ يَوْمَ الْآخِرَةِ - (البقرہ: ۲۰۵)

ملوث ہو، اور قاتل کی اذان اور اس کی امامت مکروہ ہے اس لیے اس سے زیادہ اچھا اور بہتر کوئی دوسرا آدمی اذان اور امامت کی ذمہ داری قبول کر سکتا ہو تو اس کو اس منصب پر فائز کرنا چاہیے۔ (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۰] غیر شرعی وضع قطع والے امام کی امامت حکم

۲۵- سوال: مسجد کے امام صاحب انگلش طرز کے بال کٹواتے ہیں اور چست کپڑے پہنتے ہیں، اگر ان کو کوئی اس جانب توجہ دلاتا ہے تو کہتے ہیں کہ میں تو اسی طریقہ سے رہوں گا، گو یا وہ اس سلسلے میں کسی کی بات ماننے کے لیے تیار نہیں ہیں تو ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا کیا ہے؟

نماز نہیں پڑھنا

الجواب حامداً ومصلیاً:

انگلش طرز کے بال رکھنا، درحقیقت بیوردہ نصاریٰ کے ساتھ مشابہت اختیار کرنا ہے اس لیے سنت

= عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: اجتنبوا السبع الموبقات، قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقبيل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربوا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات العافلات. (صحيح البخاري: ۳۸۸، رقم الحديث: ۲۷۶۲، كتاب التوضا، باب قول الله تعالى: الَّذِينَ الَّذِينَ يَكْفُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلُمًا...)، عبد الباق - ديوبند: ۱/۶۳، رقم الحديث: ۱۳۵- (۸۹)، كتاب الإيمان، باب بيان الكبائر وأكبرها، ط: الديوبند - ديوبند)

عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الربوا سبعون حويلاً، أيسرها أن ينكح الرجل أمة، (سنن ابن ماجه ۱۶۳، رقم الحديث: ۲۳۷۲، كتاب النكاح، باب التغليظ في الربا، ط: الديوبند - ديوبند)

(۲) قال المحقق: ويكره... إمامة عبد... وأعرابي... وفاسق. (الدر المختار)

(قوله وفاسق) من القس: وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب الكبائر كشارب الخمر، والزاني، وأكل الربوا ونحو ذلك، كذا في الر حندي، إسماعيل... وأما العاسق فقد عللوا ذكره بتقديره بأنه لا يهتم لأمر دينه، وبأنه في تقدمة للإمامة تعظيمة، وقد وجب عليهم إهانة شرمها، ولا يخفى أنه إذا كان أعلم من غيره فلا تزول العلة، فإنه لا يؤمن من أن يصلي بهم بغير طهاره، فهو كالمستدع نكرو إمامته بكل حال، بل منفي في شرع المنية على أن كراهة تقدمة كراهة تحريم لما ذكرنا، (رد المحتار على الدر المختار: ۵۶۰/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر - بيروت)

تقصیٰ تخریج کے لیے دیکھیں: "فاسق کی امامت سے متعلق کیا احکام؟" لا ڈاؤنچی مائڈ وائے ہوئے فہم کی امامت: لا بے پردہ چھوٹنے والی عورت کے شوہر کی امامت: لا نااہل امام اور متولی کی ذمہ داری اور بہتر ٹیک مارکٹ کرنے والے کی امامت: "کے حواشی۔"

کے موافق بال کٹوانا چاہیے، انگلیش طرز کے بال کٹوانا جائز نہیں۔^(۱) اگر کوئی اس طرز کے موافق بال کٹوائے تو تشبہ بالفاسق کی وجہ سے وہ فاسق قرار پائے گا، جس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے؛ تاہم اس کے پیچھے نماز ہو جائے گی، اور جماعت کا ثواب بھی ملے گا، ان شاء اللہ۔

موتی حضرات کی ذمہ داری ہے کہ وہ کسی نیک اور دین دار عالم کو امامت کی ذمہ داری سپرد کریں، فاسق و فاجر کو امامت کا منصب حوالے کریں گے، تو گنہگار ہوں گے۔^(۲) واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۱] داڑھی کٹوانے والے امام کے پیچھے نماز کا حکم

۲۶- سوال: ہمارے گاؤں کے امام صاحب اپنی داڑھی کٹواتے ہیں، داڑھی کو ایک مشت کی مقدار تک نہیں بڑھاتے ہیں، اور ازراہی ٹخنوں سے نیچے سینے میں تو ایسے امام کے پیچھے نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ اس حوالے سے مصلیوں میں تشریش، بل کہ ناراضگی ہے۔ بیوقوف جواب۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے شخص کو امامت کا منصب سپرد کرنا مکروہ تحریمی ہے؛ جو اپنی داڑھی کٹواتا ہو اور ازراہ یا تہمتہ بدو ٹخنوں سے نیچے بلا عذر لٹکا کر پہنتا ہو۔

وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں کام: داڑھی کٹوانا، اور بلا عذر ٹخنوں سے نیچے ازراہ لٹکا کر پہنتا گناہ کبیرہ ہے، اور مرتکب کبیرہ ”فاسق“ کہلاتا ہے، جس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

(۱) حدثنا: الحاج بن حسان قال: دخلنا علی انس بن مالک، فحدثنی عنی المغيرة، قالت: و انت يومئذ غلام و لك فرتان، أو قصتان، فمسح رأسك، و برک علیك، و قال: احلقوا اذنين - أو قصوهما - فإن عذابى اليهود. (سنن أبي داود: ۲/ ۳۷۷، رقم الحديث: ۴۰۹۷، کتاب البرج، باب ما جاء فى الرخصة قبل: باب فى اخذ الشارب) عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ليس منّا من تشبه بغيرنا، لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى... الحديث. (سنن الترمذی: ۹۹۷۴، رقم الحديث: ۲۶۹۵، أبواب الاستئذان والأذاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب ما جاء فى كتابه (شارة الیہدی الاسلام، ط: البدر - بیروت) مسلم را کتبہ پر کفار و فاسق حرام است۔ (ماہنامہ: ۱۳۱)

(۲) تصحیح تخریج کے لیے دیکھیں: ”فاسق کی امامت سے متعلق کچھ احکام“، ۱۵۵ ازہی مندرجہ سے جو شخص کی امامت سے پہلے پردہ گھسنے والی صورت کے شبہ پر کی امامت سے پہلے اہل امام اور موتی کی ذمہ داری اور بیگ مار کیٹ کرنے والے کی امامت کے خواہی۔

حدیث شریف میں "إعفاء اللحية" یعنی ڈاڑھی بڑھانے کو خصال فطرت میں شمار کیا گیا ہے۔^(۱)
اس لیے ڈاڑھی رکھنا واجب ہے اور ایک مشت تک بچنے سے پہلے پہلے گوانا ناجائز ہے۔^(۲)

بڑا غرضتوں سے نیچے اچٹا ازار یا تہ بند لگانا مکروہ ہے، اس حضرت سنیؒ پر ارشاد فرماتے ہیں کہ:
تین آدمی ایسے ہیں کہ قیامت کے روز اللہ رب العزت ان سے کلام نہیں فرمائیں گے اور ان کی طرف رحمت
کی نظر سے نہیں دیکھیں گے اور نہ ان کو پاک کریں گے اور ان کے لیے سخت عذاب ہے [وہ تین یہ ہیں:]
(۱) اپنے ازار اور تہ بند کو غرضتوں سے نیچے لگانے والا۔ (۲) احسان جتانے والا۔ اور (۳) حیوٹی قسمیں
کھا کھا کر اپنے مال کو فروخت کرنے والا۔ (مسلم شریف: ۱/۷۱) [۳]

(۱) عن عائشة، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "عشر من الفطرة: قص الشارب، وإعفاء اللحية، و
المسوك، واستنشق الماء، وقص الأظفار، وغسل البراجم، ونفث الإبط، وحلق العانة، وانتدافس الماء". (الصحیح
لمسلم: ۱۴۹/۱، رقم الحديث: ۵۲- (۳۱۱)، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، ط: البدر - ديوبند)

(۲) عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "خالفوا المشركين: وغرو اللحي، وأحفوا الشوارب" وكان
ابن عمر: إذا حج أو اعتمر قصص على لحيته، فما فضل أخذه. (صحیح البخاری: ۸۷۵۲، رقم الحديث: ۵۸۹۳،
كتاب اللباس، باب تقليم الأظفار، ط: البدر - ديوبند: ۵۲- رقم الحديث: ۱۴۹/۱، صحیح لمسلم: ۲۵۹- رقم الحديث: ۲۵۹- كتاب
الطهارة، باب خصال الفطرة، ط: البدر - ديوبند)

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اتهكوا الشوارب، وأحفوا اللحي. (صحیح
البخاری: ۸۷۵۲/۲، رقم الحديث: ۵۸۹۳، كتاب اللباس، باب إعفاء اللحي)

ولا بأس بتفث الشيب، وأخذ أطراف اللحية والسنة فيها القبضة... ولذا يحرم على الرجل قطع لحيته، والمعنى
المؤقر التثبيته بالرجال. (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله والسنة فيها القبضة) وهو أن يقبض
الرجل لحيته فما زاد منها على قبضة قطعه، كذا ذكره محمد في كتاب الآثار عن الإمام، قال وبه أخذ محيط
ط. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۰۷۷، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، ط: دار الفکر - بيروت)

وقص اللحية من صبح الأعيام وهو اليوم شعار كثير من المشركين كالإفرنج والهند، ومن لا خلاق له في الدين من
الطائفة القلندرية. (مرآة المصباح: ۳۹۹/۱، رقم الحديث: ۳۷۹، كتاب الطهارة، باب السواك، الفصل الأول -
ط: دار الفکر - بيروت)

وأما الأخذ منها وهو ذي ذلك كما يفعل بعض المغاربة ومخينة الرجال فلم يبيحه أحد. (فتح القدير - ابن القيم
رحمہ: ۳۳۸/۲، كتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفارة، ط: دار الفکر)

[۳] عن أبي ذر، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولا يسميهم
عذاب اليم، قال: فقار رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من: أن قال أبو ذر: عابوا أو خسروا، من هم يا رسول الله؟ =

الغرض وہ امام جو اڑھی کا تھا ہو، اور ٹھٹھے سے نیچے ازار لٹکا کا ہو، اس کے پیچھے نماز مکروہ ہے۔ امام کے لیے لازم ہے کہ اپنی بری عادتوں سے باز آجائے؛ کیوں کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ: "تین آدمی ایسے ہیں کہ ان کی نماز ان کے کانوں سے اور پنکھیں جاتی (یعنی اللہ رب العزت ان کی نماز قبول نہیں فرماتے، وہ تین آدمی یہ ہیں): [۱] وہ غلام، جو اپنے آقا سے بھاگ گیا ہو۔ [۲] وہ عورت جس نے رات اس حال میں گزاری ہو کہ اس کا شوہر اس سے ناراض ہو۔ [۳] وہ امام، جس نے لوگوں کی امامت کی اور لوگ اس کی امامت سے ناخوش ہوں۔ (ترمذی شریف) ^{۱۳}

صورت مسئولہ میں امام صاحب سے ان کے مقتدری حضرات اس لیے ناراض ہیں کہ امام صاحب اپنی واڑھی کٹواتے ہیں، اور لباس کی سنت کی پابندی نہیں کرتے، گویا اسلامی تعلیم کے خلاف کام کرتے ہیں؛ اس لیے امام کے لیے لازم ہے کہ اپنے منصب امامت سے دست بردار ہو جائیں، امام صاحب اگر خود سے عطا حدی اختیار نہ کریں، تو متولی صاحبان ان کو علاحدہ کر دیں، لیکن جب تک علاحدگی کا عمل مکمل نہ ہو، مقتدری کے لیے لازم ہے کہ وہ اسی امام کی اقتدا میں نماز پڑھتے رہیں، ان شاء اللہ ان کو جماعت کا ثواب مل جائے گا؛ کیوں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ: تم لوگ ہر ایک اور فاسق کے پیچھے نماز پڑھ لو۔ (ابوداؤد شریف، مشکوٰۃ شریف: ۱/۱۰۰) ^{۱۴} مختل، واللہ اعلم بالصواب۔

نقل: المسبل، والسمان، والمبطل سلعتہ بالحلف الکتاب، (الصحیح لمسلم: ۱/۱۰۱، رقم الحدیث: ۱۷۱-۱۰۶)، کتاب الایمان، باب بیان تحریم (مسائل الإزار... الخ، ط: البدر - دیوبند)

الحدیث الصحیح أن الإسماعیل یكون فی الإزار والقمیص والعمامة وأنه لا یجوز إسماله تحت الکعبین إن کان للخیلاء، فإن کان لغیر مال یهو سکرو۔ (المصباح شرح صحیح مسلم بن الحجاج المعروف بـ "شرح النووي" - أبو زکریا محیی الدین یحییٰ بن شرف النووي (م: ۶۷۷ھ) ۱۳/۶۲، کتاب اللباس والزینة، باب تحریم جیر الثوب خلأ، ویبان حدماء یجوز إرخاؤه إلیه وما یستحب، ط: دار إحياء التراث العربی - بیروت)

(۳) عن أبي أمامة، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم: العبد الابن حتى يرجع، وأمرأة باتت وزوجها عليها سخط، وإمام قوم وهم له كاهنون"۔ (سنن الترمذی: ۱/۸۳، رقم الحدیث: ۳۶۰، أبواب الصلاة، باب ما جاء فیمن أم قوما وهم له كاهنون، ط: البدر - دیوبند: ۲/۸۸، رقم الحدیث: ۵۹۳، کتاب الصلاة، باب الرجل یؤم القوم وهم له كاهنون، ط: البدر - دیوبند)

(۵) عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الصلاة المكتوبة واجبة خلف كل مسلم برأكان أو فاجر أو ابن علیل الکافر، (سنن أبي داود: ۳/۳۸۳، رقم الحدیث: ۴۵۳۳، کتاب الجهاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور، ط: البدر - دیوبند: ۲/سنن الدارقطني (م: ۳۸۵ھ) ۲/۴۰۴، باب صفة من تجوز الصلاة معه، والصلاة علیه، ط: مؤسسة الرسالة - بیروت)

[۳۲] جھگڑا ہو، بد زبان اور جھوٹے امام کے پیچھے نماز کا حکم

۷۷- سوال: ہماری مسجد کے امام صاحب کا حال یہ ہے کہ وہ فرائض کے تعلق سے لا پرواہی برتتے ہیں، مصلیوں کے ساتھ وقتاً فوقتاً لڑتے جھگڑتے رہتے ہیں، متولی صاحب کے ساتھ لڑائی جھگڑا اور گالی گلوچ تک کرتے ہیں، ان امور کی بنیاد پر جب ان کو منصب امامت سے الگ کیا گیا، تو انہوں نے تنخواہ کے نام پر ملنے والی مسجد کی ایک رقم کو اپنے اثر و رسوخ سے بند کروا دیا، اور متولی کے خلاف ایک آدمی کا سہارا لے کر کورٹ میں مقدمہ دائر کیا، دوران سماعت کورٹ کے اندر جج کے سامنے بھی متولی کے خلاف سراسر جھوٹ اور غلط بیانی سے کام لیا۔

بعد میں اس شرط پر صلح ہو گئی اور امام صاحب کو ان کے منصب پر بحال کر لیا گیا کہ وہ زبان و داری نہیں کریں گے اور جس جگہ سے تنخواہ روکوائی ہے، اسے دوبارہ فہمائش کے بعد شروع کرا دیں گے اور مقدمہ واپس لے لیں گے، ایسا ہی ہوا؛ لیکن اب صورت حال یہ ہے کہ ان کے پیچھے مصلی حضرات نماز پڑھنے کے لیے راضی نہیں ہیں، فی الحال محلہ کا کوئی بھی آدمی ان کے پیچھے نماز نہیں پڑھتا ہے، بل کہ ہر آدمی قریب کی ایک دوسری مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے جاتا ہے، نتیجتاً مسجد بالکل ویران ہو رہی ہے، تو ایسے امام صاحب کے متعلق شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے؟ کیا ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں؟ ایسے امام کو امامت کرنا جائز ہے؟ مسجد کی مدد کرنے والے لوگ اس طرح کا وباؤ کر کے اس کی مدد بند کر دیں، تو اس کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و معظماً :

امامت بہت ہی اہم اور عظیم منصب ہے، اس لیے متولی اور رؤسایان حضرات کی ذمہ داری ہے کہ وہ اس کے لیے ایسے آدمی کا تقرر کریں، جو عالم، متبع سنت، متقی، پرہیزگار اور گناہوں سے دور رہنے والا ہو، تاکہ اس کی برکتوں سے مستفید ہوں، جو جڑ، لگاؤ اور تعلق پیدا ہو سکے۔ وہ (امام) اسلامی تعلیمات پر عمل کر کے قوم کی صحیح رہنمائی کر سکتا ہو، اس لیے جو باتیں سوال میں لکھی گئی ہیں، اگر وہ درست ہیں، اور آپ کے امام کے اندر واقفانہ و ساری باتیں پائی جاتی ہیں، تو اس کے فسق میں حکام نہیں، اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، لازم تھا کہ وہ خود امامت کے منصب سے دست بردار ہو جائے، اگر اس نے ایسا نہیں کیا تو متولی کی ذمہ

داری ہے کہ اسے امامت کے منصب سے علاحدہ کر دے۔^(۱)

البیہ متولی اگر فرسٹ کے مال میں خیانت کرتا ہو، دھوکہ بازی سے کام لیتا ہو، بار بار سمجھانے کے باوجود بھی وہ سمجھنے کے لیے تیار نہ ہو، اس وجہ سے امام صاحب نے مجبور ہو کر کوٹ پکڑی کا سہارا لیا ہو تو اس نے اپنی ذمہ داری ادا کی ہے، اس بنا پر اگر متولی امام صاحب سے ناراض ہے تو وہ (متولی) گناہ گار ہوگا۔

اگر امام صاحب کے اندر کوئی خلاف شرع بات ہے، اس وجہ سے ناراض ہو کر لوگ اس کے پیچھے نماز پڑھنا نہیں چاہتے ہیں تو اس کو امامت سے اجتناب کرنا ضروری ہے، رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ ایسے امام کی نماز اس کے کانوں سے اوپر نہیں چڑھتی۔ (مشکوٰۃ شریف) ^(۲) لیکن اگر محلے والے اس کے باوجود اس کے پیچھے نماز پڑھ لیں گے تو نماز صحیح ہو جائے گی، دوران کو جماعت کا ثواب مل جائے گا، کیوں کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ: تم ہر نیک اور فاجر کے پیچھے اپنی اپنی نماز پڑھ لیا کرو۔^(۳)

کسی دینی وجہ سے اگر متقدمی حضرات اس امام کے پیچھے نماز پڑھنا نہیں چاہتے ہیں تو امام کے لیے بھی مناسب نہیں کہ وہ ان کی امامت کرے؛ ادا د کرنے والوں کی بھی ذمہ داری ہے کہ وہ اچھی طرح سے اس بات کی تحقیق کر لیں کہ اس معاملہ میں کس کا قصور ہے، اگر متولی اور رشتہ یان کا قصور ثابت ہو جائے، تو امام کے لیے اپنے اہل اہل بدعت نہ کریں۔ ہاں اگر قصور امام کا ثابت ہو جائے، تو پھر اس کی طرف داری کرتے ہوئے

(۱) تنبیہ توحید کے لیے دیکھیں: "کاسق کی امامت سے متعلق یہ احکام: لا تباہوا دینکم ولا تباہوا دینہم" سے متعلق ہے۔ (سنن ابی داؤد: ۴۸۰۰، رقم الحدیث: ۴۸۰۰)۔

[۲] (ولو لم یقوما وجہ لہ کارہون، ان) الکیراجۃ (لفساد فیہ او لانہم احق بالامامة علیہ کرہ) لہ ذلک تحریماً؛ لحدیث ابی داؤد: لا یقبل اللہ صلاۃ من تقدم قوما وجہ لہ کارہون. (و ان ہو احق لا) والکیراجۃ علیہم. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۵۹/۱، کتاب الصلاۃ: باب الإمامة، ط: دار الفکر)

عن ابی امامۃ، یقول: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "ثلاثة لا تجاور صلاتہم اذانہم: العبد الاقرب حتی یرجع، وامرأة باتت وزوجہا علیہا ساحت، وامام قوم وجہ لہ کارہون"۔ (سنن الترمذی: ۸۳/۱، رقم الحدیث: ۳۶۰، ابواب الصلاۃ، باب ما جاء فیمن أقوم قوما وجہ لہ کارہون، ط: البیروت - دیوبند: سنن ابی داؤد: ۴۸۰۰، رقم الحدیث: ۵۹۳، کتاب الصلاۃ، باب الر جلیم أقوم قوما وجہ لہ کارہون، ط: البیروت - دیوبند)

(۳) عن ابی ہریرۃ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: الصلاۃ المکتوبۃ واجبة خلف کل مسلم برکان أو فاجر وإن عمل الکبائر. (سنن ابی داؤد: ۴۸۳/۱، رقم الحدیث: ۴۵۳۳، کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع ائمة الجور، ط: البیروت - دیوبند: سنن الدارقطنی: (م: ۸۵/۳)، باب صفۃ من تجوز الصلاۃ معہ، والصلاۃ علیہ، ط: مکتبۃ الرسالۃ - بیروت)

متولیان پر دباؤ و تناور نہ ماننے کی صورت میں اپنی امداد بند کرنے کی دھمکی دینا کسی طرح مناسب نہیں ہے۔ (۴) واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۳] گالی دے کر معافی مانگنے والے شخص کی امامت

۲۸- سوال: ہمارے گاؤں کی مسجد میں ایک امام صاحب ہیں جو تقریباً چونتیس سال سے امامت کا فریضہ بہ حسن و خوبی انجام دے رہے ہیں، ابھی کچھ دنوں قبل وہ بیمار ہوئے، مرض ایسا تھا کہ رات کو انھیں نیند نہیں آتی تھی، کافی علاج و معالجہ کرایا، تب جا کر ٹھیک ہوئے، دوران مرض ذہنی اعتبار سے وہ کافی نیشن میں تھے، کہ متولی صاحب کے ساتھ ان کا جھگڑا ہو گیا، گالم گلوچ تک کی ٹو بت آئی، امام صاحب سے بھی تڑپا گیا اور انھوں نے بھی غصہ میں آکر متولی صاحب کو گالیاں دے دی۔

جھگڑا مسجد سے باہر مکے میں ہو رہا تھا، مکے کے بیشتر لوگوں نے اس سکر و مظہر کو دیکھا، بعد میں امام

(۴) علامہ صیہ کہ صاحب خبر کسی بھی جاں میں اپنی امداد بند نہ کریں، خواہ غلطی نرطیان کی ہو، یا امام صاحب کی، کیوں کہ وہ در حقیقت مسجد کا تعاون کرتے ہیں، نہ کہ کسی شخص آدمی کا:

وَلَا يَأْتِلْ أَوْلُوا الْفَضْلَ وَيُشْكِرُ وَالشَّعْوُ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمُسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيُغْفِرُوا لِمَنْ سَفِهَ اللَّهُ مَا كُنْتُمْ تُغْفِرُونَ أَنْ يُغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَلِلَّهِ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۲۴) (المائدہ: ۴۲)

قال ابن كثير القرشي: وهذه الآية نزلت في الصديق، حين حلف ألا يرفع مسطح بن أثالة بناقعة بعد ما قال في غائشة ما قال، كما تقدم في الحديث. فلما أنزل الله براءة أم المؤمنين غائشة، وطابت النفوس المؤمنة واستقرت، وتاب الله على من كان تكلم من المؤمنين في ذلك، وأقيم الحد على من أقبح عليه، شرع تبارك وتعالى، وله الفضل والمنة، يعطى الصديق على قريبه ونسبه، وهو مسطح بن أثالة، فإنه كان ابن خالة الصديق، وكان مسطحاً لا مال له إلا ما ينفق عليه أبو بكر، رضي الله عنه. وكان من المهاجرين في سبيل الله، وقاد ولق ولقة تاب الله عليه منها، وضرب الحد عليها. وكان الصديق - رضي الله عنه - معروفاً بالمعروف، له الفضل والأبادي على الأقارب والأجانب، فلما نزلت هذه الآية إلى قوله: [ألا تحبون أن يغفر الله لكم] والله غفور رحيم أي: فإن الجزاء من جنس العمل، فكما تغفر عن المذنب (بل تغفر لك)، كما تصفح نصيح عبدك، فعد ذلك قال الصديق: بلي، والله إنا نحب - باربنا - أن تغفر لنا، ثم رجع إلى مسطح ما كان يصله من النفقة، وقال: والله لا أنزع عنها أبداً، في مقابلة ما كان قال: والله لا أنفعه بناقعة أبداً، فلهذا كان الصديق هو الصديق [رضي الله عنه] عن بنته، (تفسير القرآن العظيم والمعروف بتفسير ابن كثير - أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي (م: ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳) سمعي من محمد سلامة، ط: دار طيبة للنشر والتوزيع)

صاحب کو اپنی غلطی کا احساس ہوا تو انہوں نے متولی صاحب کے پاس جا کر معافی بھی مانگ لی، گاؤں کے بڑے سرکردہ حضرات کے سامنے بھی انہوں نے اپنی غلطی کا اعتراف کیا اور یہ کہا کہ عصر کی حالت میں زبان کی گالی نکل گئی تھی، اسلامی نقطہ نظر سے میرے اس کڑوت کی جو بھی سزا ہو سکتی ہو، میں اس کو منظمی کے لیے تیار ہوں۔

امام صاحب ویسے اپنے رہن سہن، رفتار و گفتار اور کردار وغیرہ ہر اعتبار سے قابل اعتبار ہیں؛ لیکن چوں کہ انہوں نے سب کے سامنے گالی دی تھی، اس لیے متولی صاحب اور دیگر مصلیان کا یہ کہنا ہے کہ ایسے گالی دینے والے امام کے پیچھے نماز صحیح نہیں ہوتی۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا ان کا یہ کہنا صحیح ہے کہ ”ایسے امام کے پیچھے نماز صحیح نہیں ہوتی“۔ شرعاً ایسے امام صاحب کا اور ان کے پیچھے نماز کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گالی گلوں اور جھگڑا کرنا بہت بڑا گناہ ہے۔^(۱) جو شخص گالی گلوں کرتا ہو اور جھگڑے کا عادی ہو، وہ شرعاً ناقص ہے اور فاسق کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر امام نے خود گالی دینے میں پہل کی ہو تو ان کی امامت مکروہ ہوگی، اگر متولی کی طرف سے گالی کی ابتدا ہوئی اور اس کے جواب میں امام صاحب نے بھی ان کو گالی دی ہے، تو اس صورت میں ان کے پیچھے نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں؛ البتہ گالی دینا برجال میں امام کی شان کے خلاف ہے۔

جب امام صاحب اپنی غلطی کا اعتراف کر کے معافی مانگتے ہیں تو اسلامی تعلیم یہ ہے کہ متولی صاحب ان کو معاف کر دیں؛ کیوں کہ احادیث میں معاف کرنے والوں کے بڑے بڑے فضائل وارد ہوئے ہیں اور بالخصوص اس وقت، جب کہ ان کے اندر بہت ساری خوبیاں ہیں اور دوسرے نقائص نہیں ہیں۔^(۲)

(۱) الْحَدِيثُ الْمَشْهُورُ مَعْلُومٌ أَنَّ: "مَنْ كَلَّمَ بِلِسَانِهِ الْفُلَّانَ فَلَا رُفْقَ وَلَا لَهْفَ فِي الْحَجِّ، وَمَا قَطَعُوا مِنْ خَيْمٍ يُعَلِّمُهُ اللَّهُ، وَكَرَّوْهُ فَرَأَى خَيْرُ الرَّؤَاةِ الْقَفْوَى وَالْقَفْوَى بِأُولَى الْأَلْيَابِ" (۴) (البرق: ۱۹)

عن عبد الله بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: سیاب المسلم فسوق، وقتاله کفر. (صحیح البخاری: ۱۲/۱۲۰، رقم الحدیث: ۳۸، کتاب الايمان، باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر، ط: البدر - دیوبند: ۲/۱۳۷) الصحیح لمسلم: ۵۸/۱، رقم الحدیث: ۱۱۲- (۶۳)، کتاب الايمان، باب بیان قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: سیاب المسلم فسوق وقتاله کفر، ط: البدر - دیوبند)

(۲) الَّذِينَ يَتَّقُونَ فِي الشُّرَاقِ وَالْعَوَارِ وَالْكَطِيبِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ الْقَابِ. وَنَلَّهَ لِحَبِّ الْمُسْلِمِينَ (۲-۱) (معر: ۱۳۰) =

جب فاسق امام کے پیچھے بھی نماز صحیح ہو جاتی ہے، تو ان مذکورہ امام کا فسق چوں کہ ظاہر نہیں ہے، اس لیے ان کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہوگا، ہاں ان کے اندر اس کے علاوہ دوسرے بھی نقائص موجود ہوں؛ مثلاً: ان کے فسق کی وجہ سے اہل علم ان سے ناراض رہتے ہوں، محلہ میں وقتاً فوقتاً لڑائی کرواتے رہتے ہوں، ان کی امامت کی وجہ سے محلہ میں فتنہ و فساد بھڑکنے کا اندیشہ ہو اور وہ اپنی ذمہ داری بھی ٹھیک سے ادا نہ کرتے ہوں، تو ان وجوہات کی بنا پر متولی ان کو منصب امامت سے الگ کرنا چاہے، تو کر سکتا ہے، جائز ہے، لیکن محض ایک وجہ سے الگ کرنا بہتر نہیں ہے۔^(۳) واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۲] بیوی کے حقوق ادا نہ کرنے والے کی امامت

۷۲۹- سوال: ہمارے امام صاحب عالم دین ہیں، لیکن ان میں بعض خرابیاں بھی ہیں اور وہ یہ ہیں کہ: ان کی زوجہ یاں ہیں، نئی بیوی کو اپنے ساتھ رکھتے ہیں، جب کہ پرانی کو اپنے وطن میں، اور پرانی بیوی کے ساتھ تین طور پر نا انصافی کرتے ہیں، شب باشی میں انصاف سے کام نہیں لیتے، ان کا کوئی حق اس سلسلے میں ادا نہیں کرتے، امام صاحب بہت دور کے رہنے والے ہیں، ان کی نئی بیوی شادی سے قبل خود ان ہی کے پاس پڑھنے کے لیے آیا کرتی تھی، دو سال تک تو اس کے ساتھ محبت و پیار کا معاملہ رہا، اس کے بعد انہوں نے کچھ بیوی کی اجازت کے بغیر اس کے ساتھ نکاح کر لیا۔

در یافت طلب امر یہ ہے کہ نکاح سے پہلے انہوں نے جو اس کے ساتھ ناجائز تعلقات رکھے ہیں اور گناہوں میں ملوث ہوئے ہیں، نیز اپنی پرانی بیوی کے ساتھ انصاف نہیں کرتے ہیں، تو کیا ان کی پیچھے نماز

عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا كان يوم القيامة ينادي مناد فيقول: أين العاقلون عن الناس؟ أهلكم! أهلكم! خذوا أجوركم، وحق علي كل مسلم إذا عرف أن يدخله الله الجنة". (الترغيب في فضائل الأعمال و ثواب ذللت: ابن شاذان (م: ۳۸۵ھ)، ۱: ۱۳۹، رقم الحديث: ۵۱۵، باب ما ذكر في فضل من عرف أن يدخله الجنة).
المؤمن: محمد حسن محمد حسن (سماعيل ط: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان) مع مكارم الأخلاق (مطبوع مع مكارم الأخلاق لابن أبي الدنيا): ۱: ۳۳۱، رقم الحديث: ۵۵، باب فضل العفو عن الناس ط: دار الكتب العلمية، حلية الأولياء و طبقات الأئمة: أبو نعيم الأصبهاني (م: ۴۳۰ھ)، ۲: ۸۵، ما ذكره مؤلف من جملة السالك والعباد، غالب القضاة ومنهم المصعب البقطان... إلخ ط: السعادة - بجوار محافظة مصر (م: ۱۳۵۱ھ) ص ۲۰۰، فاسق کی امامت سے متعلق کئی احکام و مسائل مذکور ہیں جو بعض محققین کی امامت کے لیے ہر وہ گناہیں والی صورت کے شر کی امامت کے خلاف امام اور متولی کی ذمہ داری اور بیگ مارکت کرنے والے کی امامت کے خلاف ہیں۔

امام صاحب نے گاؤں میں کچھ ناخواندہ لوگوں کو اپنے گروپ میں شامل کر لیا ہے، یہ لوگ وقتاً فوقتاً امام صاحب کی طرف واری کرتے ہوئے مسجد میں آکر مٹوئی صاحب کے ساتھ جھگڑا کرتے رہتے ہیں، اکثر فلسطینا بے نمازی ہیں، تو ایسے مولوی کے ساتھ کیا معاملہ کرنا چاہیے، میں نے خود تو اس مسجد میں نماز پڑھنا چھوڑ دیا ہے، میں دوسری مسجد میں نماز پڑھتا ہوں، تو میرا عمل کیسا ہے؟ بینو اتو جروا۔

دوسری شادی کے لیے پہلی بیوی کی اجازت حاصل کرنا لازم نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے نکاح کا مطالبہ مردوں کے سپرد فرمایا ہے اور متعدد (بیک وقت چار تک) نکاح کی اجازت دی ہے۔¹⁰

بغیر انہیوں کے کسی آدمی پر غلط کاری اور نہ ان کی تہمت لگانا جائز نہیں۔^(۶)

عن أبي بكر، ذكر النبي صلى الله عليه وسلم قال: فإن هذا دم وأموالكم... وأمر أئمتكم، عليكم حر دم، كحرمة
 بوسمكم هذا، في شهر كذا... الخ. (صحيح البخاري: ٤١/١، رقم الحديث: ١٥٠٥، كتاب العلم، باب: إيلاع العلم
 الشاهد الغائب: ط: البدر، ديوبند: التصحيح لمسلم: ٦٠/٢، رقم الحديث: ٢٩-١٤٩٤، كتاب القسامة و
 الصحابين والقصاص والديات، باب: تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال: ط: البدر - ديوبند)
 عبد الله بن عمر، قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ما أطيب وأطيب ريحنا، ما
 أعظم وأعظم حرمتك، والذي نفس محمد بيده، حرمة المؤمن أعظم عند الله حرمة منك، ماله ودمه، وإنظر يده
 (الأخير: سنن ابن ماجه: ٢٨٣٢، رقم الحديث: ٣٩٣٢، كتاب القنن، باب: حرمة دم المؤمن وماله: ط: ديوبند)
 عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إياكم والظن، فإن الظن أكاذيب الحديث، ولا تحسسوا، ولا

”پرانی بیوی اپنے باپ کے مکان پر کیوں چلی گئی؟“ اس کی تفصیل آپ نے نہیں لکھی ہے، اگر وہ عورت بغیر کسی شرعی وجہ کے اپنے شوہر کی نافرمانی کرتے ہوئے چلی گئی ہے تو شبہ باشی میں انصاف اور عدم انصاف کی بات بے معنی ہے؛ اس لیے میاں بیوی کے معاملے میں پرانی بیوی سے کوئی بات بچھڑے بغیر کچھ بھی نہیں لکھا جاسکتا، آپ کا اس مسئلے کو جھنجھڑا کر مناسبت نہیں، مگر انا کا کام ہے۔

البتہ امام صاحب کے لیے ضروری ہے کہ وہ اچھے اخلاق کا پرانا ذکر کریں، سب کے ساتھ اتحاد اور اتفاق قائم رکھیں، اختلاف پیدا کرنا اور کرانا جائز نہیں، حرام ہے۔^(۴)

انگرام کا مشغلہ سی جھنگڑ الائی اور پارٹی بندی ہو، جو حرام اور فاسق ہے تو اس کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہوگا، لڑائی جھگڑے کے بغیر انگرام کو بدلنا جاسکتا ہو تو بدلنا ضروری ہے ورنہ آپ کو اس امام کے پیچھے نماز پڑھنے سے جماعت کا ثواب مل جائے گا، آپ کو اپنے محلے کی مسجد چھوڑ کر دوسری مسجد میں جانے کی ہدایت دی گئی ہے، جماعت میں شمار نہ ہونے کا ہے۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ: تم ہر ایک اور قافلہ کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرو۔ (المحدث) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

_____ [35]

संज्ञा-संज्ञा

۳۰۔ سوال: ۱۰/۷/۱۹۷۷ء کے جواب میں جو ۱۰/۱۰/۱۹۷۷ء کے روز پوچھا گیا تھا، اس سلسلے میں مزید عرض ہے کہ پہلی بیوی کے بھائی کا بیان ہے کہ: ”پیش امام صاحب فی بیوی کو وہ اپنے ساتھ رکھتے ہیں اور پرانی کو اپنے وطن میں، شب ابھی میں اس کو کوئی حق نہیں دیتے اور اس کے ساتھ انصاف بھی

نحو: «... ولا تصادوا، ولا تدابروا، ولا تألفوا»، ثم نوى عن عبد الله بن إسماعيل (صحيح البخاري: ٥٩٦٢/٢، رقم الحديث: ٦٩٦٣)، كتاب الأدب، باب ما ينهى عن الصداق والتدابير: «ط: البدر - ديوبند: (١) الصحيح للمسلم: ٣١٩٢/٢، رقم الحديث: ٢٨ - (٢) ٣٥٢٣»، كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظن... الخ، ط: البدر - ديوبند (٣) - وأغصم: يختلي الله جميعاً ولا يَخْلُفُ»، وأخذوا من يَحْتَمِلُ الله عليكم إذا خَلَفْتُمْ أَشْءًا مِمَّا قَالَفْتُمْ فَلْيُؤَيِّدْكُمْ خَائِفَتُهُمْ بِعِصْمَةِ اللَّهِ»، وكشكش على خفا حَقْوِهِ مِنَ الْفَارِ فَانْقَلَبَتْ كُهُ بِنَهْجٍ. خَلَفْتُ يَحْتَمِلُ اللَّهُ لَكُمْ إِيَّاهُ لَعَلَّكُمْ تَقْتَرُونَ»، (٢٠٠٠ - مسجرات: ١٣)

(۴) سنیہ اور حدیث کی تخریج کے لیے انھیں عنوان: ”راز حق کو اسے واسطہ امام ہے جیسے نماز کا حکم“ اور ”بخارا، ابوہریرہ اور جھوٹے امام کے جیسے نماز کا حکم۔“

”نہیں کرتے۔“

الغرض خواہوں کہ ذریعہ ان کا اپنی بیوی کے ساتھ نامہ انصافی کرنا ثابت ہے، اس لیے ایسے نامہ کے چھپے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ کیا ہماری نمازیں صحیح ہو گئی؟ اور کتنے سالوں سے تو یہ مولانا صاحب اپنے وطن میں بھی نہیں جاتے ہیں، آپ سے اس مسئلے میں جواب درکار ہے۔

الجواب: حامداً ومصلحاً:

امام صاحب کی دوسری بیوی اپنے وطن میں رافقی ہے، تو اس سے یہ بات ہرگز ثابت نہیں ہوتی کہ وہ بیوی کے ساتھ کو انصافی کا معاملہ کرتے ہیں؛ بلکہ ممکن ہے کہ بیوی نے اپنی باری اور اپنے حق کو عاف کر دیا ہو، ایسی صورت میں امام گناہ گار نہیں ہوگا؛ جیسا کہ حضرت سودہ بنت زمعہؓ - جو آں حضرت ﷺ کی زوجہ مطہرہ ہیں - نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو سہی دتی تھی؛ اس لیے حضرت عائشہؓ کے یہاں آپ ﷺ دو دن گزارتے تھے اور دوسری ازواج کے یہاں ایک دن۔^(۱)

القرض امام صاحب کی دوسری شادی کر لینے کی پوری کوشش کے ساتھ رکھنے کی وجہ سے ان پر صراحتاً نا انصافی کرنے کا حکم لگانا درست نہیں ہے۔^(۲)

البتہ امام صاحب اگر فاسق ہوں اور غشاد کبیرہ کا ارتکاب کرتے ہوں تو ان کو امامت کے منصب

(١) وفي شوال من هذه السنة - سنة ١٠ من البوّة - تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم سودة بنت زمعة كانت ممن أسلم قديما، وهاجرت الهجرة الثانية إلى الحبشة، وكان زوجها السكران بن عمرو، وكان قد أسلمه وهاجر معها، فمات بأرض الحبشة، أو بعد الرجوع إلى مكة، فلما حلت خطبتها رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها، وكانت أول امرأة تزوجها بعد وفاة خديجة، وبعد عدة أعوام، وهبت نوبتها لعائشة (المرحومة المصنوعة - رضي الله عنها). حص الميراث كقوله: (م: ٢٤ ١٧٢) ب: ١٥٥، الدور المكي، الدور الثانية، عام الحزن، الزواج بسودة رضي الله عنها، دار الهلال - بيروت.

[illegible]

سے متولی علاحدہ کر دے، اگر باعذر علاحدہ نہ کرے، تو گنہ گار ہوگا۔^(۱)

لڑائی، جھگڑا کرنا بڑا گناہ ہے، اس لیے مصلحت سے کام لیا جائے، کسی کا فاسق ہونا ظاہر ہو جائے، اس صورت میں بھی اس کے پیچھے پڑھی گئی نماز ہو جاتی ہے، تو جن کا فسق ظاہر اور یقینی نہ ہو، ان کے پیچھے تو بلا کراہت نماز درست ہوگی۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۶] تصویر کھینچوانے والے امام کے پیچھے نماز کا حکم

۴۳۱- سوال:- مدرسہ صدر مدرس صاحب نے عید میلاد النبی کے جلسے میں علی الاعلان تصویر کھینچوائیں، حالانکہ باضرورت تصویر کھینچوانا حرام ہے، اس کے باوجود انہوں نے ایسا کیا، وہ نماز بھی پڑھاتے ہیں، تو کیا ان کے پیچھے نماز صحیح ہو جائے گی؟ بینہ توجروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

باضرورت تصویر کھینچوانا حرام اور گناہ کا کام ہے۔^(۲) البتہ حرام کا ارتکاب کرنے کے باوجود اگر کوئی نماز پڑھتا ہو تو اس کی اقامت میں پڑھی گئی نماز کراہت کے ساتھ ہو جائے گی۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۷] سید نہ ہونے کے باوجود اپنے آپ کو سید کہلانے والے کی امامت

کتابت سے منقول

۴۳۲- سوال:- ہمارے مدرسہ کے صدر مدرس صاحب۔ جو امام مسجد بھی ہیں۔ اپنے آپ کو سید ظاہر کرتے ہیں، حالانکہ وہ سید خاندان سے تعلق نہیں رکھتے، ان کے گاؤں کے قریب کی سستی کے رہنے والے

(۱) تقديم تخريج غير مرور.

(۲) عن مسلم، قال: كُنا مع مسروق، في دار يسار بن نمير، فرأى في صفته تماثيل، فقال: سمعت عبد الله، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: إن أشد الناس عذاباً عند الله يوم القيامة المصورون. (صحيح البخاري: ۸۸۰/۲، رقم الحديث: ۵۹۵۰، كتاب اللباس، باب عذاب المصورين يوم القيامة، ط: البدر - ديوبند: ۲۱۰/۲، رقم الحديث: ۴۰۱۴، كتاب اللباس والزينة، باب لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة، ط: البدر - ديوبند)

(۳) انصاف تفریح کے لیے لکھیں: "فاسق کی امامت سے متعلق کچھ احکام" پڑھیں، مزید دے ہوئے شخص کی امامت سے بے پردہ گھسنے والی امامت کے شہرہ کی امامت سے نااہل امام اور متولی کی ذمہ داری اور بیگ مارکت کرنے والے کی امامت کے خواہش۔

ایک شخص کا یہ کہنا ہے کہ وہ سید نہیں ہیں تو کیا حقیقی نسب کو چھپانے اور دوسرے اعلیٰ خاندان کی جانب اپنے آپ کو منسوب کرنے والے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے؟ اور اگر نماز پڑھ لی تو ان نمازوں کا کیا حکم ہوگا؟

صدر مدرس صاحب پکڑت جھوٹ بھی بولتے ہیں، تو ایسے امام صاحب کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟ ان کے ساتھ کیسا معاملہ کرنا چاہیے؟ ان کی مخالفت ہو رہی ہے، اس کے باوجود وہ ایسی حرکتیں کرتے رہتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنے حقیقی خاندان اور نسب کی جانب نسبت نہ کر کے دوسرے خاندان کی جانب اپنے آپ کو منسوب کرنا جو نئے حرام ہے، اس لیے اگر امام صاحب سید نہیں ہیں، تو ان کے لیے اپنے آپ کو سید کہنا حرام ہے۔ (”مسلم شریف“ ۱/ ۵۷۱)^(۱)

جھوٹ بولنا بھی گناہ کبیرہ ہے۔^(۲) اور مرتکب کبیرہ کو ”فاسق“ کہا جاتا ہے۔

الغرض کسی شخص کا اپنے خاندان کے علاوہ کسی دوسرے خاندان کی جانب منسوب کرنا اور جھوٹ بولنا گناہ کبیرہ اور عمل فسق ہے، ایسے شخص کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے؛ لیکن اس کے باوجود اس امام کے پیچھے نماز کراہت کے ساتھ صحیح ہو جائے گی، تاہم متولیان مسجد کی ذمہ داری ہے کہ ایسے فاسق امام کو بدل دے ورنہ گنہگار ہوں گے۔ ہاں اگر گاؤں کے بعض جاہلوں کی لڑائی، جھگڑے اور فتنہ و فساد برپا کرنے کے اندیشے

(۱) عن أبي ذر رضي الله عنه، أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: ليس من رجل ادعى غير أبيه - وهو يعلمه - إلا كفر، ومن ادعى قرماً ليس له فيهم، فليتبوأ مقعده من النار. (صحيح البخاري: ۱/ ۳۹۸، رقم الحديث: ۳۵۰۸، كتاب المتناقب، باب بعد، باب نسبة اليمن إلى إسماعيل، ط: دبريد، ۲/ ۵۷۱، رقم الحديث: ۱۱۲- (۲)، كتاب الإيمان، باب بيان حال إيمان من رغب عن أبيه وهو يعلم، ط: البدر - دبريد)

(۲) وَأَجْلَسْتُ لَكُمْ أَرْغَافاً، إِنْ مَا يُقْبَلُ عَلَيْكُمْ فَأَجْتَنِبُوا الْإِزْسَ مِنْ الْأَوْقَانِ وَالْجَفَرِ وَأَقُولُ الزُّورُ (۲۲- المعجم: ۳۰) عن عبد الرحمن بن أبي بكر، عن أبيه رضي الله عنه، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ”أكبر الكبائر: الإبراء الك باه، وعقوق الوالدین، وشهادة الزور، وشهادة الزور - ثلاثا - أو: قول الزور“ فما زال يكررها حتى قلنا: ليته سكت. (صحيح البخاري: ۲/ ۱۰۴۲، رقم الحديث: ۲۹۱۹، كتاب استنباط المراتب والمعادين والعلل، باب إثم من أشرك بالله، وعقوبته في الدنيا والآخرة، ط: البدر - دبريد، ۲/ ۲۳، رقم الحديث: ۱۸۳- (۸)، كتاب الإيمان، باب بيان الكبائر وأكبرها، ط: البدر - دبريد)

سے امام کے بدلنے پر متولیانِ قدر نہ ہوں، تو وہ گناہ نہیں ہوں گے، پورا گناہ امام کی ناحق، طرف داری کرنے والوں کے سر ہوگا؛ کہ وہ غلط امر کی حمایت کر رہے ہیں۔ (۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۸] ڈھول باجا بجوانے والے امام کے پیچھے نماز کا حکم

نکستہ ۴۰

۷۳۳۔ سوال: مسجد کے قریب ہی اس امام صاحب نے اپنے حکم سے کسی کی شادی بیاہ کے موقع پر ڈھول اور باجا بجوایا تھا اور کھیل تماشا کروایا تھا اور ڈھول بجانے اور تماشا کرنے والوں کو منہوں نے لٹکھ رہے تھے، کیا یہ صحیح ہے؟ کیا یہ نظر یہ صحیح ہے؟ کیوں کہ فرشتوں کو معلوم ہے، اس کے باوجود بھی انہوں نے ایسے امام کو منصب امامت پر برقرار رکھا ہے۔

ایک صاحب کا کہنا ہے کہ ایسے امام صاحب کو رکھنے والے فرشتان ہی گناہ گار ہوں گے، ہماری نمازیں صحیح ہو جائیں گی، تو کیا یہ نظر یہ صحیح ہے؟ کیوں کہ فرشتوں کو معلوم ہے، اس کے باوجود بھی انہوں نے ایسے امام کو منصب امامت پر برقرار رکھا ہے۔

در اصل اس مسجد کے زیادہ تر مسلمان بے نمازی ہیں، ان کو نماز کی قدر و قیمت کیا معلوم؟ میں ان کو مختلف طریقے سے سمجھاتا ہوں؛ لیکن وہ ماننے کے لیے تیار نہیں ہیں، ان کو تو صرف مسجد کے فرشتان کی فہرست میں اپنا نام چاہیے، بڑا اور ڈھول مار جتنے کا شوق ہے اور بس۔

الجواب حامداً و مصلياً:

ڈھول باجا بجانا یا اس کا سنتا سنانا سب حرام ہے۔ (۱) امام صاحب نے بجانے کا حکم دیا، مزید برآں

(م) التَّحْسِيلُ تَخْرُجُ عَنْهُ لِيَكُنْ مِنْهُ: "ناسخ کی امامت سے متعلق کچھ احکام جہاں الٰہی منہ والے ہوئے شخص کی امامت جہاں بے پردہ گوئی سے دلی صورت کے پیشور کی امامت جہاں اصل امام اور موتی کی قدر داری اور ہر ایک ماریٹ کرنے والے کی امامت" کے خواہی۔

(۱) وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يُلْهِيهِمْ فِي هَؤُلَاءِ اَلْاَهْوَاءِ يَلْبِغُونَ عَنْ سُوءِ النَّاسِ لِيُفْضِلَ عَلَيْهِمْ وَيُفَضِّلُوهُمْ هَؤُلَاءِ اُولَئِكَ يَفْضِلُونَ عَلَيْهِمْ [۳۱- لقمان: ۶]

قال ابن جرير: ... عن أبي الصهباء البكري: أنه سمع عبد الله بن مسعود - وهو يسأل عن هذه الآية: (ومن الناس من يلهيهم في هذه الأهواء يلبغون عن سوء الناس ليفضل عليهم ويفضلونهم) - فقال عبد الله: الغناء، والله الذي لا إله إلا هو، يرد هذه الملاحم مرث.

وكذا قال ابن عباس، ووجابر، وعكرمة، وسعيد بن جبیر، ومجاهد، ومكحول، وعمر بن شعيب، وعلي بن ربيعة.

وقال الحسن البصري: أنزلت هذه الآية: (ومن الناس من يلهيهم في هذه الأهواء يلبغون عن سوء الناس ليفضل عليهم ويفضلونهم) في الغناء والبز أصر.

(تفسير القرآن العظيم - ابن كثير القرطبي (م: ۷، ۷: ۷)، ۳۳۰-۳۳۱، لقمان: ۶، ت: سامی =

اس پر انعام بھی تقسیم کیے، یہ سب افعال گناہ اور معصیت کے ہیں اور حرام ہیں؛ اور ان کا مرتکب فاسق ہے، جن کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے، لہذا متولی حضرت کی ذمہ داری ہے کہ اس امام کو فصاحت و خیر خواہی کے جذبے سے سمجھائے، اگر امام صاحب کو یہ کر سکتے تو حکیک، ورت ان کو منصب امامت سے علاحدہ کر دیا جائے۔ اگر متولی و نرسلان امام کے فتن کو جاننے کے باوجود انہیں منصب امامت پر برقرار رکھیں گے تو گناہگار ہوں گے۔^(۱)

البتہ اتنی بات ضرور یاد رکھیں کہ آپ کا کام صرف تبلیغ کرنا، دین کی بات دوسروں تک پہنچانا اور نصیحت و خیر خواہی ہے، تبلیغ کے کام میں مخاطب کے ساتھ لڑائی جھگڑا کرنا و انہیں، اخلاص کے ساتھ کام کرتے رہیں، واللہ رب العزت آپ کو اپنے کام میں کامیابی عطا فرمائے گا۔^(۲) لفظ، واللہ العظم بالصواب

[۳۹] امام صاحب کا ریڈیو کے ذریعہ گانے سننا اور ان گانوں کے طرز پر نعت پڑھنا

۴۳۴- سوال: ہمارے امام صاحب ریڈیو پر گانے سنتے ہیں، پھر ان گانوں کے نغمہ کے

= بن محمد سلامہ، ط: دار طیبہ للنشر والتوزیع

عن ابن عباس، قال: هو الغناء والاستماع له، یعنی قولہ: (ومن الناس من يشترى لهو الحديث)۔۔۔

جابر فی قولہ: (ومن الناس من يشترى لهو الحديث) قال: هو الغناء والاستماع له، (جامع البيان فی تأويل القرآن -

أبو جعفر الطوسي (م: ۳۱۰ھ) ۴۰: ۱۴۸، لقمان: ۹، د: أحمد محمد شاكر، ط: مؤسسة الرسالة

(۲) نو قدسوا المساقا بالتمسك ببناء أعلى أن كراهة تقديمه كراهة تحريمه، والعدو اعتنا به بأمر دينه، (حلی گیار - ابراہیم

بن محمد بن ابراہیم الحلبي، م: ۹۵۶ھ) ۳: ۱۵، كتاب الصلاة، الأولى بالإمامة، ط: سبيل (اکیڈمی - لاہور)

لبن أمكن الصلاة خلف غيرهم فهم أفضل ولا لافلا فداء، أولى من الانفراد، (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۵۹،

كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر)

وفي التنزيل عن الصحيف: صلى خلف فاسق أو متعذر نال فصل الجماعة، (الدر المختار) مسسب قال ابن عابدين:

(قوله نال فصل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفهما أولى من الانفراد؛ لكن لا ينال كماله ينال خلف نقي، وروى (رد

المختار، علی الدر المختار: ۵۶۲، ۱: ۵۶۲، كتاب الصلاة، باب الإمامة)

(۳) قوله له تعالى: ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُجَّةِ وَالْمَعْقِلِ، وَتَجَاهِدْهُم بِأَلْفٍ مِنْ أَخْسَنِ، إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ

سَبِيلَهُ، وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْذَبِينَ مِنْ هَاهُنَا، (۹ - الحج: ۱۲۵)

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ، وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ، وَاتَّقُوا اللَّهَ - إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ، (۵ - المائدة: ۲)

يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ مَا أَتَىٰ آلَ إِبْرَاهِيمَ مِنْ ذِكِّهِ، وَذُنْ لَهُمْ تَفَعَّلُوا فَمَا أَتَيْتُمْ، سَلَامَتَهُ، وَلَهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ، (۵ - المائدة: ۶)

مطابق حضور رسول ﷺ پڑھتے اور لکھتے ہیں، کیا ایسے امام صاحب کے پیچھے نماز صحیح ہوگی؟

الجواب خاصدا ومصليا:

(۱) ”گناہ“ سنا جائز نہیں، حرام ہے۔^(۱) اور اس گناہ میں جملہ فاسق ہے، اور فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ منصب امامت فاسق کے حوالہ کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ اگر متولیاہین مسجد ایسے امام کو سبک دوش نہیں کرتے، تو وہ گنہگار ہوں گے، لیکن ایسے امام کے پیچھے نماز ادا کرنے سے نماز ادا ہو جائے گی، اگر قریب میں دوسری مسجد ہے، تو وہیں نماز ادا کرنی چاہیے، بہر صورت امام کے فاسق و فاجر ہونے کی وجہ سے جماعت پیچھے نہ لگانا معمول بنا اور سنت نہیں ہے۔ (شامی) ^(۲) الحفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ الامامین علیہ السلام

(۱) وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يُشْرِكُ بِاللَّهِ الْغَيْبِ لِيُجِبَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ : وَيَتَّبِعُونَ آيَاتَهُمْ غُلَّابًا . وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿۳۱﴾ لقمان: ۳۱

قال ابن جریر: ... عن أبي الصهباء البكري، أنه سمع عبد الله بن مسعود - وهو يسأل عن هذه الآية: (ومن الناس من يشرك بالله الغيب ليجب عنه سبيل الله بغير علم) فقال عبد الله: الغناء، والله الذي لا إله إلا هو يرصد هائلات مرات. وكذا قال ابن عباس، وجابر، وعكرمة، وسعيد بن جبیر، ومجاهد، ومكحول، وعمر بن شبيب، وعلي بن يزيد، وقال الحسن البصري: أنزلت هذه الآية: (ومن الناس من يشرك بالله الحديث ليضلل عن سبيل الله بغير علم) في الغناء والمنامير. (تفسير القرآن العظيم - ابن كثير القريشي (م: ۷۳، ج ۲)، ۳۳۰-۳۳۱، لقمان: ۲؛ سامي بن محمد، سلامة: ط: دار طيبة للنشر والتوزيع)

عن ابن عباس، قال: هو الغناء والاستماع له، يعني قوله: (ومن الناس من يشرك بالله الحديث)...

جابر في قوله: (ومن الناس من يشرك بالله الحديث) قال: هو الغناء والاستماع له. (جامع البيان في تأويل

القرآن - أبو جعفر الطبري (م: ۳۱۰، ج ۲: ۴۸/۲۰، لقمان: ۲؛ أحمد محمد شاكر، ط: مؤسسة الرسالة)

(۲) لو قدموا القامصا يأتون بناء على أن كراهة تقديمه كراهة تحريم، لعدم اعتدائه بأمور دينه. (حلی کبیر - ایر اہم

بن محمد بن ایر اہم الخلیفی (م: ۹۵۶ھ، ص: ۳۱۵، کتاب الصلاة، الأولی بالإمامة، ب: کتاب التلک - لاہور)

فإن أمكن الصلوة خلف غيرهم فهو أفضل. ولا فالأقصد، أولى من الانفراد. (رد المحتار على الدر المختار:

۵۵۹/۱، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر)

وفي النهي عن المحيط: صلى خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة. (الدر المختار) — قال ابن

عابدین: (قوله نال فضل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفهم أولى من الانفراد، لكن لا ينافي كما ينافي خلف توريع،

(رد المحتار على الدر المختار: ۵۲۲/۱، کتاب الصلاة، باب الإمامة)

[۴۰] ڈھول تاشے کی نذر کو حضرت خدیجہؓ کی جانب منسوب کرنے والے کی امامت

۴۳۵- سوال: امام صاحب نے اپنی ایک تقریر اور بیان میں یہ کہا تھا کہ: حضرت خدیجہ الکبریٰؓ نے یہ نذر مانی تھی کہ اللہ کے رسول ﷺ اگر جہاد سے فتح حاصل کر کے صحیح سلامت واپس تشریف لائیں گے تو میں آپ کے سامنے ڈھول تاشے بجھاؤں گی، چنانچہ اللہ کے رسول ﷺ صحیح سلامت واپس تشریف لائے، تو انہوں نے آپ ﷺ کے سامنے ڈھول تاشے بجھا کر خوشی منائی تھی، کیا یہ بات صحیح ہے؟

امام صاحب کی تقریر کے بعد دوسرے دن سے لوگوں میں چیمکیاں شروع ہو گئیں، بعضوں نے کہا کہ: یہ بات کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتی ہے، مولانا صاحب سے چوک ہوئی ہے، کیوں کہ ام المومنین حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا جسکی پاک ہاڑ خاتون اس طرح کی نذر مان ہی نہیں سکتیں، اب جب امام صاحب کا گاؤں کے لوگوں نے پیچھا کیا اور اس سلسلے میں وضاحت چاہی تو امام صاحب کہتے ہیں کہ میں نے ایسا نہیں کہا، بل کہ میں نے کہا تھا کہ: خداوند نے ایسی منت مانی تھی۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس پوری روایت کی کیا حقیقت ہے؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

ڈھول باجے کی شریعت میں کوئی گنجائش نہیں۔^(۱) البتہ خوشی کے موقع پر وفہ بجانے کی اجازت ہے۔^(۲)

(۱) من الناس من يشري الخمر ويهون الحديث على ما روي عن الحسن كل ما شغلته عن عبادة الله تعالى وذكره من السمر والأغصان والخرافات والغناء ونحوها. (روح المعاني - شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي (م: ۱۲۷۰ھ) ۱/۱: ۶۶، لقمان: ۱-۱۱، علي عبد الباقى عطية، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(قولہ و ذکرہ کل لہو) أي کل لعب و عیش فاللذاتہ بمعنی واحد، كما فی شرح الفوائد، والإطلاقی شامل لنفس الفعل، واستماعه كالرقص، والمسخرية، والتصفيق، وضمير الأوتار: من العصور، والرباط، والرباب، والقانون، والمزمار، والصنج، والبوق؛ فإنها كلها مكر وهه، لأنها في الكفار، واستماع ضرب الدف، والمزمار، وغير ذلك من الآلات، وإن سمع بغفلة، يكون معذورا، ويجب أن يحتج به أن لا يسمع، فحسبنا. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۹۵/۱، كتاب المحظر والإباحة، فصل في البيع، ط: دار الفكر)

(۲) عن الربيع بنت معوذتي رضي الله عنها، قالت: دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم غدا عيني علي، فجلس علي فراشي كمنه نائم، وجوز يرات يضرب بالدف، يمد يمينه من قفص أمانته يرمي، حتى قالت: جارية، ولما نبي يعلم ما في غد. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لا تقول لي هكذا أو قول لي ما كنت تقولين. (مصحيح البخاري: ۵۰۷/۵، رقم الحديث: ۴۰۰۱، كتاب المغازي، باب بعد: باب شهيد دالملائكة يدرا، ط: البدر: ۵۰۹)

حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کا اظہارِ خوشی کے لیے دخول بچانا غیر معقول امر ہے؛ اس لیے امام صاحب نے جو بات ام المؤمنین حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کی جانب منسوب کی ہے کہ ”انہوں نے دخول تائے بچا کر خوشی منانے کی منت مانگی، اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ بی بی آمنہؓ پر دخول تائے بچا کر خوشی منائی“، یہ غلط نسبت ہے اور ان پر بہتان ہے، اور کسی کی جانب جان بوجھ کر ایسی چیز کی نسبت کرنا، جو اس نے نہ کی ہو اور نہ کی ہو، ناجائز اور حرام ہے، جس کا مرتکب شرعاً فاسق ہوتا ہے، اور فاسق کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے؛ لہذا جان بوجھ کر اگر اس امام نے حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی جانب مذکور بات منسوب کی ہو تو اسے منصب امامت سے یہ نجات ممکن علاحدہ کروا جائے۔^(۱۳)

حضرت خدیجہؓ کی وفات مکہ المنکرہ میں ہجرت سے تین سال قبل ہو چکی تھی؛ یعنی نبوت کے دسویں سال آپ کی وفات ہو چکی اور جہاد کی اجازت آیت شریفہ: اَوَلَمْ يَلِدْ وَلَوْ لَوْنِ يَخْلُقْ مَا يَخْلُقْ ظاہر ہوا کہ ذریعہ نبوت کے چودہویں سال مدینہ منورہ ہجرت کر جانے کے بعد دی گئی، گو یا کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو جب جہاد کی اجازت دی گئی، اس وقت حضرت خدیجہؓ زندہ ہی نہیں تھیں؛ اس لیے ان کے اس طرح منت ماننے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔^(۴۰)

ان کی جانب ایسی بات منسوب کرنے والا شخص کوئی عالم معلوم نہیں ہوتا، بل کہ جاہل اور فاسق و فاجر

(۳) تعلیمی تخریب کے لیے دیکھیں، ”فتاح کی امامت سے متعلق کچھ احکام مثلاً: ازمی منڈا دے ہوئے شخص کی امامت جہاں ہے وہاں گھونے والے عورت سے شہر کی امامت، نااہل امام اور موتی کی فساداری اور تہذیبک مارکیت کرنے والے کی امامت“ کے حوالے۔

(٣) عن أبي حبيبة مولى الزبير قال: سمعت حكيماً بن حزم يقول: توفيت خديجة بنت خويلد في شهر رمضان سنة عشر من النبوة وهي يومئذ بنت خمس وستين سنة. (الطبقات الكبرى - ابن سعد (٣: ٢٣٠هـ)، ١٥/٨، ذكر خديجة بنت خويلد، رقم: ٢٠٩٢، محمد عبد القادر عطاء، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

وقال محمد بن إسحاق: ماتت خديجة وأبو طالب في عام واحد. — وقال البيهقي: بلغني أن خديجة توفيت بعد موت أبي طالب بثلاثة أيام. — ذكره عبد الله بن منده في كتاب المعرفة، وشيخنا أبو عبد الله الحافظ. — قال البيهقي: وزعم الواقدي أن خديجة وأبا طالب ماتا قبل الهجرة بثلاث سنين عام خرجوا من الطائف، وأن خديجة توفيت قبل أبي طالب بخمسة وثلاثين ليلة. — قلت: مرادهم قيل أن تفرض الصلوات الخمس ليلة الأسراء، (السيرة النبوية - ابن كثير القرطبي (م: ٤٤٤هـ)، ١٣٦، ٤، ذكر عزم الصديق على الهجرة إلى أرض الحبشة، ط: دار المعرفة - بيروت)

معلوم ہوتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک و امن ازواج اور امت کی ماؤں کی جانب غلط باتیں منسوب کرنے والا معلوم ہوتا ہے؛ اس لیے اس کو جلد از جلد منصب امامت سے خارج کر دیا جائے تاکہ کوئی فتنہ رونما نہ ہو۔
فیظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۱] ذہول تاشے کی نذر کو حضرت فاطمہؑ کی جانب منسوب کرنے والے کی امامت

نذر کو

۳۶۷-سوال: اس امام صاحب نے اپنی ایک تقریر اور بیان میں یہ بھی کہا تھا کہ: حضرت فاطمہؑ نے یہ نذر مافی تھی کہ میرے والد اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم، اگر جہاد سے فتح حاصل کر کے صحیح سلامت واپس تشریف لائیں گے، تو میں آپ کے سامنے ذہول تاشا بجاؤں گی، چنانچہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم صحیح سلامت واپس تشریف لائے، تو انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ذہول تاشا بجا کر خوشی منائی تھی۔ کیا یہ بات صحیح ہے؟ اس مولوی صاحب کی تقریر کے دوسرے دن سے لوگوں میں چٹکیاں شروع ہو گئی اور لوگوں نے یہ کہا کہ یہ بات بالکل صحیح نہیں ہو سکتی ہے، مولانا صاحب سے چوک ہوئی ہے؛ کیوں ایسی پاک و امن خاتون حرام اور ناجائز امر کی نذر بیان ہی نہیں سکتی۔ جب مولانا صاحب کا گاہوں کے لوگوں نے چٹکیاں کیا تو مولانا صاحب نے کہا کہ: میں نے ایسا کہا ہی نہیں، میں نے تو یہ کہا تھا کہ: خادمہ نے ایسی منت مافی تھی، اس پوری روایت کی کیا حقیقت ہے؟ تفصیل سے جواب مطلوب ہے، اور ایسے پیش امام کے پیچھے کیا نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب خاصہ او مصلیٰ:

مذکورہ نذر حضرت فاطمہؑ یا ان کی باندی دونوں میں سے کسی نے بھی نہیں مانی ہے، ایسا کہنا گناہ کا کام ہے، ذہول تاشا بجانا باعث گناہ اور حرام ہے۔^(۱) امام صاحب کو اپنے اس بیان سے توبہ کرنی چاہیے، جان بوجہ کہ جھوٹ بولنا اور لوگوں میں غلط روایت بیان کرنا حرام ہے؛ اس لیے اس طرح کی بات بیان کرنے والے شخص کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے۔ تاہم ان کے پیچھے نماز صحیح ہو جائے گی اور مقتدی کو جماعت کا ثواب بھی

(۱) فضیل بن یزید کے لیے دیکھیے عنوان: ذہول تاشے کی نذر کو حضرت خدیجہؑ کی جانب منسوب کرنے والے کی امامت کا حاشیہ نمبر ۱۰۔

مل جائے گا، لڑائی جھگڑے کے بغیر اگر ان کو غلام کرنا ممکن ہو، تو متولیان مسجد ان کو منصب امامت سے مباحہ کر دیں، ورنہ نہ گارہوں گے۔^(۱) فیصلہ، اللہ اعلم بالصواب۔

۴۲۱ | اخلاق خراب ہونے کے باوجود امام کو منصب امامت پر برقرار رکھنا

۴۳- سوال: ہمارے گاؤں میں ایک صاحب نائب امام ہیں، جنہوں نے ایک عورت کے ساتھ زنا کیا ہے، اس کا ثبوت یہ ہے کہ انہوں نے اس عورت کو ایک مرتبہ پانچ روپیہ اور دوسری مرتبہ دو روپیہ

(۱) انصافی تخریج کے لیے لکھنؤ کے مفتاح کی امامت سے اتفاق کچھ احکام^۱ اور بھی مندرجہ ہوئے جنہیں کی امامت^۲ بے پردہ گھوٹنے والی عورت کے خرم کی امامت^۳ اور نائب امام اور متولی کی فرادہ اور نائب ایک مارکت کرنے والے کی امامت^۴ کے حوالے۔

ضروری وضاحت: مذکورہ دو سوال میں حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا جواب اصل سوال سے مربوط ہے، سوال میں اس بات کا ذکر ہے کہ امام صاحب نے حضرت خدیجہ یا حضرت فاطمہ کے بارے میں یہ ذکر کیا ہے کہ انہوں نے یہ ذرا مالی نہیں کیا؛ ”مستور علی نسبہ“ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا سے نکاح حاصل کر کے کبھی سلامت واپس تخریف نہیں گئے تو کبھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اصول ناٹا نہایا کی چچاں چاہے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کبھی سلامت واپس تخریف نہ گئے، تو انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اصول ناٹا نہایا کر خوشی منائی تھی۔“

اصل میں امام ابو داؤد نے بطریق محمود بن شعیب عن ابیہ بن جعد ایک روایت ذکر کی ہے کہ ایک خاتون کی کمرہ میں صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہنے لگی کہ اے اللہ کے رسول! میں نے نذر دانی ہے کہ آپ چچا سے نکاح سالم^۵ یا آپ ہو کر واپس آ جائیں گے، تو میں (مارے خوشی کے) وفد نہایاں گی (کہ اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح سے ہمکنار کیا اور مسیح سالم ہمارے درمیان تخریف لے آئے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر فرمایا: کہ آپ یہی نذر چوری کریں۔ روایت کے الفاظ اس طرح ہیں:

عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، أن امرأة، أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله، اني نذرت أن اضرب علي رأسك بالدف، فقال: أوفى بنذرته. (سنن أبي داؤد، ۴: ۵۰۶، رقم الحديث: ۳۳۱۴، کتاب الايمان والنذور، باب ما يؤمر به من الوفاء بالنذر، ط: البدر - ديوبند)

لازمی طور پر اس خاتون نے وفد نہایا کر خوشی کا اظہار کیا، وہ خاتون (امراۃ) کون ہیں؟ حضرت غصہ یہ کہ تو ہمیشہ ہمیشہ! کیوں کہ ان کا انتقال سن ۱۰۰ ہجری میں ہو چکا تھا، حدیث کا انداز بتا رہا ہے کہ حضرت فاطمہؑ کبھی مرا نہیں ہیں، پھر انہوں نے؟ بدل و الجہود میں ہے: ”لعمدہ علی نسبہ“ (۳: ۲۹۳، ط: دارالکتب العلمیہ) اور ابو داؤد کے ہیں اسطور میں بھی میں مذکور ہے۔

الغرض جو واقعہ سوال میں مذکور ہے، وہ سبہ اصل نہیں ہے، البتہ دونوں میں غیاوی فرق یہ ہے کہ اصل حدیث میں وفد نہایا کر خوشی کا اظہار کرتا مذکور ہے، جو کہ امر مباح ہے، جب کہ اللہ جان کرتے ہوئے امام صاحب سے یا کھٹنے میں مبتلا کسی یہ ہوتی کہ انہوں نے وفد کو اصول ناٹا نہایا، کھٹلایا، جو کہ ناجائز ہے، اور سوال کے مطابق مفتی صاحب نے جواب دے کر کیا ہے، اسی وجہ سے اس کی حضرت خدیجہ یا حضرت فاطمہؑ کی جانب نسبت حضرت مفتی صاحب نے بتان سے تعبیر فرمایا ہے اور اسی کے موافق تصریح بھی ذکر کیا ہے۔ [مجتبیٰ حسن قاسمی]

دیا ہے۔ اور دوسری دلیل یہ ہے کہ وہ ابھی مدرسے میں نہیں سوتے ہیں؛ بلکہ کسی اور جگہ سوتے ہیں۔
مسجد کے پیش امام صاحب کو اصل واقعہ معلوم ہے، اس کے باوجود جب کبھی وہ غیر حاضر ہوتے ہیں،
تو امامت کی ذمہ داری ان ہی کو حوالے کر کے جاتے ہیں، جب گاؤں میں ان کے متعلق زیادہ سیکوگیاں
ہونے لگیں، تو پیش امام صاحب نے کہا کہ ان کے پیچھے نماز صحیح نہیں ہے۔

گاؤں کے سرکردہ حضرات نے ان کو سمجھایا کہ تم اپنی رضا مندی سے اپنا استعفیٰ نامہ پیش کر دو، اس میں
تمہاری عزت باقی رہے گی؛ لیکن وہ استعفیٰ دینے کے لیے تیار نہیں ہیں اور مدرسہ اور مسجد کی کمیٹی بھی ان کو چھوڑنے
کے لیے تیار نہیں ہے، اس صورت میں کمیٹی کے ممبران گنگا گروہوں گئے یا نہیں؟ تفصیلی جواب درکار ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبولِ زنا کے لیے شریعت نے کچھ اصول مقرر کیے ہیں، جن کے بغیر کسی کو ”زنا کار“ کہنا حرام ہے؛
اگر اسلامی حکومت ہے، تو زنا کا الزام لگانے والے سے مطالبہ کیا جائے گا کہ اس (زنا) کو چار گواہوں کے ذریعہ
ثابت کر دے، اگر چار گواہوں میں سے ایک گواہ بھی ٹوٹ جائے، اور دوسرا حد گواہی دے سکے، تو الزام لگانے
والے پر حد تلافی (افتراء اور بہتان تراشی کی حد) لگائی جائے گی، جو ۸۰ اسی کوڑے ہیں؛ اس لیے اگر امام
صاحب نے اس صورت کو پا کر روپے یا دس روپے دیے ہیں، تو اس سے ان کا زانی ہونا ثابت نہیں ہوگا۔^(۱)
مسجد و مدرسے کے مکان میں دسونا اور کسی دوسرے کے مکان پر سونے کے لیے جانے سے بھی ان کا
زانی ہونا ثابت نہیں ہوگا، نیز پیش امام کے یہ کہنے سے کہ ”ان کے پیچھے نماز جائز نہیں ہے۔“ اس (نائب امام)
کا زانی ہونا ثابت نہیں ہوگا۔

ہاں انائب امام صاحب غیر محرم عورتوں سے بے پردہ باتیں کرتے ہوں، ان سے فحشی مذاق کرتے
ہوں اور اس بات پر گواہ موجود ہوں، تو ان کا فسق ثابت ہوگا، اور ان کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہوگی۔^(۲)
لہذا اگر وہ وجوہات کی بنیاد پر اگر آپ لوگ ان کا پیچھا کرنا چاہیں، تو کر سکتے ہیں؛ کمیٹی کے افراد اگر

(۱) قوله تعالى: «وَأَلْفِيزُ بَرِّهِنَّ أَنْفَعَتِ لَكَ لَمْ يَأْتِ بَعْدَهُ شَهَادَةٌ فَإِذَا جَاءَ مِنْهُنَّ عِتْرَتُكَ أُولُو الْقَرْبَىٰ وَالْأَهْلُ وَالْحَقَّانِ فَاصْلَحْ لَهُنَّ» (۲۳-۲۴) و
تو لیکھنا اللہ العظیم کو (۲۳-۲۴) اور اس کے بعد اس کی عترت نہ آئے اور نہ ہی حق بات نہ آئے تو ان کے لیے صلح کرنا چاہیے۔

(۲) تفصیلی تخریج کے لیے دیکھیں: ”فاسق کی امامت سے متعلق کچھ احکام“؛ دوسری مفاد دے ہوئے شخص کی امامت کے لیے پردہ
گھونسنے والی عورت کے شوہر کی امامت کا تاثر امام اور فتویٰ کی ذمہ داری اور الٰہی عینک ماریت کرنے والے کی امامت کے حواشی۔

آپ کے مخالف ہوں اور ان کو منصب امامت پر برقرار رکھنے کے لیے مہر ہیں، تو اولا آپ یا دوسرا کوئی شخص جا کر امام صاحب کو سمجھائے اور اپنی غلط حرکتوں سے باز رہنے کی تاکید کرے؛ اگر نائب امام توبہ واستغفر کر لے اور غیر محرم عورتوں سے دور رہے اور ان سے بات چیت نہ کرنے کا پختہ ارادہ اور اللہ رب العزت سے پکا عہد کر لے، تو اللہ تعالیٰ مٹانا ہوں کو معاف کرنے والے ہیں۔

اگر انہوں نے اس طرح توبہ کر لی ہے، تو بلا کسی کراہت کے ان کے پیچھے نماز صحیح ہو جائے گی، اور اس صورت میں ان کو علاحدہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ (۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۳۳] مرض کی وجہ سے نس بندی کرانے والے شخص کی امامت

۴۳۸- سوال: ایک امام صاحب نے مرض کی وجہ سے دو آپریشن کروائے ہیں، ان میں ایک آپریشن نس بندی کا بھی ہے، امام صاحب کی عمر اس وقت پچاس سال کی ہے، ان کی دوا کیوں کی شادی ہو چکی ہے، تو سوال یہ ہے کہ اتنی عمر میں کوئی امام صاحب اپنے کسی مرض کی وجہ سے نس بندی کروائے، تو ان کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اے حضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ: دین آسان ہے۔^(۱) اس لیے صحت اور بیماری دونوں

(۳) ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَاتُ الْإِسْلَامِ وَأَصْلُهَا: فَإِنْ تَنَفَّسْتَ مِنْهَا فَبِهَا بَرَاءَتُكَ﴾ (۲۳-۲۴) (حدیث)

وقال الإمام النووي: الزينة استجمعت ثلاثة أمور: أن ينفق عن المعصية، وأن يندم على فعلها، وأن يعزم على جازما على أن لا يعود إلى مثلها أبداً، فإن كانت تتعلق بآدمي، كزجره في الظلامة إلى صاحبها، أو وارثه، أو تحصيل البراءة منه، وركبها لأعظم الندم. وفي شرح المفاهيد قالوا: (إن كانت المعصية في مخالف حق لله تعالى فقد يكفي الندم كما في ارتكاب الفواحش من الزحف وترك الأمر بالمعروف، وقد نفق إلى أمر الله تسليم النفس للحد في الشر، وتسليم ما وجب في ترك الزكاة، ومثله في ترك الصلاة، وإن تعلقت بحقوق العباد لم يجمع الندم، والعزم، إيصال حق العباد أو بدنه إليه، إن كان الذنب ظاهراً كما في الغصب والقتل العمد... الخ. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني - الألوحي (م: ۶۰، ۴۷) (۱۳/ ۳۵۳، سورة التحريم (۶۶)، آيت ۷: ۷-۱۳، آيت: علي عبد الباري عطية، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن الدين يسر، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه، فسددوا وقاربوا، وأبشروا، واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة. (صحيح البخاري: ۱۰/ ۱۰، رقم الحديث: ۳۹، كتاب الإيمان، باب: الدين يسر، ط: البدر - ديوبند)

نہیں ہے؟ اور آپ وہ صاحب مکتب میں استاذ بن کر دینی تعلیم دے رہے ہیں، کیا ایسا آدمی اس کے لائق ہے؟ اور امامت بھی کرتے ہیں، تو کیا ایسے امام کے پیچھے نماز جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد کا نس بندی کرانا یا عورت کا ایسا آپریشن کروانا جس سے مستقبل میں عورت کو کبھی بھی اولاد نہ ہو، ناجائز اور گناہ ہے، اس کے علاوہ اگر عارضی طور پر خاندانی منصوبہ بندی کروائی، تو اس کا مقصد کیا ہے؟ اس پر حکم کا دار و مدار ہے، اگر تنگی اور مفلسی کے ڈر سے ایسا کیا ہے، تو جائز نہیں؛ لیکن اگر عورت کی طبیعت کی خرابی اور کمزوری کے پیش نظر ایسا کیا ہے، تو جائز ہے۔ (شامی جلد ۳ صفحہ ۱۷۶)^(۱)

مدرسہ میں اس کو باقی رکھنے کی گنجائش ہے، اسی طرح اگر کسی عذر کی وجہ سے خاندانی منصوبہ بندی کروائی ہے، تو جائز ہے اور امامت بھی جائز ہے، اگر بلا عذر نس بندی کروائی ہے، تو گناہ کار ہوگا، تو بہ کر لے تو نماز میں کوئی حرج نہیں۔^(۲) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۵] اپنی بیوی کی بچہ دانی نکلوا دیئے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا

۴۰۔ سوال: امام نے اپنی زوجہ کا آپریشن کروا لیا ہے کہ بچہ پیدا نہ ہوں، تو ایسے امام کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟ بیٹو تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

روزی روئی کا ناکا اللہ ہے، بخود اللہ نے مخلوق کی ذمہ داری لی ہے، تو قیامیں ذاتیہ فی الزمان والاعمال علی اللہ یزفہا ویعلمہ مستقلاً، ہاؤ مستقلاً، کُلٌّ فِیْ کُفٍّ مَّیْمُونٍ^(۳)

(۱) ... (تبیہ) [اذہ فی النہر من ہذا وما قدمہ المشرق عن العائتہ والکمال انہ یجوز لہا سدھم وحمیتا کما تفعله النساء مخالفاً لما یحذی فی البحر من انہ ینبغی ان یرکون حرماً بغير اذن الزوج فیما ما علی عزہ لہ بغير اذنتہا، قلت: لکن فی الجواز ان لہ منع امر اتہ عن العزل، اھ، نعم النظر الی فساد الزمان بقید الجواز من الجانبین، فما فی البحر مبین علی ما ہو اصل المذهب، وما فی النہر علی ما قالہ المشایخ، واللہ الموفق، (رد المحتار علی المر المستحار: ۱۷۶، باب نکاح، باب نکاح التوقیف، مطلب فی حکم العزل، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) تفصیلی تخریج کے لیے دیکھیے عنوان: ”نسی مریض کی وجہ سے نس بندی کرانے والے شخص کی امامت“ کا ماضیہ نمبر: ۲۔

(۳) تفسیری تخریج کے لیے دیکھیں: ”نفاق کی امامت سے متعلق کچھ احکام“ اور ”مذہبائے نفاق کی شخص کی امامت“ کے لیے پردہ کھولنے والی عورت کے شوہر کی امامت، تاہم اہل امام اور متولی کی ذمہ داری اور ہر ایک ماریت کرنے والے کی امامت“ کے حواشی۔

زمین پر چلنے والی جتنی بھی مخلوق ہے، اللہ تعالیٰ ان کی روزی کا ضامن ہے، لہذا امام صاحب ہوں یا اور کوئی، یہ سوچ کر کہ بچہ کیا کھائیں گے؟ کہاں رہیں گے؟ مکان کہاں سے خریدیں گے؟ ان چیزوں کی وجہ سے نس بندی یا آپریشن کروانا ہے، تو حرام ہے؛ بل کہ ایمان سے نکل جانے کا خطرہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت رزاقیت پر ایمان نہیں ہے، ایسے لوگ درحقیقت نسل انسانی کو برباد کرنے والے ہیں، گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرنے والے لوگ ہیں، اور جو کوئی گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتا ہے، وہ غاسق ہے اور فاسق کو امام بنانا مکروہ ہے۔^(۱) البتہ مقتدی حضرات کے لیے لازم ہوگا کہ جب تک کسی متبادل کا نظم نہ ہو، ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھتے رہیں، ان کو جماعت کا ثواب مل جائے گا، متولیان کی ذمہ داری ہے کہ ایسے فاسق شخص کو امامت سے جلد علاحدہ کر دیں۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

| ۴۶ | مجبوری میں بچہ دانی نکلوا دینے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا

۴۱- سوال: عورت کی بچہ دانی میں خرابی پیدا ہوگئی ہے، اور ڈاکٹروں نے کہا کہ اگر بچہ دانی نہیں نکالی گئی، تو کینسر کی بیماری لاحق ہو جائے گی، جس کی وجہ سے عورت کی جان جا سکتی ہے؛ اس لیے شوہر (جو ایک مسجد کے امام ہیں) نے عورت کی بچہ دانی نکلوا دی، اب بچہ نہیں ہو سکتے تو ایسی صورت میں ان کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسئلہ میں اگر عورت واقعہً بیمار ہے، اور حاذق ماہر طبیب کہتا ہے کہ مستقبل میں بچے کی پیدائش سے جان کے ضائع اور ہلاک ہوئے گا شدید خطرہ ہے، اس وجہ سے آپریشن کر دیا ہے تو امام صاحب گناہ گار نہیں ہوں گے اور ان کے پیچھے بلا کراہت نماز درست ہوگی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

- (۱) تفصیلی ترجمہ کے لیے دیکھیے عنوان: "کسی مرض کی وجہ سے نس بندی کرانے والے شخص کی امامت" کا حاشیہ نمبر: ۲۔
- (۲) تفصیلی ترجمہ کے لیے دیکھیں: "فاسق کی امامت سے متعلق پچھلے احکام" دار الفکر، ص ۱۰۷، مندرجہ ہوئے شخص کی امامت سے پردہ کھولنے والی عورت کے شوہر کی امامت کا نا اہل امام بوزعنی کی ذمہ داری اور بیک مارکیٹ کرنے والے کی امامت" کے حواشی۔
- (۳) اذکار الہرجل ان یفعل اصعباً: انداؤ شیعاً آخر، قال نصیر - رحمہ اللہ تعالیٰ - ان کان الغالب علی من فلع مثل ذلک الہلال، فانه لا یفعل وان کان الغالب هو النجاة فیہو فی سعة من ذلک. (الفتاویٰ الہندیہ: ۵/ ۳۶۰، کتاب الکفر اعیہ، الباب الحادی والعشرون فیما یمس عن جراحات بنی آدم والحبوب انات، ط: دار الفکر)
- مزید تفصیل و ترجمہ کے لیے دیکھیے عنوان: "کسی مرض کی وجہ سے نس بندی کرانے والے شخص کی امامت"۔

[۷۷] وضع حمل کی تکلیف کی وجہ سے آپریشن کرانا

۴۲- سوال: وضع حمل میں بہت تکلیف ہو تو آپریشن کرانا جائز ہے یا نہیں؟

ایسا امام، جس نے اپنی بیوی کا آپریشن کروایا ہو، وہ امامت کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دنیا کے ہر کام میں تکلیف ہوتی ہے اور قرآن میں بھی وضع حمل کی تکلیف کا بیان ہے۔^(۱) اسی وجہ سے فرماں بردار کے لیے ماں کی قدموں میں جنت کا وعدہ ہے۔^(۲)

لہذا اس وجہ سے آپریشن کی اجازت نہیں دی جاسکتی، البتہ ماہر مسلمان ڈاکٹر مشورہ دے کہ آئندہ حمل رہے گا تو عورت کا انتقال ہو جائے گا یا عورت کا کوئی ہاتھ یا پاؤں معطل ہو جائے گا تو مذکورہ شرعی عذر کی بنا پر آپریشن کرانا جائز ہے اور ضرر گنہگار نہیں ہوگا۔

بغیر شرعی عذر کے آپریشن کرانے سے امام فاسق و فاجر شمار ہوگا اور ایسے آدمی کو امامت کی ذمہ داری دینا مکروہ ہے، البتہ شرعی عذر کی وجہ سے آپریشن کرانا جائز ہے اور ایسے آدمی کو امام بنانا بھی جائز ہے۔^(۳) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قوله تعالى: وَيُؤْتِيْنَا الْإِنْسَانَ يَوْزُلِيْنَا: مَخْلَقَةً أَلْهَةً وَفَعَلْنَا مِنْ عَلٰی وَفَعَلْنَا فِي شَامِيَةِ أَنْ اشْكُرْ لِيْ يَوْمَ أَنْزَلْنَاهُ: إِنَّ الْفَيْضَ ۝ (۳۱) - لقمان: (۳۱)

(۲) عن ابن عباس: في قوله: {وَلْيُولِدْ كُمْ بَشَرٌ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجَوَاعِ} [البقرة: ۱۵۵] ونحو هذا، قال: "آخر الله سبحانه المؤمنين أن الدنيا دار بلاء وأنه مبتليهم فيها، وأمرهم بالصبر وبشرهم"، فقال: [وبشر الصابرين] [البقرة: ۱۵۵]، "ثم أخبرهم أنه هكذا فعل بأنبيائه وصفوته يطيب نفوسهم"، فقال: {مستهم البأساء والضراء وزلزلوا} [البقرة: ۲۱۴]، "وأما البأساء: فالفقراء والضراء؛ فالسقم، وزلزلوا: بالفتن وأذى الناس إياهم"، (شعب الإيمان - أبو بكر البيهقي (م: ۳۵۸هـ): ۱۴/۱، رقم الحديث: ۹۲۳۸، باب في الصبر على المصائب وعما ينزع النفس من لذّة شهوة، ط: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية بدمشق بالهند) عن معاوية بن جهمعة السلمي، أن جهمعة جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله، أردت أن أغزو وقد جدت أمتي، قال: فقال: هل لك من أم؟ قال: نعم، قال: فأتزوها، فإن الجنة تحت رجلها، (المجتبى من السنن = السنن الصغرى للبخاري (م: ۳۵۸هـ): ۴/۱، رقم الحديث: ۳۱۰۴، كتاب الجهاد، الرخصة في الخلف لمن له والدة، ط: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

(۳) تفصيل وخرق کے لیے دیکھیے عنوان: "کسی مرض کی وجہ سے نہ بنی کرانے والے شخص کی امامت"، مجبوری میں بچہ دانی، طحاوی نے والدہ امام کے پیچھے نماز پڑھنا۔

[۴۸] نس بندی کرنے والے کی امامت

۴۴- سوال: کیا نس بندی کرانے والا شخص امامت کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً و مصلحاً:

متولیان دُرسنیاں مسجد کی ذمہ داری ہے کہ ایسے شخص کو امامت کے منصب پر فائز کرے، جو قبیح سنت ہو، قرآن مجید تجوید سے پڑھتا ہو، متقی ہو، گناہ کبیرہ سے اجتناب کرنے والا ہو؛ لہذا جس شخص نے نس بندی کرائی ہے، وہ دوحال سے خالی نہیں: (۱) عورت مرے بطن سے اور ماہر مسلم اکثر و کثیم نے کہا ہے کہ منکلی صورت میں عورت کی جان کا خطرہ ہے یا اس کے کسی عضو کے ضائع ہوجانے کا اندیشہ ہے، تو شریعت مطہرہ اجازت دیتی ہے؛ لہذا ایسے شخص کا امامت کے لیے تقرر کرنا جائز ہے۔ (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ دنیا آواز لگاتی ہے، لوگ رات دن پکارتے ہیں کہ بچے زیادہ ہوجائیں گے، تو ان کو کیسے کھلاؤ گے، ان کا نان و نفقہ اور ضروریات زندگی وغیرہ کا نظم کیسے کرو گے، تو اس طرح سوچنا بھی دوحال سے خالی نہیں: (۱) اگر نقصان کا تصور ہو کہ ہم ہی طعام، شراب، لباس، سکونت کے ذمہ دار ہیں اور ہم ہی یہ انتظام کرنے والے ہیں، تو وہ انسان ایمان و اسلام سے خارج ہو جائے گا، مرتد ہو جائے گا؛ لہذا وہ امامت کے لائق نہیں (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ انسان سمجھتا ہے کہ خالق اور رازق اللہ ہی ہے، مگر وہ آدمی سوچتا ہے، یعنی وہ اس عقیدہ میں مکمل مضبوط نہیں ہوتا ہے اور اپنی نقطہ سے کمزور ہوتا ہے؛ لہذا اہل دنیا کے دیکھا دیکھی وہ بھی نس بندی کر دالیتا ہے، تو وہ فاسق ہے اور فاسق کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے، لہذا ایسے شخص کو بھی امام بنانا درست نہیں۔^(۱) حفظہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۹] شراب کا گڑ بیچنے والے امام صاحب کے پیچھے نماز

۴۴- سوال: ایک مسجد کے امام صاحب شراب بنانے کا گڑ اور نوسار (شراب بنانے کی ایک شے) غیر مسلم ہستیوں میں فروخت کرتے ہیں تو ان کے پیچھے نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ ان کے اس کام سے

(۱) تفصیل و ترجیح کے لیے دیکھیے عنوان: ”کسی مرض کی وجہ سے نس بندی کرانے والے شخص کی امامت“ اور مجوری میں بچہ دانی لکھو اپنے والے امام کے پیچھے نماز پڑھتا۔

ان کے پیچھے نماز پڑھنے والے مقتدی حضرات ڈاراش میں اور نماز پڑھنے میں مشش و شج میں مبتلا ہیں کہ پتہ نہیں ان کی نماز ہوگی یا نہیں؟ تسلی بخش جواب مطلوب ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو گزرا شراب کے علاوہ دوسرے کاموں کے لیے بھی استعمال ہو سکتا ہے، مثلاً: جانوروں کے کھانے کے لیے یا اس کے علاوہ دوسرے کسی کام کے لیے تو اس کی تجارت جائز ہے، کوئی حرج نہیں ہے۔^(۱)
لہذا ایسے امام صاحب کے پیچھے نماز پڑھنا بلا کسی کراہت کے جائز ہے، کسی قسم کے شک و شبہ کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۰] فاسق امام کے پیچھے نماز کا حکم

۴۵- سوال: آپ کی کتاب ”مسلمان عورت“ میں لکھا ہے کہ جو امام صاحب اپنی عورت کو پردے کاظم نہ کرے، تو ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے تو ہم لوگ برسوں سے ایسے امام کے پیچھے نماز میں پڑھتے چلے آئے ہیں تو ہماری نمازوں کا کیا ہوگا؟ اگر ہماری نماز میں صحیح ہوگئی ہیں، تو مکروہ تحریمی ہونے کا کیا مطلب؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کتاب فقہ میں لکھا ہے کہ فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔^(۲)

فاسق اس آدمی کو کہتے ہیں، جو گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتا ہو؛ مثلاً: شراب پینا، جوا کھلانا، زنا کرنا وغیرہ؛

(۱) (و) حار (بیع عصیر) عنب (ممن) یعلم أنه (یتخذہ خمر) لأن المعصية لا تقوم بعينه بل بعد تغيره وقيل يكره لإعانة على المعصية ونقل المصنف عن السراج والمشكلات أن قوله ممن أي من كافر أما بعد من المسلم فيكره ومثله في الجوهر والياقوتی وغیرهما زاد الفهستاني معزباً للخانية أنه يكره بالاتفاق. (الدر المختار)
قال ابن عابدین: (قوله حار) أي عده لا عندهما بیع عصیر عنب أي معصوۃ المستخرجه عنه فلا يكره بیع العنب والكره منه بلا خلاف، كما في المحيط لكن في بيع النخرا نقان بیع العنب علی الخلاف فہستانی، (قوله ممن یعلم) فيه إشارة إلى أنه لو لم یعلم لم يكره بلا خلاف فہستانی. (زاد المختار علی الدر المختار: ۳۹۱/۲، كتاب الحظر والإباحة، فصل فی البيع، ط: دار الفکر - بیروت)
(۲) تفصیلی تخریج کے لیے دیکھیں: ”فاسق کی امامت سے متعلق کچھ احکام“ دار الفکر میٹروپولیٹن لائبریری کے قریب، ص ۱۰۷

سچو سننے والی عورت کے شوہر کی امامت، ص ۱۰۷ امام ابو حنیفہ کی قیود امامی اور حنفی کی قیود ماریکیت کرنے والے کی امامت کے حوالے سے

عورت کے لیے پردہ کرنا فرض ہے۔^(۱) باپ کے لیے اپنی لڑکی اور شوہر کے لیے اپنی بیوی کو پردے کا حکم دینا فرض ہے۔^(۲) اور عصر حاضر میں عورتوں کا پردہ کرنا تو شعائر اسلام میں داخل ہے؛ کیوں کہ اس زمانے میں پردے کے خلاف منظم شاہین چل رہی ہیں، بے پردگی کو عام کرنے کے لیے فحش لٹریچر پھیرا کر لوگوں میں مایکے جاتے ہیں، اسی گندے ماحول کے زہریلے جراثیم کی وجہ سے آج ہماری مسلم لڑکیاں یہ کہنے لگیں ہیں کہ مجھے مولوی، ملا، حافظ جی اور کسی تلمیذ کے ساتھ شادی نہیں کرنی ہے، اس لیے اس زمانے میں عورتوں کا خود بھی پردے کا اہتمام کرنا ضروری ہے اور دوسرے سطویں کے لیے بھی ضروری ہے کہ وہ اپنی ماتحت عورتوں کو پردے کا تاکید و حکم کریں؛ لہذا ایک حافظ، مولوی اور امام، اپنی ذمہ داری ادا کرنے میں کوتاہی کرے گا تو وہ فاسق کہلائے گا اور اپنے اس عمل کی وجہ سے وہ گنہگار ہوگا، ذمہ دار حضرات کے لیے ضروری ہے کہ وہ ایسے امام کو منصب امامت سے علاحدہ کر دیں، تاکہ لوگوں کی نمازیں صحیح ہوں؛ لیکن ایسا شخص ٹرٹیوں سے تعلق کاغذ کرے اگر امام بن گیا ہے اور اس کو بیٹا نے کی صورت میں نیتے کا اندیشہ ہے تو آپ اسی امام کے پیچھے اپنی نمازیں پڑھ لیں، نماز ہو جائے گی اور جماعت کا ثواب بھی ملے گا؛ اس لیے کہ بعض صحابہ کرام نے بھی ظالم اور فاسق کے پیچھے نماز ادا کی ہیں، جیسے حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے حجاج کے پیچھے نماز ادا کی ہیں، اس لیے اس امام کے پیچھے آپ کی نماز صحیح ہو جائے گی؛ لیکن اس امام کو برقرار رکھنے والے ذمہ دار حضرات یا اس کی طرف داری کرنے والے لوگ گنہگار ہوں گے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۱] ڈیوٹی میں کوتاہی کرنے والے اور جھوٹ بولنے والے شخص کی امامت

۷۳۶- سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان کرام اس مسئلہ میں کہ:

ایک شخص امامت کرتا ہے اور نذر اشد و الگ الگ عنوانات کے تحت پاتا ہے، خدمت امامت کا الگ اور مکتب کا الگ، امامت کا حال یہ ہے کہ سال بھر صرف چار وقت کی نمازوں کی امامت کرتا ہے، ماہ رمضان المبارک کو چودھر گیارہ ماہ فجر کی نماز نہیں پڑھتا ہے۔ ہر ماہ الگ مکتب کا بتوہ جب سے اس خدمت

(١) وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْزُقُوا آلَكُمْ مِنَ الْمَالِ الَّذِي فَضَّلْنَاكُمْ وَلَا يُجْنَىٰ عَلَيْكُمْ أَفْسَاكُمُ الْبَيْنَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (٢٢-٢٣) (٢٢) وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْزُقُوا آلَكُمْ مِنَ الْمَالِ الَّذِي فَضَّلْنَاكُمْ وَلَا يُجْنَىٰ عَلَيْكُمْ أَفْسَاكُمُ الْبَيْنَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (٢٢-٢٣)

[illegible]

پر مامور ہوا ہے، آج تک بچوں کو پڑھایا ہی نہیں، یہ شخص کھلے عام جھوٹ بولتا ہے، اگر اس شخص کی مرضی کے خلاف کوئی کام ہو، تو وہ برداشت نہیں کرتا، اپنی بات خواہ وہ غلط کیوں نہ ہو، منوانے کے لیے جھوٹ کا سہارا لیتا ہے۔ اگر کوئی اس کا ساتھ نہ دے، تو اس کے خلاف لوگوں کو درگڑ کر آپس میں ایک دوسرے کے خلاف حماز آرائی کر کے اپنی بات منوانے کی کوشش کرتا ہے، دینی کام صحیح طور پر انجام دینے والی جماعت کے کام میں رخنہ پیدا کرتا ہے، رخنہ ڈالنے کے لیے جہلاء کو اپنا ہم خیال بناتا ہے۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا ایسے شخص کی امامت درست ہے؟ براہ کرم اس کا شرعی حل جلد از جلد روات فرما کر محضون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مدرس میں ملازمت کے باوجود نہیں پڑھاتا ہے اور تنخواہ لیتا ہے، تو یہ جائز نہیں، وقف کا مال ناحق کھا رہا ہے۔^(۱) جھوٹ بولنا گناہ کبیرہ ہے، اس پر احادیث میں سخت وعید آئی ہے۔^(۲)

اگر وہ شخص اپنے مذکورہ غلط روش پر برقرار رہے اور مصیبت کے افعال کو انجام دینے کے لیے مسلمان میں جھوٹ ڈالنا اور دینی کام انجام دینے والی جماعت میں رخنہ پیدا کرنا تو منافقین کا کام ہے۔

جو شخص ان امور قبیحہ کا ارتکاب کرے، وہ فاسق ہے، اور فاسق کے چکھے نماز نہیں پڑھنی چاہیے، ایسے

(۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا إِنَّمَا أَكْثَرُكُمْ يَسْتَعْجِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا فَتُنُوجُنَّ فَيُخَارِجُكُمْ مِنْهَا أَجْزَاءً مِمَّا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ وَلَا تَقُولُوا إِنَّمَا أَكْثَرُكُمْ يَسْتَعْجِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا فَتُنُوجُنَّ فَيُخَارِجُكُمْ مِنْهَا أَجْزَاءً مِمَّا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (۳۰-۲۹)

(۲) عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن الصدق يهدي إلى البر، وإن البر يهدي إلى الجنة، وإن الرجل ليصدق حتى يكون صديقاً، وإن الكذب يهدي إلى الفجور، وإن الفجور يهدي إلى النار، وإن الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذاباً. (صحيح البخاري: ۹۰۰۲، رقم الحديث: ۶۰۵۳، كتاب الأدب، باب قول الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ) [الزبارة: ۱۱۹] وما يهبط عن الكذب، ط: البدر - ذوبند ۷: الصحيح لمسلم: ۳۳۵/۴، رقم الحديث: ۱۰۳-۴۶۰، كتاب البر والصلة والآداب، باب قبح الكذب وحسن الصدق وقضاه، ط: البدر - ذوبند

عن مسمر بن جندب رضي الله عنه، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "رايت الليلة رجلين أتياني، قالوا: الذي أتيته يشق صدقه فكذاب، يكذب بالكذبة تحمِلُ عنه حتى تبلغ الاتفاق، فيصعب به إلي يوم القيامة." (صحيح البخاري: ۹۰۰۳، رقم الحديث: ۶۰۹۴، كتاب الأدب، باب قول الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ) [الزبارة: ۱۱۹] وما يهبط عن الكذب، ط: البدر - ذوبند

شخص کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے، جو لوگ اس کو امام بنا لیں گے، وہ گنہگار ہوں گے، مقتدی مجبور ہوں تو دوسری مسجد میں نماز پڑھیں، اگر دوسری مسجد قریب میں نہ ہو تو گھر میں نماز پڑھنے کی بہ نسبت ایسے شخص کے پیچھے جماعت سے نماز پڑھنا افضل ہے، جماعت کو ترک نہ کریں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۲] ایسے فاسق کی امامت، جو قرآن کریم صحیح نہ پڑھ پاتا ہو

۷۴- سوال: ہمارے یہاں کے امام صاحب ثنی وی پر کرکٹ کچھ اور بیہنامی میں مبتلا ہیں، ان کی بیوی بے پردہ ہو کر بازاروں میں گھومتی پھرتی ہے، علاوہ ازیں امام صاحب مسائل نماز سے بھی ناواقف ہیں، چنانچہ ایک مرتبہ مغرب کی نماز میں شام کے بعد خاموش کھڑے رہ گئے، میرے کھانکھانے پر انہوں نے سورۃ فاتحہ شروع کی، اور سجدہ سمجھ بھی نہیں کیا، دوسری طرف گاؤں کے اکثر لوگ جاہل ہیں، تاہم ان میں دینی ذوق اچھا ہے، اکثر مسلمانوں کی عورتیں پردے کی پابندی کرتی ہیں، اطراف میں نواپور سے آنے والے کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ امام صاحب قرآن بھی صحیح نہیں پڑھتے، لہذا ان کے پیچھے نماز نہیں ہوگی، تو ایسے امام کے پیچھے نماز کی صحت کے متعلق حکم شرعی کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو امام قرآن پاک صحیح نہ پڑھے اور نماز کے دوران قراءت میں کوئی ایسی غلطی کرے، جس سے معنی میں کوئی خرابی پیدا ہو رہی ہو، تو نماز فاسد ہو جائے گی؛ اور اس کا اعادہ ضروری ہوگا۔^(۲) اسی طرح سجدہ سمبو

(۱) لوقد هو القاسم بائیمون بناء علی ان کراهة تقدیسہ کراهة تحریمہ لعدم اعتدائه بامور دینہ، (حلی کبیر - ابو اہیم بن محمد بن ابو اہیم المخلبی: م: ۹۵۱ھ) ج: ۳، کتاب الصلاة، الاو لی باب الامامة: ط: مسکت الایلی - لاہور)۔
 (۲) فأن أمکن الصلاة خلف غیرہم ففعلوا أفضل والا فلا فلیتبعوا اولی من الانفراد، (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۵۹/۱، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر)

وفي غیرہ عن المحيط: صلی خلف فاسق أو مبذع نال فضل الجماعة، (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قرئ له نال فضل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفهما أولى من الانفراد؛ لكن لا يزال كما يبال خلف تقي ووع، (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۶۲/۱، کتاب الصلاة، باب الإمامة)

(۳) فإن کان لا یغیر المعنی، لا یفسد صلاتہ، نحو أن یقرأ: ولقد جاءهم رسولنا بالبینات، بترك التاء، من جهالة، وإن غیر المعنی یفسد صلاته عند عامة المشایخ، نحو أن یقرأ: فلما لهم یؤمنون، بلی لا یؤمنون بترك لام، هكذا فی المحيط: وفي العنایة: هو الأصح، كذا فی التذاریخ: (الفتاویٰ الہندیہ: ۹۷، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس فی زلة القارئ، ط: دار الفکر)

واجب ہو گیا ہو اور امام نے سجدہ سہو نہیں کیا، تب بھی نماز کا اعادہ ضروری ہے۔^(۲)

نماز کے دوران امام کسی نرسن کی ادائیگی میں غلطی کر رہا ہو، تو مقتدی کو چاہیے کہ وہ جبراً سحان اللہ یا اللہ اکبر پڑھے، جس سے وہ متنبہ ہو سکے۔^(۱۰۰) لہذا آپ کا کھٹکارا کر متنبہ کرنے کی کوشش کرنا غلط ہے، بلکہ کہ بلا ضرورت آواز کرنے سے انگریز و یاتین حروف پیدا ہو گئے تو اس سے نماز بھی فاسد ہو جاتی ہے۔^(۱۰۱)

امام اگر نفی دیکھتا ہو، انہی عورتوں کے ساتھ اختلاط سے پرہیز نہ کرتا ہو اور اپنی بیوی کو پردے کی تاکید نہ کرے، تو وہ فاسق ہے، اور فاسق کے پیچھے نماز مکروہ ہوتی ہے؛ لہذا ایسا شخص امامت کے لائق نہیں ہے، متولیان مسجد کی ذمہ داری ہے کہ اسے فوری طور پر امامت سے ہٹا دیا کرے، متقی، قبیح سنت، مسائل سے واقف اور صحیح قرآن پڑھنے والے امام کو تلاش کریں، اگر متولیان مسجد اس امر میں غفلت برتیں گے، تو وہ گنہگار ہوں گے۔^(۶) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۳] امام کے ساتھ جھگڑا ہو جانے کی وجہ سے مقتدی کا علاحدہ نماز پڑھنا

۷۴۸- سوال: ہمارے گاؤں ورکونڈ کے امام مولانا یعقوب بن یوسف وردیشی، بھروچ ضلع کے

(١) (ولها واجبات) لا تفسد بتركها وتعاد وجزأ في العمدة والسيو إن لم يسجد له وإن لم يعدها يكون فاسقا
 (كما) (المر المختار مع رد المحتار: ١/٣٥٦، واجبات الصلاة: ط: دار الفكر)

(٢) وكذا إذا عارض للإمام شيء فسبح المأموم ولا بأس به لأن القصد به الإصلاح الصلاة، فبسط حكم الكلام عنه
للحاجة إلى الإصلاح. (مدارج الصانع في ترتيب البشر: ٢٣٥٨). فصل بيان حكم الاختلاف: ط: دار الكتب
العلمية - بيروت ١٣٩٥ المختار على الدر المختار: ٣٤٤/٢، كتاب الصلاة، ما يفيد الصلاة وما يكره فيها: ط:
مكتبة دار إحياء التراث العربي - بيروت ١٤٠٢، كتاب الصلاة، باب ما يفيد الصلاة وما يكره فيها: ط: دار الكتب الإسلامية).

(٣) فإن كان الصحيح لعذر فإنه لا يثبت الصلاة بلا خلاف وإن حصل بغير عذر، لأنه جاء من قبل من له الحق، ففعل عتوا، وإن كان من غير عذر، ولا غرض صحيح، فهو مفسد عبدهما خلافاً لما يوجب في الحرين، وإن كان بغير عذر لكن لغرض صحيح كتحمسين صوته للقرأة أو للإعلام أنه في الصلاة ليهتدي إمامه عند خطبة فنية اختلاف فظاهر الكتاب والمطابقة اختيار التمسد لكن الصحيح عنده، لأن ما للفقهاء ملحق بها كما في فتح القدير وغيره. (البحر الرائق: ٥/٢٠٤، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ح: دار الكتاب الإسلامي) ودار المسحاح على الدر المختار: ٣/٤٤٤، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ح: زكريا - ذو بند

(۴) تفصیلی تخریج کے لیے دیکھیں: ”خفاص کی مہامست سے متعلق کچھ احکام“ ذرا غبی منہ دوائے ہوئے شخص کی مہامست ہونا ہے پردہ گھونٹنے والی عورت کے مشہور کی مہامست ہونا تاہل امام اور متولی کی ذمہ داری اور ہر ملک دار کیست کرنے والے کی مہامست کے عوضی۔

پانچ تحصیل کے ولن گاؤں کے وطنی ہیں، ایک سال سے ہمارے گاؤں میں امامت کرتے ہیں، اُن کے اور ہمارے والد صاحب کے مابین بہت اچھے تعلقات تھے، امام صاحب نے مجھ سے بہ تاریخ ۱۰ نومبر ۱۹۸۹ء، یہ روز جمعرات، بعد نماز مغرب دو ہزار روپے بطور قرض مانگے، میں نے اُن کو جواب دیا کہ میں اپنے والد صاحب سے اجازت لے کر آپ کو جواب دوں گا۔ میرے والد صاحب نے بھی یہی کہا کہ بعد میں جواب دیں گے۔

اُس کے بعد ہمارے گھر میں مشورے کے بعد یہ بات طے ہوئی کہ امام صاحب کو قرض نہیں دیں گے، دوسرے دن جمعہ کی رات کو مسجد میں امام صاحب کا بیان تھا تو پیسے نہ ملنے کی وجہ سے انھوں نے بیان میں ہی والد صاحب کی شان میں بہت سے گستاخانہ کلمات کہے، یہاں تک کہ اُن کا جانور تک کہہ دیا، ہم سب خاموش رہے، کوئی کچھ نہیں بولا، اُس کے دو دن بعد جب وہ اپنے وطن سے واپس آئے، تو والد صاحب کے ساتھ جھگڑا کیا، لعنت کی اور بدعائیاں کلمات بھی کہے، اُن کی اہلیہ نے بھی ہمارے والد صاحب کے ساتھ خوب جھگڑا کیا اور گالیاں تک دیں، اُس کے بعد میرے والد صاحب نے اُن کو ماضی میں جو کچھ بدیہ وغیرہ دیا تھا، وہ واپس طلب کیا، تو انھوں نے وہ ہدا یا بھی واپس کر دیئے، اور ایک خط لکھ کر لائے، جس میں انھوں نے والد صاحب کے بارے میں لکھا کہ ”شیطان! تیرے لیے جنت حرام ہے“ پھر جھگڑا کر کے والد صاحب پر حملہ کرنے کی بھی کوشش کی۔

جب نوبت یہاں تک آگئی، تو والد صاحب نے گاؤں کے ذمہ داروں کے سامنے اِس امام کو علاحدہ کرنے کی بات کی، سارے لوگوں نے انکار کر دیا اور امام صاحب کا ساتھ دیتے ہوئے انھوں نے والد صاحب ہی کا قصور نکالا، مذکور امام اور اُن کی اہلیہ مرغی کی تجارت کرتے ہیں، اور اُس میں وہ جھوٹ بھی بولتے ہیں، ہم تو اِس واقعہ کے بعد اُن کے پیچھے نماز بھی نہیں پڑھتے۔

اب سوال یہ ہے کہ کیا ایسے امام کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں؟ اور گاؤں کے سارے لوگ اُن کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں، تو گنہگار کون ہوگا؟ ایسا امام امامت کے لائق ہے یا نہیں؟ گاؤں کے ذمہ دار اگر اسے علاحدہ نہ کریں، تو شرعاً کیا حکم ہے؟ والد صاحب نے اُن کے پیچھے جمعہ پڑھنا بھی چھوڑ دیا ہے تو اِس کا گناہ کس کے سر ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر سوالی میں تحریر کردہ باتیں صحیح ہیں، تو امام صاحب اور اُن کی اہلیہ گنہگار ہوں گے، گاؤں کے

پڑھنا شروع کریں گے تو گناہ رجوں گے، اس باب میں آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ: ”صلوا اخلف کل یوفا وجو“^(۱) کہ ہر نیک یا برے کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرو، لہذا جب تک امام کے عقائد میں کوئی خرابی نہ ہو وہاں تک امام کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرو، خواہ اُس کے اعمال برے ہوں، علاوہ نماز پڑھنا یا احمد چھوڑنا جائز نہیں ہے۔“^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۴] اس شخص کی امامت، جو ٹی وی دیکھتا ہو اور اس کی بیوی بے پردہ رہتی ہو؟

۷۴- سوال: ایک مسجد کے امام صاحب کی اہلیہ محترمہ پردے کا اہتمام نہیں کرتی ہیں، میں نے اس سلسلے میں فتویٰ رحمہ جلد ۴ میں پڑھا، اس کے بعد امام صاحب کو اس جانب متوجہ کیا: (اس وقت ان کے استاذ ان کے ساتھ تھے) تو انہوں نے یوں جواب دیا کہ ”اگر سب امام صحیح اصولوں پر چلیں گے، تو مسئلے ہوا میں اڑیں گے۔“ حالاں کہ وہ اس مسئلہ سے خوب واقف ہیں، جو کہ دن متعدد مرتبہ وہ اور ان کے استاذ لمبی لمبی تقریریں کرتے ہیں اور مقتدیوں کو کہتے ہیں کہ ٹی وی دیکھنا گناہ ہے۔

ایک مرتبہ میں نے ٹی وی پر حج کا پروگرام دیکھنے کے بارے میں پوچھا: تو انہوں نے کہا کہ اس کا دیکھنا بھی جنت لگتا ہے، حالاں کہ وہ خود ٹی وی دیکھ کر نکلے تھے، تو ہم نے کہا کہ آپ بھی تو گناہ کا کام کر کے آئے ہیں۔ تو امام صاحب اور ان کے استاذ نے کہا کہ ”ہم تو گناہ کا کام کرتے آئے ہیں۔“

امام صاحب لوگوں کی فیبت بھی بہت کرتے ہیں۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ ایسے امام کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: الرجال قوامون علی النساء۔^(۱) الخوہر کی ذمہ داری ہے کہ عورت کو پردہ میں رہنے کے بابت حکم کرے، اس کی یہ بھی ذمہ داری ہے کہ عورت کو بے پردہ رہنے، بے پردہ گھومنے پھرنے اور بے پردہ باہر نکلنے سے روکے، کیوں کہ رسول اللہ نے فرمایا: من رأى منکم منكراً فليغيره بيده۔۔۔

(۱) قد تقدم تخريجہ من إرا عن الدارقطني.

(۲) قد تقدم تخريجہ و تفصيلہ من إرا.

(۳) ۴/۳۴۰-۳۴۱.

اللہ ہیٹ۔^(۱۱)

اب اگر شوہر اپنی ذمہ داری کو ادا نہیں کرتا ہے، بیوی کو بے پروئی سے نہیں روکتا نہیں ہے تو وہ فاسق گناہ گار ہے، اور فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔^(۱۲)

اور آپ نے امام صاحب جو ”جواب“، سوال میں تحریر کیا ہے کہ ”سب امام صحیح اصولوں پر چلیں گے تو مسئلے میں ہوا زلے لگیں گے“ یہ دین کا مذاق ہے، (جان بوجھ کر ایسا کیا ہو، تو ایمان کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے) اسی طرح ٹی وی دیکھنا، گناہ کا کام کرنا اور گناہ کا اقرار کرنا اور گناہ کرتے رہنا، فاسق ہونے کی علامت ہے، امام کو چاہیے کہ ملاتا غیر تو بہ کرے، ورنہ متولیان مسجد کی ذمہ داری ہے کہ ایسے امام کو امامت سے علاحدہ کر دے، اگر متولیان قدرت کے پاؤں جو، ایسے فاسق امام کو علاحدہ نہیں کریں گے، تو گناہ گار ہوں گے، لیکن مقتدی جماعت سے نماز پڑھتے رہیں، ان کو جماعت کا ثواب مل جائے گا۔ (ان شاء اللہ)^(۱۳)

واضح رہے کہ کبھی کبھی تقریریں کرنا مقصد نہیں ہے، مقصد تو عمل ہے، جب وعظ و علم میں عمل نہیں ہوگا تو علم سے فائدہ نہ اٹھائے اور ان کے متفقہاء پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔^(۱۴) اس لیے اگر تو بہ نہ کرے، تو امامت سے الگ کرنا ضروری ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قال أبو سعيد (الحدادی): سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من رأى منكم منكراً فليغيره بيده. فان لم يستطع فليأسه، فان لم يستطع فليقلبه، وذللت أضعف الإيمان. (الصحيح لمسلم: ۵۰/۱، رقم الحديث: ۸۷- (۳۹)، كتاب الإيمان، باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان، الخ: ط: البدر - ديوبند)

عن عبد الله، قال النبي صلى الله عليه وسلم: كلكم راع وكلكم مسئول، فالإمام راع وهو مسئول، والرجل راع على أهله وهو مسئول. والمرأع راعية على بيت زوجها وهي مسئولة. والعبد راع على مال سيده وهو مسئول، ألا فكلكم راع وكلكم مسئول. (صحيح البخاري: ۴/۷۹، رقم الحديث: ۵۱۸۸، كتاب النكاح، باب: قوا أنفسكم وأهليكم داراً، ط: البدر - ديوبند)

(۲) لقد تقدمت تخریجہ و تفصیلہ مراراً.

[۳] انو قديموا فاسقا يأمون ببناء علي أن كراهة تقديمه كراهة تحريمه لعدم اعتناؤه بأمر دينه. (حلی کبیر - إبراہیم بن محمد بن ابراہیم الخلیفی (م: ۹۵۶ھ) ج: ۳، ۱۵۳، كتاب الصلاة، الأولى بالإمامة ط: کتب الکتب - لاہور)

(۴) عن جندب، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه مثل مصباح يضيء للناس ويحرق نفسه. (كتاب الأمثال في الحديث النبوي - أبو محمد عبد الله بن محمد، الأنصاري المعروف بابن أبي الشيخ الأصبهاني (م: ۳۶۹ھ) ج: ۱، ۳۶۴، رقم الحديث: ۲۷۹، ذكر قوله صلى الله عليه وسلم: مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه، ت: الدکتور عبد العلي عبد الحميد حامد، ط: الدار الفلسفية - بزمبای)

[۵۵] مرتکب کھانہ کی کی امامت

نوٹ: یہ ہے۔

۷۵۰- سوال: (۱) پیش امام صاحب انگلی نٹھنوں سے نیچے لٹکا کر امامت کر داتے ہیں، تو کیا اس سے نماز میں کوئی خرابی نہیں آئے گی؟ (۲) امام صاحب اذان کے بعد مسجد میں آکر دیوبی باتیں کرتے ہیں۔ (۳) اور عصر و عشاء کی سنت غیر مذکورہ نہیں پڑھتے۔ (۴) اور جماعت کا وقت ہو جاتا ہے، اس کے باوجود وقت پر جماعت گھڑی نہیں کرتے، فجر کے وقت ۵ سے سات منٹ دیر کرتے ہیں، لائٹ بند کر کے جماعت خانہ کے باہر بیٹھے رہتے ہیں اور مصلیٰ حضرات کو ان کا انتظار کرنا پڑتا ہے۔ (۵) وہ اپنی مرضی کے مطابق کام کرتے ہیں، اگر کوئی ان کو کچھ کہتا ہے، تو اس کو نامناسب الفاظ سے جواب دیتے ہیں، سوال یہ ہے کہ ایسے امام امامت کے عہدہ پر برقرار رکھنا چاہیے یا امامت سے معزول کر دینا چاہیے؟

(۶) مسجد میں پرانا خوش تھا، اس کو شہید کر کے نیا خوش بنا دیا گیا، پرانے خوش کی جگہ پر پودے اور پیسے وغیرہ کا درخت لگا دیا گیا ہے، امام صاحب بیہوش وغیرہ لے جا کر اپنی ضرورت میں استعمال کرتے ہیں، کیا وہ اسے کھا سکتے ہیں؟

(۷) گھر میں بجلی کا میٹر نہیں ہے، بجلی کے تار کے ساتھ تار لٹکا کر اپنے گھر میں بجلی کا استعمال کرتے ہیں اور بجلی کا خرچہ بنگالیٹ کو دینا پڑتا ہے، وہ نہیں دیتے، تو کیا کرنا چاہیے؟

(۸) مؤذن کو اپنے اعتماد میں لے رکھا ہے، ان کی ملی جملگت سے چھوٹ اور سینگ واد کا استعمال کرتے ہیں، اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و مضلیاً:

(۱) ازار بلا عذر گھٹنوں سے نیچے ہو، تو ترازو نہ تھریجی ہوگی، لہذا جس امام کی ازار بلا عذر گھٹنوں کے نیچے ہوئی، اس کو امام بنانا مکروہ ہے، کہ یہ قسین کا کام ہے۔^(۱)

(۲) مسجد میں بیٹے کر دیوبی باتیں کرنا جائز نہیں، کبھی کوئی ضروری بات کر لی ہو تو جائز ہے، رسول

(۱) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ما أسفل من الکعبین من الازار ففی النار. (صحیح البخاری: ۲/۸۶۱، رقم الحدیث: ۵۷۷۷، کتاب اللباس، باب ما أسفل من الکعبین فیہ فی النار، ط: دیوبند)

اللہ سبحانہ نے فرمایا کہ اگر گناہ جس طرح سوچی گھاس اور لکڑی کو جلا کر رکھ کر دیتی ہے، اسی طرح مسجد میں دبیوی باتیں کرنے سے نیکیاں برباد ہو جاتی ہیں۔^(۲)

(۳) سنت غیر مؤکدہ نہ پڑھنے سے آدمی گنہگار نہیں ہوتا؛ لیکن امام کو سنت مؤکدہ کے ساتھ سنت غیر مؤکدہ اوروافل کا خاص اہتمام کرنا چاہیے۔

(۴) نماز کے اوقات اس لیے مقرر کیے جاتے ہیں، تاکہ نمازیوں کے لیے سہولت ہو، اس لیے امام کا جان بوجھ کر وقت کی پابندی نہ کرنا، مروت و اخلاق کے خلاف ہے، ساتھ ہی نمازیوں کو تکلیف پہنچانا ہے، یہ جائز نہیں۔

(۵) نصیحت کرنے والوں کو نامناسب الفاظ کہنا، بدگوئی کرنا، قہمت لگانا، یہ سب حرام کام ہیں؛ اس لیے امام کو ان کاموں سے بچنا چاہیے۔^(۶)

(۲) ذکر سفیان، عن بعض أصحابہ، عن الحسن، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "باتي على الناس زمان يكون حديثهم في مساجدهم في أمر دنياهم، فلا تجالوهم، فليس له فيهم حاجة". (شعب الإيمان - أبو بكر البيهقي (م: ۵۸: ۵۸)، ۴: ۳۸۷، رقم الحديث: ۴۷۰۱، كتاب الصلاة، باب المني إلى المساجد، ط: مكتبة الرشيد للنشر والتوزيع - الرياض)

قال الملا علي القاري (م: ۱۰۴: ۱۰۴): (في مساجدهم في أمر دنياهم) زوہی: موضوعه لأمر دينهم، قال ابن القيم في شرح المہدایہ: الكلام المباح في المسجد مكرره يأكل الحسنة. (مروقة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: ۲/ ۱۲۲، رقم: ۷۳۲، باب المساجد ومواضع الصلاة، ط: دار الفکر - بيروت)

وصرح في الظهيرية بكرة هذه الحديث أي كلام الناس في المسجد لكن قيده بأن يجلس لأجله — وفي فتح القدير الكلام المباح فيه مكرره يأكل الحسنة، ويبيح تقييده بما في الظهيرية أما إن جلس للعبادة ثم بعدها تكلم فلا. (البحر الرائق: ۲/ ۳۹، باب ما يقصد الصلاة وما يكره فيها، الوطء فوق المسجد والبول والتغوط، ط: دار الكتاب الإسلامي، حاشية الشرنبلالي مع درر الأحكام شرح غرر الأحكام - حسن بن عمار الشرنبلالي (م: ۶۱۹: ۶۱۹): ۱/ ۱۱۱، كتاب الصلاة، باب ما يقصد الصلاة، مكرره وأهات الصلاة، ط: دار إحياء الكتب العربية)

(۳) (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلَوْ أَنفَرْنَا فَنُوَلِّهِمْ كَذِبًا لَفَعِّلْنَا لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ وَمَا بَيْنَهُنَّ لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَمَن يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مَدِينَةٍ) (۳۳-۳۴: ۱۱۱: ۱۱۱)

عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت. (صحيح البخاري: ۲/ ۸۹، رقم الحديث: ۲۰۱۸ و ۲۰۱۹، كتاب الأدب، باب: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره، ط: دبريد، صحيح لمسلم: ۵۰۱، رقم الحديث: ۷۵-۷۶، كتاب الإيمان، باب الحديث على إكرام الجار والضيف، ولزوم الصمت إلا عن الخير وكون ذلك كله من الإيمان، ط: دبريد)

(۶) مذکورہ زمین میں جس نے درخت لگایا ہے، جس نے محنت کی ہے، مذکورہ مسئلہ کے حکم کا وارو مدار اس کی نیت پر ہے، اس نے کیا نیت کی ہے: (۱) اپنے کھانے کے لیے۔ (۲) نمازیوں کے لیے۔ (۳) مسجد کے لیے، امام نے اگر اپنے لیے درخت لگائے ہوں، تو اس کے پھل کھانا جائز ہے، اگر مسجد کے لیے ہو، تو جائز نہیں۔ (۴) اگر ۵۰ فیصد مسجد کے لیے اور اور ۵۰ فیصد اپنے لیے ہو، تو امام کو کھانا جائز ہے؛ لیکن نمبر ۱ کے مطابق نیت ہو، تو مولیان مسجد کو اختیار ہے کہ وہ درخت اکھڑا دیں، اس لیے شرکت کی نیت کرنا بہتر ہے، لہذا امام کا بھی ۵۰ فیصد حق ہے، اس اعتبار سے کھانا جائز ہوگا۔

(۷) گاؤں والوں پر فرض ہے کہ امام کے لیے ان کی ضرورت کے مطابق گھری چیزوں کا انتظام کر دے، لائٹ فٹنگ کروا کر، میٹر رکھوا دے، امام کی ضرورتیں گاؤں والوں کو سمجھنا چاہیے، گرام پنچایت کا رکنان سے اجازت لیے بغیر بجلی کا استعمال کرتے ہیں، تو جائز نہیں ہے، امام کو مذکورہ کام سے تو یہ کرنی چاہیے اور جتنی بجلی کا استعمال کیا ہے، اس کا تاوان ادا کرنا چاہیے۔

(۸) جواب نمبر ۳ میں تفصیل لکھی ہے، امام و مؤذن نے وقف کی زمین میں درخت لگا کر محنت کی ہے، اور اپنے لیے استعمال کی نیت کی ہے، تو کھانا جائز ہے، معاملہ کی تحقیق کر لیں، کہیں ایسا نہ ہو کہ آپ غلط بیانی کر کے لٹکار ہو جائیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۶] ایضاً

ترجمہ ہے :-

۷۵- سوال: (۱) مؤذن کا وضو صحیح نہیں ہوتا، کہنے کے باوجود وہ اپنی اصلاح نہیں کرتے؟ (۲) ان کو رہنے کے لیے مکان دیا ہے، اس کے باوجود رات کو جماعت خانہ میں سو جاتے ہیں، امام صاحب جب ان سے کہتے ہیں، تو مؤذن ان کو جواب میں یہ کہتے ہیں کہ: ”جن تابع کرنے کا عمل کرتا ہوں“ اور امام صاحب نے ۸ رونا میں یہ ظاہر بھی کر دیا کہ مؤذن صاحب نے جن تابع کر لیا ہے۔ ہم نے کہا کہ جماعت خانہ میں سوئے سے مسجد کی بے ادبی ہوتی ہے، تو جواب دیتے ہیں کہ آپ نہیں سمجھیں گے، سو سکتے ہیں۔ (۳) جماعت خانہ میں ناپاک پاؤں کے ساتھ داخل ہوتے ہیں۔ (۴) سنت دنواغل بھی نہیں پڑھتے۔ (۵) ان کے تکبیر پڑھنے کی وجہ سے نماز میں کوئی حرج و نقص تو نہیں ہوگا؟ (۶) مسجد میں پرانا حوض تھا، اس کو

شمید کر کے نیا خوش بنا لیا ہے، پرانے خوش کی جگہ پہنچے گا ورنہ لگا یا گیا ہے، وہاں سے پہنچے تو ذکر اپنے کمرہ میں لے جا کر رکھتے ہیں، گدشتہ کل اس سلسلہ میں امام و مؤذن کے درمیان جھگڑا بھی ہوا اور مزید جھگڑے کا اندیشہ ہے، تو ان کو رکھنا چاہیے یا مستغنی کر دینا چاہیے؟ (۷) امام صاحب نماز میں بار بار دہانا پاؤں اٹھاتے رہتے ہیں؟ (۸) نماز میں قراءت الہی پڑھتے ہیں، گو یا شاعری پڑھتے ہوں اور سلام بھیج کر کہتے ہیں، گوگ اس سے اکٹا گئے ہیں، صرف پانچ سات مصلیٰ باقی ہو گئے ہیں۔ (۹) نماز کے اوقات دائمی تقویم کے مطابق نہیں لگتے، اس میں اپنی من مانی کرتے ہیں اور جب کوئی اس کو غلطی سے متپر کرتا ہے تو اس کے ساتھ جھگڑا کرتے ہیں۔ (۱۰) اگر وہ نماز پڑھائے، تو اس میں کوئی حرج ہے؟

الجواب خاصدا و مصلیٰ:

- (۱) آپ کو صحیح بات کہنے کا ثواب مل گیا، آپ دعا کیجیے، اللہ ان کو ہدایت عطا فرمائے۔
- (۲) مسجد نماز، تلاوت، ذکر کے لیے ہے، مسجد میں سونے کی عادت بنالینا جائز نہیں، مسجد جن کو ناباح کرنے کی جگہ نہیں، جو کمرہ یا ہے، اس کا استعمال کرنا چاہیے، چھوئے بہانے بنا کر مسجد میں سونے کی عادت بنالینا مسجد کی بے عزتی ہے، جو جائز نہیں ہے۔^(۱)

(۱) (۱) بیوت اللہ اذن للہ ان ترفعہ و لذلک فیما اشہدہ - نسیخ لہ فیما بالغدہ و الاضال للہ (۲۳-۲۴) (۲۵-۲۶)

(۲) بیوت اذن للہ ان ترفعہ (۱) امر اللہ تعالیٰ برفعہا، ای: بظہیرہا من الدنس واللغو، والأفعال والأقوال الی النبی (۲) فیما، کما قال علی بن ابی طلحہ، عن ابن عباس فی هذه الآية الکریمة: (فی بیوت اذن للہ ان ترفع) قال: نسی اللہ سبحانہ عن اللغو فیما، و کذا قال عکرمہ، وأبو صالح، والمضاحک، ونافع بن جبیر، وأبو مکر بن سلیمان بن ابی حمسة، وسقیان بن حسین، وغیرہم من علماء المفسرین۔ (تفسیر القرآن العظیم - أبو الفداء إسماعیل بن عمر بن کثیر القرطبی، الذم لم یضی (۳: ۷۴، ۷۵) (۴: ۶۲، ۶۳) سورة النور: ۳۶، ۳۷؛ سامی بن محمد سلامة، ط: دار طيبة للنشر والتوزیع (وکره) ای: نحرینا لآلہا محل اطلاقہم بحر (احضار صبیح فیہ) کما ذکر فیہ مبایعة غیر المعتکف مطلقا للنبی و کذا اکلہ ونومہ الا لعرب الشیاء وقد قدمنا قبل الی نحر لکن قال ابن کمال لا یکره الاکل والشرب والنوم فیہ مطلقا ونحو فی المعجبی، (الدر المختار) قال ابن عابدین: (قوله مطلقا) ای: سواء احتاج الیہ لنفسہ أو عیالہ أو کان لتجارة احضرہ أو لا کما یعلم مما قبلہ ومن التریبعی والبحر (قوله للنبی) هو ما رواه أصحاب السنن الأربعة وحسنہ الترمذی، أن رسول اللہ نبی عن الشراء والبیع فی المسجد وأن یشد فیہ خالصة أو یشد فیہ شعر ونهی عن التحلل قبل الصلاة یوم الجمعة، فتح (قوله و کذا اکلہ) ای غیر المعتکف (قوله لکن إلخ) استدراك علی ما فی الأشیاء، وعبارة ابن الکمال عن جامع الاسبیحابی لغیر المعتکف أن بناء فی المسجد مقیما کان أو غریبا أو مضطجعا أو متکثرا جلاوالی القبلة أو الی غیرہا فالمعتکف الی امر نقلہ ایضا فی المعراج و یدعیلم تفسیر =

(۳) ناپاک پاؤں کے ساتھ جماعت خانہ میں داخل ہونا جائز نہیں، ناپاک کی لگ جانے کی وجہ سے نمازیوں کی نماز ٹھنڈ ہوگی، اس کا بھی گناہ ہوگا۔^(۱۲)

(۴) سنت مؤکدہ چھوڑنے کی عادت بنا لینے کی وجہ سے آدمی فاسق بن جاتا ہے، کہ یہ سنت سے عدم دل چسپی اور بے رغبتی کی علامت ہے۔^(۱۳)

(۵) مذکورہ کام کرنے والا فاسق ہے اور فاسق کی اذان مکر وہ ہے۔ (مجمع انامہ جلد ۱ صفحہ ۸۷)^(۱۴)

(۶) مسجد صحیح ہونے کے لیے پاؤں کی انگلیوں کا تھوڑی دیر کے لیے زمین پر رکھنا ضروری ہے؛

= الإطلاق قال ط: لكن قوله وجلالته إلى القبلة غير مسلم لما نصوا عليه من الذكر اهـ ومفاد كلام المصنف في وجوب هذا الاستدراك والظاهر أن مثل البرء الأكل والشرب إذا لم يشغل المسجد ولم يلزمه لأن تنطبقه واجب كما مر لكن قال في من الوفاية: ويأكل أي المعتكف ويشرب وينام ويبيع ويشترى فيه لا غير، وقال ملا علي في شرحه: أي لا يفعل غير المعتكف شيئاً من هذه الأمور في المسجد اهـ ومثله في القهستاني ثم نقل مامر عن المصنف: (رد المحتار على الدر المختار: ۳۹۶/۲، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ط: دار الفکر - بيروت)

(۲) إسحاق بن أبي طلحة، حدثني أنس بن مالك - وهو عم إسحاق - قال: بينما نحن في المسجد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، إذ جاء أعرابي فقام يقول في المسجد، فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: مه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا ترموه دعوة، فتركوه حتى يال، ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه، فقال: لئن هذه المساجد لا تصفح لشيء من هذا البول، ولا القذر إنما هي لذكر الله عز وجل، والصلوة وقراءة القرآن، أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: فأمر رجلاً من القوم فجاء بدلو من ماء فشد عليه. (الصحیح لمسلم: ۱۳۸/۱، رقم الحديث: ۱۰۰-۲۸۵)، كتاب الطهارة، باب وجوب غسل البول وغيره من النجاسات إذا حصلت في المسجد، وأن الأرض تطهر بالماء، من غير حاجة إلى حفها، ط: ديوبند)

تطهير النجاسة من بدن المصلي، وتوبدو المكان الذي يصلي عليه واجب، هكذا في الزاوي في باب الانحسار. (الفتاوى الهنديّة: ۵۸۹، الباب الثالث في شروط الصلاة، الفصل الأول في الطهارة وسر العورة، ط: دار الفکر)
(۳) والسنّة نوعان: سنّة الهدي، وتزكيتها واجب إسائة وكرهية كالجماعة والأذان والإقامة ونحوها، وسنّة الزوائد، وتزكيتها لا يوجب ذلك كبير النبي - عليه الصلاة والسلام - في لباسه وقيامه وقعوده... السنّة هي الطريقة الصالحة في الدين، فهي في نفسها عبادة... ولما لم تكن من مكملات الدين، وبتعريضه صيبت سنّة الزوائد، بخلاف سنّة الهدي، وهي السنّة المؤكدة القريبة من الواجب التي يفضل تاركها؛ لأن تاركها استغفاف بالدين. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۱، كتاب الطهارة، سنن الوضوء، مطلب في السنّة تعريضاً، ط: بيروت)
[۳] (وكره أذان الفاسق) لعدم الاعتماد ولكن لا يعاد. (مجمع الأنهر في شرح ملقى الأبحر - دمامة أقدي (ج: ۵ ص ۸۷)، باب الأذان، حقه الأذان، ط: دار إحياء التراث العربي)

صورت مسئلہ میں یہ بات حقیق ہوتی ہے اس لیے نماز تو ہو جائے گی؛ لیکن پاؤں اونچا نیچا کرنا پسندیدہ نہیں ہے۔^(۵)

(۷) گاہکوں والے اپنے حالات سے بہ خوبی واقف ہیں، وہ اپنی مالی حالت کو سمجھ سکتے ہیں، اگر ان کے پاس زیادہ تنخواہ دینے کی طاقت و گنجائش ہو تو نیک و صالح امام و مؤذن کا انتخاب کریں، تاکہ گاہکوں کے بچوں کی تعلیم و تربیت اچھی ہو اور اگر تنخواہ دینے کی گنجائش نہ ہو، صالح آدمی کو رکھنے کی وسعت نہ ہو تو کہیں ایسا نہ ہو جو خود امام و مؤذن کو علاحدہ کرنے کی وجہ سے مسجد و مدرسہ و یران و برہا ہو جائے اور تعلیم دینے والا کوئی آدمی نہ ہو؛ اس لیے سوچ سمجھ کر کام کریں۔

(۸) امام اگر سوال میں تحریر کردہ کیفیت کے ساتھ کرتا ہے، تو اس طرح قرآن شریف پڑھنا صحیح نہیں ہے، امام اگر شرعی مسائل کی خلاف ورزی کرتا ہے تو متولیان کی ذمہ داری ہے کہ وہ امامت کی ذمہ داری کسی نیک، متقی، مسائل سے واقف عالم یا عمل شخص کے حوالہ کرے؛ لیکن اگر مقتدیوں نے ایسے امام کے پیچھے بھی نماز پڑھ لی، تو نماز ہو جائے گی، متولی اور امام الہیگارہوں کے مقتدی کو جماعت کا ثواب مل جائے گا۔^(۹)

(۹) آپ کی شکایتوں کا حل متولی امام اور گاہکوں کے دو سمجھ دار آدمی بیٹھ کر نکالیں، تو ممکن ہے۔

(۱۰) ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے، متولی کی ذمہ داری ہے، نیک آدمی کو امامت کی ذمہ داری سپرد کریں، سہر حال جماعت کا ثواب مل جائے گا۔^(۱۰) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۷] سیاہ خضاب لگانے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا

۷۵۲- سوال: داڑھی میں سیاہ خضاب لگانا کیسا ہے؟ اور سیاہ خضاب لگانے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلحاً:

سیاہ خضاب مجاہد کے لیے لگانا جائز ہے، تاکہ دشمن یہ نہ سمجھے کہ میرا مقابل بوڑھا ہے؛ بل کہ یہ سمجھے

(۵) ویکیفہ وضع اصبع واحدة، فلو لم یضع الا اصبع اصلاً، و وضع ظہر القدم فانه لا یجوز۔ (البحر الرائق: ۵۵۶، ۵۵۷)

کتاب الصلاة، باب صفۃ الصلاة، ۵: دار الکتاب ویر بند)

(۶-۷) قد تقدم مراراً.

[۵۹] گورنمنٹ سے اپنی تنخواہ چھپانے والے کی امامت

۷۴- سوال: زید لندن میں رہتا ہے، یہاں کی حکومت بیمار اور بیکار شخص کو طے شدہ رقم دیتی ہے، لیکن اس رقم سے اس کا یہ مشکل گزرا رہتا ہے، وہ مسجد میں امامت کی خدمت بھی انجام دیتا ہے اور مدرسے میں تعلیم بھی، مدرسہ کی جو کچھ تنخواہ دوسرے اساتذہ کو ملتی ہے، وہ بھی لیتا ہے، البتہ امامت کے فرائض فی سبیل اللہ انجام دیتا ہے، وہ صرف ناظرہ کیے ہوا ہے، البتہ کچھ جو بات کی بنا پر حکومت کو اس کی اطلاع نہیں دیتا کہ وہ مدرسے سے بھی رقم لیتا ہے، بعض وجہ یہ ہے: کھجے کا چھوٹا ہونا، آمدنی کم ہونا۔

اگر وہ شخص مدرسے کی تنخواہ سے حکومت کو مطلع کر دے تو دوسرے اساتذہ کی بھی پکڑ ہوگی اور محلہ کو حکومتی نگاہ ادا کرنا پڑے گا۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ زید امامت کی خدمت انجام دے سکتا ہے یا نہیں اور جو نماز اس نے پڑھائی ہے، کیا ان کا اعادہ تو ضروری نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

زید امامت کی تنخواہ کو رد مصلحت کی بنا پر نہیں لیتا ہے اور مدرسے کی تنخواہ کی خبر مذکورہ مصلحت کی بنا پر گورنمنٹ میں نہیں کرتا ہے، تو اگر گورنمنٹ کے ساتھ وغایازی نہ ہو تو حرج نہیں اور ان کی امامت بلا کر بہت جائز ہوگی؛ لیکن اگر حکومت کے ساتھ وغایازی ہو رہی ہو تو جائز نہیں ہے۔ ایسے شخص کو امام نہ بنایا جائے، البتہ اس کے پیچھے پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ نہیں کیا جائے گا۔ "فقط، واللہ اعلم بالصواب۔"

(۱) يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ أَمْرًا مِّنْ رَبِّكَ إِنَّمَا وَقَعْتَ عَلَى أَعْيُنِنَا وَوَقَدْ أَفْلَحْنَا وَأَفْلَحَ الَّذِينَ هَدَىٰ رَبُّكَ فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (۲-۳) (سورہ النور: ۵۱)
وَلَا تَقْلُوبُوا أَمْوَالَكُمْ الَّتِي آتَيْنَا بِكُمْ يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (۲-۳) (سورہ النور: ۵۱)
وقال سعيد بن جبير، والضحاك: {كلوا من الطيبات} يعني: الحلال. (تفسير القرآن العظيم- ابن كثير القرشي، الدمشقي (ج: ۴ ص: ۵۷)، ۵: ۴، سورة المؤمنون: ۵۱؛ ت: سامي بن محمد سلامة، ط: دار طيبة للنشر والتوزيع)
عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أيها الناس، إن لله طيب لا يقبل إلا طيباً، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين، فقال: {يَا أَيُّهَا الرِّسَالُ كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ} [البقرة: ۱۷۲] ثم ذكر آلِ جُلِ يَطْلُ السُّفَرِ أَشْعَثُ أَغْبَرُ، يَمْدِيدُهُ إِلَى السَّمَاءِ، يَارِبُ، يَارِبُ، وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ، وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ، وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ، فَأَنَّى يَسْتَجَابَ لِذَلِكَ؟" (الصحيح لمسلم: ۴۹۴/۱، رقم الحديث: ۶۵- (۱۰۱۵)، كتاب الزكاة، باب قبول الصدقة من الكسب الطيب وترويضها، ط: مخزن ابن كعبني - بيروت)
مزید دیکھیے عنوان: فاسق کی امامت سے متعلق کیا احکام۔

[۶۰] مقتدی کا ایسے امام کی اقتدا کرنا، جس کی عیب جوئی میں وہ لگا رہے

۷۵۵- سوال: اگر امام سے مقتدی ناراض ہے اور وہ ہر وقت امام کی عیب جوئی میں لگا ہوا ہے تو اس امام کی اقتدا میں ایسے مقتدی کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر کسی دیوبندی کی بنا پر مقتدی امام سے ناراض ہو اور امام کی عیب جوئی میں لگا رہے، تو یہ فعل حرام ہے کسی کے دورے پر رہنے والے کے لیے بہت سی وعیدیں وارد ہوئی ہیں، کسی مسلمان کا اپنے مسلمان بھائی کی عیب جوئی میں لگ جانا اور اسی میں شب و روز گزارنا حرام ہے، اگر کوئی عیب نظر بھی آجائے تو اس کو پوشیدہ رکھنے کی آپ ﷺ نے نصیحت فرمائی ہے۔^(۱)

اگر وقتاً امام میں کوئی عیب شرعی ہو، کسی حکم شریعت پر عمل نہ کرنا ہو تو ایسی حالت میں ذمہ داروں کو مطلع کر کے امام کو متوجہ کیا جائے، ذمہ داروں کے توجہ دلانے کے باوجود وہ (امام) گناہ سے باز نہ آئیں، تو انہیں امامت سے محروم کر دیا جائے، کیوں کہ فاسق کو امام بنانا مکروہ ہے۔^(۲)

جو شخص امام کی عیب جوئی میں لگا رہے، اگر وہ اسی امام کی اقتدا میں نماز پڑھتا ہے، تو نماز ہو جائے گی۔^(۳) حفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن ابن عمر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فنادى بصوت رقيق فقال: يا معشر من أسلم بلسانه ولم يعش الإيمان إلى قلبه، لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا عيورهم، فإنه من تتبع عيور أتباع المسلمين تتبع عيورته، ومن تتبع الله عيوره تبع الله غضبه ولو في جوف رحله، قال: ونظر ابن عمر يوماً إلى النبي أو إلى الكعبة فقال: ما أعظمك وأعظم حرمتك، والمؤمن أعظم حرمة عند الله منك. (سنن الترمذي: ۲۳/۳، رقم الحديث: ۲۰۳۲، أبواب البر والصلة، باب ما جاء في تعظيم المؤمن، ط: مختار ابن كعبين - ديوبند)

(۲) قد تقدم مراراً.

(۳) کہ اس کے گناہ کے مطابق زیادہ سے زیادہ بخش فاسق ہوگا، جب کہ کئی کریم ﷺ نے رفیق ہد کے پیچھے نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے اور حاکمیت سے علاج دینی کو پسند فرمایا ہے:

صلوا خلف كل بر و فاسق. (سنن الدارقطني - أبو الحسن علي بن عمر، البغدادی الدارقطني (م: ۸۵ ج ۲/۴۰۳، رقم الحديث: ۱۷۸، کتاب العیدین، باب صفة من تجوز الصلاة معه الصلاة عليه، ت: شعيب الأثرؤن وطو آخرون، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت)

وفي النهي عن المحيط: صلى خلف فاسق أو متعدي نال فضل الجماعة. (الدر المختار) سببہ قال ابن عابدین: (قوله نال فضل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفهما أولى من الانفراد، لكن لا ينال كما ينال خلف نقي و ع. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۶۲، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر)

[۶۱] اسے شخص کی امامت، جو کرکٹ ٹیم کا کپتان ہو

۷۶- سوال: ہمارے گاؤں میں امام صاحب کرکٹ ٹیم کے کپتان ہیں اور ہر اعتبار سے بڑھ چڑھ کر حصہ لیتے ہیں، ابھی کچھ دنوں قبل اطراف کے دیہاتوں کا کرکٹ راؤنڈ (Cricket Raund) کھیلا گیا تھا، جس میں ٹیم (Team) کی حوصلہ افزائی کے لیے ایک جلسہ منعقد ہوا تھا، اس جلسہ کی تصاویر خود امام صاحب نے لی تھیں، اسی طرح اس جلسہ کی ابتدا قرآن پاک کی تلاوت سے کی گئی تھی۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ مذکور کرکٹر (Cricketer) اور تصویر کھینچوانے والے کی اقتداء میں نماز جائز ہے، مذکورہ امام امامت کے لائق ہے؟ کیا مذکورہ جلسے میں تلاوت کرنا اور کرانا جائز ہے؟ مذکورہ امام صاحب کو معزول کرنے کے لیے گاؤں کے اہم ذمہ داران کو توجہ دینی گئی، لیکن ذمہ داروں کی اکثریت امام کے عزیز واقارب کی ہے؛ اس لیے کوئی کچھ نہیں بولتا ہے، ایسے حالات میں ذمہ دار حضرات کی کیا ذمہ داری ہے؟ یا خبر مصلیان کرام کیا کریں؟ نماز پڑھیں یا نہیں؟ کیا پڑھی ہوئی نماز پھر سے پھرا نہیں؟ یا ذمہ داروں پر بوجھ رہے گا؟ بیوقوف تو ہر دے۔

الجواب حامداً و مصلياً:

مسجد کے متولیان کی اہم ذمہ داری یہ ہے کہ امامت کے لیے دین دار، پابند صوم و صلاۃ عالم کا انتخاب کرے، اگر ذمہ داران، مذکورہ ذمہ داری ادا نہیں کریں گے، تو گنہگار ہوں گے۔^(۱) قیامت کے دن ایسے خائن ذمہ داروں کا شرفیختی سے علم کے ساتھ ہوگا، اس علم (جہلذا) کی وجہ سے لوگ جان لیں گے کہ ان لوگوں نے اپنی ذمہ داری ادا نہیں کی تھی، ذمہ داری بڑی ہوگی، تو پرہیزگار بڑا ہوگا۔ (المدریث)^(۲)

دوسری حدیث میں ہے کہ تم میں سے ہر ایک ذمہ دار ہے اور ہر ایک سے اس کی ذمہ داری کے متعلق

(۱) لوقدھو افسافاً بالعمون بناءً علی أن کرہاۃ تقدیرہ کر اہل تعزیرہم؛ لعدم اعتدائہ بأمور دینہ۔ (جلسی کبیر - ایبرہیم بن محمد بن ابراہیم الخلیلی (م: ۹۵۱ھ) ج: ۳، کتاب الصلاۃ، الاوئی مالاً مامۃ: ۱، کتاب التعلیل - لایون)

[۲] عن أبي سعيد، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لكل غادر ثواب القباۃ، يرفع له بقدر غدره، ألا ولا غادر أعظم غدرًا من أمیر عامۃ، (التصحیح لمسلم: ۸۳/۴، رقم الحدیث: ۱۶-۱۷)، کتاب الجہاد والسیر، باب تحریم الغدر: ط: دیوبند)

پوچھا جائے گا۔^(۳۱)

آج ذمہ دار کو جاوہاں یا شہرت یا طاقت کے خوف سے کوئی پوچھنے والا نہیں ہے، قیامت کے دن ایسے منکبڑوں کا کلبہ اتر جائے گا اور اللہ کے یہاں ان کو جواب دینا پڑے گا۔

سوال میں امام کے جو حالات بیان کیے گئے ہیں، اگر وہ واقعی صحیح ہیں، تو ایسے شخص کو امام بنانا مکروہ ہے، اس مسئلے کی خبر دے داروں کو کی جائے۔ اگر ذمہ دار ایسے فاسق امام کو نہیں بدلتے تو مجبوراً ان کی اقتداء میں نماز پڑھنے سے مقتدیوں کو جماعت کا ثواب حاصل ہو جائے گا اور امام اور ذمہ دار حضرات گن گارہوں گے۔

گناہ کے جنسوں میں قرآن مجید کی تلاوت کرنا گناہ اور قرآن شریف کی بے عزتی ہے، ایسی صورت میں ایمان سے خارج ہو جانے کا خطرہ ہے، لہذا تو یہ استغفار کر کے آئندہ ایسا نہ کرنے کے متعلق اللہ سے عہد کرنا چاہیے۔^(۳۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶۲] فلم دیکھنے والے شخص کی امامت

۷۷۷- سوال: جو حافظ فلم دیکھتا ہو، اس کے چھپے تراویح جائز ہے یا نہیں، اگر مکروہ ہے، تو مکروہ تخریجی یا تحریمی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امامت، فرائض کی ہو یا تراویح کی، اہم ذمہ داری ہے، امام مقتدیوں کا نمائندہ ہوتا ہے، لہذا عادل قبح السنۃ، مثقی، پرہیزگار کو امام بنایا جائے۔^(۳۳)

(۳۱) عن عبد اللہ، قال: النبی صلی اللہ علیہ وسلم: کلکم راع وکلکم مسئول، فالإمام راع وهو مسئول، والرجل راع علی أهله وهو مسئول، والراعی راعیة علی بیت زوجها وهو مسئول، والعلی راع علی مال سیدہ وهو مسئول، ألا فکلکم راع وکلکم مسئول، (صحیح البخاری: ۷۷۲، رقم الحدیث: ۵۱۸۸، کتاب النکاح، باب: فوا انفسکم وتعلیکم ناراً علی البیوت - دیوبند)

(۳۲) مزید تفصیل و تخریج کے لیے دیکھیے فتاویٰ قلاویہ کی پہلی جلد کا عنوان: ”سودی بیتک کا افتتاح قرآن خوانی سے کرنا“، باب الکفریات، مسئلہ نمبر ۱۶۱، ص: ۳۹۷۔

(۳۳) الاوّلی بالامامة اعلیہم باحکام الصلاة، حکذا فی المضممرات وهو المظاهر، حکذا فی البحر الرائق هذا اذ علم من القراء اقل من مائة الف راعیة حکذا فی التبيين ولم یطعن فی ذنب، کذا فی الکفاة و حکذا فی النہایة =

گناہ گیرہ کا ارتکاب کرنے والوں کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے؛ لہذا امتویان کے لیے لازم ہے کہ فاسق و فاجر اور گناہ کبیرہ کے مرتکب کو امامت کا منصب حوالے نہ کرے۔

اگر متولی حضرات ایسے شخص کو امام بنائیں گے تو گنہگار ہوں گے۔^(۲)

قلم دیکھنے والا فاسق و فاجر ہے۔^(۳) اس کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔^(۴) قلنا: واللہ انہما بالصواب۔

= ریحیہ القواہل القاہرۃ (الفتاویٰ الہندیۃ: ۸۳، الفصل الثانی فی بیان من ہو احق بالإمامۃ، مکتبہ زکریا۔ دیوبند)؛ مدافع الضائع فی ترتیب الشرائع - علاء الدین، ابو بکر بن مسعود بن احمد الکاسانی الحنفی (م: ۵۸۷ھ)؛ ۱: ۱۵، کتاب الصلاۃ، فصل بیان من ہو احق بالإمامۃ وأولی بہا: ط: دار الکتب العلمیۃ؛ تحفۃ الفقہاء - ابو بکر علاء الدین السمرقندی (م: نحو: ۵۳۰ھ)؛ ۱: ۲۳، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت

(۴) لوقدمو الخافضا بانتمون بناء علی أن کراہۃ تقدیمہ کراہۃ تحریمہ لعدم اعتدائہ بأمور دینہ، (حلی کبیر - ابراہیم بن محمد بن ابراہیم الحنفی (م: ۹۵۶ھ)؛ ۳: ۱۵، کتاب الصلاۃ، الأولی بالإمامۃ، ط: مکتبہ انکیزی - لاہور)

[۳] (وکل تہور) فتوہ - علیہ الصلاۃ والسلام - : کل کعب ابن آدم حرام... العبت، وفي البزازیۃ: استماع صوت الملامی معصیۃ والجلوس علیہا فسق والتلذذ بہا کفر أي بالعمۃ، (مجمع الزہری فی شرح منہجی الأبحر - داما د افندی (م: ۷۸۷ھ)؛ ۳: ۵۵۳، کتاب الکراہیۃ، فصل فی المنقرقات، ط: دار احیاء التراث العربی؛ الاختیار لتعلیل المختار - ابن مودود الموصلی (م: ۶۸۳ھ)؛ ۳: ۱۶۵، کتاب الکراہیۃ، فصل فی مسائل مختلفۃ؛ الشیخ محمد دابودقیقہ، ط: مطبعۃ الحلی - القاہرۃ)

(۳) تقدیم تحریمہ مرارا،

بسم الله الرحمن الرحيم

عن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: والذي نفسي بيده لقد هممت أن أمر بخطب، فيخطب، ثم أمر بالصلاة، فيؤذن لها، ثم أمر رجلاً فيؤمر الناس، ثم أخالف إلى رجال، فأحرق عليهم بيوتهم، والذي نفسي بيده لو يعلم أحدهم أنه يجد عرقاً سميناً، أو مراًتين حسنتين، لشهد العشاء.

(بخاري شرط: ٨٩، حديث رقم: ٩٤٣، رواه يقر)

باب الجماعة

[جماعت کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الجماعة [جماعت کا بیان]

[۱] ترک جماعت کی عادت بنالینا

۵۵۸- سوال: ایک شخص کی بازار میں سائیکل کی دکان ہے، وہ دن کی دو یا تین نماز میں تنہا پڑھ لیتا ہے؛ کیوں کہ جماعت کے وقت گاڑک زیاہہ ہوتے ہیں اور یہ کہتا ہے کہ تنہا نماز پڑھنا بھی صحیح ہے۔ یہ سلسلہ کافی دنوں سے جاری ہے، تو اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

(۲) ایک شخص ایسی جگہ پر ملازمت کرتا ہے، جہاں اس کی روزانہ تین یا چار نمازیں قضا ہو جاتی ہیں، تو کیا اس طرح ملازمت کو غدر بنا کر نماز قضا کرنا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

(۱) خفی مسلک کے مطابق جماعت سے نماز پڑھنا واجب ہے، بعض حضرات کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔ وجوب کے قائلین کا کہنا ہے کہ جو لوگ جماعت کو سنت قرار دیتے ہیں، اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ یہ واجب، سنت سے ثابت ہے، کبیری میں لکھا ہے کہ واجب ہے۔ (صفحہ ۳۷۷ ص ۱۱)

(۱) وقال محمد في الأصل: أعلم أن الجماعة سنة مؤكدة لا يرخص الترك فيها إلا بعد ضرورة من غير ذلك.

و أول هذا الكلام يفيد النسبة و آخره يفيد الوجوب، و هو الظاهر، ففي الغاية: قال عامة مشائخنا أنها واجبة، و في المفيد: أنها واجبة، و تسميتها سنة مؤكدة جو بها بالنسبة، و في البدائع: تجب على العقلاء البالغين الأحرار القادرين على الجماعة من غير حرج، انتهى. ————— و الأدلة تدل على الوجوب، منها ما في الصحيحين و اللفظ لمسلم عن أبي هريرة أنه عليه السلام قال: ولقد هممت أن أمر بالصلاة، فخطم، ثم أمر رجلاً فيصلي بالناس، ثم أنطلق معي برجال معهم حزم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة، فأحرق عليهم بيوتهم بالنار... فهذا الأدلة =

حائثگیری میں بدائع اور بعض کتابوں کے حوالے سے مشغول ہے کہ آزاد، عاقل بالغ، مستقیم، مختصر جماعت سے نماز پڑھنا واجب ہے۔^(۱۷)

شمس المکرم حلوانی نے لکھا ہے کہ قدس نے اذان کا جواب دینا (یعنی) جماعت سے نماز پڑھنے کے لیے مسجد جانا واجب ہے، اگر صرف ثواب سے جواب دے گا تو جواب دینا ثابری ہوگا۔ (خلاصۃ النواہی: ۱: ۵۰) ^(۱۲)

علامہ زہدی تحریر فرماتے ہیں کہ ترک جماعت کے متعلق رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے سوخت و عیدیں اور سزا بیان فرمائی ہیں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جماعت سے نماز پڑھنا واجب ہے۔ ^(۱۳)

أدنى ما يستحقه الواجب، وتسمية محمد لها سنة لا بآفاقه، لأنه يطاق السنة كثير على ما يجب بالنسبة، كما أطلق على صلاة العبد أنها سنة... مع أنها واجبة على الأصح؛ لأن وجوبها بالنسبة... وكذلك الأحكام تدل على الواجب، من أن تاركها من غير عذر يعاقب، وترد شهادته، ويأثم الجير إن بالسكوت عنه، وهذه كلها أحكام الواجب... وهذه الأحكام المذكرة مما استدل به على الواجب مفيدة بالمدد وعلى الترك، كما هو ظاهر قوله عليه السلام: لا يشهدون الصلاة. (حاشي كبري - إبراهيم بن محمد الحلبي (م: ٩٥٦هـ)، ص: ٣٣٨-٣٣٩، كتاب الصلاة، فصل في الإمامة، ط: دار الكتاب - دبي/بند)

(٣) الجماعة سنة مؤكدة، كذا في المتن والخلاصة والمحيط ومحيط السرخسي، وفي الغاية قال عامة مشايخنا: إنها واجبة، وفي المفيد: وتسميتها سنة لوجوبها بالنسبة، وفي البدائع: يجب على الرجال الصلوة قبل الغنم الآخر أو القنادين على الصلوة بالجماعة من غير حج، (فتاوى الهداية: ٨٢٠، الباب الخامس في الإمامة: الفصل الأول في الجماعة ط: دار الفكر - بيروت)

قال ابن تيمية المصنعي: (الجماعة سنة من كملة) أي قوة تشبه الواجب في القوة، والراجح عند أهل المناهج أن الواجب، ونقله في البدائع عن عامة مشايخنا، وذكر هو وغيره أن القائل منهم أنها سنة من كملة ليس مخالفاً في الحقيقة بل في العبارة، لأن السنة العرفية والواجب سواء، خصوصاً ما كان من شعائر الإسلام، وزيل من السنة الموطأة من غير ترك التكبير على تاريخها يعبر عن ذلك في أحاديث كثيرة. (البحر الرائق: ٣٥١، باب الإجماع، ط: دار الكتاب الإسلامي)

[٣] ر سمع الأذان، فعليه أن يجيب... قال شمس الأمانة العثماني: الإجابة بالقدوم لا باللسان، وحتى لو أحب باللسان ولم يمش إلى المسجد لا يكون مجيباً. (خلاصة الفتاوى - طاهر بن أحمد بن عبد الرشيد البخاري (م: ٥٣٤هـ): ٥٠١، كتاب الصلاة، الفصل الأول في الأذان، ط: المكتبة الأشرفية - ديويند)

(٣) (والجماعة سنة مكية للرجال) قال الزاهد: إن أدرك بالتحديد الجواب الإلهي جمعة وعيد فشرط، وفي غير ذلك أوجب سنة كفاية. (الرد المحتار) قال ابن عابدين: (قوله قال الزاهد: إلخ) توفيق بين القول بالسنة والقول بالجواب الإلهي. ويبان أن الضرر بينهما أحد أخذ من استدل لأيهما بالأخبار الواردة بالعيد الشديديته بل الجماعة. وفي التهر عن المغيرة: الجماعة واجبة، وسنة لوجوبها بالسنة أصل هذا كجوابهم عن رواية سنية بأن تأت وجوبها بالسنة. (رد المحتار على الدر المختار: ١/ ٥٥٢ باب الإمامة معقب بشرط الإمامة الشكوية ط: دار الفكر)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہ خدا میرا جی چاہتا ہے کہ میں نماز کا جماعت انتظام کر کے بعض لوگوں کو لے جا کر انہیں جمع کروں اور جو لوگ نماز میں حاضر نہیں ہوئے ہیں، ان کے گھر لوں کو آگ لگا دوں۔ (منہج مدیت، بخاری شریف) [۱]

اس کے علاوہ بہت سی روایات میں جماعت سے نماز پڑھنے کے متعلق تاکید وارد ہوئی ہے، جس کی وجہ سے علما کرام نے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کو واجب قرار دیا ہے؛ اس لیے جو شخص بغیر عذر کے جماعت ترک کر دے، وہ گنہگار ہے، اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی، پڑھی اگر ایسے شخص کو نصیحت نہیں کریں گے تو وہ بھی گنہگار ہوں گے۔ (البحر الرائق: ۱/۳۳۵، کبیری، ص: ۵۷۳)

اس لیے دکان دار نے تجارت کی حرج میں جماعت ترک کرنے کی جو عادت بنالی ہے اور ۳-۴ نماز جماعت سے نہیں پڑھتے، تو وہ فتن کا کام کرتا ہے، اس کی شہادت قبول کیے جانے کے لائق نہیں، آپ یہ جیسے لوگ مبارک باوی کے قابل ہیں کہ ان کو نصیحت کرنے لیے جواب طلب کر رہے ہیں، تاکہ انھیں سمجھا سکیں، اللہ تعالیٰ ان کو ہدایت دے۔ اور آپ کی محنت کو قبول فرمائے، آمین۔

(۲) جس نوکری یا کام دہندہ کی وجہ سے دو تین نمازیں قطعاً ہوتی ہوں، تو یہ کام کرنا جائز نہیں ہے، حرام ہے؛ اس لیے دوسری نوکری تلاش کر کے اس کو ترک کر دینا ضروری ہے۔ (۱) نقطہ، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ مسجد نبوی، دارالکتاب، لاہور

[۵] عن ابی ہریرۃ: ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: والذی نفسی بیدہ لقد حسبت ان امری بحطب، فبحطب، ثم امر بالصلاة، ففی ذلک لیا، ثم امر جلائق والناس، ثم اختلف الی رجال، فاحرق علیہم بیوتہم، والذی نفسی بیدہ لو یعلم احدہم، انه یجد عرقا سبنا، او مرماتین حسنین الشہید العشاء، (صحیح البخاری: ۸۹۰۱، رقم الحدیث: ۲۳۳، کتاب الاذان، باب وجوب صلاة الجماعة، ط: مختار ابن کعبی - دیوبند)

[۶] واذکر فی غایۃ البیان معنی الی الایحیاس ان قازلہ الجماعة یسول جب مساءة ولا تقبل شہادۃ (اثر کلہا مستحقا بذلك ومجانة). (البحر الرائق: ۱/۳۶۵، مجلس کبیری، ص: ۴۳۹)

(۷) ای نماز مست کرنا، جس میں کبھی ترک جماعت بغیر کام نہ چھے، منع ہے اس کو چاہیے کہ کوئی دوسری نماز مست یا گنہگار کی دوسری صورت اختیار کرے، جو اُسے فرض و سن میں خارج نہ ہو، اور جب نماز مست مل جائے تو موزوںہ لازمست کو ترک کرے۔ (فتاویٰ محمودیہ: ۶/۴۱۶، نمبر ۸۲۸۳، باب الجماعت، ملازمست کی وجہ سے ترک جماعت، ط: زکریا - دیوبند)

[۲] جماعت کے وقت مسجد کے صحن میں سنت فجر پڑھنا

۷۵۹-سوال: مسجد کا صحن اگر مسجد شرعی میں داخل ہو تو جماعت کھڑی ہونے کے بعد اس کے صحن میں سنت فجر پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
 پیشینہ زبور میں لکھا ہے کہ جماعت کھڑی ہونے کی حالت میں مسجد کے اندر سنتیں پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، یہ مسئلہ صحن مسجد پر صادق آئے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فجر کی فرض نماز ہو رہی ہو، ایسے وقت میں اگر کوئی شخص فجر کی سنت گھڑتے پڑھنے بغیر پہنچے، تو وہ دیکھے کہ اگر سنت فجر پڑھنے سے جماعت فوت ہو جائے گا خطرہ ہو تو جماعت میں شریک ہو جائے اور طلوع شمس کے کچھ دیر بعد سنت پڑھ لے (اور اگر جماعت کے فوت ہونے کا اندیشہ نہ ہو، تو مسجد کے قریب کسی حجرہ میں یا صحن مسجد میں سنت ادا کر لے، پھر جماعت میں شریک ہو جائے۔^(۱)

(۱) (وإذا خاف فوت) و کعبی (التفجر لا تمنعانه بسننها ترکھا) لکن الجماعة أكمل (وإذا) بأن رجاء ذلك ركة في ظاهر المذهب، وقيل التشهد واعتمده المصنف والشربلالي تبعاً للبحر، لكن ضعفه في البير (لا) يتركها بل يصليها عند باب المسجد إن وجد مكاناً وإلا ترکھا لأن ترکه المکرر ومقدم علی فعل السنة، (الدر المختار)
 قال ابن عابدین: (قوله عند باب المسجد) أي خارج المسجد كما صرح به القيساني، وقال في العباية لأنه لو صلاها في المسجد كان منفلاً فيه عند اشتغال الإمام بالقرضاة وهو مكروه، فإن لم يكن علی باب المسجد موضع للصلاة يصليها في المسجد خلف سارية من سوازي المسجد، وأشد هذا كراهة أن يصليها مخالطاً للصف مخالفاً للجماعة والذي يلي ذلك خلف الصف من غير حائل أو مثله في النهاية والمعراج،
 (قوله وإلا ترکھا) قال في المنح: وعلى هذا أي على كراهة صلاتها في المسجد ينبغي أن لا يصلي فيه إذا لم يكن عند بابها مكان لأن ترکه المکرر ومقدم علی فعل السنة، غير أن الكراهة تنفاوت، فإن كان الإمام في الصفي فصلاته إياها في الشئوي أخف من صلاتها في الصفي وعكسه، وأشد ما يكون كراهة أن يصليها مخالطاً للصف كما يفعله كثير من الجهلة، اهـ.

والحاصل أن السنة في سنة التفجر أن يأتي بها في بيته، وإلا فإن كان عند باب المسجد مكان صلاه فيه، وإلا صلاها في الشئوي أو الصفي إن كان للمسجد موضعان، وإلا فحلف الصوفاء عند سارية، لكن قبيحاً إذا كان للمسجد موضعان والإمام في أحدهما، ذكر في المحیط أنه قيل لا يكره لعدم مخالفة القوم، وقيل يكره لأنهما مكان واحد، قال: فإذا اختلف المشايخ فيه فالأفضل أن لا يفعل، قال في البير: وفيه إفادة أنها تنزيهية، لكن في الحيلة قلت: =

بیشکی زبور میں لکھا ہوا مسئلہ غور سے پڑھ لیں۔ اس میں یہ ہے کہ ”فرض ہونے کی حالت میں جو سنتیں پہنچی جائیں، خواہ فجر کی ہوں یا کسی اور وقت کی، وہ ویسے مقام پر پہنچی جائیں، جو مسجد سے علاحدہ ہو، اس لیے کہ جہاں فرض نماز ہوتی ہو، پھر کوئی دوسری نماز وہاں پڑھنا مکروہ تحریمی ہے“ (۱) اور ”محکم مسجد مسجد میں داخل نہیں ہوتا، اس لیے اس میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔“

[۳] داعی کا نماز نہ پڑھنے والوں کو مارنا

۶۰۔ سوال: ہمارے یہاں ایک شخص ہے، جو دعوت کا کام کرتا ہے، اس کا کام اچھی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے، وہ لوگوں کو نماز کی دعوت دیتا ہے، تو ہجرت سے نماز کے لیے آجاتے ہیں، مگر کچھ لوگ نہیں آتے ہیں تو کیا آنے والوں کو تھپہا مار سکتا ہے؟ بیوقوف ہو۔

الجواب خاصدا ومصليا:

شریعت نے جو حدود بیان کی ہے، اس پر عمل ضروری ہے، اس سے تجاوز جائز نہیں، باپ اپنی اولاد کو یا استاد و مشتم اپنے شاگردوں اور ماتحتوں کو اور (ایک قول کے مطابق) شوہر اپنی بیوی کو نماز نہ پڑھنے پر تادیب کر سکتا ہے، اس کے علاوہ مبلغ و داعی کسی غائی شخص کو مارے گا، تو بجائے قاعدہ کے نقصان ہوگا؛ لہذا جائز نہیں، یہ حق تو بادشاہ اور حکومت کے کارندوں کا ہے کہ کسی کو یہ حق نہیں دیا گیا، ورنہ فساد پھیل جائے گا۔ (۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

= وعدم الكراهة لوجه لاظهار التي ذكرناها اخر. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۶۴-۵۶۵، كتاب الصلاة، باب ادراك الفريضة، مطلب هل الإساءة دون كراهة أو الفحش، ط: دار الفكر - بيروت: فتاوى الهندية: ۱۱۳، كتاب الصلاة، الباب التاسع في التوافل، ط: دار الفكر - بيروت: فتح القدير - ابن الهمام (م: ۸۹۱ھ): ۱، ۷۷، ۳، باب ادراك الفريضة، ط: دار الفكر)

(۱) بیشکی زبور: ۶۰، حصہ نمبر: ۸، مسئلہ نمبر: ۸، جماعت میں شامل ہونے کے مسائل، ط: اسلامک بک سروس۔

(۲) بکندہ خروہ لثوقلا لغتہا و من یغدر خروہ لثوقا و لیک حق اللہ لایونہ، (۲-۱۲۹: ۲۲۹)

(ويعزر المولى عبده و الزوج و جنة... على تركها الزينة... و تركها غسل الجنابة... (لا على ترك الصلاة) لأن المتبعة لا تعود عليه بل إليها، كذا اعتمد المصنف تبعاً للدر على خلاف ما في الكنز و الملتقى و استظهر في حظر المتجنبة. (والأب يعزر الابن عليه) و قدمن أن الولي ضرب ابن سبع على الصلاة، و يلحق به الزوج و غيره. (الدر المختار) قال ابن عابدين: (قوله و استظهره) أي ما في الكنز و الملتقى من أن له ضرب بها على ترك الصلاة، و يقال كثير كفي البحر... (قوله الأب يعزر الابن عليه) أي على ترك الصلاة، و مثلهما الصوم كما =

[۴] مسواک کرنے پر رکعت فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو تو کیا کرے؟

۶۱- سوال: مغرب کی جماعت کھڑی ہوگئی ہو اور وضو کے وقت مسواک کرنے میں رکعت فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں مسواک ترک کر کے صرف انگی پھیرنے پر اکتفا کرنا درست ہوگا یا نہیں؟ مسواک کا ثواب ملے گا یا نہیں؟ کیا اس صورت میں مسواک کرنا ضروری ہوگا؟ وضاحت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

رکعت فوت ہونے پر بھی جماعت کا ثواب ملے گا، دوسری رکعت میں شرکت کر سکتا ہے، لہذا مسواک کر کے نماز میں شریک ہونا بہتر ہے، وضو کرتے وقت مسواک کرنا سنت ہے۔ (۱) فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔

صريحه، وتعليل القنية الاتي يفيد ان الام كالأب، والظاهر أن الوصي كذلك، وأن المراد بالان الصغير بقريته ما بعده، أما الكبير فكان لا يجزي... (قوله ابن سبيح) تبع فيه النهر، والذي قدمه في كتاب الصلاة أمر ابن سبيح وضرب ابن عشر. اهـ. وهكذا ذكره القيساني عن الملقط، والمراد منه به بدلا بخشية كما تقدم هناك (قوله ويلحق به الزوج) فله ضرب زوجته الصغيره علي الصلاة كالأب، (قوله وفي القنية الخ) وفيها عن الروضة: ولو أمر غيره بضرب عبده حل للمأمور بضربه بخلاف الحر. قال: فهذا انتصص علي عدم جواز ضرب ولد الأمر بأمه، بخلاف المعلوم، لأن المأمور يضربه نيابة عن الأب لمصلحة والمعلم يضربه بحكم الملك بتدليات أبيه لمصلحة الولد اهـ وهذا لم يكن الضرب فاحشا كما يأتي في المتن قريبا، (رد المحتار علي الدر المختار: ۷/ ۷۸- ۷۷، كتاب الحدود، باب التعزير، ط: دار الفكر - بيروت) لا فرق في الحكم بشرح حرر الاحتكام - ملا عسوي (ج: ۸۵) ۴/ ۷۷، كتاب الحدود، فصل: التعزير، قبل كتاب السرقه، ط: دار احياء الكتب العربية بتأليف مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر - عبدالرحمن بن محمد بن سليمان المدعير بشيخي زاده، يعرف بدار أفتدي (ج: ۸۷) ۱۰/ ۶۱۲، كتاب الحدود، فصل في التعزير، ط: دار احياء التراث العربي.

(۱) عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لو أن أُنثى على أمي أو على الناس لأمرتهم بالسواك مع كل صلاة." (صحيح البخاري: ۲/ ۲۶) رقم الحديث: ۸۸۷، كتاب الجمعة، باب السواك، ط: البدر - ديوبند: الصحيح لمسلم: ۱/ ۱۴۸، رقم الحديث: ۳۲- (۲۵۲)، كتاب الطهارة، باب السواك، ط: البدر - ديوبند) وعن عائشة رضي الله تعالى عنها - قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "تفضل الصلاة التي يسباك لها على الصلاة التي لا يسباك لها سبعين ضعفا." (مشكاة المصابيح: ۳/ ۴۵، الفصل الثالث، باب السواك، ط: ياسر نديم - ديوبند)

... أن من أدرك ركعة من الظهر مثلا فقد أدرك فضل الجماعة وأحرز ثوابها كما نص عليه محمد وفاقا لصاحبه، وكذا لو أدرك التشهد يكون مذكرا لفضلها على قولهم، (رد المحتار علي الدر المختار: ۳/ ۵۲)، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة، ط: زكريا - ديوبند)

[۵] غورتوں کا پردے کے ساتھ مسجد میں تراویح پڑھنا

۷۶۲- سوال: کیا غورتوں کا رمضان المبارک میں ایسی مسجد میں تراویح پڑھنا درست ہے، جہاں مکمل پردہ کا نظم کیا گیا ہو، اس طور پر کہ مرد غورت کو نہ دیکھ سکیں اور نہ ہی غورتیں مردوں کو دیکھ سکیں۔ بیّنات و جواب۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

موجودہ دور فقہ و فساد کا دور ہے، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ موجودہ زمانے کی غورتوں کو دیکھ لیجئے، تو ان کو مسجد میں آنے سے منع فرمادیتے۔^(۱)

حضرت عمرؓ کی ولی تمنا تھی کہ ان کی غورتیں مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے نہ جائیں، اس لیے عاتہ کرام نے موجودہ دور فقہ میں غورتوں کو مسجد میں جا کر نماز ادا کرنے کی۔ خواہ پردے کے ساتھ ہی کیوں نہ ہو۔ اجازت نہیں دینی ہے، اور ان کی مسجد میں حاضری اور نماز کو مکروہ تحریمی قرار دیا ہے۔^(۲) غورتیں

(۱) عن عمرة بنت عبد الرحمن، أنها سمعت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول: لو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما أحدث النساء، لمعنهن المسجد كما صنعت نساء بني إسرائيل، قال: فقلت لعمره: النساء بنی اسرائیل منهن المسجد؟ قالت: نعم. (صحيح البخاري: ۱/۴۰، رقم الحديث: ۸۶۹، كتاب الأذان، باب خروج النساء إلى المسجد بالليل والعلی، ط: البدر - دیوبند: ۱/۱۸۳، رقم الحديث: ۱۳۴۵-۱۳۴۵، كتاب الصلاة، باب خروج النساء إلى المساجد... الخ، ط: البدر - دیوبند، واللفظ لمسلم)

[۲] (ویکرہ حضور جن الجماعات) ولو لجمعة وعید ووعظ (مطلقاً) ولو عجزوا لبلا (علی المذنب) المفتی بہ للفساد الزمان، ومنتہی الکمال بحث العجائز والمنفاتیة. (الدور المختار مع رد المحتار: ۱/۵۶۶، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر - دیوبند)

ویکرہ لیکن حضور الجماعات یعنی الشواب منہن؛ لما فیہ من خوف الفتنۃ، ولا بأس للمعجوز أن یتخرج فی الفجر والمغرب والعشاء. (الہدایة)۔ قال: العینی: (قال: ویکرہ لیکن حضور الجماعات) ش: ای یکرہ للنساء (یعنی الشواب منہن)۔ وھذه النقطة یاظاہر تنناول الخمیع والأعیاد والکسوف والاستسقاء، وعن الشافعی: یناہن لیکن التخرج (لما فیہ) ای فی حضورہن الجماعات (من خوف الفتنۃ) علیہن من الفساق، وخرجہن سب للحرام وما یقتضی إلی الحرام فحرām، و ذکر فی کتاب الفصول مکان الکراہة الإساءة والکراہة فحش، قلت: المراد من الکراہة التحريم ولا سیما فی هذا الزمان للفساد آھلہ. (النبایة شرح الہدایة - بدر الدین العینی (م: ۸۵۵ھ) ۳/۳۵۴، كتاب الصلاة، باب فی الإمامة، حضور النساء للجماعات، ط: دار الکتب العلمیة) (قولہ ولا یحضرن الجماعات) لقولہ تعالیٰ (وقرن فی بیوتکُن) [الأحزاب: ۳۳] وقال - صلی علیہ وسلم - =

اچھے گھروں میں نماز ادا کریں، یہی ان کے لیے زیادہ اجر و ثواب کا باعث ہے۔^(۱) بقولہ: واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] عورتوں کی تنہا جماعت کا حکم

۶۳۔ سوال: ایک شخص نے اپنی ذاتی زمین میں ایک مسجد بنوائے، جس کے پڑوسی میں ایک اسکول ہے، نماز کے اوقات میں لا کے تو مسجد میں آکر امام کے پیچھے یا جماعت نماز ادا کر لیتے ہیں؛ لیکن لڑکیاں کیا کریں؟ وہ مسجد میں ایک طرف کونے میں مردوں سے علاحدہ ہو کر امام کی اقتدا میں نماز پڑھ سکتی ہیں یا نہیں؟ واضح رہے کہ اگر وہ اسکول کے کمروں میں رہ کر امام کی اقتدا کرتا چاہیں، تو کر سکتی ہیں؛ کیوں کہ وہاں اداؤں کا بھی نظم ہے، تاہم ایک صاحب کا کہنا ہے کہ لڑکیوں ہی میں ایک کو امام بنا دیا جائے اور دوسری لڑکیاں اس کی اقتدا میں نماز ادا کر لیں، تو کیا ان کا ایسا کہنا صحیح ہے یا غلط؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتنہ و فساد کی وجہ سے عورتوں کے لیے مسجد میں آنا جائز نہیں ہے۔^(۲) اسکول، مسجد سے الگ ہے؛ اس لیے وہاں اقتدا ہوتی نہیں سکتی۔^(۳)

== حلالہا فی قصر بنتھا افضل من صلاتھا فی صحن دارھا و صلاتھا فی صحن دارھا افضل من صلاتھا فی مسجدھا و بیوتہن خیر لھن. ولأنه لا یؤمن الفتنة من خروجہن وأطلقہ فی شمل الشابة والمجوز والصلاة البهاریة واللبلیة، قال المصنف فی الکافی: والقوی الیوم علی الکراهة فی الصلاة کلھا للظہور الفساد. (البحر الرائق: ۱/ ۳۸۰، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الکتب الاسلامی)

(۱) عن عبد الله، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: صلاة المرأة في بيتها افضل من صلاتها في حجرته، و صلاتها في مسجدها افضل من صلاتها في بيتها. (سنن أبي داود ۴۵/ ۸۴، رقم الحديث: ۵۷۰، کتاب الصلاة، باب التشديد في ذلك، بعد: باب ما جاء في خروج النساء إلى المسجد، ط: البدر - ديوبند)

(۲) عن عمرة بنت عبد الرحمن، أنها سمعت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول: لو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما أحدث النساء، لمنعهن المسجد، كما منع نساء بني إسرائيل. قال: فقلت لعمرة: نساء بني إسرائيل منعن المسجد؟ قالت: نعم. (صحيح البخاري: ۱/ ۱۲۰، رقم الحديث: ۸۶۹، کتاب الاذان، باب خروج النساء إلى المساجد بالليل والعلی، ط: البدر - ديوبند، صحيح لمسلم: ۱/ ۸۳، رقم الحديث: ۱۴۳ - ۱۴۵، کتاب الصلاة، باب خروج النساء إلى المساجد، الخ، ط: البدر - ديوبند، واللفظ لمسلم)

مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ کریں عنوان ”عورتوں کا پردے کے ساتھ مسجد میں تراویح پڑھنا“ کا مائیکرو نمبر: ۳۔

(۳) (ومنع من الاقتداء) ... (طریق تحریر فیہ عجلة) آلفہ بجرھا التور (أو نهر تحریر فیہ السفن) ولوزو رقاروفی =

نیز عورتوں کا علاحدہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا۔ کہ جس میں امام بھی خود عورت ہو۔ نہ کرو ہے۔^(۱)
لہذا بہتر یہ ہے کہ لڑکیاں فرداً فرداً نماز ادا کریں۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] عورتوں کا رمضان میں ایک امام کی اقتدا میں تراویح ادا کرنا

۶۴- سوال: عام دنوں میں تو عورتیں نماز باجماعت نہیں پڑھتی ہیں؛ لیکن رمضان میں اگر کسی ناغرم امام کے پیچھے پردے کا مکمل خیال کر کے صرف نماز تراویح پڑھیں تو کیا کوئی حرج لازم آئے گا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کے پیچھے عورتوں کا اقتدا کر کے نماز پڑھنا جائز ہے؛ لیکن پھر بھی عورتوں کا رمضان میں اور رمضان کے علاوہ دیگر ایام میں علاحدہ نماز پڑھنا ہی افضل ہے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] کیا رکوع میں شامل ہونے والے مقتدی کو تکبیر تحریر کا ثواب ملے گا؟

۶۵- سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مقتدی پہلی رکعت کے رکوع میں شامل ہوا تو اس کو تکبیر تحریر کا ثواب ملے گا؟ یا قیام میں شامل ہو تو ہی تکبیر تحریر کا ثواب ملے گا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مقتدی پہلی رکعت کے رکوع میں شامل ہو جائے تو صحابینؓ کی روایت کے مطابق اس کو تکبیر المسجد (أو خلاء) آی فضاء (في الصحراء) أو في مسجد كبير جدا كمسجد القدس (بسع صغیرین) فاکثر.
(الدر المختار مع رد المحتار: ۱/ ۵۸۴-۵۸۵، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر للطباعة والنشر: ۸۷/۱، کتاب الصلاة، الفصل الرابع في بيان ما يمنع... الخ، ط: زکریا- دیوبند)
[۱] (ویکره حضور بن الجماعة) ولو لجمعة وعید ووعظ (مطلقاً) ولو عجزاً لئلا (على المذهب) المقتدی به لفساد الزمان، واستثنى الکمال بحثا العجائز والمنفاتیة. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/ ۵۶۶، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر- دیوبند)

مزید تفصیل کے لیے ناظر کریں عنوان "عورتوں کا پردے کے ساتھ مسجد میں تراویح پڑھنا" کا مآخذ نمبر: ۳۔

(۲) عن عبد الله، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرتها، وصلاتها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها، (سنن أبي داود: ۱/ ۸۴، رقم الحديث: ۵۷۰، کتاب الصلاة، باب النساء في ذلك، بعد: باب ما جاء في خروج النساء إلى المسجد، ط: البدر- دیوبند)

(۳) تفصیل کے لیے، دیکھئے عنوان: "عورتوں کا پردے کے ساتھ مسجد میں تراویح پڑھنا" عورتوں کی جماعت کا حکم۔

[۱۰] رمضان میں افطاری کے عذر کی وجہ سے مغرب کی جماعت ترک کرنا

۷۷۷- سوال: ایک شخص رمضان میں افطار کر کے مسجد میں مغرب کی نماز کے لیے جاتا ہے؛ لیکن مسجد تک پہنچتے پہنچتے نماز ختم ہو جاتی ہے اور جماعت نکل جاتی ہے تو کیا اس کے لیے اس بات کی غنجائش ہے کہ اپنے گھر میں نماز پڑھ لیا کرے؟ بیڑا تو بڑوا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا سنت مؤکدہ ہے، سنت مؤکدہ کے ترک کی عادت بنالینا (خصوصاً رمضان المبارک میں) جائز نہیں؛ البتہ کبھی کبھار جماعت نکل جائے، تو اپنے گھروالوں اور ہال بچوں کو جمع کر کے ان کے ساتھ یا جماعت نماز ادا کر لے؛ لیکن اس کی عادت بنالینا جائز نہیں ہے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] منفرد خفی کے پیچھے کسی شافعی کا اقتداء کی نیت سے کھڑا ہو جانا

۷۷۸- سوال: ہمارے یہاں شوافع حضرات بڑی تعداد میں رہتے ہیں، میں خفی ہوں، شوافع کی مسجد میں ایک بات یہ ہوتی ہے کہ ان میں سے کوئی آدمی جماعت کے بعد مسجد میں پہنچتا ہے اور دیکھتا ہے کہ کوئی تنہا نماز پڑھ رہا ہے تو وہ (آئے والا) پیچھے سے اس نماز کی بدھن کو آہستہ سے چھوٹا ہے۔ (جو اس

(۱) عن أبي هريرة: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "الذي نفسي بيده لقد هضمت ان امرئ يحطب، فيحطب، ثم امر بالصلاة، فيؤذن لها، ثم امر رجلاً فيؤم الناس، ثم اختلف الى رجال، فأحرق عليهم ببريقهم، والذي نفسي بيده لو يعلم أحدكم، أنه يجد عرفاً سميناً، أو مائة دينار، أو مائة حسنة، لشهد العشاء،" (صحيح البخاري: ۸۹، رقم الحديث: ۹۳۳)، كتاب الأذان، باب وجوب صلاة الجماعة، ط: ديوبند: ۲۳۲، رقم الحديث: ۲۵۱- (۶۵۱)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التحلف عنها... الخ، ط: ديوبند (والجماعة سنة مؤكدة لكل حال)... ولو فاتته ندب عليها في مسجد آخر إلا المسجد الحرام وتحت... إلا إذا واطب تكاسلاً فلا يضر ويغزو ولو بأخذ المال يعني بحسبه عند مدقة لا تقبل شهادته إلا بتأويل بعدة الإمام أو عدم مراعاته... قال ابن عابدين: (قوله ولو فاتته ندب عليها) فلا يجب عليه الطلب في المساجد ولا خلاف بين أصحابنا، بل إن أتى مسجداً للجماعة آخر فحسن، وإن صلى في مسجد حجة منفرداً فحسن، وذکر القدوري: يجمع بأهله وبصلی بهم، یعنی وبنال ثواب الجماعة کذا فی الفتح، (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۵۲-۵۵۳، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر - بیروت)

بات کی علامت ہوتی ہے کہ وہ شخص اس کی اقتدا کرے گا، اور اس کے بعد اس کی اقتدا کرنے لگتا ہے؛ چنانچہ چودہ ٹازی سمجھ جاتا ہے اور تکبیر وغیرہ جبراً شروع کر دیتا ہے، اس طرح نماز مکمل کرتا ہے۔

بعض دفعہ میرے ساتھ بھی ایسا واقعہ پیش آیا ہے کہ میں اکیلا نماز پڑھ رہا ہوتا ہوں اور کوئی شافعی آجاتا ہے اور میری اقتدا میں کھڑا ہو جاتا ہے، اس صورت میں میں کیا کروں؟ جبراً قراءت کروں یا نہیں؟ امامت کی نیت ضروری ہے یا نہیں؟ اگر امامت کی نیت کی تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟ اور بعض اوقات میں سنت پڑھ رہا ہوتا ہوں، تب بھی ایسا ہوتا ہے، اس وقت میں کیا کروں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کوئی شخص تنہا نماز پڑھ رہا ہو تو اس کی اقتداء کرنا جائز ہے۔ اگر جبری نماز ہو اور کچھ قراءت کے بعد کسی نے آکر اس کی اقتدا کر لی، تو بقیہ قراءت جبراً کرے گا، اگر سورۃ فاتحہ کی دو تین آیتیں پڑھی اور دوسرے نے اقتدا کر لی تو از سر نو سورۃ فاتحہ پڑھے، اگر اکثر سورۃ فاتحہ پڑھ چکا ہے، تو بقیہ کو جبراً پڑھ لے، پوری سورت نہ پڑھائے۔ اگر سب سے پہلے جبراً قراءت کی ضرورت نہیں۔^(۱)

(۱) ولو انتم بعد الفاتحة أو بعضها سراً أعادها جهراً بحر. لكن في الخبر شرح المنية: انتم به بعد الفاتحة، يجهر بالسورة إن قصد الإمامة، وإلا فلا يلزمه الجهر. (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله أعادها جهراً: لأن الجهر فيما بقي صواباً بالاعتداء والجمع بين الجهر والتمخاظة في ركعة واحدة شائع بحر. ومفاده أنه لو أتى بعد قراءة بعض السورة أنه يعيد الفاتحة والسورة فليجمع ح) قوله لكن إلخ) استدلوا على قوله ولو انتم به، وهذا قول آخر. وقد حكى القولين القهستاني حيث قال: إن الإمام لو خافت بعض الفاتحة أو كلها أو المنعزم ثم اقتدى به رجل أعادها جهراً كما في الخلاصة، وقبل لم يعد وجهر فيما بقي من بعض الفاتحة أو السورة كلها أو بعضها كما في المنية وهو عزافي الفية القول الثاني إلى القاضي عبد الجبار وفتاوى السبعدي، ولعل وجهه أن فيه التحرز عن تكرار الفاتحة في ركعة وتأخير الواجب عن محله، وهو موجب لسجود السجود فكان مكروهاً، وهو أسهل من لزوم الجمع بين الجهر والإسراء في ركعة. على أن كون ذلك الجمع شيعياً غير مطرد لما ذكر في آخر شرح المنية أن الإمام لو سها فخافت في التجزئة ثم تذكّر بجهراً بالسورة ولا يعيد، ولو خافت بداية أو أكثر بتيممها جهراً ولا يعيد. وفي القهستاني: ولا خلاف أنه إذا جهر بأكثر الفاتحة بتيممها مخافة كما في الزاهد في الصلاة السرية. وكون القول الأول نقله في الخلاصة عن الأصل كما في البحر... (قوله إن قصد الإمامة إلخ) عزاه في الفية إلى فتاوى الكرماني، ووجهه أن الإمام منفرد في حق نفسه، ولذا لا يبحث في لزوم أحد الماهلين الإمامة. ولا يحصل ثواب الجماعة إلا بالنية. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۳۲-۵۳۳، كتاب الصلاة، فصل في القراءة ط: دار الفكر - بيروت)

اگر کوئی سنت یا نفل پڑھ رہا ہو اور کسی نے فرض نماز اس کے پیچھے شروع کر دی، تو سختی مقتدی کی نماز درست نہ ہوگی، کیوں کہ سختی کے یہاں فرض نماز متفصل (نفل پڑھنے والے) کے پیچھے درست نہیں ہوتی۔^(۲) اگر خاشعی مقتدی ہے تو اس کی نماز درست ہو جائے گی، لیکن اگر مقتدی نے جہری نماز میں اقتدا کیا ہو تو امام کو جہر اقراءت کرنا ہوگی، تاکہ مقتدی کی نماز درست ہو جائے، اب اگر ارات کی نوافل ہیں، تو سختی مفرد کے لیے جہر اقراءت میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور اگر دن کی نوافل ہیں، تو سختی کے لیے جہر اقراءت کرنا مکروہ ہے، لیکن مقتدی کی رعایت میں جہر اقراءت کر لے گا تو نماز درست ہو جائے گی۔ (رد المحتار: ۱/۵۴۲)۔^(۳)

اسی طرح سختی مقتدی ہو تو (فرض میں) نماز کا متحد ہونا بھی ضروری ہے، مقتدی ظہر کی نیت سے امام عصر کے پیچھے نماز نہیں پڑھ سکتا، اگر مقتدی شافعی ہو تو نماز درست ہو جائے گی، اگرچہ فرض جہر اہوں۔ (رد المحتار)۔^(۴)

(۲) (قولہ ومقتدر من بمنفعل وبمقتدر من آخر) آی وفسد القضاء المعبر عن الإمام بمنفعل أو بإمام يصلي فوضا غير فرض المقتدي؛ لأن الإقضاء بناءً وصفت الفرضية معدوم في حق الإمام في الأولى وهو عشاركة وموافقة فلا بد من الاتحاد وهو معدوم في الثانية... والحاصل أن اتحاد الصلاتين شرط لصحة الإقضاء وذلك بأن يمكنه الدخول في صلاته بنية صلاة الإمام فتكون صلاة الإمام متضمنة لصلاة المقتدي وهو المراد بقوله - عليه الصلاة والسلام -: الإمام ضامن أي تتضمن صلاته صلاة المقتدي. (البحر الرائق: ۱/۴۳۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الكتاب - ديوبند، المهداية: ۱/۱۳۴ - ۱۳۵، باب الإمامة، كتاب الصلاة، ط: ماسر ندیم - ديوبند)

(۳) فالهاصل أن الإحتماء في صلاة المباحقة واجب على المصلي إماماً كان أو منفرداً وهي صلاة الظهر والعصر والركعة الثالثة من المغرب والآخران من صلاة العشاء وصلاة الكسوف والاستسقاء. وهو واجب على الإمام اتفاقاً وعليه منفرداً على الأوضح، وأما الجهر في الصلاة الجهرية فواجب على الإمام فقط، وهو أفضل في حق المنفرد وهي صلاة الصبح والركعتان الأولىان من المغرب والعشاء وصلاة العيدين والتراويح والوتر في رمضان. (البحر الرائق: ۱/۳۱۹، كتاب الصلاة، سنن الصلاة، الجهر والإسرار في الصلاة، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(وبخير المنفرد في الجهر) وهو أفضل ويكتفي بأدائه (إن أدى) وفي السرية يخاف حتماً على المذهب كمنفعل بالليل منفرداً؛ فلم يجز لصيغة النفل للفرض زيلعي. (المدار المختار)

قال ابن عاردين: (قوله فلم أجز) أي فلم على المنفعل بالليل إماماً جهر، ومقتضاه أن الوتر في غير رمضان كذلك؛ لأن كلا منهما ذكره فيه الجماعة على سبيل التداخي، وبدونه لا. وإذا وجب الجهر في النفل يجب في الوتر كما أفهمته عبارة الزيلعي أقاده الرحماني. (رد المحتار على الدر المختار: ۱/۵۳۳، فصل في القراءة: ط: دار الفكر - بيروت)

(۴) (ولا مقتدر من بمنفعل وبمقتدر من آخر) لأن اتحاد الصلاتين شرط عندنا. (المدار المختار)

قال ابن عاردين: (قوله وبمقتدر من آخر) سواء تغاير الخبر زماناً أو صفة كصلي ظهر أمس بمصلي ظهر اليوم، بخلاف ما إذا فاتهما صلاة واحدة من يوم واحد فانه يجوز؛ وكذا لو صلي: كعتين من العصر فغرت الشمس:

اگر مقتدی شافعی ہو تو مقتدی کی نماز صحیح ہونے کے لیے ضروری ہے کہ امام نے امامت کی نیت کی ہو، خواہ پہلے سے، خواہ مقتدی کے شریک ہوتے وقت، اگر امام نے نیت نہیں کی تو شافعی مقتدی کی نماز درست نہ ہوگی۔^(۵)

حنفی مقتدی کی نماز درست ہو جاتی ہے، حنفیہ کے یہاں امام کے لیے نیت امامت شرط نہیں ہے۔ (رد المحتار: ۱/۵۷۳) ^(۶) اختصار، والله اعلم بالصواب۔

کتبہ: محمد بن ابی بکر بہت قرقر

= فاقتدی بہ آخر فی الآخرین لأن الصلاة واحدة وإن كان هذا قضاء للشافعي، جوہرۃ، (رد المحتار علی المرئی: ۱/۵۷۳، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطبوعہ الواجب کتابةہل بسقطا بفعل الضمی و حذف ط: دار الفکر) (۵) اور شافعی شریکی بین مسئلہ کے کہ امامت کی محبت کے لیے نیت ضروری نہیں ہے، مسنون ہے، نیت ہی وجہ سے جماعت کا ثواب ملے گا، اگر نیت نہ کرے، تو مقتدی کی نماز ہو جائے گی۔ ذیل کی عبارت دیکھیں:

إذا كان إماماً... فليس له أن ينوي الإمامة، فإن لم ينو ذلك... لم تحصل له فضيلة الجماعة، هكذا ذكره الجويني، وتجاوز نية الإمامة بعد التكبير، وإن كان مأموفاً... قال الجويني، والسعودي [في "الإبانة" ق: ۱۶۶] ب: [فعليه أن ينوي الاقتداء، فإن لم ينو ذلك، وتابع الإمام... بطلت صلاته] (البيان في مذهب الإمام الشافعي - أبو الحسن يحيى بن أبي الخضر بن سالم العبراني اليمني الشافعي (م: ۵۵۵ھ): ۲/۱۲۴، باب صفة الصلاة، مسألة الية في الصلاة، فرع نية الإمام والمأموم، ت: قاسم محمد النوري، ط: دار المنهاج - جدة)

یعنی نفع امام ان یبوی الإمامة فان لم یبویها صحت صلاته و صلاة المأمومین وفي وجه غریب حکماء المذہب عن حکایة ابی الحسن العبادي عن ابی حفص الباشامي والفتاویٰ انیسما قال لا یجب علی الإمام نية الإمامة و اشعر کلام العبادي بانهمما یشرطانها في صحة الاقتداء، والقضایا ان نية الإمامة لا تجب، ولا تشتط لصحة الاقتداء، وبه قطع جماهير أصحابنا، وسواء اقتدی به رجال أم نساء، لكن يحصل فضيلة الجماعة للمأمومین، وفي حصولها للإمام ثلاثة أوجه... الخ. (المجموع شرح المذهب - أبو زکریا محیی الدین یحیی بن شرف النووي (م: ۶۷۹ھ): ۴/۲۰۲-۲۰۳، باب صلاة الجماعة، ط: دار الفکر)

مذکورہ بالا تفصیل سے معلوم ہوا کہ امام شافعی کے نزدیک اختلاف ہی کی طرح امامت کے لیے نیت شرط نہیں ہے، البتہ ایک ضریف روایت - جو بعض پاشائی اور قتال سے منقول ہے - سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے یہاں نیت شرط ہے۔

قیل ہوتا ہے کہ حضرت مفتی صاحبؒ نے انہی کے پیش نظر یہ لکھا ہے کہ شافعی حضرات کے یہاں نیت امامت شرط ہے، اس لیے اگر امام نے نیت نہ کی اور مقتدی نے اقتداء کر لی تو نماز صحیح نہیں ہوگی۔ (مجمعی حسن قاضی)

(۲) (وہل یحتاج إلى نية الإمامة؟ أم أمانة إمامة الرجال فلا يحتاج إليها) ويصح الاقتداء به بدون نية إمامتهم. (بدائع الصانع في ترتيب الشرائع - الكاساني (م: ۵۵۸ھ): ۱/۱۲۸، کتاب الصلاة، فصل بشرائط انظار كان الصلاة، ط: دار الكتب العلمية)

[۱۲] کیمرے میں امام کی تصویر دیکھ کر اقتداء کرنا

۷۶۹- سوال: ہمارے یہاں امریکہ میں ایک مسجد و منزل ہے، جس کی پہلی منزل میں غورنٹس اور دوسری منزل میں مرد نماز پڑھتے ہیں۔ اس مسجد میں کیمرا (Closed-Circuit Television=CCTV) نصب کیا گیا ہے، جو دورانِ صلاۃ امام صاحب کی تصویر پہلے منزل کی دیوار پر بتلاتا ہے، ضرورت کے مطابق غورنٹس اس میں نماز پڑھتی ہیں۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا اس صورت میں کیمرے کی اقتداء کہی جائے گی یا امام کی؟ ایسی صورت میں نماز درست ہوگی یا نہیں؟

اس مسئلہ کا جواب قرآن و حدیث کی روشنی میں اردو یا عربی زبان میں عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

بَلَا يَلْبِسُ فِي الصُّورَةِ الْمَسْئُولَةَ، الْاِقْتِدَاءُ يَجُوزُ اِنْ كَانَتْ الْاَعْلَابَاتُ الْاِمَامَ يَعْلَمُ بِصُورَتِ الْاِمَامِ اَوْ الْمَكْبُورِ، وَلَا يَبْقَى اَشْتِبَاهُ، وَ اِنْ كَانَتْ الْاَعْلَابَاتُ الْاِمَامَ غَيْرَ مَعْلُومَةٍ اِلَّا مِنْ هَذِهِ الْمَصُورَةِ (كاميرو = تلفزيون الدائره المقفلة) فالاقْتِدَاءُ لَا يَجُوزُ، لِأَنَّ هَذَا عَكْسٌ وَ صُورَةٌ، وَ اِقْتِدَاءُ الْعَكْسِ وَ الصُّورَةِ لَا يَجُوزُ، لِأَنَّهُمَا لَيْسَتْ بِاِمَامٍ عَاقِلٍ، كَمَا لَا تَجِبُ سَجْدَةُ التَّلَاوَةِ عَلَى السَّامِعِ مَعَ صَوْتِ الصَّدَى وَ الطَّبِيعِ، لِأَنَّهُمَا لَيْسَتْ بِتَالٍ، فَكَذَلِكَ فِي الْاِقْتِدَاءِ، وَ اِذَا كَانَ صَوْتُ الْاِمَامِ يَسْمَعُ اَوْ اِنْقِلَابَاتِهِ تَرَى، وَلَا يَبْقَى اَشْتِبَاهُ، فَيَجُوزُ الْاِقْتِدَاءُ، وَ اِلَّا لَا يَجُوزُ، كَمَا لَا يَجُوزُ الْاِقْتِدَاءُ بِصُورَتِهِ وَ صُورَةِ تَعَكُّسِ فِي الْفِيْدِيُو، وَلَيْسَ هَذَا اِمَامًا، لِأَنَّهُ اِقْتِدَاءٌ بِغَيْرِ مَصْلٍ، بَلْ هُوَ اِقْتِدَاءُ الْغَيْرِ الْعَاقِلِ، فَكَذَلِكَ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ الْمَسْئُولَةِ لِذِكْرِ اَلْاِقْتِدَاءِ لِلْعَكْسِ وَ الصُّورَةِ هِيَ غَيْرُ عَاقِلَةٍ.

تلاوت کا ترجمہ: اگر امام کے انقلاط کا علم ہو جائے، خواہ امام کی آواز کے ذریعے ہو، یا آلِ مکبر الصوت یا مکبر کے ذریعے، اور کسی قسم کا اشتباہ باقی نہ رہے، تو اقتداء کرنا جائز ہے، اور اگر امام کے انقلاط کا علم صرف مسعودہ (کیمرا = ٹیلیوڈی وی سرکٹ) کے ذریعے ہو، تو اقتداء جائز نہیں ہے، اس لیے کہ یہ (مکبرین پر ابھرنے والی شکل) عکس اور صورت ہے، جس کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے، اس وجہ سے کہ امام باقل نہیں ہے، جیسا کہ حمیدہ تلاوت، صدائے بازگشت اور پرنو کی آواز سننے سے واجب نہیں ہوتا، اس لیے کہ وہ (صدائے بازگشت اور پرنو سے کی آواز) تلاوت کرنے والا نہیں ہے، (حالانکہ حمیدہ تلاوت اس وقت واجب ہوتا ہے، جب کہ تلاوت کرنے والے سے سنا جھٹکتی ہو) اسی طرح اقتداء میں ہے کہ جب امام کی آواز سنائی دے یا اس کے انقلاط کا علم ہو جائے، اور کوئی اشتباہ باقی نہ رہے، تو اقتداء کرنا جائز ہو جائے گا، ورنہ جائز نہیں ہوگا، جیسا کہ ایسی آواز اور صورت، جس کا عکس و ذریعہ میں متفلس ہو، اس کی اقتداء جائز نہیں ہے، کہ یہ امام نہیں ہے، اس لیے کہ یہ غیر مصلیٰ کی اقتداء ہے، بلکہ غیر عاقل کی اقتداء ہے۔

وفي الصورة الأولى وإن كان الاقنداء يجوز؛ لأنه اقنداء لصورت الإمام، ولكن الصورة أمام المصلي تقسده صلواته، وهذه صورة؛ لأن المصورة (الكاميرا) تصور، ثم تنعكس على زجاج حتى وي (على شاشة التلفزيون) فهي مفسدة للصلاة، لأن الصورة في مكان الصلاة سوى تحت قدم المصلي فوجب الكراهة التحريمية، وأشد الكراهة تكون في كون الصورة أمام المصلي.^(۱) وفي هذه الحالة وإن لم توجه موجبه للصورة للمصلي؛ بل تكون جداراً ولكنه لا يكون الخالي عن الكراهة؛ لأن صلاة المسبوقين لا تكون محققة من المواجهة، فلذا لا يجوز عمل نصب ثي وى (التلفزيون) أمام المصلين مطلقاً؛ لأن فيه إيقاع الصلاة على خطر الفساد. (رد المحتار)^(۲) والله أعلم بالصواب.

= (۱) (دوسری صورت مسئلہ میں اقتدار کمرہ (کامرا) ہے، صورت کے انکس کے اقتدار کے منظر نمونے کی وجہ سے (حالاً کہ صورت نگاہ کی اقتدار نہیں ہے)

اور پہلی صورت میں اگرچہ اقتدار جائز ہے اس لیے کہ امام کے آواز کی اقتدار کرتا ہے؛ لیکن نمازی کے سامنے تصویر ہے۔ اور تصویر نماز کو سبک کرنے والی ہے، اس لیے کہ کمرہ پہلے تو نہ جھپٹتا ہے، پھر اس کا ٹکس ٹی وی کی اسکرین پر منعکس ہوتا ہے اور یہ صورت مفترطہ ہے، اس لیے کہ اس صورت میں نمازی کے سامنے تصویر ہے، نہ کہ اس کے پاؤں کے نیچے، جو کمرہ سے تحریمی کو ثابت کرتی ہے، اور جہد درجہ تحریمی وہ محفل ہے، جب کہ تصویر نمازی کے سامنے ہو۔ صورت مسئلہ میں تصویر اگرچہ معلی کی مواجہت میں نہیں ہوتی، بل کہ دیوار پر ہوتی ہے، لیکن یہ بھی کمرہ سے خالی نہیں ہے، اس لیے کہ مسبقین کی نماز مواجہت سے محفوظ نہیں رہتی۔

لہذا امام کے انتقال سے وقف ہونے کے لیے ٹی وی (CCTV) نصب کرنا مطلقاً حرام اور ناجائز ہے، اس لیے کہ اس سے نماز سبک ہونے کا اندیشہ ہے۔ ﴿لَقَدْ وَدَّعَ اللَّهُ أَعْلَمَ بِالصَّوَابِ﴾

(۱) ویکرہ ان یصلی بین یدیه أو فوق رأسه أو علی یمینہ أو علی بصره أو فی ثوبہ تصاویر... وشدھا کراهۃ أن تكون أمام المصلي، ثم فوق رأسه، ثم یمینہ، ثم بصره، ثم خلفه، ثم کذا فی الکافی، وفي التهذيب ولو كانت علی وسادة منصوبة بین یدیه بکره، ولو كانت ملقاة علی الأرض لا بکره، کذا فی التتارخانیة ولا بکره تمثال غیر ذي الروح کذا فی البہایة، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۰/۱۰۷، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما بکره فیها، الفصل الثاني فیما بکره فی الصلاة وما لا بکره، ط: دار الفکر، ۱۴/۲، رد المحتار علی الدر المختار: ۱۸۸/۲، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما بکره فیها، فرع لا بأس بتکلم المصلي واجباته برأسه، ط: دار الفکر)

(۲) ولو قام علی سطح المسجد أو قیدی بإمام فی المسجد إن كان للسطح باب فی المسجد ولا یغنیہ علیہ حال الإمام یصح الاقنداء وإن اشبه علیہ حال الإمام لا یصح. کذا فی فتاویٰ قاضی خان وإن لم یکن له باب فی المسجد لکن لا یغنیہ علیہ حال الإمام صح الاقنداء أيضاً، کذا لو قام فی المنذلة مقننہ بإمام المسجد، کذا فی الخلاصة، (الفتاویٰ الہندیہ: ۸۸/۱، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الرابع فی بیان ما یمنع صحۃ الاقنداء وما لا یمنع، ط: دار الفکر، ۱۴/۲، رد المحتار علی الدر المختار: ۳۳۲/۲، کتاب الصلاة، باب الإمامة، زکریا - دیوبند)

۱۳ | قریب میں مسجد ہونے کے باوجود چند افراد کا اپنی قیام گاہ پر باجماعت نماز پڑھنا

۷۷- سوال: (۱) ایک شخص کے گھر کے قریب مسجد ہے تو کیا اس کے لیے اس بات کی گنجائش ہے کہ چند افراد کے ساتھ بغیر کسی عذر کے محض اپنی سہولت کے لیے اپنی قیام گاہ پر، ایک امام کو متعین کر کے، مستقل بیچ گاہنا باجماعت نماز ادا کر لے، کیا اس صورت میں اس کی نماز صحیح ہو جاتی ہے؟

(۲) اگر یہ کورہ صورت میں نماز درست نہیں ہوتی؟ تو کیا ان کو اس عمل سے روکنا مناسب ہوگا؟
(۳) اگر کوئی شخص اس جماعت میں اس وجہ سے شریک ہوتا ہے کہ اس کے بچے بھی اس کی عمرانی میں نماز پڑھتے ہیں تو اس نیت سے شریک ہونا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

صورتِ مسئلہ میں جماعت کی فضیلت حاصل تو ہو جائے گی، اور ترکِ جماعت کی وعید سے بھی بڑی ہو جائے گا؛ لیکن مسجد میں نماز ادا کرنے کی فضیلت سے محروم رہے گا، اور باوجود مسجد کو ترک کرنے کی قربانت لازم آئے گی، مسجد کا حق ہے خصوصاً محلے کی مسجد کہ اس کو آباد کیا جائے؛ اس لیے اس طرح اگر جماعت کرنے کی عادت ہو اور اس پر دوام ہو، تو کراہت سے خالی نہیں ہے، مسجد کی جماعت کے کثیر منافع سے محرومی ہوتی ہے، مثلاً بائمی مشورہ، مسلمین کے احوال سے واقفیت، عبادت اور اجتماعی امور کو انجام دینے میں نظم پابندی، ہم دردی و اتحاد کا مظاہرہ۔ جس سے اسلام اور مسلمانوں کی شوکت ظاہر ہوتی ہے۔ ان سب منافع سے محرومی ہے، نیز اپنی قیام گاہ پر جماعت کرنے سے بائمی تفریق کا مظاہرہ ہو، جو موجودہ احوال میں شدید مضر ہے۔ ہاں اگر کوئی فتنہ اور عداوت کے جھگڑوں سے بچنے کے لیے یا مسجد میں عین کد حق اور اصلاحی کام میں رکاوٹ دور کرنے کی خاطر ایسا کیا جائے تو جائز ہے (شامی) ^{۱۱}

(١) أَيُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فِيهِ فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رَاجِعِينَ (٨) وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ شَرْعٌ مِنْهُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَدْعُكُمْ إِلَى حُرِّيَّةٍ كُنْتُمْ فِيهَا مِنْ قَبْلُ فَكَذَلِكَ تَقْضِي الشُّكُوكَ (٩) (النحل: ٨-٩)

أفضل المساجد مكة، ثم المدينة، ثم القنيطرة، ثم قبا، ثم الأقدم، ثم الأعظم، ثم الأقرب، ومسجد أستاذة لمرسه أو لاسمها، أفضل النفاق، ومسجد حبه أفضل من الجامع. والصحيح أن ما ألق به مسجد المدينة عالج به في القنيطرة. (المزاحمات: ٦٥٨) سبب من قال ابن عابدين: (قوله) ومسجد حبه أفضل من الجامع أي الذي جماعته أكثر من مسجد الحي، وهذا أحد قولين حكاهما في القنيطرة، والثاني العكس وما هنا جوف به في شرح المدينة كما هو، وكذا هي المصطفى والخانية، بل هي الخانية: لم لم يكن للمسجد منزله مؤذن فإنه يذهب إليه ويؤذن فيه ويصلي فيه ولو كان وحده لأن له حقاً عليه فيزيد. (رد المحتار: ٦٥٩) كتاب الصلاة: باب ما يفعله الصالحون ما يذكره فيها، وأفضل المساجد: دار الفكر - بيروت.

جائے، غرض نہیں ہے؛ لہذا ان کی امامت کرنے کے لیے مسجد کی جماعت چھوڑنا مکروہ ہے۔ (درمختار: ۵۵۵) ^(۱)
 فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] جس امام سے نمازی ناراض ہوں، ان کے پیچھے نماز پڑھنا

۷۷۷- سوال: مصلیان مسجد اگر کسی امام سے ناراض ہوں، تو ان کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام کے فاسد العقیدہ ہونے کی وجہ سے یا معاہدہ میں مبتلا ہونے کی وجہ سے یا نماز کے بارے میں مصلیوں کی رعایت نہ کرنے کی وجہ سے مصلیان مسجد ناراض ہوں، تو ایسے شخص کو چاہیے کہ وہ امامت نہ کرے، ورنہ گناہگار ہوگا؛ کیوں کہ حدیث شریف میں ممانعت آئی ہے۔

لیکن ان کے پیچھے نماز ہو جائے گی، اگر ناراضگی کسی دینی تقاضے سے نہیں ہے، بل کہ صرف ذاتی کشیدگی یا عداوت و محسبت کی بنا پر ہے، یا خود نمازی فاسد العقیدہ ہے، اور امام حق پر ہے، تو ایسی صورت میں مصلیان کی ناراضگی خود ان کے لیے گناہ کا باعث ہے، ایسی صورت میں امام کو اپنی امامت نہ چھوڑنا چاہیے۔ (ترمذی شریف) ^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (والجماعة سنة مؤكدة للمحال)۔۔ (وقيل واجبة وعليه العامة) أي عامة مشايخنا وبه جزم في التحفة وغيره. قال في البحر: وهو المراجع عند أهل المذهب (ففس أو تجب) ثم إنه يظهر في الإلم بتوكتها مرة (على الرجال العقلاء البالغين الأحرار القادرين على الصلاة بالجماعة من غير حرج)۔۔ (فلا تجب على مريض ومقعّد وزمن ومقطوع يد ورجل من خلاف) أو رجل فقط، ذكره الحدادي (ومفلوج وشيخ كبير عاجز وأعمى) وإن وجد قائداً (ولا على من حال بينه وبينها مطر وطين وبر دشت يدو ظلمة كذلك) وريح ليل لا النهار، وخوف على ماله، أو من غريم أو ظالم، أو مد المعة أحد الأختين، وإرادة سفر، وقيامه بمرض، وحضور طعام (توقه) نفسه ذكره الحدادي، وكذا اشعاعه بالشفقة لا بغيره، كذا جزم به الباقر بن عبا القاسمي: أي إذا أخطب تكاسلاً فلا يعذر. (المدر المختار مع رد المحتار: ۵۵۴-۵۵۶، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر - بيروت، الفتاوى الهندية: ۸۲-۸۳، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة، ط: دار الفکر - الهداية: ۱۲۱، باب الإمامة، ط: ياسر ندیم - دیوبند)

(۲) عن أبي أمامة، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "فلا تارة لا تجاوز صلاحهم إذا فهم: العبد الايق حتى يرجع، وأمرأة ياتت وزوجها عليها ساعط، وإمام قوم وهم له كارهون". (سنن الترمذی: ۸۳، رقم الحديث: ۳۶۰، أبواب الصلاة، باب ما جاء فيمن أم قوم وهم له كارهون، ط: البدر - دیوبند، سنن أبي داود: ۸۸، رقم الحديث: ۵۹۳، كتاب الصلاة، باب الرجل يؤم القوم وهم له كارهون، ط: البدر - دیوبند) =

[۱۶] نجی عداوت کی وجہ سے امام صاحب کے پیچھے نماز نہ پڑھنا

۷۷۳-سوال: مسجد کے امام صاحب کے ساتھ نجی عداوت کو بنیاد بنا کر اُن کے پیچھے نماز نہ پڑھنا اور جماعت ترک کر دینا شرعاً کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

امام صاحب سے نجی عداوت کی بناء اُن کے پیچھے نماز نہ پڑھنا درست نہیں ہے، ہاں اگر امام کی کوئی دینی کمزوری ہو، جس کی وجہ سے دوسری مسجد میں یا جماعت نماز پڑھ لے، تو گنجائش ہے، کسی بھی سبب سے ترک جماعت کی عادت بتالینا مکروہ ہے، نماز یا جماعت ادا کرنا سنت مؤکدہ قریب پر واجب ہے، بہت سے محققین فقہاء نے اُس کو واجب کہا ہے، لہذا دنیوی عداوت کی وجہ سے امام کے پیچھے نماز چھوڑ دینا نواہ کا کام ہے، اگر امام فاضل بھی ہو تو اس بات کی گنجائش ہے کہ دوسری کسی مسجد میں یا جماعت نماز پڑھ لے، لیکن ترک جماعت کی عادت بنا کر تنہا نماز پڑھنا گناہ ہے۔ (شامی) ^۱الخطبۃ، واللہ اعلم بالصواب۔

کنز العمال ج ۱ ص ۱۶۸

= (و کو أم قوما و هم له كآهون، إن) الكراهية (للمساكين فیه أو لأهلهم أحق بالإمامة منه كره) له ذلك تحريماً، والحديث أبي داود: لا يقبل الله صلاة من تقدم قوما و هم له كآهون. (و ان هو أحق لا) والكراهية عليهم. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۵۹/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر)

(۱) (و الجماعة سنة مؤكدة للرجال) ... (وقيل واجبة وعليه العامة) أي عامة مشايخنا و به جزم في الحقيقة وغيرها، قال في البحر: وهو الراجح عند أهل المذاهب (فمنس أو تنجب) شمرت تظهر في الإنم بتر كيامرة (على الرجال العتلاء، البالغين الأحرار القادرين على الصلاة بالجماعة من غير حرج) ... (الإذاو اطب تكاسلا فلا يعذر، و يعذر و لو يأخذ المال يعني بحبسه عنه مدة ولا تقبل شهادته إلا بتأويل بدعة الإمام أو عدم مراعاته. (الدر المختار: ۵۵۲-۵۵۶)

قال ابن عابدین: (قوله قال في البحر الخ) وقال في النهر: هو أعدل الأقوال وأقواها، ولذا قال في الأساس: لا تقبل شهادته إذا تركها استخفافاً أو مجانة، إما سهواً، أو بتأويل، ككون الإمام من أهل الذم أو لا يراعي مذهب المتقدمين، فتقبل. (قوله بتر كيامرة) أي بلا عذر، وهذا عند العراقيين، وعند الخراسانيين إنما يأتى إذا اعتاده كماً في التقنية. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۵۴/۱، باب الإمامة، ط: دار الفکر - بيروت) بدائع الصنائع: ۱/ ۳۸۴، صلاة الجماعة، ط: ذكرى - ديوبند)

[۱۷] جس امام سے مقتدی ناراض ہوں، ان کی امامت کا حکم

[۱۸] امام سے ناراض ہو کر اگر کوئی جماعت ترک کر دے؟

۴۷- سوال: مصلیٰ کے ناراض ہونے کی صورت میں امامت کرنا کیسا ہے؟ مصلیٰ کے ساتھ کچھ اختلاف ہوا، جس کے نتیجے میں وہ امام کے پیچھے نماز نہیں پڑھتا؛ بل کہ اپنے گھر نماز پڑھ لیتا ہے تو اس حالت میں امام امامت کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سوال میں امام کے ساتھ اختلاف کی وجہ مذکور نہیں ہے۔ اگر امام صاحب حق پر ہوں اور سنت کے مطابق رہن سہن اختیار کیے ہوئے ہوں، مسجد اور مدرسے کی ذمہ داری پابندی کے ساتھ ادا کرتے ہوں، تو اس صورت میں مذکورہ آدمی غلطی پر ہے اور امام کی امامت جائز ہے۔

مذکورہ آدمی کے لیے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا ضروری ہے اور جماعت کی نماز سنت مؤکدہ قریب بہ واجب ہے، اور سنت مؤکدہ کو ہمیشہ چھوڑنے کی عادت بنالینا جائز نہیں؛ اس لیے جماعت کے چھوڑنے کی بناء پر مقتدی گنہگار ہوگا۔ (عالمگیری، شامی)^(۱)

اور اگر امام کی غلطی ہو تو ان کو اصلاح کی فکر کرنی چاہیے؛ اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے کہ اگر کسی امام سے اس کی قوم (دینی کام کی بناء پر) ناراض ہو تو ایسے امام کی نماز اس کے سر سے ایک بالشت بھی اوپر نہیں جائے گی۔ (حدیث) یعنی ایسے امام کی پڑھائی ہوئی نماز اللہ کے دربار میں قبولیت کا درجہ

[۱] [رجل أم قوم ما وهم له كارهون] إن كانت الكراهة لفساد فيه أو لأنهم أحق بالإمامة يكره له ذلك وإن كان هو أحق بالإمامة لا يكره. هكذا في المحيط. (الفتاوى الهندية: ۸۶۷-۸۷، باب الخامس في الإمامة، الفصل الثالث في بيان من يصلح لإمامة لغيره، ط: دار الفكر - بيروت) الدر المختار مع رد المحتار: ۵۵۹، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر

مزید تفصیل کے لیے دیکھیے عنوان: "نئی عادت کی وجہ سے امام صاحب کے پیچھے نماز نہ پڑھنا" کا حاشیہ نمبر ۱۔

[۲] [سنن الترمذی: ۸۳۷، رقم الحديث: ۳۶۰، أبواب الصلاة، باب ما جاء فيمن أم قوم ما وهم له كارهون، ط: البدر - دیوبند] [سنن أبي داود: ۸۸۱، رقم الحديث: ۵۹۳، كتاب الصلاة، باب الرجل يؤم القوم وهم له كارهون، ط: البدر - دیوبند]

حاصل نہیں کر پاتی ہے، لیکن مصلیوں کے لیے ایسی حالت میں بھی جماعت ترک کرنا جائز نہیں۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ہر ٹیک و بد کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرو۔ (حدیث)^{۱۱}

اس لیے اگر امام میں کوئی ویسا نقص ہو تب بھی مصلی کے لیے امام کے پیچھے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا ضروری ہے، مصلی کو جماعت کا ثواب مل جائے گا، امام اور زمرہ دار حضرات گناہ گار ہوں گے۔ الغرض مذکورہ آدمی کا جماعت چھوڑنا درست نہیں، جماعت سے نماز پڑھنا ضروری ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۹] نماز باجماعت ہو جانے کے گمان سے گھر پر نماز پڑھ لینا

۷۷۵-سوال: فجر، عصر، مغرب یا عشاء کی نماز کے لیے مسجد جانے میں تاخیر ہوگئی اور یہ گمان ہوا کہ مسجد میں نماز باجماعت ادا ہو چکی ہوگی، تو ایسی صورت میں مسجد میں جانے کے بجائے گھر پر ہی نماز پڑھ لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر مسجد میں نماز باجماعت ہو چکی ہو، تو چھوٹی ہوئی نماز گھر پر پڑھ لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔
واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) سنن الدارقطني - أبو الحسن علي بن عمر، البغدادی الدارقطني (م: ۳۸۵ھ) ۲/۳۰۳، رقم الحديث: ۶۸، کتاب العیدین، باب صفۃ من تجوز الصلاة معه والصلاة عليه، ط: مؤسسة الرمانة - بيروت.
(۲) عن عبد الله بن عمر: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد، يسبح وعشرين درجة. (صحيح البخاري: ۸۹/۱، رقم الحديث: ۶۳۵، كتاب الأذان، باب فضل صلاة الجماعة، ط: دريوند)
عن أبي سعيد الخدري، أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بخمس وعشرين درجة. (تواریق، رقم الحديث: ۶۳۶، الصحيح لمسلم: ۴۳۱/۱، رقم الحديث: ۲۳۹-۶۵۰)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاة الجماعة، وبيان التشديد في التخلّف عنها، ط: البدر - دريوند)
البخاري بخبره ہے کہ ان خانہ کے ساتھ گھر میں نماز باجماعت پڑھے:

عن عبد الرحمن بن أبي بكر، عن أبيه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل من بعض نواحي المدينة يريد الصلاة، فوجد الناس قد صلوا، فذهب إلى منزله، فجمع أهله، ثم صلى بهم. (المعجم الأوسط - أبو القاسم الطبراني (م: ۶۱۰ھ) ۵۰۰، رقم الحديث: ۶۸۲۰، باب الميم، من أسماء أحمد، ت: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسینی، ط: دار الحرمین - القاهرة)

[۲۰] غلطی کی وجہ سے امام نماز کا اعادہ کرے تو مسبوق اور نو وارد کیا کرے؟

۷۶-۷۷ سوال: امام صاحب نے ظہر کی تیسری رکعات میں پہلے کہ سلام پھیر دیا، نماز پوری ہونے کے بعد مقتدی حضرات بولے کہ تین رکعت ہوئی ہے تو امام صاحب نے دوبارہ نماز پڑھائی تو اب مسبوق کیا کرے گا؟ کیا وہ دوسری جماعت میں شامل ہو سکتا ہے؟ نیز نو وارد اس جماعت میں شامل ہو سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسکولہ میں مسبوق، امام صاحب کے ساتھ نماز کا اعادہ کرے؛ کیوں کہ امام کی نماز کا فساد خود اس (ماسبوق) کی نماز کے فساد کو متکلم ہے۔^(۱) ان کے علاوہ وہ تمام حضرات بھی نماز میں شریک ہو سکتے ہیں، جو پہلے سے نماز میں شامل نہیں تھے۔^(۲) فقط، والله اعلم بالصواب۔

= وروي عن أنس "أن أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كانوا إذا فاتتهم الجماعة في المسجد عجلوا في المسجد فرأى "ولأن الشكر أن يؤدي إلى تقليل الجماعة؛ لأن الناس إذا علموا أنهم تفويتهم الجماعة يتعجلون فكثر إلا تأخروا، أه. بدائع. وحینئذ فلو دخل جماعة المسجد بعد ما صلى أهله فيه فإنهم يصلون وحداناً، وهو ظاهر الرواية، طهريّة، (رد المحتار على الدر المختار: ۱/۳۹۵، کتاب الصلاة، باب الأذان، فائدة السليم بعد الأذان، ط: دار الفکر - بیروت)

(۱) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الإمام ضامن، والمؤذن مؤتمن، اللهم أرشد الأئمة؛ واغفر للمؤذنين. (سنن الترمذي: ۵۱/۱، رقم الحديث: ۲۰۷۷، باب الصلاة، باب ما جاء أن الإمام ضامن، والمؤذن مؤتمن، ط: البدر - ديوبند، سنن أبي داود: ۱/۷۷، رقم الحديث: ۵۱۰۵، کتاب الصلاة، باب ما يجب على المؤذن من تعاهد الوقت، ط: السیر - ديوبند)

قال العيني: (الإمام ضامن)، بمعنى: يضمنها صحة وفساداً، (عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني: ۵/۵۵۵ھ)، کتاب مواقيت الصلاة، باب إذا طول الإمام وكان للرجل حاجة فخرج ففعل، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

(۲) حضرت مفتی غریز الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اگر پہلی دفعہ میں نماز پائل نہیں ہوئی تھی، مثلاً باطل ہوئی تھی تو نئے نمازیوں کی نماز - وقت اندوہ کرنے نماز کے ادا ہو گئی اور اگر کسی واجب کے ترک ہوجانے سے اعادہ نماز کا واجب تھا تو نئے نمازیوں کی نماز نہ ہوگی۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۳/۴۸، باب الامامة والجماعة، ط: دارالاشاعت، کراچی)

حضرت مفتی محمد حسن گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: چونکہ اگر احتیاط حضرت مفتی غریز الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے فتوے کا اتباع کرتا ہے۔ (فتاویٰ محدث: ۲/۴۷۰، باب الجماعة، ترک واجب کی بنا پر اعادہ دہائی نماز میں نو وارد شخص کی شرکت کا فسخل حکم، امام پاکستان)

[۲۱] بغیر وضو اور اکی ہوئی نماز کا اعادہ کرتے وقت نئے مقتدی کا شرکت کرنا

۷۷۷- سوال: امام صاحب نے ظہر کی نماز پڑھا دی، پھر یاد آیا کہ ان کا وضو نہیں تھا، نئے سرے سے وضو کر کے نماز کا اعادہ کیا، زید نامی شخص دوسری مرتبہ کی نماز میں شرکت کرتا ہے، بکر کا کہنا ہے کہ یہ نماز امام کے فرض نماز کی تکمیل ہے اور زید نے فرض نماز امام کے پیچھے ادا نہیں کی ہے؛ لہذا وہ امام کے ساتھ شرکت نہیں کر سکتا تو کیا بکر کا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

وضو کے بغیر نماز درست نہیں ہوتی ہے؛ مذکورہ صورت میں جو حضرات نماز میں شریک نہ تھے، ان کا بھی اقتداء کرنا صحیح ہے، جس صورت میں نیا مقتدی [نو وارد] اقتداء نہیں کر سکتا، وہ مسئلہ دوسرا ہے اور وہ یہ ہے کہ وضو کرنے کے بعد کسی ترک واجب کی وجہ سے نماز میں فساد پیدا ہو جائے اور امام سجدہ کیونہ کرے، تو ایسی صورت میں نماز واجب الاعادہ ہوتی ہے اور اس کی ادائیگی کے وقت نئے مقتدی [نو وارد] کے لیے حکم ہے کہ وہ اقتداء نہ کرے؛ کیوں کہ اس صورت میں فرض کی تکمیل کے لیے نماز پڑھی جا رہی ہے، نہ کہ اصل فرض کی ادائیگی کے لیے؛ لہذا جو اصل فرض پڑھنا چاہتا ہے، وہ کیوں کہ اس صورت میں اقتداء کر سکتا ہے؟^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] واجب الاعادہ نماز میں امام کے ساتھ نو وارد شخص کی شرکت

۷۷۸- سوال: امام کی نماز ترک واجب کی وجہ سے فاسد ہوگئی، اب وہ اس کا اعادہ کر رہے ہیں تو ایسی صورت میں بعد میں آنے والا شخص (نو وارد) امام کی اقتداء کر سکتا ہے یا نہیں؟ واضح ہو کہ وہ پہلی مرتبہ شریک نہیں تھا۔ بیٹو اتو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

صورت مسئلہ میں جماعت کی نماز کے اعادہ کیے جانے کی صورت میں وہ حضرات امام کی اقتداء نہیں کر سکتے، جو پہلی مرتبہ امام کے ساتھ شریک نہیں تھے اس لیے کہ فرض نماز دوبارہ نہیں پڑھی جاتی، ترک (۱) تقدم تفصیلاً و تخريجہ تحت عنوان: تلطی کی وجہ سے امام نماز کا اعادہ کرے تو مسنون اور نو وارد کیا کرے؟۔

واجب کی بناء پر نماز درست نہیں ہوگی، اس لیے لوٹائی جا رہی ہے، تو وہ اصل فرض کو مکمل کرنے والی ہے، البتہ ایہ نماز مثل نفل کے ہوگی، اور فرض نماز پڑھنے والے کی اقتداءً نقل نماز پڑھانے والے کے پیچھے، درست نہیں ہے، اس لیے ترک واجب کی وجہ سے اعادہ کی صورت میں وہی حضرات اقتداء کریں گے، جو پہلی مرتبہ اعادہ کے ساتھ شریک تھے۔^[۱] (کتاب التفتی، جلد ۳، ص ۹۶، فتاویٰ دارالعلوم، ۱۴/۲/۳۷) حفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۳۳] محن مسجد میں جماعت ثانیہ

۹۷- سوال: مسجد شرعی کی حد کے بعد محن مسجد ہے، وہ محن، مسجد میں داخل نہیں ہے؛ لیکن اس کو محنت سے مشتق کر دیا گیا ہے، تو اس جگہ بہ وقت ضرورت جماعت ثانیہ کی جاسکتی ہے؟ واضح رہے کہ یہ جماعت ثانیہ کبھی کبھار چار پانچ مہینے میں کر لی جاتی ہے، وہ بھی باہر سے آنے والے لوگ ایسا کر لیتے ہیں، تو اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

محن مسجد میں جماعت ثانیہ کبھی کبھار کر سکتے ہیں، صورت مسئلہ میں جیسا کہ لکھا ہے کہ چار پانچ مہینے میں کبھی پڑھ لی جاتی ہے، تو اس میں کوئی حرج نہیں، یا اگر اہت جائز ہے، البتہ روزمرہ کی عادت بتالینا مکروہ ہے کہ اس کی وجہ سے جماعت اولی متاثر ہوگی۔^[۲] حفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] (و لہا واجبات) لا تنفسد بترکھا، و تعاد وجوبہا فی العسد والسهو، ان لم یسجد لہ، وان لم یعدها یكون فاسقا الثما، و کذا کل صلاة اذیت مع کراهة التحریم یجب إعادتها، والمختار: أنه جابر للأول، لان الفرض لا یتکرر۔ (الدر المختار)۔ (قولہ والمختار أنه) أي الفعل الثاني جابر للأول بمنزلة الجبر بسجود السهو وبالأول بخروج عن العیلة وان کان علی وجه الکراهة علی الأصح، کذا فی شرح الاکمل علی اصول المزدي، (رد المختار علی الدر المختار: ۱، ۳۵۷، باب صفة الصلاة، واجبات الصلاة، مطلب کل صلاة اذیت مع کراهة التحریم یجب إعادتها، ط: دار الفکر)

(۲) دیکھیے: کتاب التفتی: ۳/۳۵۳، فصل دوم: جماعت، جماعت اعادہ میں آنے والے کی شرکت درست نہیں، جواب نمبر: ۱۸۸، ط: زکریا۔ ویوینر: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۳/۳۸۳، باب الامانة والجماعة، ط: دارالاشاعت، کرمانی۔

[۳] [۱] روزی عن أبي يوسف أنه إنما يكره إذا كانت الجماعة الثانية كثيرة، فاما إذا كانوا ثلاثة، أو أربعة، فقاموا في زاوية من زوايا المسجد وصلوا الجماعة لا يكره۔ روزی عن محمد أنه إنما يكره إذا كانت الثانية على سبيل التداخي والاجتماع، فاما إذا لم يكن غلا يكره (بدائع الصنائع: ۱/۱۵۳، كتاب الصلاة، فصل بيان محل وجوب الأذان، ط: دار الكتب العلمية۔ بیروت)

[۲۴] جماعت فوت ہونے پر مسجد میں الگ سے جماعت کرنا

۷۸۰-سوال: امام صاحب نماز کے وقت پر حاضر نہیں تھے، جس کی وجہ سے ایک دوسرے شخص نے امامت کی، نماز ختم ہونے کے بعد امام صاحب آئے تو انہوں نے کچھ دوسرے لوگوں کو لے کر۔ جن کی جماعت فوت ہوئی تھی۔ الگ سے جماعت کی، تو عرضاں کا کیا حکم ہے؟ امام صاحب کا یہ طریقہ صحیح ہے یا غلط؟ واضح رہے کہ وہ نماز کے وقت پر بازار جانے کی وجہ سے وقت پر حاضر نہیں ہو سکے تھے، اس لیے دوسرے شخص نے نماز پڑھا لی تھی، امید ہے مفصل جواب عنایت فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دوسری جماعت مسجد میں یا محکم میں مکروہ ہے، البتہ اگر کوئی مقتول وجہ ہو، تو کبھی کبھار مسجد کے باہر والے حصے میں جماعت کر لینے کی گنجائش ہے، مگر عادت بنالینا جائز نہیں۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۵] جماعت ثانیہ کا حکم

۷۸۱-سوال: مسجد میں یا جماعت نماز ہو چکی تھی، بعد میں کچھ حضرات آئے، جو دوسری جماعت کر کے نماز ادا کرنا چاہتے ہیں، میری معلومات کے مطابق غالباً شامی وغیرہ میں لکھا ہے کہ جماعت ثانیہ مکروہ ہے، لیکن فتاویٰ رضویہ میں لکھا ہے کہ مصلیٰ کے دائمی یا بائمی طرف ہٹ کر جماعت ثانیہ کی جاسکتی

= وعن أبي يوسف إذا لم تكن على الهيئة الأولى لا تكره ولا تكره وهو الصحيح، وبالعدل عن المحراب فحينئذ الهيئة كذا في البرزخية، اعم، وفي النوار خانية عن الولوجية: وبه نأخذ، (رد المحتار على الدر المختار: ۱/ ۳۵۵، باب الأذان، ط: دار الفکر - بيروت)

مزید دیکھیے: المحيط البرہانی - أبو المعالی برہان الدین محمود بن أحمد، ابن خازن البخاری الحنفی (م: ۲۱۶ھ): ۳۵۱/۱، الفصل السادس عشر في الغني والألحان، ت: عبد الكريم سامي الجندي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، البحر الرائق - ابن نجيم المصري: ۶۰۵/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الكتب العلمية، الفتاوى الهندية: ۸۳، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة، ط: زكريا - ديوبند، الفقه الإسلامي وأدلته - د. وهبة الزحيلي (م: ۲۰۱۵ھ) ۳/۴: ۱۲۳-۱۲۴، الفصل العاشر: أنواع الصلاة، تساعداً، تكرار الجماعة في المسجد، ط: ديوبند.

(۱) تقدم تخريجه عن البدائع، ورد المحتار، والمحيط البرہانی، والبحر الرائق، تحت: مسجد میں جماعت ثانیہ۔

ہے تو دونوں باتوں میں صحیح کیا ہے؟ جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب خاصہ او مضلیا:

ثانی میں لکھا ہے کہ اگر کسی کی نماز جماعت کے ساتھ چھوٹ جائے تو پھر یہ ہے کہ وہ تھا نماز پڑھ لے۔ (ثانی: ۱/۵۱۷)^(۱)

البتہ امام ابو یوسفؒ کے مسلک کے مطابق لکھا ہے کہ اگر جماعت چلتی، جماعت اولیٰ کی طرح نہ ہو، تو جائز ہے، مگر وہ نہیں، محراب سے ہٹ جائے گا تو ہیئت بدل جائے گی اور ان کے مسلک کے مطابق مکروہ نہیں ہوگی۔ (نہای تاتارخانیہ: ۲/۵۱۷)^(۲)

لیکن یہ بات کبھی کبھار کی ہے، ہمیشہ کے لیے اگر محلے والوں کو ان کی مسجد میں تکرار جماعت کی اجازت دے دی جائے تو ان کے دلوں سے جماعت اولیٰ کی اہمیت ختم ہو جائے گی، اور جماعت اولیٰ لازماً متاثر ہوگی؛ اس لیے عام حالات میں جماعت ثانیہ کی اجازت نہیں ہے، ہاں کوئی خاص جلیوری ہو، اور ہیئت اولیٰ کے خلاف ہو، کبھی بکھار ہو، یا اسٹیشن کی مسجد ہو تو اجازت ہے۔^(۳) فتاویٰ رضویہ کی بات کو اس صورت پر معمول کیا جائے اور ثانی کی بات کو عام حالت پر تو افکال کی کوئی وجہ نہیں ہوگی، فقط وائدہ بالمحابوب۔

[۱] وروی عن انس "أن أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كانوا إذا فاتتهم الجماعة في المسجد صلوا في المسجد فرادى" ولأن الفکر أو يؤدى إلى تقليل الجماعة؛ لأن الناس إذا علموا أنهم لن يؤتم الجماعة يتعجلون ففكروا إلا ما حرموا، بعد الفکر، وحسنه فلو دخل جماعة المسجد بعد ما صلى أهل فيه فأؤتمهم يصلون وحدها، وهو ظاهر الرواية، طبريزي: (رد المحتار على الدر المختار: ۳۹۵)، كتاب الصلاة، باب الأذان، فائدة التسليم بعد الأذان، ط: دار الفکر - بيروت

(۲) وروی فی الفصل الأول أنه قال: إنما يكره تنكروا الجماعة إذا كان القوم كثيرًا، أما إذا صلى واحد بواحد أو بآثنين بعد ما صلى فيه أمله، فلا بأس به. (التاتارخانيه: ۲/۵۵)، كتاب الصلاة، رقم المسئلة: ۲۰۱۲، الفصل الثاني، ت: المفتي شبير أحمد القاسمي، ط: زكريا - ديوبند

و عن أبي يوسف إذا لم تكن على الهيئة الأولى لا تكبر ولا تكبر وهو الصحيح، وبالعدل عن المحراب تختلف الهيئة كذا في الزاوية، أهـ، وفي التاتارخانية عن القول الجية: وبه نأخذ. (رد المحتار على الدر المختار: ۱/۳۹۵)، كتاب الصلاة، باب الأذان، فائدة التسليم بعد الأذان، ط: دار الفکر - بيروت

(۳) تقدمت بغيره عن البدائع، ورد المحتار، والمحيط البرهاني، والبحر الرائق تحت: تكبر من مسجد، جماعت ثانیہ۔ مزید تفصیل کے لیے: تحفۃ المحيط البرهاني - أبو المعالي برهان الدین محمود بن أحمد، ابن عزة البعاري الحنفی (م: ۱۶۱۷ھ)، ۱/۳۵۲، الفصل السادس عشر في التعلين والألحان، ت: عبد الکریم سامی الجندی، ط: دار الكتب =

[۲۶] ایک مسجد میں دوسری مرتبہ جماعت

۸۲- سوال: جس مسجد میں جماعت ہوگئی ہو، وہاں بعد میں چند لوگ دیر سے آئے اور جماعت خانہ کے باہر کے حصہ میں باجماعت نماز پڑھنا چاہتے ہیں، تو کیا دوسری مرتبہ جماعت کرنا درست ہے؟ بعض کا کہنا ہے کہ مکروہ ہے۔ کیا یہ بات صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جواؤں مکروہ کہتے ہیں، ان کی بات صحیح ہے، اگر اس کی اجازت دے دی جائے تو مجھے کا ہر مصلح اس طرح) لگ سے نماز باجماعت پڑھتا رہے گا اور جماعت کی اہمیت ختم ہو جائے گی۔

ہاں اگر کوئی معتقل غرض ہو تو پہلی جماعت جس جگہ ہوئی ہے، اس سے الگ دوسری جگہ گنجائش ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= العلمیۃ - بیروت: البحر الرائق - ابن نجیم المصری: ۶۰۵/۱، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ط: دار الکتب العلمیۃ: ۱/۲۸۵، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، ط: زکریا - دیوبند: الفہمۃ الإسلامی و أدلتہ، ۵، وجہ الزحی (م: ۲۰۱۵، ۱۳۳۶ھ) ۱۶۳/۳ - ۱۶۳/۴، الفصل العاشر: أنواع الصلاۃ، تاسعاً - تکرار الجماعة فی المسجد، ط: دیوبند.

(۱) وکروہ... وتکرار الجماعة إلا فی مسجد علی طریق قلابا یاں بذلک جوہرۃ، (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله: وتکرار الجماعة) لمداروی عبد الرحمن بن أبي نکر عن أبيه أن رسول الله - صلی الله علیه وسلم - خرج من بيته لصلح بين الأنصار فوجع وقد صلي في المسجد بجماعة، فدخل رسول الله - صلی الله علیه وسلم - في منزل بعض أهله فجمع أهله فصلی بهم جماعة، ولو لم يكره تکرار الجماعة في المسجد لصلی فيه، وروى عن أنس "أن أصحاب رسول الله - صلی الله علیه وسلم - كانوا إذا فاتتهم الجماعة في المسجد صلوا في المسجد فرأى "؛ ولأن التکرار يؤدي إلى تقليل الجماعة؛ لأن الناس إذا علموا أنهم تغفرتهم الجماعة بتعجلون ففكروا لا تخرجوا منه، بدائع، وحينئذ فلو دخل جماعة المسجد بعد ما صلي أهله فيه فأنهم يصلون وحداناً، وهو ظاهر الرواية ظهيرة، وفي آخر شرح المنية: وعن أبي حنيفة لو كانت الجماعة أكثر من ثلاثة يكره التكرار والإفلا. وعن أبي يوسف إذا لم تكن على الهيئة الأولى لا تکره ولا تکره وهو الصحيح، وبالعدل عن المحراب تختلف الهيئة كذا في التزنية. (هـ). وفي التنازخانية عن الولو الحية: وبه نأخذ وسبب في باب الإمامة إن شاء الله تعالى كنهذه المسألة زيادة كلام. (قوله: إلا في مسجد على طريق) هو ما ليس له إمام ومؤذن راتب فلا يكره التكرار فيه، بإذن وإقامة، بل هو الأفضل خاتمة. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۹۵/۱، كتاب الصلاۃ، باب الأذان، قيل: مطلب في كراهة تکرار الجماعة في المسجد، ط: دار الفکر - دیوبند)

[۲۷] افطار کے بعد تاخیر سے آنے پر مغرب کی جماعت ثانیہ کا حکم

۷۸۳- سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ: مغرب کی نماز کے وقت پانچ سات آدمی کھانے (افطار) کی دعوت میں مصروف تھے، کھانے سے فراغت کے بعد مسجد میں آئے، اور جن میں جماعت ثانیہ کی، تو جماعت اولیٰ کی فضیلت میں کوئی کمی آئے گی یا نہیں؟ رمضان المبارک میں اس طرح کی جماعت ثانیہ لوگ کرتے رہتے ہیں، اپنے اپنے گھروں پر اطمینان سے افطار کرتے ہیں اور مسجد میں چند لوگوں کے ساتھ جماعت ثانیہ کرتے ہیں، تو کیا اذان سنائی دینے کے بعد یہ لوگ اس طرح تاخیر کریں اور اپنی من مانی کے مطابق مسجد میں آکر جماعت ثانیہ کریں، کیا شریعت میں ان کے لیے ایسا کرنا جائز ہے؟ نیز یہ بھی واضح فرمائیں کہ جماعت ثانیہ کب کر سکتے ہیں؟

امام سب و اگر اشیاء مروت

الجواب حامداً و مصلحاً:

جس مسجد کے اندر امام و مؤذن متعین ہوں، وہاں جماعت ثانیہ کرنا مکروہ تحریمی ہے، یہاں ہیست بدل کر بات داعی کے بھی بکھار جماعت ثانیہ کر لی جائے تو جائز ہے۔^(۱)

صورت مسئولہ میں جماعت ثانیہ کرنے والے لوگ ”امر مکروہ“ کا ارتکاب کرنے والے ہیں؛ لیکن اس کا جماعت اولیٰ تک اثر نہیں پہنچے گا، اور ان کے ثواب میں کوئی کمی نہیں آئے گی۔

امام صاحب کی ذمہ داری ہے کہ وہ رمضان المبارک میں سات آٹھ منٹ تک جماعت کو مؤخر کریں، تاکہ افطار کر کے لوگ اطمینان سے جماعت میں شریک ہو سکیں۔^(۲) اگر نمازیوں کو جماعت نہیں مل سکی تو تنہا تنہا اپنی اپنی نماز پڑھ لیں، جماعت ثانیہ نہ کریں۔ فقط، و اللہ اعلم بالصواب۔

[۲۸] جماعت ثانیہ جائز ہے یا نہیں؟

۷۸۴- سوال: بہت ہی مساجد میں دیکھا گیا ہے کہ ایک مرتبہ یا جماعت نماز ادا کر لی گئی، اس

(۱) تقدم بخبر وجهه عن البدائع، و رد المحتار، و المحيط، و البرہانی، و البحر الرائق، تحت: من مسجد میں جماعت ثانیہ۔

(۲) متعلقہ مسئلہ کے لیے دیکھیے عنوان: ”رمضان کے علاوہ مغرب کی جماعت میں تاخیر جائز نہیں؟“

کے بعد پھر دوسری اور تیسری مرتبہ بھی جماعت قائم ہوتی ہے، اور اس کے لیے مستقل اقامت بھی کہی جاتی ہے، تو کیا یہ عمل شرعاً صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو مساجد ایسی ہیں، جن کا کوئی مؤذن اور امام مقرر نہیں ہے، بل کہ وہ اس مقصد سے بنائی گئی ہیں کہ مسافرین وغیرہ وہاں آکر نماز پڑھ سکیں، جیسا کہ بہت سے ایشیائوں پر ایسی مساجد کا انتظام ہوتا ہے، تو ان میں متعدد مرتبہ جماعت قائم کی جاسکتی ہے، البتہ ایسی مساجد، جن میں امام اور مؤذن مقرر ہوتے ہیں، مثلاً محلہ کی مسجد، تو ان میں مستقل اذان کے ساتھ دوسری یا تیسری مرتبہ جماعت قائم کرنا جائز نہیں ہے، ہاں بغیر اذان کے کبھی کسی ضرورت کی وجہ سے صرف اقامت کہہ کر چند لوگوں نے جماعت قائم کی ہو، تو جائز ہے، بشرطیکہ مسجد بڑی ہو اور دوسری جماعت مسجد کے جماعت خانہ میں نہیں؛ بلکہ اُس کے گھن یا کسی اور کوٹے میں قائم کی گئی ہو، لیکن اس کو بھی ہمیشہ کی عادت بنانا درست نہیں اور مستقل اذان کہنا بھی درست نہیں۔ (عالمگیری ۱: ۸۳) ^(۱) حفظہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۹] ایضاً

۷۸۵۔ سوال: ہمارے ملک میں مقامی افریقی مسلمان، شافعی المسلک ہیں، ایسا اکثر ہوتا ہے کہ وہ لوگ ایک مرتبہ مسجد میں نماز کے ختم ہونے کے بعد دیر سے آئے ہوئے مصلیوں کی دوسری جماعت مسجد کے باہر گھن میں قائم کرتے ہیں۔ اسی طرح ہم ختمی المسلک ہندوستانی لوگ بھی کئی مرتبہ اس طرح کرتے ہیں، اور کبھی ان کے ساتھ جماعت میں شریک بھی ہوتے ہیں، تو شرعی اعتبار سے اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی مسجد، جس میں اذان اور اقامت کے ساتھ نماز یا جماعت ادا کی جا چکی ہو اور اُس مسجد کے مؤذن اور امام مقرر ہوں، تو دوسری مرتبہ وہاں جماعت قائم کرنا مکروہ ہے، جماعت خانہ سے باہر یا مسجد اگر

[۱] التمسجد إذا كان له إمام معلوم و جماعة معلومة في محله فصلی آہل قیہ بالجماعة لا یباح تکرار اہا قیہ باذان فان اما إذا صلو بغیر اذان یباح إجماعاً و کذا فی مسجد قارعة الطريق. کذا فی شرح المجموع للمصنف إذا زاد علی الواحد فی غیر الجمعة فہر جماعة وان كان مع صبی عاقل. کذا فی السراجیة. (الفتاویٰ الہندیہ: ۸۳، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الأول فی الجماعة، ط: دار الفکر - بیروت)

بڑی ہے، تو کسی ایک کو نے میں بغیر جماعت کے نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ اگر جماعت قائم کی جارہی ہے تو اُس میں شرکت کر لیتا جائز ہے۔ (ما تھیری ۱۰/۸۳) ^(۱۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۰] جماعت ثانیہ کا شرعی حکم

۸۶- سوال: ”باب اور اک الفریضۃ“ میں جہاں جہاں نماز توڑی جاسکتی ہے، مثلاً: کسی میں ایک رکعت تک گنجائش ہے، کسی میں دو رکعت تک گنجائش ہے۔“ ^(۱۲) تو کیا نماز توڑنے کی ایسی ہی گنجائش اس صورت میں بھی رہے گی، جب کہ جماعت ثانیہ مجبوری ہو، مثلاً: ایک مسجد میں ظہر کی جماعت ختم ہوگئی، اس کے بعد ایک آدمی آیا اور منفرہ اس نے نماز شروع کی، ابھی ایک یا دو رکعت ہی پڑھ سکا تھا، کہ چند آدمی آئے اور انہوں نے مل کر جماعت ثانیہ شروع کی، تو اب وہ منفرہ اپنی نماز توڑ کر اس جماعت میں شامل ہوگا یا نہیں؟ اسی طریقہ سے مسجد کی جماعت تو نہیں ہوئی ہے، لیکن جماعت سے پہلے چند آدمیوں نے مل کر اپنی جماعت علاحدہ کر لی، جیسا کہ عام طور پر اسٹیشنوں کی مساجد میں ہوتا ہے، اس میں بھی اگر مذکورہ صورت پائی گئی، تو منفرہ اپنی نماز توڑ کر جماعت میں شامل ہو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کسی کی جماعت فوت ہوگئی ہو تو اصل حکم یہ ہے کہ منفرہ نماز پڑھ لے۔ ^(۱۳) جماعت ثانیہ سے

[۱] دیکھیے عنوان: جماعت ثانیہ جائز ہے یا نہیں؟ کا حاشیہ، تقدم نخرجہ عن البدائع، و رد المحتار، و المحیط البحر جانی، و البحر الرائق، تحت: جمن مسجد میں: جماعت ثانیہ۔

(۲) بن صلی رکعتین الفجر أو المغرب فأقیم یقطع ویقتدی و کذا یقطع الذابۃ ما لم یقیدھا بالسجدة و إذا قیدھا بیا لم یقطعھا... و من صلی رکعة من الظہر ثم أقیمت بصلی رکعة ثم یدخل مع الإمام وإن لم یقید الأولى بالسجدة یقطع ویشرع مع الإمام جہ الصبح، کذا فی الہدایۃ، أو إذا بالاقامة شروع الإمام فی الصلاة لا إقامة المذنب... الخ. (الفتاویٰ الہدیۃ: ۱۱۹، کتاب الصلاة، الباب العاشر فی إدرک الفریضۃ، ط: دار الفکر - بیروت)

(۳) وروی عن انس "أن أصحاب رسول الله - صلی اللہ علیہ وسلم - كانوا إذا فاتتهم الجماعة في المسجد صلوا في المسجد فرادی" و لأن التکراؤ یؤدی إلی تقلیل الجماعة، لأن التباس إذا علموا أنهم تغیرت ففهم الجماعة یتعجلون فتکثر و إلا تأخروا، اھ، بدائع، و حیثہ فلو دخل جماعة المسجد بعد ما صلی آخلة فلیہ فإیہم یصلون و حدانا، و هو ظاهر الروایۃ، طہریۃ، (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۹۵، کتاب الصلاة، باب الأذان، فائدة التسلیم بعد الأذان، ط: دار الفکر - بیروت)

سطح میں کام ہے کہ وہ بلا کراہت جائز ہے یا مکروہ ہے؛ اس لیے مسجد میں جماعت اولیٰ کے ختم ہونے کے بعد جب نماز پڑھنے والا شخص اصل حکم کے مطابق فریضہ کو ادا کر رہا ہے؛ لہذا اس کے لیے اس کی اجازت نہ ہوگی کہ نماز کو ترک کر کے جماعت ثانیہ میں شریک ہو۔

الغرض ”اور اک فریضہ“ کی صورت میں منفرداً نماز پڑھنے والا نماز توڑ کر جماعت میں شامل ہو جائے یہ حکم اس صورت میں ہے، جب کہ جماعت اولیٰ شروع ہو رہی ہو۔ البتہ فقہائے کرام جس کو ”سکینہ کی مسجد“ سے تعبیر کرتے ہیں، وہاں جماعت ثانیہ، جماعت اولیٰ کی مانند ہے، اور جب نماز پڑھنے والے لیے گنجائش ہے کہ وہ اپنی نماز کو ترک کر کے جماعت میں شریک ہو جائے، خواہ وہ پہلی جماعت ہو، یا دوسری۔^{۱۱} فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۱] محن مسجد میں دوسری جماعت قائم کرنا

۷۷- سوال: ایک مسجد میں نماز باجماعت ہو چکی ہو، اس کے بعد دو یا دو سے زائد مصلیٰ آئے اور انہوں نے جماعت خانے کے احاطے سے باہر تخت پر یا برآمدے میں فرض نماز کی دوسری جماعت قائم کرنا چاہا تو کیا یہ دوسری جماعت مکروہ ہے؟ اور کیا اس سے جماعت کی اہمیت ختم ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جس مسجد میں امام اور مؤذن مقرر ہوں اور مسنون طریقہ پر نماز باجماعت پڑھی، چاہی ہو، تو ایسی مسجد کے محن یا برآمدے اور تخت پر کبھی کبھار عادت بنائے بغیر باجماعت نماز پڑھ لینا جائز ہے۔^{۱۲} لیکن حکیم الامت حضرت تھانویؒ کی تحقیق کے مطابق جماعت کے جائز ہونے سے جماعت کا ثواب نہیں ملے گا۔ (امداد الفتاویٰ، ۱/۳۹۹) ^{۱۳}

(۱) تفصیل کے لیے دیکھیے عنوان: محن مسجد میں جماعت ثانیہ اور نماز جماعت ثانیہ کا حکم۔

(۲) مقدمہ لکھنؤ جامعہ عن البدائع، ورد المحتار، والمحیط المرہانی، والبحر الرائق، نکت عنوان: محن مسجد میں جماعت ثانیہ۔

[۳] حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ اس مسئلے کی تحقیق کے بعد حاصل تحقیق ان الفاظ میں رقم فرماتے ہیں:

”کس قایت مافی الباب ایک فعل مہاجہ ہوا، جس میں ثواب نہ غلب، اور امام صاحب کراہت کے قائل، تب بھی اہل علم اور احوال کا ترک ہی ہوا، کیوں کہ بعض میں اجتناب کراہت کا ہے، اور ترک میں کوئی ضرر منتقل نہیں، کہ حرمان ثواب بھی نہیں، جس ترک کی راجح ہوا، یہ سب تحقیق سے باہر، ہر حکم کی نفس کے۔۔۔ لیکن چنان کہ مسئلہ مختلف لیگا ہے، اور علماء کے فتوے بھی مختلف ہیں، اس لیے کسی کو کسی پر تکبر شدہ رد وطن نہ کیا نہیں۔ (امداد الفتاویٰ، ۱/۳۹۹-۴۰۰) تحقیق کراہت و عدم کراہت جماعت ثانیہ، مسائل نمبر ۲۸، باب الامت، ۱/۳۱۰ یونہی

لہذا بہتر یہ ہے کہ برآمدے میں بھی دوسری مرتبہ جماعت سے نماز نہ پڑھیں؛ کیوں کہ جو لوگ جماعت کے پابند ہیں، اگر عذر کی بنا پر ان کی جماعت چھوٹ بھی جائے، پھر بھی ان شاء اللہ جماعت کا ثواب مل جائے گا؛ اس لیے دوسری جماعت نہ کرنا بہتر ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عن سہالک بن حرب، قال: سمعت النعمان بن بشیر، يقول: کان رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - یسوی صفوفنا حتی کأَما یشوی بہا القداح حتی رأی أنا قد عقلنا عنہ، ثم خرج یوماً فقام، حتی کادیکبر فرأی رجلاً ہادیاً صدرہ من الصف، فقال: عباد اللہ لتسون صفوفکم، أو لیخالفن اللہ بین وجوہکم.

(مسلم شریف، ج ۱، ص ۱۸۲، حدیث نمبر ۴۴۸۰)

باب الصفوف

[جماعت کی صف بندی]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الصفوف

[جماعت کی صف بندی]

[۱] نماز میں صفیں کیسے سیدھی کی جائیں؟

۷۸۸- سوال: عرب حضرات نماز میں پیر چوڑے کر کے ایک دوسرے کے پیر کے ساتھ ملا کر کھڑے رہتے ہیں تو اس سلسلہ میں صحیح طریقہ کیا ہے؟ کس طرح صفیں سیدھی کی جائیں؟ بیوا تو جروا

الجواب حامداً ومصلیاً:

شریعت میں مطلوب یہ ہے کہ صفیں سیدھی ہوں، عرب حضرات اور حناص کر غیر مقلدین اس کے لیے ایڑی کو ایڑی کے ساتھ ملانے کو ضروری سمجھتے ہیں، جب کہ دیگر ائمہ صفوں کو سیدھی کرنے کے متعلق فرماتے ہیں کہ کندھے کو کندھے سے ملایا جائے، کیوں کہ اس سے بہتر طور پر صفیں سیدھی ہوں گی۔^(۱)

فیقولہ، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) دراصل حدیث پاک میں کندھوں کو کندھوں سے، گھٹنوں کو گھٹنوں سے اور ٹخنوں کو ٹخنوں سے، اسی طرح ایک دوسری حدیث میں گردن کو گردن سے ملانے کا حکم معلوم ہوتا ہے، اور حقیقت اس حدیث کے ظاہر پر عمل کرنا دشوار کن امر ہے تصور کیجیے! ایک شخص پہنچتا ہے اور دوسرا خوش قامت، اتفاق سے دونوں ایک صف میں جمع ہو گئے تو اس حدیث کے ظاہر پر کیسے عمل ہوگا؟ اس لیے شراح حدیث کے نزدیک اس سے "تعدیل الصفوف میں مبالغہ" مراد ہے، چنانچہ ابن جریر مستطانی رقم طراز ہیں: (قولہ باب الزلف المنکب بالمنکب والقدم بالقدم فی الصف) المراد بذلك المبالغة فی تعدیل الصف وسد خللہ، وقد ورد الأمر بسد خلل الصف والبرھیب فیہ فی احادیث کثیرة أجمعھا حدیث بن عمر عند أبی داود وصحیحہ بن خزيمة والحاکم، (فتح الباری: ۲/۲۱۱، ط: دار المعرفۃ - بیروت)

الغرض ہر حال میں صف درست کی جائی، نیز تجربہ ہے کہ کوئی کندھے سے کندھا ملانے کا اہتمام کرے گا تو تمام اعضاء

==

جن کا حدیث میں ذکر ہے، خود بخود برابر ہو جائیں گے:

[۲] صف اول کی تعریف اور امام کا صف میں کھڑا ہونا

۷۸۹-سوال: (۱) صف اول کسے کہتے ہیں؟ مسجد میں پہلے منبر تھیں تھا، بعد میں صف کے درمیان منبر بنایا گیا، تو کیا دوسری صف میں منبر کے سامنے جو حضرات نماز پڑھتے ہیں، ان کو صف اول کا ثواب ملے گا؟

(۲) محراب چھوٹا ہے، جس کی وجہ سے امام صاحب پہلی صف کے مقتدیوں سے صرف ایک دو قدم آگے کھڑے ہوتے ہیں، شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ علامہ ابن عابدین شافعیؒ نے پہلی صف کے متعلق تفصیل بیان فرماتے ہوئے لکھا ہے کہ امام سے متصل جو صف ہوتی ہے، وہ پہلی صف کہلاتی ہے، جس پہلی صف کے بیچ میں یا ایک جانب منبر رکھنے سے پہلی صف کا حکم باطل نہ ہوگا۔^(۱) امام کے متصل ہونے سے اسی صف کو پہلی صف کہا جائے گا۔ علامہ شافعیؒ مزید

= عن عبد الله بن عمر، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أقبلوا الصفوف وحاذروا بين المنابر وسدوا التخلل وليؤايدوا إخوتكم ولا تفرجوا للشیطان ومن وصل صفًا وصله الله، ومن قطع صفًا قطعه الله. (سنن أبي داود ۵: ۱۷۵، رقم الحديث: ۶۶۶، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف، ط: البدر - ذی ہند)

عن أبي القاسم الجدي، قال: سمعت النعمان بن بشير، يقول: أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس وجهه، فقال: أقبلوا صفوفكم ثلاثاً، والله ليقيم صفوفكم أو ليخالفن الله بين قلوبكم، قال: فرأيت الرجل يلزق منكبه بمنكب صاحبه، وركبته بركبته صاحبه، وكعبه بكعبه. (حار السائق، حديث نمبر: ۶۶۴)

مزید دیکھیے: اغلاء السنن: ۳/ ۳۱۳-۳۱۴، كتاب الصلاة، أبواب الإمامة، باب تسوية الصفوف، ط: دار القرآن والعلوم الإسلامية، پاکستان)

(۱) قال في البحر في آخر باب الجمعة: تكلموا في الصف الأول، قيل هو خلف الإمام في المقصورة، وقيل ما يلي المقصورة، وبه أخذ الفقيه أبو الليث، لأنه يمنع العامة عن الدخول في المقصورة، فلا تنصل العامة إلى نيل فضيلة الصف الأول، اهـ۔۔۔ أقول: والقاهر أن المقصورة في زمانهم اسم لبیت في داخل الجدار القبلي من المسجد كان يصلي فيها الأمراء الجمعة ويسمعون الناس من دخولها خوفاً من العدو، فعلى هذا اختلف في الصف الأول، هل هو ما يلي الإمام من داخلها أم ما يلي المقصورة من خارجها؟ فأخذ الفقيه باللاتي توسعة على العامة كي لا تفتهم الفضيلة، ويعلم منه بالأول أن مثل مقصورة دمشق التي في وسط المسجد خارج الحائط القبلي يكون الصف الأول ما يلي الإمام في داخلها وما تنصل به من طرفها خارجها عن أول الجدار إلى آخره، فلا ينقطع الصف بها، كما لا ينقطع بالبئر الذي هو داخلها فيما يظهر، (رد المحتار على الدر المختار: ۵۹۹، كتاب الصلاة، مطلب في الكلام على الصف الأول، ط: دار الفکر)

فرماتے ہیں کہ اس سے یہ بات ماخوذ ہوئی کہ دوسری صف میں منبر کے مجازات میں جو مقتدی ہوں گے، ان کو پہلی صف کا ثواب ملے گا؛ کیوں کہ وہ دوسرے مقتدیوں کے پیچھے نہیں ہیں، پس وہ کمال پہلی صف میں شمار ہوں گے۔ یوں خذ من تعریف الصف الاول بسا هو خلف الإمام أي لا خلف مقتد آخر: ان من قام في الصف الثاني بحذاء باب المنبر يكون من الصف الاول؛ لأنه ليس خلف مقتد آخر، واللہ تعالیٰ اعلم۔ (شامی: ۳۸۳/۱)^(۱)

البت پہلی صف - منبر والی - اس طرح کی ہو کہ اس میں امام مقتدیوں کے ساتھ ہی صف میں کھڑا رہتا ہو، تو مکروہ ہے، کیوں کہ دو یا زیادہ مقتدیوں کے ہونے پر امام کا ان سے آگے کھڑا رہنا واجب ہے، اس کے خلاف کرنا مکروہ تحریمی ہے۔^(۲) لیکن اگر محراب بڑا ہو اور تنگی کی وجہ سے امام باہر کھڑا ہو کر کعبہ و حیدہ و محراب میں کرتا ہو، تو اس میں خرچ نہیں، اسی طرح سردی یا بارش کے موقع پر باہر لوگوں کا کھڑا رہنا مشکل ہو یا لوگ زیادہ ہوں اور مسجد تنگ ہو، جس کی وجہ سے امام مقتدیوں کے ساتھ صف میں قیود آگے بڑھ کر کھڑا ہے، تو درست ہے، ضرورت اس کی اجازت ہے، با ضرورت مکروہ ہے۔^(۳)

۲۔ مذکورہ تفصیل کی روشنی میں اس صف کے مقتدیوں کو پہلی صف کا ثواب ملے گا؛ لیکن با ضرورت اس طرح امام کا مقتدیوں کے ساتھ کھڑا رہنا مکروہ تحریمی ہے، صرف ضرورت کی صورت میں عینائش ہے۔
فیصلہ واللہ اعلم بالصواب۔

= صف اول وہ ہے جو امام سے متصل ہو، مؤذن اقامت کے لیے کھینچے کھڑا ہوتا ہے، تو اس کے ساتھ مصلیٰ کی جو صف ہے، وہ صف اول ہے۔ اگر یہ صف آگے بڑھ کر امام کے قریب ہو جائے، اس وقت بھی وہ صف اول شمار ہوگی۔ (دیکھیے: فتاویٰ رضویہ: ۳۰/۵، باب صفۃ الصلاۃ، ط: دارالاشاعت - کراچی)

(۴) رد المحتار علی الدر المختار: ۵۰۱، د: کتاب الصلاۃ، مطلب فی الکلام علی الصف الاول، ح: دار الفکر، [۳] (والزائد) یقف (خلفہ) فلو تو وسط النین کر دینا یا تحریر یا لو اکثر، (الدر المختار) مسند سابق ابن عابدین: (قوله وتحریر یا لو اکثر) افتاد ان تقدم الإمام أمام الصف واجب كما افتاده في الهداية والفتح، (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۶۸/۱، باب الإمامۃ، مطلب فی جواز الإیثار بالقریب، ط: دار الفکر، ہذا المصنوع ط: محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السر حسی (م: ۲۸۳) (ہ: ۲۲/۱)، کتاب الصلاۃ، باب المحتاح الصلاۃ، ط: دار المعرفۃ - بیروت

(۵) (والذی یقفہر اتدیغی للقتدی التآخر إذا جاء ثالث فان تآخر والإجذبه الثالث ان لم یغش فساد صلاته، فان اقتدی عن یسار الإمام یغشیر الیغما بالتآخر، . . . وهذا كله عند الإمكان ولا تعین الممکن، (رد المحتار: ۵۶۸/۱، باب الإمامۃ، مطلب جل الإساءة دون الکراهة أو الفحش منها؟)

[۴] امام کا پہلی صف میں مقتدیوں سے کچھ آگے کھڑا رہنا

۹۱۔ سوال: جناب مفتی صاحب، بعد سلام مسنون عرض ایں کہ ہم اپنی مسجد میں صفیں فٹ (سیٹ) کرا رہے ہیں، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

پہلی صف میں امام کی جگہ اس طرح بنائی جا رہی ہے کہ مقتدی ان سے دو فٹ دور رہیں گے، سجدہ کے وقت مقتدی کا سر امام کے پیٹ کے برابر تک پہنچ جائے گا۔ یعنی امام کے لیے مستقل صف نہیں ہوگی، مقتدی کی پہلی صف میں ہی امام صاحب کھڑے ہوں گے، البتہ اس قدر آگے کھڑے ہوں گے کہ سجدہ کرتے وقت مقتدی کا سر ان کے پیٹ یا گھٹنے تک ہی پہنچ سکے گا۔ درپاقت طلب امر یہ ہے کہ کیا اس طرح امام کا کھڑا ہونا جائز ہے، اس صورت میں ہماری نماز کو وہ تو نہیں ہوگی؟ اس طرح صف فٹ کرنے میں کوئی حرج تو نہیں ہے؟ ضروری نوٹ: پہلی صف کا ہم صرف جمعہ اور عید کے دن اور رمضان المبارک میں عشاء اور تراویح میں ہی استعمال کریں گے، ان دنوں کے علاوہ باقی نمازوں میں پہلی صف کا استعمال کرنے کی ضرورت نہیں رہتی ہے۔

واضح رہے کہ اگر مذکورہ طریقے سے صفوں کو فٹ نہ کرائیں اور امام صاحب کے لیے مستقل صف قائم کریں، تو نقصان یہ ہوتا ہے کہ پیچھے پوری ایک صف کٹ جاتی ہے، جس سے پچاس (۵۰) سالچہ (۶۰) مقتدیوں کی جگہ کم ہو جاتی ہے، جس کی وجہ سے جمعہ وعیدین میں وقت کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ تفصیل سے جواب

= الأول، هل هو ما يلي الإمام من داخلها أم ما يلي المقصورة من خارجها؟ فأخذ الفقيه بالداني، توسعة على العامة كي لا يفوتهم الفضيلة، ويعلم منه بالأولى أن مثل مقصورة دمشق التي هي في وسط المسجد خارج الحائط القبلي يكون الصف بجانبها، كما لا يقطع بالسبب الذي هو داخلها فيما يظهر، وصريح به الشافعية، وعليه فلو وقف في الصف الثاني داخلها قبل استكمال الصف الأول من خارج جها يكون مكروهاً. ويؤخذ من تعريف الصف الأول بما هو خلف الإمام أي لا خلف مقدم آخر أن من قام في الصف الثاني يحذف باب المنبر يكون من الصف الأول لأنه ليس خلف مقدم آخر، والله تعالى أعلم. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۶۹/۱-۵۷۰، كتاب الصلاة، مطلب في الكلام على الصف الأول، ع: دار الفکر)

قال في الممرّاج: الأفضل أن يقف في الصف الآخر إذا خاف إيلاء أحد، قال - عليه الصلاة والسلام - من ترك الصف الأول مخالفة أن يؤذي مسلماً أضغف له أجر الصف الأول، وبهذا أخذ أبو حنيفة ومحمد، وهي كراهة ترك الصف الأول مع إمكانه خلاف آهات لوتر كد مع عدم خوف الإيلاء. (المصدر السابق: ۵۶۹/۱)

عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ صورت میں امام صاحب پہلی ہی صف میں شمار ہوں گے، چاہے وہ مقتدیوں سے ایک بالشت آگے کھڑے رہیں یا چار بالشت، اور امام کا پہلی صف میں کھڑے رہنا مکروہ تحریمی ہے؛ لہذا امام صاحب کا پہلی صف سے آگے رہنا واجب ہے، بغیر مجبوری کے ایسا کرنا جائز نہیں ہے؛ لہذا مجبوری کے بغیر مذکورہ مسجد کی پہلی صف میں مقتدیوں کا کھڑا رہنا مکروہ تحریمی ہوگا۔ (فتح القدیر)^{۱۱}

ہاں اگر عید یا جمعہ کی نماز میں مقتدی زیادہ ہو جائیں اور پیچھے کھڑے رہنے کی جگہ نہ ہو اور عید اور جمعہ کی نماز کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو تو پہلی صف کا استعمال کر سکتے ہیں۔ (شرامی) ^{۱۲} لفظ والله اعلم بالجواب۔

[۵] پہلی صف کے درمیان منبر حائل ہو جائے، تو کیا وہ پہلی صف کہلائے گی؟

۷۹۲- سوال: آج سے چار، پانچ مہینہ پہلے جب آپ کا نو ساری شہر کا سفر ہوا تھا، تو آپ نے

(۱) وفي الكافي: وان كثرت القوم كره قيام الإمام وسطيهم لأن تقدم الإمام سنة لمواظبة - صلى الله عليه وسلم - والإعراض عن سنة مكرهه انتهى. والحق أن يعدل بذلك الواجب لأن مقتضى فعله التقدم على الكثير من غير ترك الواجب، فيكون التوسط مكرهاً كراهة تحريم، وهو صريح الهداية فيما قدمنا في مصدر إقامة المرأة النساء حيث قال: لأنها لا تخلو عن ارتكاب محرم وهو قيام الإمام وسط الصف. ولو قام في سنة الصف أو يسره أساءوا، ولو قام واحد بجنب الإمام - وخالفه صنف بكره بالإجماع، كذا في الدرر، (فتح القدیر: ۳۵۶، ۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر - بيروت)

[۲] السنن ان يقوم الإمام إذا وسط الصف، لا ترى أن المختار بمانصبته إلا وسطاً للمساجد وهي قد غلبت لمقام الإمام، اهـ. وفي التنازع خاتمة: ويكره أن يقوم في غير المختار إلا للضرورة، اهـ ومقتضاها أن الإمام لو ترك المختار وقام في غيره بكره ولو كان قيامه وسط الصف لأنه خلاف عمل الأمة، وهو ظاهر في الإمام المرتب دون غيره والمنفرد، فاعتنم هذه الفائدة... (قوله كجمعة وعيد) مثال للعذر، وهو على تقدير مضاف: أي كتر حصة الجمعة وعيد (قوله فلو قام) (الخ) تفرع على عدم الكراهة عند العذر في الجمعة إذا كان يقوم على الرفق، وبعضهم على الأرض لضيق المكان، وسكني التحلواني عن أبي الليث: لا يكرهه قيام الإمام في المصالح عند الضرورة بأن حناق المسجد على القوم، اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: ۶۳۶، ۱، كتاب الصلاة، باب ما ينسب الصلاة وما يكره فيها، فرع لا بأس بتكليم المصلين وإجابتهم برأسه، ط: دار الفكر - بيروت)

یہاں کی جامع مسجد میں جمعہ کے روز خطبہ سے پہلے بیان فرمایا تھا، جب آپ کا بیان ختم ہوا تو میں نے آپ کو منبر والی پہلی صف میں بٹھانے کی کوشش کی تو آپ نے انکار کر دیا اور آپ یہ کہتے ہوئے میرے پاس بیٹھ گئے کہ آٹھ دس روز ہوئے ہیں کہ میں منبر والی ناقص صف کے رد میں فتویٰ دے چکا ہوں، اب ہم لوگ اسی کے خلاف عمل کریں گے، تو ہم میں اور عوام میں کیا فرق رہے گا؟ تو اب ہمیں آپ کے اس فتوے کی ضرورت ہے، تاکہ یہ فتویٰ لوگوں کو پڑھ کر سنا دیا جائے، سوال کے اجزاء حسب ذیل ہیں:

(۱) منبر والی صف میں نماز کیوں نہیں پڑھنی چاہیے، ممانعت کی کیا وجہ ہے؟

(۲) منبر والی صف کو اگر ختم کرنا ہو تو کیا کرنا چاہیے؟ ہمارے ایک دعوت و تبلیغ سے بڑے بزرگ نے یہ ارشاد فرمایا کہ: منبر والی پہلی صف میں مصلیٰ کھینچ لیا جائے، جس سے وہ صف خود بخود ختم ہو جائے گی؛ تو کیا ہم اس پر عمل کریں؟ ان شاء اللہ حتیٰ عمل تو اسی پر ہوگا، جیسا آپ فتویٰ دیں گے۔

درآمد: ۱۰/۱۱/۱۴۰۲ھ

الجواب حامداً ومصلیاً:

منبر کے درمیان میں، حاکم ہونے کی وجہ سے جو صف ٹوٹ جاتی ہو، وہ پہلی صف نہیں ہے، پہلی صف کے متعلق علماؒ کے کرام نے لکھا ہے کہ جس کے دونوں کنارے برابر ہوں، درمیان میں ٹوٹی نہ ہو۔ (شامی: ۱/۵۳۲)^(۱)

اس تلمیحی بزرگ صاحب نے بالکل صحیح بات کہی ہے، مصلیٰ منبر والی صف میں کھینچ لیا جائے اور امام وہیں پر کھڑے ہوں؛ البتہ جب ضرورت ہو اور نمازیوں کی تعداد بڑھ جائے اور مسجد گھن بھر جائے، تو اس وقت منبر والی صف کو پہلی صف بنانا ضرورت کے تحت جائز ہوگا اور اس صف میں نماز پڑھنے والے کو پہلی صف کا ثواب مل جائے گا۔ (شامی: ۱/۶۰۵)^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وما اتصل به من طرفيها خارجا عنهما من أول الجدار إلى آخره، فلا ينقطع الصف بهاتين. (رد المحتار: ۲/۳۱۱، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في الكلام على الصف الأول، ط: مکتبہ ذکریا - دیوبند)

(۲) قال الولي الحجی فی فتاواه، «صاحب التجنیس؛ إذا ضاق المسجد بمن خلف الإمام على القوم لا بأس بأن يقوم الإمام في الطاق؛ لأنه تعدد الآخر عليه، وإن لم يرض المسجد بمن خلف الإمام لا ينبغي للإمام أن يقوم في الطاق؛ لأنه يشبه تباين المکانين اعر، یعنی: و حقیقتہ اختلاف المکان تمنع الجواز قشبیۃ الاختلاف، تو جب انکار اعر، (البحر الرائق: ۲/۲۸، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها، ط: دار الکتاب الإسلامی)

[۶] امام کے دائیں بائیں کچھ پیچھے ہٹ کر صف بنانا

۹۳-۷۰ سوال: مسجد کے اندرونی حصہ میں میز صحن میں جگہ ہونے کے باوجود امام کے پڑوس میں کچھ پیچھے ہٹ کر (محراب کی لائن میں) صف بنانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

بہت سی مساجد میں محراب بڑا ہونے کی بنا پر امام اگر اس طرح کھڑا ہو، کہ پاؤں کا پچھلا کچھ حصہ محراب کے باہر اور کچھ محراب میں ہو تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ امام محراب والی صف میں کھڑا ہے؛ بل کہ یہ صف بندی تو مسنون طریقے پر ہوئی ہے اور مذکورہ طریقہ پر صف بندی جائز ہے؛ لیکن بہت سی مساجد میں محراب ٹگب ہونے کی وجہ سے امام صف کے درمیان کھڑا رہتا ہے، تو یہ سنت طریقے کے خلاف ہے؛ اس لیے فقہاء نے اس طریقے کو مکروہ لکھا ہے۔

لیکن اگر مسجد میں جگہ ٹگب ہو اور مصلیٰ حضرات زیادہ ہوں؛ اس لیے امام مقتدیوں کے ساتھ، تھوڑا آگے کی طرف بڑھ کر، درمیان میں کھڑا ہو جائے، تو یہ جائز ہے۔ آپ نے لکھا ہے کہ صحن میں اور مسجد کے اندرونی حصے میں جگہ ہے، تو ایسی صورت امام کا صف کے درمیان کھڑا رہنا مکروہ ہے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

فتیہ الامامیہ ابراہیم بن عبد الغفر

(۱) وکروہ... قیام الامام فی المحراب لا یجوز ذیہ. وقدماہ عار جہ، لأن العبرۃ للقدم (مطابق) وإن لم یشبہ حال الامام... إذا لم یضق المسجد من خلف الإمام لا ینبغی له ذلک... إنما ینبغی علامۃ لمحل قیام الإمام لیکن قیامہ وسط الصف کما هو السنۃ، لا لأن یقوم فی داخلہ... وفي التمار خانیۃ: ویکرہ أن یقوم فی غیر المحراب إلا لضرورة اھد مقتضاه أن الإمام لو ترک المحراب وقام فی غیرہ لکرہ ولو کان قیامہ وسط الصف لآتہ خلاف عمل الأمة، وهذا کلہ (عبد عدم العذر) کجمعۃ وعید، و ذکر شیخ الإسلام انما یکرہ هذا اذا لم یکن من عذر، أما اذا کان فلا یکرہ کما فی الجمیعۃ إذا کان القوم علی الف، وبعضہم علی الأرض لظنی المکان. وحکی الحللانی عن ابی الثیب: لا یکرہ وقیام الإمام فی الطاق عند الضرورة بأن ضاق المسجد علی القوم. (رد المحتار ۳/۴۱۵-۴۱۵). کتاب الصلاۃ باب ما یفسد الصلاۃ، وما یکرہ فیہا، ص: ۵۷۰-۵۷۱. ص: ۱۳۱، کتاب الصلاۃ، فصل یکرہ للمصلی سبعة وسعون شیئا، ص: فیصل- ذیوند)

[۷] مصلیٰ پر کھڑا ہونے کے بعد امام کا اوسر اُسر دیکھنا

۹۳-۷ سوال: پیش امام صاحب جب مصلیٰ پر کھڑے ہوتے ہیں، تو مومن کی تکبیر کے وقت وہ دایم یا بایم اور گھڑی وغیرہ کی طرف دیکھتے رہتے ہیں، تو ان کی اس طرح کی حرکت کہاں تک درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام صاحب کی ذمہ داری ہے کہ مقتدیوں کی صفیں برابر اور درست کرنے کا مکمل خیال رکھیں، اگر مقتدی آگے پیچھے ہوں، یا صف کے درمیان جگہ خالی ہو، تو حکم دیں کہ صفیں درست کی جائیں، اس مقتدی کا طر امام صاحب دایم یا بایم دیکھتے ہوں۔ جس کو مقتدی سمجھتے ہوں کہ گھڑی کی طرف دیکھتے ہیں۔ تو اس میں کوئی حرج نہیں؛ بل کہ ضرورت کے وقت گھڑی کی طرف دیکھنے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] بڑوں کا صف بنانے کے لیے بچوں کی صف کے سامنے سے گزرنا

۹۵-۷ سوال: بڑوں کی صف کے پیچھے ایک صف چھوڑ کر تیسری صف بچوں کے لیے رکھی گئی ہو

(۱) عن سیدنا ابن حریز قال: سمعت النعمان بن بشیر يقول: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوي صفوفنا حتى كأنما يسوي بها القدام حتى رأينا قد غلبنا عنه، ثم خرجوا فقام، حتى كاد يكرق رأينا رجلاً ياداً باصدره من الصف، فقال: عباد الله لتسون صفوفكم، أو ليدخلن الله بين وجوهكم. (الصحیح لمسلم: ۱/ ۱۸۲، رقم الحديث: ۱۲۸-۳۳۶)، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف، وإقامتها... الخ، ط: ديوبند

عن النعمان بن بشیر قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوي صفوفنا، فخرجوا فقاموا، حتى كاد يكرق رأينا رجلاً ياداً باصدره عن القوم، فقال: لتسون صفوفكم أو ليدخلن الله بين وجوهكم. وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: من تمام الصلاة إقامة الصف، وروي عن عمر: "أنه كان يوكل رجلاً بإقامة الصفوف، ولا يكر حتى يخر أن الصفوف قد استوت، وروي عن علي، وعثمان، أنهما كانا يبعاهدان ذلك، ويقولان: استوتوا، وكان علي يقول: "تقدم يا فلان، تأخر يا فلان. (سنن الترمذي: ۵۳/ ۱، رقم الحديث: ۴۳۷، أبواب الصلاة، باب ما جاء في إقامة الصفوف، ط: دار إمامهم - ديوبند)

(ویرضف) آی یضہمہم الإمام بأن يأمرهم بذلك، قال الشنقي: وينبغي أن يأمرهم بأن يتراموا ويسدوا الخلل، ويسووا ما بينهم وبف وسطا. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۲۸/ ۱، كتاب الصلاة، باب الامامة، ط: دار الفكر)

اور دوسری صف بنانے کے لیے بچوں کے آگے لڑنا پڑتا ہو، ایسی صورت میں بچوں کی صف امام کے پیچھے، درمیان سے بنانے کی بجائے کسی ایک جانب سے بنائی جائے تو کیا اس میں کوئی حرج ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کو کچھ میں کھڑا رہنا چاہیے اور صف دونوں جانب میں برابر ہونی چاہیے، ایک طرف صف بنانا مکروہ ہے؛ مگر مذکورہ صورت میں جب کہ اگلی صفیں برابر ہوں، بچوں کی صف اگر ایک جانب میں بنا دی جائے تو اس کی غجائش ہے؛ لیکن جب بچے زیادہ ہوں گے، تو مردوں کو دوسری صف بنانے میں وہی حرج لاحق ہوگا، جو آپ نے ذکر کیا ہے؛ لہذا بہتر یہی ہے کہ بچوں کی صف بھی درمیان ہی سے بنائی جائے۔

اور دوسرا معاملہ دوسری صف بنانے کے لیے بڑوں کا بچوں کے سامنے سے گزرنے کا تو کوشش کی جائے کہ اس کی نوبت نہ آئے؛ لیکن اگر اس کی نوبت آجائے تو ان کے سامنے سے گزرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (درمختار جلد ۲، صفحہ ۹۹، باب ما یفسد الصلاة) ^۱ (القطب، دواللہ علم بالصواب)۔

[۹] نابالغ بچے کا بڑوں کی صف میں کھڑا ہونا

۷۹۶- سوال: (۱) بچے نابالغ ہو، گیارہ سے بارہ سال کی عمر ہو، ہوش و ہوا اس رکھتا ہو اور سمجھ رہا ہے

والا ہو، کیا ایسا نابالغ بچے بڑوں کی صف میں کھڑا ہو سکتا ہے؟

[۱] قال الشمی: ویبغی أن یأمر ھم بأن یتر اصوا ویسندوا الخلل ویسوا وامنأ کھجھ ویقف وسطاً... وخیر صفوف الرجال أولھا۔ (الدر المختار مع رد المحتار ۶۸/۱، باب ما یفسد الصلاة، ط: دار الفکر - بیروت)
ولو کان فرجة فللدخول أن یمر علی رقبۃ من لم یسدھا لآلہ أسقط حرمۃ نفسه فتنبہ (الدر المختار)
قال ابن عابدین: (قوله ولو کان فرجة الخ) کان نامۃ و فرجة فاعلھا۔ قال فی القنیۃ: قام فی آخر الصف فی المسجد بینہ و بین المصوف مواءع خالیۃ فللدخول أن یمر بین یدیه لیصل الصفوف؛ لآلہ أسقط حرمۃ نفسه فلا یأثم المار بین یدیه، دل علیہ ما ذکر فی الفردوس بروایۃ ابن عباس - رضی اللہ تعالیٰ عنہما - عن النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - أنه قال: من نظر الی فرجة فی صف فلیسدھا بنفسه، فإن لم یفعل فمر ھار فلیتخط. علی رقبۃ فإلہ لا حرمۃ لہ. أي فلیتخط المار علی رقبۃ من لم یسد الفرجۃ. ھـ.

قلت: ویس المراد بالتخصی، الخ طء علی رقبۃ لآلہ قد یؤدی الی قبلہ ولا یجوز، بل المراد أن یخطو من فوق رقبۃ، وإذا کان لدخلہ فله أن یمر من بین یدیه بالأولی، فافھم. (رد المحتار علی الدر المختار: ۶۸/۱، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، فروع مشی المصلی مستقبل القبلة هل تفسد صلاته، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) کیا نابالغ بچے بروں کی صف میں کھڑا رہے گا تو شرعی اعتبار سے وہ یکہ خالی یکہ کے حکم میں شمار ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ایک امام اور دو مقتدی ہوں، ایک بالغ اور دوسرا نابالغ تو دونوں کو ایک ہی صف میں کھڑے رہنے کا حکم ہے۔^(۱) لیکن بالغ دو یا دو سے زائد ہوں تو نابالغ کی صف ان کے پیچھے بنائی جائے گی، سمجھ بوجھ رکھنے والا، ہوشیار بچہ بھی نابالغ ہو تو مردوں کی صف میں کھڑا نہیں رہے گا؛ بل کہ پیچھے کھڑا کیا جائے گا، اگر کوئی بچہ مردوں کی صف میں کھڑا ہو جائے، حالانکہ بچوں کی صف قائم ہو، تو یہ ترتیب کے خلاف ہے، لیکن وہ مقام ”خالی یکہ“ کے حکم میں شمار نہیں ہوگا۔^(۲) فقط، والله اعلم بالصواب۔

[۱۰] امام کی ہر دو جانب مقتدی برابر ہوں

۷۹۷-سوال: ایک صاحب نے مثال بیان کی: ”جماعت کے وقت امام اور مقتدی حضرات کی مثال ترازو کی ڈنڈی اور اس کے پلے کی سی ہے، امام کی دونوں جانب مقتدی برابر برابر ہوں، ایسا نہ ہو کہ

(۱) عن أنس بن مالك، أن جدته عليه كذا دعيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته له، فأكل منه، ثم قال: قرءوا فلاضل لكم. قال أنس: فقمتم إلى حصير لنا، قد اسود من طول ما ليس، فبضعه بناء، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم، وصفت والبيهم وراءه، والعجوز من وراءنا، فسلمي لما رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين، ثم انصرف. (صحيح البخاري: ۵۵۱، رقم الحديث: ۳۸۰). كتاب الصلاة، باب الصلاة على الحصير، ط: البدر - ديوبند، الصحيح لمسلم: ۲۳۳، رقم الحديث: ۴۶۶ - (۲۵۸)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب جواز الجماعة في المأفلة، والصلاة على حصير... الخ، ط: البدر - ديوبند

(الرجال)... (ثم الصبيان) طاهر تعدد هم، فلو واحد داخل الصف (ثم الخنثائي ثم النساء). [الدر المختار] وفي الشامية: (فوله فلو واحد داخل الصف) ذكره في البحر بحثنا، قال: وكذا لو كان المقتدي رجلاً وصبياً يصنفا خلفه لحديث أنس: فصلخت أنا والبيهم وراءه والعجوز من وراءنا. وهذا بخلاف المرأة الواحدة فإنها تتأخر مطلقاً كالمعتدات للحديث المذكور. (رد المختار على الدر المختار: ۲/۱، ۵، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر - بيروت)

وإذا كان معتدلتان فأما خلفه وكذلك إذا كان أحدهما صبياً. (الفتاوى الهندية: ۸۸۱، كتاب الصلاة، الفصل الرابع في بيان ما يمنع صحة الاقتداء... الخ، ط: زكريا ديوبند)

(۲) ولو اجتمع الرجال والنساء والصبيان والخنثائي والصبغات المراهقات فأرادوا أن يصطفوا للجماعة - يقوم الرجال صفّاً مما يلي الإمام، ثم الصبيان بعدهم، ثم الخنثائي، ثم الإناث، ثم الصبغات المراهقات، (بدائع الصنائع: ۵۹۱، كتاب الصلاة، فصل في بيان مقام الإمام والمأموم، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

ایک جانب کم ہو اور دوسری جانب زیادہ۔ اور جس طرح تاجر برابر کرنے کے لیے ترازو کے اس پلڑے سے مال کو نکال دیتا ہے، جس پلے میں زیادہ ہو، اسی طرح اللہ بھی اس جانب سے مقتدی کو نکال دیتے ہیں، جس جانب زیادہ ہوں۔“

دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا اس طور پر مثال بیان کرنا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حدیث شریف سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ہمارا صاحب یا کلک بیچ میں کھڑے ہوں اور صف کے درمیان کی خالی جگہوں کو پُر کیا جائے، اور جب تک ایک صف مکمل نہ ہو دوسری صف نہ بنائی جائے؛ امام کے دونوں جانب مقتدی برابر، برابر کھڑے رہیں، اگر اس کے خلاف ہو تو مکروہ ہوگا۔ (شافی جلد ۱ صفحہ ۵۶۸) ^{۱۱}

[۱] [العمان بن بشیر، يقول: قال النبي صلى الله عليه وسلم: لسنون صفوفكم، أو ليعاقلن الله بين وجوهكم، (صحيح البخاري: ۱۰۰/۱، رقم الحديث: ۱۷۰۷، كتاب الأذان، باب تسوية الصفوف عند الإقامة وبعدھا، ط: البدر - دیوبند)

عن جابر بن سمرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربهم جل وعز قلنا وكيف تصف الملائكة عند ربهم؟ قال: يصفون الصفوف المقلدة ويتراصون في الصف. (سنن أبي داود: ۱۷۰۷، رقم الحديث: ۶۶۱، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف، ط: البدر - دیوبند)

عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ترصفوا الإمام، وسدوا الخلل". (السنن الكبرى - أبو بكر البيهقي (ج: ۵۸، ۵۹)، رقم الحديث: ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، جماع أبو اب موقف الإمام والمأموم، باب مقام الإمام من الصف، ت: محمد عبد القادر عطاء، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

قال الترمذي: ويضعي أن يأمرهم بأن يتراصوا ويسدوا الخلل ويسموا أماناتهم ويصفوا وسطاً. (الدر المختار)

قال ابن عابدين: (قوله ويقف وسطاً) قال في المعراج: وفي ميسوط بكر: السنة أن يقوم في المحراب ليعتدل الطرفان، ولو قام في أحد جانبي الصف يكره... ومنى استوى جانباه يقوم عن يمين الإمام إن أمكنه وإن وجد في الصف فوجه سدحاً وإلا انتظر حتى يحيى آخر فيقفان خلفه وإن لم يحيى حتى ركب الإمام يختار أعلم الناس بهذه المسألة فيجدهم ويقفان خلفه، ولو لم يجد عالماً يقف خلف الصف يجدها الإمام للضرورة، ولو وقف منفرداً بغير خير تصح صلاته عندنا أحراراً. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۶۸، ۵۶۹، كتاب الصلاة، باب الإقامة، ط: دار الفكر)

[تنبيه] بقیہم من قرأه أو إلى مبارزة كراهة قيام الإمام في غير المحراب، ويزيد قوله قبله السنة أن يقوم في المحراب، وكذا قوله في موضع آخر: السنة أن يقوم الإمام إزاء وسط الصف، ألا ترى أن المحراب ما نصبت إلا وسط المساجد، وفي حديث لمقام الإمام أحراراً الظاهر أن هذا في الإمام، والرب لاجتماع كثيرة لئلا يقوم عدم قيامه في الوسط، فلو لم يلزم ذلك لا يكره تأمل. (خوارزمي، مطلب في الكراهة قيام الإمام في غير المحراب، المحرر الرافق: ۲۱۸، كتاب الصلاة، باب الإقامة، ط: دار الكتاب - دیوبند)

لیکن ترازو کی مثال دے کر ایک جانب کے مقتدیوں کو نکالنے کی بات درست نہیں، نماز ادا ہو جائے گی، البتہ ثواب کم ملے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] اگلی صف پر کیے بغیر پچھلی صف میں کھڑے ہونے والوں کا حکم

۹۸- سوال: اگر اگلی صفوں میں جگہ خالی ہو، تو پچھلی صف میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ دریافت طالب امر یہ ہے کہ کیا مکروہ [کراہت] کا گناہ پچھلی صف میں کھڑے ہونے والے تمام حضرات کو ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ہر ایک کو گناہ ہوگا، البتہ جن لوگوں کو اگلی صف پر کرنے کے لیے پچھلی صف کے مقتدیوں کے آگے سے ہو کر گزرا یا پڑنا ہو، وہ لوگ مصلیٰ کے آگے سے گزرنے کی دغید سے بچنے کے لیے پچھلی صف میں کھڑے ہو گئے ہوں، تو گناہ گز نہیں ہوں گے، اگرچہ قسم یہی ہے کہ اس صورت میں مصلیٰ کے آگے سے گزرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے، لہذا مصلیٰ کے آگے سے گزر کر بھی اگلی صف پر کرنی چاہیے۔ (شامی: جلد ۱ صفحہ ۵۷۰) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتب: الترمذی، ابن ماجہ، دار الفکر

(۱) النعمان بن بشیر، يقول: قال النبي صلى الله عليه وسلم: لم يسنن صفوفكم، أو ليخالفن الله بين وجوهكم، (صحيح البخاري: ۱۰۰/۱، رقم الحديث: ۷۱۷، كتاب الأذان، باب تمويجة الصفوف عند الإقامة وبعدها، ط: ديوبند)

عن جابر بن سمرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تصفون كما تصف الملائكة عند ربهم جل وعز، قلنا: وكيف تصف الملائكة عند ربهم؟ قال: يصفون الصفوف المقدمة ويصرون في الصف، (سین ابی داود: ۱/۹۷، رقم الحديث: ۶۶۱، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف، ط: الدير - ديوبند)

ولو جعفر جعفری الاول لا الثاني نه عرق الثاني لتقصيرهم، وفي الحديث: من سد فرجة غفر له، (الدر المختار) قال ابن عابدين: (قوله لتقصيرهم) يفيد أن الكلام فيما إذا سرعوا، وفي القلية قام في آخر صف وبينه وبين الصفوف من أضع خالية فللداخل أن يمر بين يديه ليسل الصفوف لأنه أسقط حرمة نفسه فلا يأنه المار بين يديه، دل عليه ما في الفرقوس عن ابن عباس عنه - صلى الله عليه وسلم - من نظر إلى فرجة في صف فليسد بها بنفسه، فإن لم يفعل فسر ماز قبله خط على رقبته فإنه لا حرمة له، أي فليخط المار على رقبته من لم يسد الفرجة، ط: ۱/۵۷، (رد المحتار: علی الدر المختار: ۱/۵۷، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر)

[۱۲] ضرورت کے وقت چھوٹے بچوں کو بڑوں کی صف میں کھڑا کرنے کا حکم

۷۹۹- سوال: آٹھ دس سال کے بچے نماز میں بڑے آدمیوں کی صف میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ ایک آدمی کا یہ کہنا ہے کہ: چھوٹے بچے نماز کے لیے اگلی صفوں میں پہلے سے آکر بیٹھ جاتے ہیں اور بڑے لوگ نماز کی جماعت کھڑی ہونے کے بین وقت پر حاضر ہوتے ہیں، اب اگر وہ اگلی صفوں میں موجود بچوں کو پیچھے کر دیتے ہیں، تو ان بچوں کے دلوں میں نماز کے متعلق غرت پیدا ہوتی ہے اور وہ یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم لوگ نماز میں پہلے حاضر ہوئے تھے اور ہمیں انہوں نے پیچھے کر دیا، یہ موقع کہ کسی دن وہ بچے مسجد میں آنے کو تیار بھی نہیں ہوتے، بسا اوقات ان کو اتنا پیچھے کر دیا جاتا ہے کہ باہر دوپ اور بارش سے بھی دو چار ہوتا پڑتا ہے، بچوں کی نگہبوں پر بعد میں آنے والے بڑے حضرات اپنا قبضہ جمادیتے ہیں، اس سے قطعاً اثر یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ بچے مسجد سے نکل کر سفیمال وغیرہ کا رخ کرتے ہیں؛ لہذا ان حالات کے پیش نظر ان بچوں کے بارے میں اب کیا کیا جائے؟

بہت سی مرتبہ شہر دس میں عیدین کے موقع پر لاکھوں کا مجمع ہوتا ہے، ایسے موقع پر چھوٹے بچے بھی اپنے اپنے اولیاء کے ساتھ نماز عید میں شرکت کی غرض سے آتے ہیں، اب ان کے اولیاء پہلی صف میں ہوتے ہیں اور بچے آخری صف میں، نماز کے بعد ہر ایک کو ایک دوسرے سے ملنے کی گفتگو لاحق ہوتی ہے، نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ نماز میں کسی کا بھی دل نہیں لگتا ہے، اور نماز کے بعد اسے بڑے مجمع میں سے ایک دوسرے کو تلاش کرنے میں کافی وقت ضائع ہوتا ہے اور پریشانی بھی لاحق ہوتی ہے؛ خداوند خواستہ بچہ اگر گم ہو گیا پھر تو محسوسیت اور تکلیف کی انتہا نہیں رہتی: یہ بات بھی ذکر کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ بچوں کو پیچھے کر دینے سے ان کی بے راہ روی کا قوی اندیشہ ہے، جیسا کہ اوپر اس کی جانب ہکا سا اشارہ کیا گیا، یا پھر ان کے دلوں سے نماز کی اہمیت ختم ہو کر اس کی جگہ غرت پیدا ہو جائے گی اور نماز میں آنا ہی بالکل چھوڑ دیں گے۔ اور بڑے مجمع میں اگر چھوٹے بچے اپنے والدین سے بچھڑ جائیں تو پھر ہر ایک کو بڑی پریشانی لاحق ہوگی۔

ان ساری وجوہات کے پیش نظر ایک آدمی کا یہ کہنا ہے کہ بچوں کو اپنے والدین کے ساتھ ایک ہی صف میں نماز پڑھنے کی اجازت نہ ہونی چاہیے اور ان کو پیچھے نہ کیا جائے؛ اس سلسلے میں کیا بات صحیح ہے، شریعت کا کیا حکم ہے؟ بیوقوف تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

صف بندی کا مستنون طریقہ آں حضرت ﷺ کے فرمان کے بموجب یہ ہے کہ پہلے مردوں کی صفیں، پھر بچوں کی، پھر عورتوں کی۔^(۱) البتہ ضرورت کے وقت ایک دو بچے اگر مردوں کی صف میں کھڑے رہیں تو یہ جائز ہے، ممنوع نہیں ہے۔^(۲) چھوٹے، نابالغ بچوں کو نماز کے لیے مسجد ہی میں آنا ضروری نہیں ہے؛ بل کہ ان کو نماز کی مشق اور عادت اپنے گھروں پر رکھ کر بھی کروائی جاسکتی ہے، نیز عیدین کے موقع پر بچوں کو عید گاہ لے جانے سے وہ خود بھی پریشانی میں مبتلا ہوں گے اور ان کے اولیاء بھی: اس لیے ان مواقع میں چھوٹے بچوں کو گھٹے ہی کی مسجد میں نماز پڑھنے کی تاکید کی جائے، اگر عید گاہ میں بچے اپنے والدین کے ساتھ آگے کی صفوں میں ہوں گے، تو ان کی وجہ سے بڑوں کی نماز میں خلل واقع ہوگا: اس لیے عید گاہ کی پہ جائے ان بچوں کو گھٹے کی مسجد ہی میں نماز پڑھنے کی تاکید کرنی چاہیے، یا اس کی ایک آسان شکل یہ ہے کہ عید گاہ ہی میں ایک الگ جگہ ان بچوں کے لیے متعین کی جائے، جہاں جمع ہو کر یہ سارے بچے اپنی اپنی نماز امام کی اقتدا میں ادا کریں، نماز سے فراغت کے بعد اولیاء حضرات اپنے بچوں کو وہاں جا کر تلاش کر لیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] آپ ﷺ کا اپنے نواسوں کو صف میں اپنے ساتھ رکھ کر نماز ادا کرنا

۸۰۰- سوال: آں حضرت ﷺ اپنے نواسوں کو صف میں اپنے ساتھ رکھ کر نماز ادا کرتے

تھے، کیا یہ بات صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

کبھی کبھی پڑھتے تھے، مستقل آپ کی عادت نہیں تھی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب

(۱) عن ابی ہریرۃ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: خیر صفوف الرجال أولہا، وشرها آخرها، وخیر صفوف النساء آخرها، وشرها أولہا. (الصحيح لمسلم: ۱/۸۴، رقم الحديث: ۱۳۲-۱۳۰)، کتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف والامامه وفضل الأول فالأول... الخ، ط: البدر- دیوبند

[۲] (ویصف) أي یصفہم الإمام بأن یأمرہم بذلك الرجال، (ثم الصبيان) طاهرہ تعددہم، فلو واحد، دخل الصف (ثم المخاضی ثم النساء)... وكذا لو كان المقعدی رجلاً وصبياً یصفهما خلفہ لحديث أنس: فصفقت أنا والبییم وراہ والعجوز من ورائنا، آخر جۃ البخاری، (رد المحتار: ۵۶۸-۵۷۱)، کتاب الصلاة، باب الإمامۃ، ط: دار الفکر، بلا البحر الرائق: ۶۱۶-۶۱۷، کتاب الصلاة، باب الإمامۃ، ط: دار الکتاب- دیوبند

(۲) اس سلسلے میں صریح حدیث وحق کو تلاش بسیار کے باوجود مثل کی تاہم ذیل کی روایت میں ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نماز =

[۱۴] کسی نمازی کا مسجد سے قریب مدرسہ میں رہ کر امام کی اقتدا کرنا

۸۰۱۔ سوال: ہمارے محلہ کی مسجد چھوٹی ہے، جو رمضان میں تراویح کے لیے نا کافی ہوتی ہے، مسجد سے بالکل متصل مدرسہ ہے تو کیا یہ جائز ہے کہ کچھ مقتدی وہاں مدرسہ میں مسجد کے امام کی اقتدا میں نماز پڑھیں؟

الجواب حامداً و مصلحاً:

صورت مسئلہ میں جب مسجد کا محکم نمازیوں سے پر ہو جائے اور کوئی جگہ خالی نہ رہے، اور مسجد سے متصل مدرسہ میں نماز پڑھنے والے معتقد یوں کو امام کی نقل و حرکت کی اطلاع کے لیے پورا انتظار ہو تو ان کا امام کی اقتداء کے ساتھ اس جگہ میں نماز پڑھنا درست ہے؛ البتہ صفوں کا اتصال ضروری ہے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

= سے پہلے خبر سے متا بہ کو خطاب فرما رہے ہیں اور حضرت حسن بن علی خطبے کے دوران آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا:

... فقال الحسن: ولقد سمعت أبا بكر يقول: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم علي السبر والحسن بن علي إلى جنبه، وهو يقل علي الناس مرة، وعليه أخرى ويقول: إن أبي هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فتيين عظيمين من المسلمين. (صحيح البخاري: ۳/۲، رقم الحديث: ۲۷۰۳، كتاب الصلح، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي وحبي الله عنهما الخ: ط: البدر - ديوبند)

(۱) (وینبع من الاقتداء)... (طریق تجری فیہ عجلة) الذیجرھا الفور (أو نهر تجری فیہ السفن) ولو زور قاربو فی المسجد (أو خلاء) أي فضاء (فی الصحراء) أو فی مسجد کبیر جدا کمسجد القدس (یسع صلیبن) فاکثر إذا اتصلت الصفوف فیصح مطلقاً، کان قام فی الطریق ثلاثة، وكذا اثنان عند الذانی لا واحد اتفاقاً لأنه لکر اهة صلاحته صار وجوده، كعدمه فی حق من خلفه. (والحائل لا ینبع) الاقتداء (إن لم یشبه حال إمامه) یسمع أو رؤیة ولو من باب مشیبت ینبع الوصول فی الأصح (ولم یختلف المكان) حقیقة کمسجد و بیٹ فی الأصح قیة، ولا حکماً عند اتصال الصفوف؛ ولو اقتدی من سطح داره المنصبة نال المسجد لم یجز لا اختلاف المكان دور و بحر و غیرهما أقره المصنف لکن تعقیبه فی الشر نیلایة و نقل عن البرهان و غیره أن الصحیح اعتبار الاشباه فقط، قلت: وفي الأشباه وزواجر الجواهر و مفتاح السعادة أنه الأصح. وفي النهر عن الزاد أنه اختيار جماعة من المتأخرين. (البدر المختار: ۵۸۸-۵۸۳)

(قولہ عند اتصال الصفوف) أي فی الطریق أو علی جسر النهر، فإنه مع وجود السهر أو الطریق یختلف المكان، وعند اتصال الصفوف یصیر المكان واحداً حکماً فلا ینبع کما مر، و کأنه أراد بالحوائل فی کلام المصنف ما یسمل الحائط و غیره کالطریق والنهر.

[۱۵] مقتدی حضرات ’حی علی الفلاح‘ کہنے سے قبل ہی کیوں کھڑے ہو جاتے ہیں؟

بے تکلفیہ

۸۰۲-سوال: میرے پیش نظر ایک دارالافتاء سے جاری کیا گیا فتویٰ ہے، جس میں یہ تحریر ہے کہ نماز کے لیے اقامت میں ”حی علی الفلاح“ سے قبل صف بنا کر کھڑا ہونا مکروہ تحریمی ہے۔ اور یہ بات بخاری شریف، عالمگیری وغیرہ کے حوالہ سے لکھی ہے۔

تو سوال یہ ہے کہ بعض بریلویوں کی مساجد کے علاوہ تمام مساجد میں دیکھا جاتا ہے کہ تمام مقتدی جن میں علماء بھی ہوتے ہیں۔ اقامت شروع ہوتے ہی کھڑے ہو جاتے ہیں اور ”حی علی الفلاح“ تک انتظار نہیں کرتے، تو مسلسل کراہت تحریمی کا ارتکاب کیسے برداشت کیا جاتا ہے؟ یا حی علی الفلاح تک انتظار صرف مستحب ہے جس پر عمل نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں؟ مستند حوالوں کے ساتھ نقشی بخش جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سب سے پہلے یہ جانتا چاہیے کہ نماز باجماعت کے لیے کچھ فرائض، سنن اور آداب ہیں، ادب کو

= (قوله در) عبارتھا: الحائل بینھما لو یحدث بشیئہ بہ حال الإمام یسمع والأفلاہ إلا ان یختلف المکان. قال قاضی خان: إذا قام علی الحداد الذی یكون بین دارہ و بین المسجد لا یشتبه حال الإمام یصح الاقتداء، وإن قام علی سطح دارہ، و دارہ متصلہ بالمسجد لا یصح اقتداؤہ، وإن کان لا یشتبه علیہ حال الإمام، لأن بین المسجد و بین سطح دارہ کثیر التخلل فصار المکان مختلفاً.

امافی البیت مع المسجد کم یخلل إلا الحائط ولم یختلف المکان، و عند اتحاد المکان یصح الاقتداء إلا إذا اشیہ علیہ حال الإمام، اھ. اقول: حاصل کلام الدروان اختلاف المکان مانع مطلقاً، و أما إذا اتحد، فإن حصل اشتباہ مع والأفلاہ، و ما نقلہ عن قاضی خان صریح فی ذلك.

(قوله لکن تعقیبہ فی الشر بلا لایۃ إلخ) حیث ذکر ان ما نقلہ عن الخانیۃ من ائہ لو قام علی سطح دارہ المتصلۃ بالمسجد لا یصح إلخ خلاف الصحیح، لہا فی الظہیریۃ من أن الصحیح ائہ یصح، و لہا فی البرہان من ائہ لو کان بینھما حائط کبیر لا یمکن الوصول إلی الإمام و لکن لا یشتبه حالہ علیہ بسماع أو روقیۃ لانطلاقہ لا یمنع صحۃ الاقتداء فی الصحیح، و هو اختیار شمس الأئمة الحلوانی، اھ. و حاصل کلام الشر بلا لایۃ أن المعبر الاشیاء و عدمہ فقط دون اختلاف المکان، فإن حصل الاشیاء مع مواء اتحاد المکان أو لا، و إلا فلا، (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۸۲-۵۸۷، باب الإمامۃ، ط: دار الفکر) الفتاویٰ الہندیۃ: ۸۸، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الرابع فی بیان ما یمنع الاقتداء و ما لا یمنع، ط: زکریا- دیوبند)

१११

”مستحب“ بھی کہا جاتا ہے، درمیان میں ادب کا حکم بیان کرتے ہوئے لکھا ہے: ”میرکہ لا یوجب اساءة ولا اعتناء، کثر لہ صلیہ الزوال، لکن فعلہ افضل“۔ (۱) یعنی تارک ادب کسی گناہ یا عاصیہ کا مستحق نہیں ہوتا ہے، جیسے سنن ڈانڈا چھوٹنے والا، البتہ ادب پر عمل کرنا افضل ہے۔

اور وہ کوہرہ مسئلہ کہ: ”حق علی القلّاح“ پر امام اور مقتدیوں کو کھڑا ہونا چاہیے تو وہ آداب میں سے ہے، جیسا کہ بدائع الصلّح، خطابی، نور البیان، اور مراقی الفلاح میں ہے۔^(۴) یہی فعل ادب و مستحب ہے، جس کے نہ کرنے پر کوئی گناہ و ملامت نہیں۔

اور نماز کے آداب میں سے تو یہ بھی ہے کہ امام ”قد قامت الصلوٰۃ“ پر نماز شروع کر دیں۔^(۲) لیکن بتائیں آج اس مسئلہ پر کس جگہ عمل ہو رہا ہے؟ غلطی ہے اس پر عمل دس لیے چھوڑ دیا گیا ہے کہ مکبر (تکبیر کہنے والے) کی رعایت ہو جائے کہ وہ بھی امام کے ساتھ نماز شروع کر سکے۔^(۳)

ہونے کے باوجود صحیح صنف بندی نہیں کر پاتے ہیں، امام کو انتظار کر پڑتا ہے، تو اگر جی علی الفلاح پر کھڑے ہونے کو کہا جائے گا تو ذرا سوچے کہ ایک رکعت پوری ہونے تک بھی صفیں درست نہیں ہو سکیں گی۔

اور مسئلہ میں یہ جو کہا گیا ہے کہ ”مکبر جب ”جی علی الفلاح“ پر پہنچے، تو امام اور مقتدی ان کھڑے سے ہو جائیں“ تو اس میں تقدید بتلائی گئی ہے نہ کہ مکمل، یعنی کھڑے ہونے کا آخری وقت ”جی علی الفلاح“ تک ہے، اس سے تاخیر نہیں کرنی چاہیے، یہ مطلب نہیں کہ اس سے پہلے کھڑا ہونا جائز نہیں، چنانچہ خطاوی میں اس کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ: ”الظاهر انه احتوا عن التأخير لا التذم، حتی لو قام أول الإقامة لابس به“۔ (خطاوی: ۱۵۱) ”یعنی ظاہر یہ ہے کہ جی علی الفلاح سے آگے تاخیر کرنا ممنوع ہے نہ کہ پہلے کھڑا ہونا، یہاں تک کہ اول اقامت میں کھڑا ہو گیا تو کوئی حرج نہیں؛ لیکن اس بات کو غلط رخ دے کر فتویٰ دیا جاتا ہے اور لوگوں کو ہکا بکا یا جاتا ہے، حالانکہ اصل حقیقت وہی ہے، جو اوپر بیان کی گئی۔

اس مسئلہ میں جب یہ ثابت ہو گیا کہ جی علی الفلاح پر کھڑے ہونے کا درجہ، مستحب کا ہے اور اس کے ترک پر کوئی گناہ نہیں، بل کہ اس زمانہ میں تو اول اقامت میں ہی کھڑا ہونا افضل ہے۔^{۱۱} تا کہ تو یہ صنفوں میں حرج نہ ہو، جس کی بڑی تاکید احادیث میں وارد ہوئی ہے۔ (تو اب جب کسی کتاب میں مکروہ لکھا ہے، تو مکروہ کا لفظ یہاں مستحب کے مقابل میں ہے اور مستحب کی مخالفت میں۔ جیسے کہ اوپر بیان ہوا۔ گناہ نہیں ہے۔ اور مکروہ کے لفظ سے مکروہ تحریمی مراد لینا قطعاً غلط ہے اور یہ گمراہی ہے، بلکہ درحقیقت یہاں مکروہ سے مکروہ تحریمی بھی ثابت نہیں ہوتا۔

ہاں اگر کسی جگہ لوگ پہلے سے صنف بندی کے پابند ہوں اور سیدھی دیوار کی طرح برابر بیٹھنے کے عادی

[۵] حاشیۃ الطحطاوی علی المرآۃ المختار: ۴۱۵/۱، باب صفة الصلاة.

(۲) اخیر بنی ابن شہاب: ”أن الناس كانوا ساعة يقول المؤمن: الله أكبر، الله أكبر، يقيم الصلاة، يقوم الناس إلى الصلاة، فلا يأتي النبي صلى الله عليه وسلم مقامه حتى يعدل الصفوف“۔ (المصنف۔ ابو بکر عبد الرزاق بن ہمام بن نافع الحميري البصري السعدي (م: ۲۱۱ھ): ۵۷۷، رقم الحديث: ۱۹۳۳، کتاب الصلاة، باب قيام الناس عند الإقامة، ث: حبيب الرحمن الأعظمي، ط: المجلس العلمي۔ ذابھیل، الہند)

عن نافع، أن عمر بن الخطاب كان يأمر بتسوية الصفوف، فإذا جاءوا الأخير وإن قد استوت كبر.

عن ابن عمر قال: كان عمر لا يكبر حتى تعدل الصفوف، يوكل بذلك رجلاً. (المصدر السابق: ۴/۷۷، رقم الحديث: ۲۳۳۸ و ۲۳۳۹)

ہوں تو ان کے لیے مستحب و افضل یہ ہے کہ شروع اقامت میں نہیں، بل کہ جی علی الفلاح پر کھڑے ہوں۔^{۱۰۹}
نوٹ: مکروہ سے مکروہ تحریمی اس جگہ مراد لیا جاتا ہے، جہاں دوسری جگہ اس کے خلاف ہی صراحت
نہ ہو، جب دوسری کتابوں میں، بل کہ اسی کتاب میں دوسری جگہ خود مصنف اس کے مقابل مستحب لفظ بیان
کر رہے ہوں، تو مکروہ سے مراد وہاں مکروہ تحریمی بالکل نہیں ہو سکتا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۶] مقتدی جی علی الصلاۃ کے وقت کھڑے ہوں یا اس سے پہلے؟

۸۰۳۔ سوال: فرض نماز کے لیے امام اور مقتدی، مؤذن کے جی علی الصلاۃ اور جی علی الفلاح
کہتے وقت کھڑے ہوں گے یا شروع ہی سے کھڑے ہو جائیں؟ یعنی جب اللہ اکبر (تکبیر) کہی جائے، اسی
وقت کھڑے ہو جائیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

نماز پڑھنا فرض، جماعت واجب اور صفوں کو درست کرنا ضروری ہے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:
”صفیں درست کرو، ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے چہرے سے مسخ کر دے گا۔“ (بخاری شریف) اخیر صفیں درست نہ
[۱] اسطرح مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں: شامی: ۱/۱۸۹، ۲/۳۷۹، باب صفۃ الصلاۃ، نماز، ج ۵: ۳۷۰-۳۹۸، ط: اشرفی
کتاب: ۲-۱۰۰-۱۰۱۔

[۲] [النعمان بن بشیر] يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم لتسون صفوفكم او ليخالف الله بين وجوهكم، (صحيح
البخاري: ۱۰/۱۰، رقم الحديث: ۷۱۷، كتاب الأذان، باب تسوية الصفوف عند الإقامة وبعدها، ط: البدر-
ديوبند) [الصحيح للمسلم: ۱/۱۸۳، رقم الحديث: ۱۲-۱۳]، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف، وإقامتها،
وفضل الأول... الخ، ط: البدر-ديوبند

قال المحقق مصطفى البغا: [ليخالف الله بين وجوهكم] يوقع بينها المخالفة بتحويلها عن مواضعها أو المراء
اختلاف القلوب ووقوع العداء أو اليفضاء بينها]

قال العيني: والمعنى: ليخالف الله أن لم تقيموا الصفوف؛ لأنه قابل بين الإقامة وبينه، فيكون الواقع أحد الأمرين،
وهذا وعيد لمن لم يقيم الصفوف بعد أن من جنس ذنبهم لاختلافهم في مقامهم، وقيل: يوقع بينكم العداء أو اليفضاء
واختلاف القلوب يقال: تغير وجه فلان علي، أي: ظهر لي من وجهه كراهية في، وتغير: لأن مخالفتهم في الصفوف
مخالفة في الظاهر، واختلاف الظاهر سبب لاختلاف الباطن، وقيل: هو علي حقيقة، والمراد تشويه الوجه
بتحويل خلقه عن وضعه يجعله موجه القفا، وهذا نظير الوجه فيمن رفع رأسه قبل الإمام أن يجعل الله رأسه رأس
حمار، ويؤيد جملة علي ظاهره، وما رواه أحمد بن حنبل، أبي أمامة بن بلطفت: [لتسون الصفوف أو لتطسمن الوجوه] =

کرنے کی وجہ سے تم میں لڑائی جھگڑے کھڑے ہوں گے۔

نمازوں کی صفیں درست نہ کرنے سے اللہ تعالیٰ تمہاری شکل و صورت کو مسخ کر دیں گے۔ اب آپ ہی سوچیں کہ برابر صف بندی پہلے سے کھڑے ہونے کی صورت میں ہوگی یا حتی علی الصلوٰۃ کے وقت؟ ظاہر ہے کہ مسجد میں نماز پڑھتے ہی آئے ہیں اور استوائے صفوف واجب ہے؛ لہذا بہتر یہ ہے کہ اقامت شروع ہوتے ہی لوگ کھڑے ہو جائیں؛ لیکن اگر کوئی شخص بیٹھا رہے گا اور حتی علی الصلوٰۃ پر کھڑا ہوگا، تو وہ نماز میں سستی کرنے والوں کی فہرست میں داخل نہیں ہوگا؛ اس لیے علامہ طحطاوی نے درمختار کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ حتی علی الصلوٰۃ کے وقت کھڑے ہو جائیں اور اس سے زیادہ تاخیر سے استرازا کریں؛ و قال العلامة الطحطاوی: "الظاہر انه احتراز عن الفاحش لا التقذیر حتی لو قام أول الإقامة لا بأس به" (۲)

اب آپ سوچئے! جو لوگ حتی علی الصلوٰۃ پر کھڑے ہونے کے لیے کہتے ہیں تو ان سے سوال ہے کہ کیا ہی حتی علی الصلوٰۃ پر کھڑا ہونا واجب ہے یا سنت یا مستحب؟ کسی نے بھی واجب نہیں کہا ہے۔ درمختار میں لکھا ہے کہ نماز کے چند آداب ہیں، جن کے ترک پر برا بھلا کہنا یا غصہ کرنا جائز نہیں ہے جس طرح کہ سنن زوائد کے تارک پر برہمگی کا اظہار کرنا درست نہیں ہے۔

تاہم ان (آداب) کی رعایت کرنا بہتر ہے، اگر ان کے نزدیک امام اور مقتدی کا حتی علی الصلوٰۃ کے وقت کھڑا ہونا مستحب ہے، (واجب نہیں ہے) تو ایک مستحب عمل کے بارے میں لڑائی جھگڑا کرنا حرام ہے، نمازی سہولت کے مطابق کھڑے ہوں تو جائز ہے؛ لیکن اگر کھڑے ہونے میں حتی علی الصلوٰۃ سے زیادہ تاخیر نہ کریں۔

اگر اقامت شروع ہوتے ہی کھڑے ہو جائیں کہ جس سے صف بندی - جو واجب ہے - درست ہو سکے، تو بہتر ہوگا؛ لہذا جو لوگ استوائے صفوف کا لحاظ کرتے ہوئے شروع ہی سے کھڑے ہو جائیں، ان پر لعن طعن کرنا اور برا بھلا کہنا حرام ہے۔ (۳) فقط، وانما علم بالصواب۔

= قال القرطبي: معناه تفترقون فيأخذ كل واحد وجهه غير الذي أخذ صاحبه، لأن تقدم الشخص على غيره مفارقة الكبير المفسد للقلب الداعي إلى القطيعة، ويقال: المراد من الوجه إما الذات، فإلماخافة بحسب المقاصد وإما العضو المخصوص، فإلماخافة إما بحسب الصورة الإنسانية وغيرها، وإما بحسب الصفة، وإما بحسب القدم والوراثة. (عمدة القاري شرح صحيح البخاري - يقر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ) ۲۵۳/۵، رقم الحديث: ۷۱۷، باب تسوية الصفوف عند الإمامة وبعدها، ط: دار إحياء التراث العربی - بيروت)

(۲) حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار: ۴۱۵/۱، باب صفة الصلاة.

(۳) تقدم تفصيله و تخريجہ.

[۱۷] امام کی دائیں جانب کھڑے ہونے کی فضیلت

۸۰۳- سوال: بہت سے لوگ نماز میں امام کے پیچھے دائیں جانب کھڑے ہونے کا اہتمام کرتے ہیں، اس بارے میں کوئی فضیلت وارو ہوئی ہو، تو تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ چپ اپنی رحمت نازل فرماتے ہیں، تو اولاً امام پر، پھر اس صف پر، جو امام سے نزدیک ہوتی ہے، اس میں بھی پہلے دائیں جانب، پھر بائیں جانب۔ اسی تفصیل کے مطابق دوسری اور تیسری صف والوں پر اللہ تعالیٰ رحمت نازل فرماتے ہیں۔

دوسری حدیث میں ہے کہ امام کے پیچھے نماز پڑھنے والے کو ۱۰۰ نماز کا ثواب، اس کی دائیں جانب ۵۰ نماز، بائیں جانب ۵۰ نماز، اس کے بعد ہر ایک کو ۲۵ نمازوں کا ثواب ملتا ہے۔ (مراتب الفلاح) ^(۱) الغرض مختلف افراد امام کے پیچھے دائیں جانب زیادہ ثواب حاصل کرنے کے لیے کھڑے ہوتے ہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وأفضل الصفوف أولها ثم الأقرب فالأقرب لما روي أن الله تعالى ينزل الرحمة أولاً على الإمام ثم تتجاوز عنه إلى من يجازيه في الصف الأول ثم إلى الميامن ثم إلى المياسر ثم إلى الصف الثاني، وروى عنه صفى الله عليه وسلم أنه قال: "الركب للذي خلف الإمام بحذاء مائة صلاة وللذي في الجانب الأيمن خمسة وسبعون صلاة وللذي في الأيسر خمسون صلاة وللذي في سائر الصفوف خمسة وعشرون صلاة". (مرآة الفلاح شرح نور الإيضاح - حسن بن عمار بن علي الشرنبلالي المصري المحنفي (م: ۱۰۶۹ھ) ص: ۱۵۹، باب الإمامة، "فصل: في بيان" الأخق بالإمامة و"في بيان ترتيب الصفوف" ج: ۱، ت: ۱، ج: ۱، المكتبة العصرية: دار الفكر الإسلامي: دار المختار علي الدر المختار - ابن عابدين، محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي المحنفي (م: ۱۲۵۳ھ): ۱/۵۶۹، باب الإمامة، مقلب في الكراهة لقيام الإمام في غير المحراب، ط: دار الفکر - بيروت)

عن أنس بن مالك، عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "من نسي صلاة فليصل إذا ذكرها، لا كفارة لها إلا ذلك (وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي) طه: ۱۳"۔
 (تتقن علی، بخاری شریف، حدیث نمبر: ۵۹۷، مسلم شریف: ۶۸۰)

باب إدراك الفرائض وقضاء الفوائت

[فرائض کو پانے اور فوت شدہ نماز کی قضا کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب ادرائک الفرائض وقضاء الفوائت [فرائض کو پانے اور فوت شدہ نماز کی قضا کا بیان]

[۱] امام صاحب کو رکوع میں پانے والا، رکعت کو پانے والا ہوگا

۸۰۵-سوال: ایک شخص جماعت میں ایسے وقت شریک ہوا، جب کہ امام صاحب رکوع میں تھے، شریک ہونے والا آدھے رکوع کے بقدر جھک سکا کہ امام صاحب رکوع سے اٹھنے لگے تو کیا ایسی صورت میں وہ رکعت پانے والا شمار ہوگا؟ بیجا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ صورت میں اگر پشت لیڑھی ہو چکی ہو، چاہے پوری لیڑھی نہ ہوگی ہو اور ہاتھ بھی گھٹنوں تک نہ پہنچے ہوں اور امام کے رکوع میں ہونے کی حالت میں ہی اس قدر جھک گیا ہو، تو وہ اس رکعت کا پانے والا شمار ہوگا، مگر پوری طرح رکوع میں جانے کے بعد ایک تسبیح کے بقدر ٹھہرنا واجب ہے؛ لہذا اگر امام کے کھڑے ہونے کے بعد رکوع میں اتنی مقدار ٹھہرا ہو، تو نماز درست ہوگی اور اگر تھوڑا لیڑھا ہونے (جھکنے) کے بعد مکمل رکوع کیے بغیر امام کے ساتھ کھڑا ہو گیا، تو واجب چھوڑنے کی وجہ سے نماز کا اعادہ کرنا ہوگا۔ (شامی جلد ۱، صفحہ: ۴۴۷) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ذکر الجلاہی فی صلاتہ ادرائک الإمام فی الركوع، فکیر قائما ثم یشرع فی الانحطاط، و یشرع الإمام فی الرفع، الأصح أن یعد بہا إذا وجدت المشرکة قبل أن یستقیم قائما وإن قل، هكذا فی معراج الدراریة، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۳۰۱، کتاب الصلاۃ، الباب العاشر فی ادرائک الفریضۃ، ط: زکریا۔ دیوبند) ادرائک المختار علی الدر المختار: ۵۱۶-۵۱۷، کتاب الصلاۃ، باب ادرائک الفریضۃ، ط: زکریا۔ دیوبند)

[۲] مقتدی تکبیر تحریر یہ کہہ کر قعدہ میں چار ہا ہو کہ امام سلام پھیر دے

۸۰۶-سوال: جماعت ہو رہی تھی، امام صاحب قعدہ کا خیرہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ بعد میں آنے والے شخص نے جماعت میں شامل ہونے کے ارادے سے تکبیر تحریر کی، قیام کیا اور قعدہ میں بیٹھنے ہی چار ہا تھا کہ امام صاحب نے سلام پھیر دیا تو کیا اس صورت میں بعد میں آنے والے شخص کو جماعت میں شامل سمجھا جائے گا؟ جماعت میں شمولیت کی آخری حد کیا ہے؟ مقتدی کا التیام شروع کر دینا یا پھر قعدہ میں اطمینان سے بیٹھ جانا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آنے والے شخص کی اقتداء کے صحیح ہونے کے لیے امام کا نماز میں ہونا ضروری ہے، لہذا اگر آنے والے شخص نیت کر کے تکبیر تحریر یہ کہہ کر نماز میں داخل ہو گیا، تو اقتداء صحیح ہو گئی، قعدہ میں بیٹھنا ضروری نہیں ہے؛ لیکن اگر امام نے سلام شروع کیا اور مقتدی نے تکبیر پڑھی، تو اقتداء صحیح نہیں ہوگی اور مذکورہ تکبیر ردو باطل ہو جائے گی؛ کیوں کہ اقتداء کی نیت سے تکبیر کہی تھی اور اقتداء صحیح ہوئی نہیں، لہذا اسے ردو تکبیر کہہ کر نماز کا آغاز کرے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] رکوع میں مقتدی کے ہاتھ گھٹنوں تک نہیں پہنچے تھے کہ امام کھڑا گیا

۸۰۷-سوال: امام صاحب رکوع میں تھے، بعد میں آنے والے شخص نے تکبیر کہی اور امام کے ہاتھ شامل ہونے کے لیے بیٹھے، ابھی ہاتھ گھٹنوں تک پہنچے تھے کہ امام رکوع سے کھڑے ہو گئے، تو کیا بعد میں آنے والے شخص رکعت پانے والا ہوگا؟ رکعت پانے کا معیار کیا ہے؟ ایک مرتبہ سبحان ربی اعظم کہنا یا جھک کر گھٹنوں تک ہاتھ پہنچانا؟

(۱) وتنقضي قدوة بالأول قبل عليكم على المشهور عندنا وعليه الشافعية، (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله وتنقضي قدوة بالأول) أي بالسلام الأول، قال في التلخيص: الإمام إذا فرغ من صلاته، قلنا قال السلام، وجاء رجل، واقصدى به قبل أن يقول عليكم، لا يصير داخل في صلاته، لأن هذا السلام، ألا ترى أنه لو أراد أن يسلم على أحد في صلاته، ساهيا، فقال السلام ثم علم فسكت ففسد صلاته، اهـ، رخصي، (رد المحتار على الدر المختار: ۱/ ۲۶۸)، كتاب الصلاة، وأجابت الصلاة، مطلب لا ينبغي أن يعدل عن الدراية إذا اختلفوا رواية، ط: دار الفکر

الجواب حامداً ومصلیاً:

رکوع اور رکعت مل جانے کا معیار مقتدی کا رکوع میں شامل ہو جانا ہے، سبحان اللہ پڑھنا معیار نہیں ہے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] دورانِ صلاۃ وضو ٹوٹ جائے اور مجمع کی زیادتی کی وجہ سے نکلتا دشوار ہو تو کیا کرے؟

۸۰۸-سوال: ایک شخص باجماعت نماز پڑھ رہا ہو، کسی وجہ سے وضو ٹوٹ گیا، اب اگر وہ آدمی وضو کرنے کے لیے جائے گا تو پیچھے بہت سی صفیں ہیں، جن کی وجہ سے اسے کافی قیوں کا سامنا کرنا پڑے گا، مثلاً اجتماع کا موقع ہے، تو ایسے وقت بڑھے اور جوان آدمی کو کون سا طریقہ اختیار کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض نماز کی جماعت میں وضو ٹوٹ جائے، تو وضو کر کے جتنی نماز پڑھ چکا ہے، اس پر بناء کر کے کی اجازت ہے اور جماعت چھوٹے کا اندیشہ ہو، تو بناء کرنا افضل ہے، تنہا نماز پڑھ رہا ہو، تو ایسی صورت میں استیفاء (یعنی وضو کر کے از سر نو نماز پڑھنا) افضل ہے۔^(۱)

(۱) "ومن انتہی إلى الإمام في ركوعه فكبّر ووقف حتى رفع الإمام رأسه لا يصير مدرّكاً للركعة خلافاً لفرقة رحمہ اللہ" جو بقول ادرک الإمام فيما له حكم القيام قصار كما لو أدركته في حقيقه القيام ولأن الشرط هو المباشرة في أفعال الصلاة ولم يوجد في القيام ولا في الركوع". (الهداية في شرح بداية المبتدي-عفی بن ابی بکر الصرخینانی، أبو الحسن برهان الدین (م: ۵۹۳ھ): ۱/۲، کتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة، ت: طلال يوسف، ط: دار احیاء التراث العربی-بیروت)

قولہ: "أو لم يغلب بل انحط بسجود إمامه فرفع الإمام رأسه" بحيث لم يتحقق مباشرته له فيه فإنه يصح اقتداءه ولكنه لم يدرك الركعة حيث لم يدركه في جزء من الركوع قبل رفع رأسه منه... وقيل في مقدار تنسيبه، قال ابن أمير حاج: "والأول أوجه، وقال الحلبي: هو الأصح، لأن الشرط المباشر كذا في جزء من الركوع، وإن قل، هو الحاصل أنه إذا وصل إلى حد الركوع قبل أن يخرج الإمام من حد الركوع فقد أدرك معه الركعة ولا فلا، (حاشية الطحطاوي على مرقا الفلاح- أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفی (م: ۱۲۳۱ھ)، ص: ۳۵۵، باب إدراك الفريضة، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية-بیروت، الدر المختار مع رد المحتار: ۶۰۴، باب إدراك الفريضة، ط: دار الفكر-بیروت)

(۲) من سبقه حدث توجهاً وبني، كذا في الكنز... والاستئناف أفضل، كذا في المنون وهذا في حق الكل عند بعض المشايخ، وقيل: وهذا في حق المنبر فقط، وأما الإمام والمأموران كانوا يجدان جماعة فلا يستأنف أفضل =

صورتِ مسئلہ میں وضو کرنا فرض ہے، اگر سہولت کے ساتھ صف سے نکلنے کی کوئی صورت ہو تو جا کر وضو کر لے اور جماعت میں شامل ہو کر بقیہ رکعتیں مکمل کرے، اگر یہ ممکن نہ ہو، تو بہتر ہے کہ وہاں تیمم کر کے نماز کی صورت قائم رکھے، پھر جیسے ہی جگہ ملے، وضو کر کے فرض نماز کو پورا کرے۔ (شامی جلد ۱، صفحہ ۲۴۲) ۱۱

قطب، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] قدر یہ صلاۃ اپنی بہن یا بیٹھی کو دینا

۸۰۹-سوال: زید اپنی والدہ کا قدر یہ صلاۃ ادا کر رہا ہے، تو کیا یہ قدر یہ وہ اپنی بہن یا بیٹھی کو دے سکتا ہے؟ حیثاً تو جزو۔

= ایضاً، وإن كان لا يجدان فالبناء أفضل صيانة لتفضيلة الجماعة، وصحح هذا في الفتاوى كذا في الجوهرة النيرة.

(الفتاوى الهندية: ۱/ ۹۳، كتاب الصلاة، الباب السادس في الحدث في الصلاة، ط: دار الفكر - بيروت)

(وإذا سأل غلب البناء أو ضاً) فوراً ایکل سنہ (و بنی علی ماضی) بلا کر اہل (و یتیم صلاحی ثمة) و هو اولی تقبیل للمشی (أو یعود الی مکانہ) لیمجد مکانہا (کمسفود) فإنہ مخیر، و هذا کله (إن فرغ خلیفتہ، و لا عاد الی مکانہ) حسناً لو بینہما ما یمتنع الاعتداء (کالمقتدی إذا سبقہ الحدث)، [الدور المختار]

قال ابن عابدین: (فولتو ضاً) أي ان وجد ماء و لا یتیم، کما یعلم من قولہم فی التیمم أعید و لو بناءً و ملی، قلت: بل صرح بہ فی البدائع هنا، و قال لأن ابتداء الصلاة بالیتیم جائز فالبناء أولى، فإن یتیم ثم وجد الماء فإن وجده بعد ما عاد الی مقامہ استقبل، و إن قبلہ فی الطریق فالقیاس كذلك، و فی الاستحسان یو ضاً و ینی، بعد (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/ ۲۰۵-۲۰۶، کتاب الصلاة، باب الاستخلاف، ط: دار الفکر)

(۱) و حاصلہ ما ذکرہ القیسانی بقولہ: إن سبق الحدث فی المصلی قبل الصلاة، فإن رجاء إدراك شيء منها بعد الوضوء لا یتیم؛ و إن شرع، فإن خالفه زوال الشمس یتیم بالاجماع، و إلا فإن رجاء إدراكه لا یتیم، و إلا فإن شرع به یتیم [جماعاً] و إن شرع دالو وضوء فکذلك عندہ خلافاً لیساً، اھو هو محمول علی ما إذا خاف خروج الوقت إذا ذهب یو ضاً و إلا فلا بد من الوضوء لأمن القوائف؛ لأنه یتمکنہ إكمال صلاتہ بعد سلام إمامہ تأمیل، و قد اقتصروا فی تصریر مسألة البناء علی صلاة العبد، و ذکر فی الإمداد أنه لیس للاحتراز عن الجواز؛ لأن العلة فیہما واحدة. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/ ۲۳۶، کتاب الطهارة، باب التیمم، متن التیمم، ط: دار الفکر)

نوٹ: مذکورہ فتویٰ بڑے ان نمازوں کے لیے ہے، جن کے قوت پر کوئی بدل موجود نہ ہو، جیسا کہ خط کشیدہ عبارت سے واضح ہے؛ صورتِ مسئلہ میں جماعت کی فضیلت فوجِ جوش ہے، خیال ہوتا ہے کہ مذکورہ جزئیہ پر قیاس کرتے ہوئے حضرت مفتی صاحب نے لکھا ہے کہ ایسا شخص تیمم کر کے نماز پڑھ لے یا نماز پڑھنے کی صورت بنائے، بعد میں اس کا اعادہ کر لے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر والدہ کے کلم سے یاد میت کی بنا پر والدہ کے مال میں سے فدیہ ادا کر رہا ہے، تو دو روپے بہن کو نہیں دے سکتے، اگر دو روپے جبراً اپنی جانب سے فدیہ ادا کریں، تو بہن یا بھائی کو دینا صحیح ہے۔ (رد المحتار، ۳۴۵، ۳۴۶) ^{۱۱}

فیظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] کیا مغرب کی نماز میں مسبوق کے لیے تین قعدے ہو سکتے ہیں؟

۸۱۰- سوال: زید کا کہنا ہے کہ اگر کسی کو امام کے ساتھ کسی بھی نماز میں ایک رکعت ملی ہو، تو وہ امام کے سامنے پھیرنے کے بعد اپنی نماز پوری کرنے کے لیے کھڑا ہو، تو ایک رکعت کے بعد قعدہ کرنا ضروری ہے چاہے مغرب میں تین قعدہ ہوتے ہوں، تو کیا زید کا ایسا کہنا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

زید کا کہنا صحیح ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک بھی یہی ہے، نیز علماء کا عمل بھی اسی پر ہے، البتہ اگر مسبوق پہلی رکعت میں نہیں بیٹھا، دوسری رکعت پر بیٹھا، تو سجدہ سہواً جب نہ ہوگا۔ اور مسبوق کے لیے پہلی دو باقی ماندہ (چوتھی ہوئی) رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورہ ملأنا واجب ہے۔ (شامی) ^{۱۲} فیظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] مصرف الکفارة مصرف الفطرة وهو أي مصرف الفطرة مصرف الزكاة. (منحة الخائف على البحر الرائق:

۱۱۶/۴، کتاب الطلاق، باب الطہار، فصل فی کفارة الطہار، ط: دار الکتاب الإسلامی)

(قرءوا وصلو، وان علا و فرعه، وان سفل) بالجواز لا يجوز الدفع الي آبه وجده، وان علا ولا الي ولده و ولد لده، وان سفل،... وفيه إشارة إلى أن هذا الحكم لا يخص الزكافل كل صدقة واجبة لا يجوز دفعها لهم كأحد الزوجين كالکفارات و صدقة الفطر والذور، وقيد باصله وفرعه، لأن من سواهم من القرابة يجوز الدفع لهم، وهو أولى لما فيه من الصلة مع الصدقة كالإخوة والأخوات والأعمام والعلمات والأخوال والخالات الفقراء، (البحر الرائق: ۲۲۶/۲، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة، ط: دار الکتاب الإسلامی)

(۲) (والمسبوق - من سبقه الإمام بها أو بعثها - وهو منفرد) حتى يثني ويتعوذ ويقرأ... (فيما يقتضيه) أي بعد متابعتها للإمام،... ويقضي أول صلاته في حق قراءة، وآخرها في حق تشهد، فنذكر ركعة من غير فجر يأتي بركتين بفتحها وسورة وتشهد بينهما، وبرابعة الرباعي بفتحها فقط. (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قرءو ولا يقضي أول صلاته في حق قراءة الخ) هذا قول محمد كما في مبسوط السرخسي، وعليه اقتصر في الخلاصة وشرح الطحاوي والإسبغيات والفتح والدرر والبحر وغيرهم وذكر الخلاف كذلك في السراج لكن في صلاة الجلائي أن هذا قولهما وتامه في شرح اسماعيل، وفي الفص عن المصنفين: لم أذكره ^{۱۳}

۱۷] نماز میں شریک ہونے والا نو وارد کب رکعت کا پانے والا شمار کیا جائے گا؟

۸۱۱- سوال: مقتدی تکبیر کہہ کر رکوع میں گیا، اور امام نے سزا اٹھایا یعنی امام صاحب رکوع سے اٹھ گئے، البتہ صف اول کے مقتدی ابھی رکوع میں ہیں تو رکعت پانا (مانا) شمار ہوگا یا نہیں؟
یعنی امام کو تو اس شخص نے رکوع میں نہیں پایا، البتہ بعض مقتدی ابھی رکوع میں تھے، تو ایسی صورت میں اس کی وہ رکعت شمار کی جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مقتدی کے آگے کوئی صف ہو اور اس صف کے مقتدی ابھی رکوع ہی میں ہوں، خواہ امام نے رکوع سے سزا اٹھایا ہو، شریک ہونے والے شخص کو رکعت مل گئی۔ (مثنیٰ شرح بخاری: ۵۰/۵) الخط، واللہ (علم بالصواب)۔

= فی رکعة الثانی یقتصر رکعتین بفاتحة وسورة ثم یتشهد ثم یاتی بالثالثة بفاتحة خاصة عند أبي حنيفة: وقالوا: رکعة بفاتحة وسورة تشهد ثم رکعتین أو لاهما بفاتحة وسورة فثانیهما بفاتحة خاصة اھـ
وظاهر كلامهم اعتماد قول محمد (فوله تشهد بینهما) قال فی شرح المنیة: ولو لم یقعہ جاز استحساناً لا قیاساً، ولم یلزمہ سجود السهو لكون الرکعة اولی من وجہ اھـ (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۹۶/۱ - ۵۹۷، باب الإمامة، فروع القضاء متفق بمنفصل ومن یری الوتر واجبا یمن یراه سنة، مقلب فی احکام المسبوق والمدرك الا لاحق، ط: دار الفکر - بیروت) بدائع الصنائع: ۵۲۵/۱، کتاب الصلاة، حکم المسبوق، ط: زکریا - دیوبند (۱) وإذا انتهی الی الصف الآخر ولم یرفعوا رؤوسهم: أو بقی منهم واحد لم یرفع رأسه، وقد رفع الإمام رأسه، فإنه یرکع وقد أدرك الصلاة، لأن الصف الذي هو فيه إمامه. وقال ابن أبي ليلى وزفر والوری: إذا کبر قبل أن یرفع الإمام رأسه فقد أدرك، وإن رفع الإمام قبل أن یضع یدیه علی رکبتيه فإنه لا یعد بها. (عبد القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ): ۵۰۵/۵، کتاب مواقيت الصلاة، باب من أدرك رکعة من العصر قبل الغروب، ط: دار إحياء التراث العربي - بیروت)

حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ علیہ کا یہ فتویٰ، ایک فہم پر مبنی قول پر مبنی ہے، تجہو احناف کے نزدیک نماز میں شریک ہونے والے شخص کی رکعت، ایسی وقت شمار کی جائے گی، جب کہ تم ازم رکوع میں امام کے ساتھ اس کی مشارکت نہ کی جائے خواہ وہ اولیٰ درجے کی ہی کیوں نہ ہو، اس کے بغیر اس رکعت کا وہ پانے والا شمار نہیں کیا جائے گا جس میں وہ شریک ہوا ہے:

(ولو اقتدى بإمامه ركع هو فف حتى رفع الإمام رأسه لم يدرك) المؤتم (الرکعة) لأن المشاركتی جزء من الركن شرط ولم توجد فيكون مسبوقاً لثانی بها بعد فراغ الإمام. (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (فوله فوف) وكذا لو لم يقف بل انحط رفع الإمام قبل ركوعه لا يصير مدرکاً له، والمرکعة مع الإمام قطع. (وید جلی =

باب قضاء الفوائت

[۸] نقد یہ صوم کی طرح زندہ آدمی کا فدیہ صلاۃ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

۸۱۲- سوال: زید اپنی والدہ- جو کہ مجزؤہ قانیہ (بہت زیادہ بوڑھی) ہیں- کی طرف سے صوم و صلاۃ کا فدیہ ادا کرنا چاہتا ہے، تو یہ صحیح ہے یا نہیں؟ درمختار کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ فدیہ صلاۃ نہیں دے سکتے: ولو فدی عن صلاته في مرضه لا يصح بخلاف الصوم. (درمختار)^[۱]

اور اس کو علامہ شامی نے عقلی و نقلی دلائل سے مؤید بھی فرمایا ہے۔^(۱) اس لیے اُمید ہے کہ جواب عنایت فرما کر متون فرمائیں گے۔

= بعض النسخ: فوقف بلا عذر أي بأن أمكنه الركوع فوقف ولم يركع، وذلك لأن المسألة فيها خلاف؛ فركع، فعدده إذا أمكنه الركوع فلم يركع أدرك الركعة لأنه أدرك الإمام فيما له حكم القيام. (قوله لأن المشاركة) أي أن الإقضاء متابعه على وجه المشاركة ولم يتحقق من هذا مشاركة لا في حقيقة القيام ولا في الركوع فلم يدرك معه الركعة. (رد المحتار على الدر المختار: ۶۰۳، كتاب الصلاة، باب إدراك القريضة، مطلب هل الإساءة دون كراهة أو أحش، ط: دار الفكر- بيروت)

[۱] الدر المختار مع رد المحتار: ۴۳، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، مطلب في بطلان الوصية بالخصومات والنهي اليل، ط: دار الفكر.

(۳) (قوله ولو فدى عن صلاته في مرضه لا يصح) في التتارخانية عن التتمة: سئل الحسن بن علي عن القديبة عن الصلاة في مرض الموت هل تجوز؟ فقال لا. وسئل أبو يوسف عن الشيخ الفاني هل تجب عليه القديبة عن الصلوات كما تجب عليه عن الصوم وهو حي؟ فقال لا. اه. وفي القنية: ولا فديبة في الصلاة حال الحياة بخلاف الصوم. اه. أقول: وجه ذلك أن النص إنما ورد في الشيخ الفاني أنه يقطر ويغدي في حياته، حتى إن المريض أو المسافر إذا افطر يلزمه القضاء إذا أدرك أياما أخرى وإلا فلا شيء عليه، فإن أدرك ولم يتصم يلزمه الوصية بالقديبة عما قدر، هذا ما قالوه، ومقتضاه أن غير الشيخ الفاني ليس له أن يقدي عن صومه في حياته لعدم النص ومنه الصلاة؛ ولعل وجهه أنه مطالب بالقضاء إذا قدر، ولا فديبة عليه إلا بتحقيق العجز عنه بالموت فيوصي بها، بخلاف الشيخ الفاني فإنه تحقق عجزه قبل الموت عن أداء الصوم وقضائه فيغدي في حياته، ولا يتحقق عجزه عن الصلاة لأنه يصلي بما قدر ولو موبيا برأسه، فإن عجز عن ذلك سقطت عنه إذا كثرت، ولا يلزمه قضاؤها إذا قدر كما سيأتي في باب صلاة المريض، وبما قرأنا ظهر أن قول الشارح بخلاف الصوم أي فإن له أن يقدي عنه في حياته خاص بالشيخ الفاني تأمل. (رد المحتار: ۴۳، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، مطلب في بطلان الوصية بالخصومات والنهي اليل)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سچ ہے کہ نمازوں کا فدیہ آدمی کی زندگی میں دینا جائز نہیں ہے، قماؤ کی عالم گیری میں ہے کہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے مرض الموت میں نمازوں کے فدیہ کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ کیا یہ جائز ہے؟ تو آپؑ نے فرمایا کہ جائز نہیں ہے۔

نیز امام ابو یوسف اور امام محمدؒ سے شیخ فانی کے بارے میں سوال کیا گیا کہ اُس پر نماز کا فدیہ واجب ہے یا نہیں؟ جس طرح کہ روزوں کا فدیہ اُس کی زندگی میں واجب ہوتا ہے، تو فرمایا کہ نہیں۔ کذا فی التلخیص (عالم گیری) ^{۱۱}

علامہ شامی اور علامہ حصکفیؒ نے بھی یہی فرمایا ہے: کیوں کہ نماز اشارہ سے بھی پڑھنا فرض ہے، اگر اشارہ سے بھی پڑھنے کی قدرت نہ ہو، تو ساقط ہو جاتی ہے، شیخ فانی اشارہ سے نماز پڑھ سکتا ہے، اور جب تک زندہ ہے، احتمال ہے کہ اشارہ سے نماز پڑھنے پر قادر ہو جائے، اس لیے نمازوں کا فدیہ زندگی میں واجب نہیں ہوگا، اور دینا جائز بھی نہیں ہے۔ ^(۱۲) ہاں، اُس کے مرنے کی وجہ سے جب عجز تحقق ہو چکا اور اس نے وصیت کی ہو تو ایک تہائی میں سے ادا کرنا واجب ہے، اور اگر وصیت نہیں کی ہے اور وراثۃ اپنی جانب سے حرم ادا کر دیں، تو جائز ہوگا۔ (فتاویٰ ہندیہ: ۱/۱۲۵) ^{۱۳} فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

نہ: احمد بن محمد بن ابی ہریرہ

[۱] أَوْفَى الْيَتِيمَةِ سَبِيلَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - عَنِ الْقَدِيَّةِ عَنِ الصَّلَوَاتِ فِي مَرَضِ الْمَوْتِ هَلْ يَجُوزُ فَقَالَ: لَا، وَسَبَّلَ حَمِيرَ الرُّبْرِيِّ وَأَبُو يُوْسُفَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ الشَّيْخِ الْفَقَّانِيِّ هَلْ تَجِبُ عَلَيْهِ الْقَدِيَّةُ عَنِ الصَّلَوَاتِ كَمَا تَجِبُ عَلَيْهِ عَنِ الصُّوْمِ وَهُوَ حَيٌّ فَقَالَ: لَا، كَذَا فِي التَّلَاخُوتِ. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۲۵، الباب الحادي عشر في قضاء القوائت، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) دیکھئے: ای سوال کا شایع نمبر ۲۔

[۳] إِذَا مَاتَ الرَّجُلُ وَعَلَيْهِ صَلَوَاتُ قَائِمَةٍ فَأَوْصَى بِأَنْ تَعْتَقَ كَفَّارَةً صَلَوَاتِهِ يَعْنِي لِكُلِّ صَلَاةٍ تَصِفُ صَاعَ مِنْ بَرٍّ وَلِئَلَّا تَصِفُ صَاعَ وَلِصَوْمٍ يَوْمٍ تَصِفُ صَاعَ مِنْ ثَلَاثِ مَالٍ... وَفِي فَتَاوَى الْحُجَّةِ وَإِنْ لَوْ يَوْمَ لَوْ رَتَبَهُ وَتَبَعَ بَعْضُ الْوَرُثَةِ يَجُوزُ. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۲۵، كتاب الصلاة، الباب الحادي عشر في قضاء القوائت، ط: دار الفكر - بيروت) البحر الرائق: ۴/۱۶۰، باب قضاء القوائت، ط: دار الكتاب - ديوبند، رد المحتار على الدر المختار: ۴/۵۳۲، باب قضاء القوائت، ط: ذكرى - ديوبند، قاضي خان علی هامش الهندية: ۱/۱۱۴، فصل في الترتيب وقضاء المتر وكات، ط: ذكرى - ديوبند

[۹] خروج وقت کے بعد اذان کہہ کر باجماعت نماز پڑھنا

۸۱۳-سوال: اگر کسی مسجد میں گھنٹی بجی ہو، وقت کا کچھ پہنچ چل سکے اور ظہر کی نماز کا وقت نکل جائے، اس (خروج وقت) کے بعد اذان دے کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اذان اور اقامت کہہ کر نماز باجماعت پڑھنا جائز ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا کا طریقہ

۸۱۴-سوال: میرے ذمے دو سال کی نمازیں باقی ہیں، میں اب ان کی قضا کرنا چاہتا ہوں، کس طرح قضا کروں؟ تفصیلی بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ قضا کرتے وقت یہ نیت کر لیجیے کہ میں پہلے سال کے پہلے مہینے یعنی: جنوری کی پہلی تاریخ کی چھوٹی ہوئی فجر کی نماز کی قضا کرتا ہوں، پھر ظہر کی، پھر عصر کی، پھر مغرب کی اور پھر عشاء کی، اس طرح روزانہ نمازوں کی قضا کرتے جائیں اور ایک ڈائری میں یادداشت کے لیے لکھتے بھی جائیں؛ اگر یہ طریقہ مشکل معلوم ہو تو یہ نیت کر لیں کہ میرے ذمہ سب سے پہلی فجر کی جو نماز چھوٹی ہوئی ہے، میں اس کی قضا کرتا ہوں، اس کے بعد ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں بھی اسی طرح قضا کرتے جائیں:

(۱) قال عبد اللہ: ان المشرکین شغلوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن أربع صلوات يوم الحديق، حتى ذهب من الليل ما شاء الله، فأمر بلالا فأذن، ثم أقام فصلى الظهر، ثم أقام فصلى العصر، ثم أقام فصلى المغرب، ثم أقام فصلى العشاء، (سنن الترمذی: ۱/۳۳، رقم الحديث: ۱۷۹۱، أبواب الصلاة، باب ما جاء في الركن فوته الصلوات بآتيهن يبدأ، ط: ديوبند)

(قولہ: وكذا الأولى الوقت وخبر فيه للباقي) أي في الأذان إن شاء الله وإن شاء تركه لما روى أبو يوسف بسنده: أنه -صلى الله عليه وسلم- حين شغلهم الكفار يوم الأحزاب عن أربع صلوات عن الظهر والعصر والمغرب والعشاء فضاها عن الأولاء وأمر بلالا أن يؤذن ويقم لكل واحدة منهن، ولأن القضاء على حسب الأداء، (المحرر الرافق: ۲/۶۱، كتاب الصلاة، باب الأذان، ط: دار الكتاب الإسلامي)

اور روزانہ اسی نیت سے قضا کرتے جائیں؛ کیوں کہ جب سب سے پہلے چھوٹی ہوئی نماز قضا ہو جائے گی، تو لامحالہ اس کے بعد والی نماز سب سے پہلی ہی رہے گی، اس لیے نیت یہی کریں کہ میرے ذمے چھوٹی ہوئی نمازوں میں سے جو سب سے پہلی نماز ہے میں اس کی قضا کرتا ہوں، اس طرح ہر نماز کے وقت میں اگر وہ وہ نمازوں کی قضا کی جائے گی، تو پانچ سال میں دس سال کی نمازوں کی قضا مکمل ہو جائے گی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) کثرت الفوائت نوی اول ظہر علیہ أو آخرہ... فان أراد تسهيل الأمر، يقول أوّل فجر مثلاً، فإنه إذا صلاه يصير ما يليه أو لا أو يقول آخر فجر، فإن ما قبله يصير آخراً، ولا يضره عكس الترتيب لسقوطه بكثرة الفوائت. وقيل لا يلزمه التبعين أيضاً (رد المحتار: ۶/۳، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ط: دار الفکر) ولو نوی أوّل ظہر علیہ أو آخر ظہر علیہ جائز وهذا هو المختص لمن لم يعرف الأوقات العائنة أو اشبهت علیہ أو أراد التسهيل علی نفسه، (الاشباه والنظائر- ابن نجيم المصري (م: ۷۰، ۹۷)، ۴۶، القاعدة الثانية: الأمور بمقتاضها، الثالث في بيان تعيين المعنوي وعدمه، ط: دار الكتب العلمية- بيروت)

[۴- الحدیث: ۴۰]

قال الله تعالى: {وَتِيَابَكَ فَطَهِّرْ}

[۵- الحدیث: ۴۱]

وقال الله تعالى: {وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا}

تطهير النجاسة من بدن المصل وثوبه والمكان الذي يصلي

(طائفة من: ۵۸)

عليه واجب. هكذا في الزاهدي في باب الأمتجاس.

باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها

[مفسدات ومكروهات كإيمان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها

[مفسدات و مکروہات کا بیان]

[۱] ناپاک کپڑا مصلیٰ پر رکھ کر نماز پڑھنا

۸۱۵- سوال: ناپاک کپڑا رومال میں لپیٹ کر مصلیٰ پر رکھ دیا جائے اور اُس پر نماز پڑھی جائے تو اس میں کوئی حرج تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر کپڑا نمازی کے بدن سے مس نہ ہو رہا ہو اور نہ ہی نمازی سجدہ میں جاتے ہوئے اس پر ہاتھ یا سر رکھے تو نماز صحیح ہو جائے گی؛ لیکن احتیاط بہتر ہے۔^(۱) فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۲] لاؤڈ اسپیکر میں نماز پڑھانا

۸۱۶- سوال: سلام مسنون کے بعد عرض یہ ہے کہ ہمارے یہاں ایک مسجد میں جمعہ کی نماز لاؤڈ

اسپیکر میں پڑھائی جاتی ہے، جب کہ جماعت خانہ، نمازیوں سے مکمل پر نہیں ہوتا ہے، تو ایسی صورت میں شریعت

(۱) قال اللہ تعالیٰ: (وَيَذَرُكَ أَهْلُ الْفَقْرِ) [۴- المدثر: ۴] اَوْ قَالَ اللہ تعالیٰ: (اِنَّ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ وَارِثًا) [۵- المائدہ: ۴]

تطهير النجاسة من بدن المصلیٰ وثوبه والسكان الذی یصلیٰ علیہ واجب۔ ہکذا فی الزاہدی فی باب الانجاس۔

(الفتاویٰ الہندیہ: ۵۸۸، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الآخر فی الطهارة وسر العورة،

ط: بیروت: دار الہدایہ: ۳۵/۹، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة الی تقدمها، ط: لہلال یوسف، ط: دار احیاء

التراث العربی - بیروت: دار الجوزة المیرة - أبو بکر بن علی بن محمد الحدادی العبادي الزبیدی: الیمینی الحنفی (م: ۸۰۰ھ) ۳۶/۱، کتاب الصلاة، باب شروط وصحة الصلاة، ط: المطبعة الخيرية)

کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب نماز میں بھیڑ بڑ زیادہ ہو اور امام کی آواز آخری صف تک نہ پہنچتی ہو، تو مسئلہ یہ ہے کہ ایک یا زیادہ مکبر متعین کر کے نماز ادا کی جائے، موجود زمانہ میں اس ضرورت کو لاؤڈ اسپیکر سے حاصل کیا جاسکتا ہے، کہ اس کے استعمال کی گنجائش ہے، لیکن صورت مسئلہ میں جب کہ مصطفیٰ جماعت خانہ میں زیادہ نہیں ہیں، بلا ضرورت لاؤڈ اسپیکر استعمال کرنا مکروہ ہوگا۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کا حکم

۸۱۷- سوال: کیا امام کے لیے فرض نماز اور تراویح کی نماز تکبہ کے ذریعے پڑھانا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

علماء نے لکھا ہے کہ قرآن شریف ضرورت کے بقدر آواز سے زیادہ بلند آواز سے پڑھنا مکروہ ہے۔ (شامی جلد: ۱، صفحہ ۳۹۷) اس لیے اگر مقتدی اس قدر زیادہ ہوں کہ امام کی آواز، ان تمام تکبہ نہ پہنچتی ہو، تو گنجائش ہے، ورنہ مکروہ ہے، البتہ احتیاط استعمال نہ کرنے میں ہے۔

اس لیے کہ بعض علماء نے لکھا ہے کہ لاؤڈ اسپیکر سے جو آواز بلند ہوتی ہے، وہ قائل کی اصل آواز

(۱) کیوں کہ اس میں مال وقف کا مرافق ہے، حالانکہ علماء نے لکھا ہے کہ اگر کسی نے مسجد میں روشنی کے لیے چراغ دیا ہو تو اس کا بقدر ضرورت استعمال جائز ہے، پوری رات جلاتا جائز نہیں ہے:

ولو وقف علی ذہن السراج للمسجد لا یجوز وضعه جمیع اللیل بل بقدر حاجة المصلین ویجوز الی ثلث النلیل أو نصفه إذا احتجج الیہ للصلاة، کذا فی السراج الوہاج ولا یجوز أن یترک فیہ کل اللیل إلا فی موضع جرت العادة فیہ بذاک کم مسجد بیت المقدس ومسجد النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - والمسجد الحرام، أو شرط الوقف أن یرک فیہ کل اللیل کما جرت العادة بہ فی زماننا، کذا فی البحر الرائق. (الفتاویٰ الہدائیة: ۳۵۹/۲، کتاب الوقف، الباب العاشر عشر فی المسجد وما یتعلق بہ، ط: دار الفکر - بیروت، ۱۴۰۵ھ، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ط: دار الکتاب - دیوبند)

[۲] (ویجہر الإمام) وجوباً بحسب الجماعة، فإن زاد علیہ آساء، (البر المسماة) قال ابن عابدین: (قوله فإن زاد علیہ آساء) ولی الزمہدی عن أبي جعفر: لو زاد علی الحاجة فهو افضل، إلا إذا أجهد نفسه أو أذى غیرہ فہستاتی. (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۳۲/۱، کتاب الصلاة، الفصل فی القراءة، ط: دار الفکر - دیوبند)

نہیں ہوتی ہے، بل کہ اسل آواز ختم ہو جاتی ہے، اور جو آواز سنائی دیتی ہے، وہ صدائے بازگشت ہے۔ اگر یہ بات صحیح ہو، تو اس سے نماز فاسد ہو جائے گی؛ چون کہ اس کے استعمال کے جواز و عدم جواز میں اختلاف ہے۔ (البدیع تحقیق یہ ہے کہ لاؤڈ اسپیکر سے سنائی دینے والی آواز صدائے بازگشت نہیں، بل کہ منظم کی اصل آواز ہے، آلہ مکبر الصوت اس آواز کو صرف بلند کر دیتا ہے) اس لیے استعمال نہ کرنا بہتر ہے، تاہم ضرورت کے موقع پر استعمال کرے تو جائز ہے، بلا ضرورت استعمال کرے تو مکروہ ہے۔^(۱) فقہاء و اللہ اعلم بالصواب۔

[۴] بلا ضرورت نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال

۸۱۸- سوال: ایک گاؤں میں نمازیوں کی تین چار صفیں ہوتی ہیں، امام کی آواز نمازی حضرات کو واضح طریقے سے سنائی دیتی ہے، اس کے باوجود محض شوقیہ بلا کسی ضرورت کے وہاں لاؤڈ اسپیکر (مائیک) کا استعمال کیا جاتا ہے، مائیک پر تر آواز اور نماز وغیرہ پڑھائی جاتی ہے تو کیا یہ جائز ہے؟ جواب عیناً فرمائیں۔

الجواب حامداً و مصلحاً:

نماز میں مائیک کے استعمال کے سلسلہ میں بہت کچھ لکھا جا چکا ہے، اس پر بہت سی کتابیں بھی چھپ چکی ہیں۔ جن کا حاصل یہ ہے کہ ضرورت کے وقت مائیک استعمال کرنے کی اجازت ہے، بلا ضرورت مکروہ ہے۔^{۱۱}

(۱) اختلف في الصوت الذي يخرج من مكبر الصوت هل هو صوت المتكلم و تلك الآلة ثم فعد و نهج و أجم هو صدى، و أصل صوت المتكلم يختص بعدم في الآلة، و أكثر مشيئة هذا الفن على الأول، فوجود الصلاة بتلك الآلة على قولهم، و هو الراجح عند أكثر أهل العلم، فمضت الخطيب بتلك الآلة يصل إلى السامعين و يتأدى الفرح، و أما الأذان بتلك الآلة، فلا إشكال فيه، و مع هذا لا ينبغي استعمال هذه الآلة في الصلاة من غير حاجة، بأن يصل صوت الإمام إلى الحاضرین بلا تكلف، فإن الصلاة على هيئة القدیمة أحسن و أقرب. (فتاویٰ محمودیہ: ۷/۲۸، نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال، ط: اشرفی - دیوبند)

حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ فرماتے ہیں: جدید تحقیقات کے نتیجے میں یہ ظاہر ہوا ہے کہ آلہ مکبر الصوت سے سنائی دہنے والی آواز منظم کی اصلی آواز ہوتی ہے، جس کی وجہ سے فساد نماز کی اصل بنیادی ضمیمہ ہوگئی۔ (آلات جدیدہ میں: ۳۴، مقدمہ طبع ثالث، دارالافتاء کراچی، ۱۴۰۷ھ، ج ۱، ص ۹۰، تعلیم، بہت مسئلہ مکبر الصوت، دارالعلوم کراچی)

[۴] (وجہ الإمام بالکبیر) بقدر حاجۃ للإعلام بال دخول و الانقضاء. و کذا بالسمع و السلام. (الدر المختار) قال ابن عابدین: ... و الی اللہ عنی قدر الحاجة کما هو مکروہ للإمام بکمره للبلغ. ... و فی حاشیة آبی السعدی: و اعلم أن التبلیغ عند عدم الحاجة الیہ بأن بلغهم صوت الإمام مکروہ، و فی السیرة الحلیة: اتفق الأئمة الأربعة علی أن التبلیغ حیث نہ بدعة مکرمه فأن مکرمه و هو أبا عند الاحتیاج الیہ لم یستحب. (رد المحتار علی الدر المختار: =

جب آپ کے گاؤں کی مسجد میں صرف تین یا چار صرف ہوتی ہیں، تو محض دکھاوے کے لیے مائیک کا استعمال کرنا جائز نہیں مگر وہ تحریری ہے، کہ اس میں وقف کے مال کا اسراف لازم آتا ہے، جو ناجائز ہے۔^(۱) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] نماز اور لاؤڈ اسپیکر

۸۱۹- سوال: نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کا کیا حکم ہے؟ ہمارے یہاں بڑی مسجد میں جمعہ کے دن نمازیوں کی خاصی تعداد رہتی ہے، جس کی وجہ سے بغیر لاؤڈ اسپیکر کے امام صاحب کی آواز باہر تمام مقتدیوں تک نہیں پہنچتی ہے، تو کیا اس صورت میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

شروع میں جب لاؤڈ اسپیکر وجود میں آیا تو منتہیان کرام کے دوا گروہ تھے، مبارک پور کے علماء کا فتویٰ تھا کہ جائز نہیں ہے۔^(۲) اور دیوبند کے علماء کا فتویٰ تھا کہ جائز ہے۔^(۳) حضرت مفتی محمد شفیع صاحب (مفتی اعظم پاکستان) اس زمانہ میں دارالعلوم دیوبند کے صدر مفتی تھے، اس وقت انہوں نے بڑی تحقیق کے ساتھ نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کے جواز کا فتویٰ دیا تھا۔^(۴) اسی وقت سے عام مسلمان اس پر عمل کرتے آ رہے ہیں۔

اسی طرح حرم شریف میں بھی نماز لاؤڈ اسپیکر میں ہوتی ہے، لیکن بعض علماء احتیاط کی وجہ سے پرہیز کرتے چلے آئے ہیں، چنانچہ مجمع زیادہ ہوتا تو لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، لیکن اگر امام کی آواز تمام مقتدیوں کو پہنچ جاتی ہو، تو بلا ضرورت لاؤڈ اسپیکر استعمال کرنا مکروہ ہے، کیوں کہ مسئلہ ہے

۱۔ کتاب الصلاة، واجبات الصلاة، مطلب فی التبلیغ خلف الإمام، ط: دار الفکر - بیروت

قد تقدم شرح المسئلة وتخريجها تحت عنوان: لاؤڈ اسپیکر میں نماز پڑھانا اور لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کا حکم۔

(۱) إِنْ أَلْمِيتِي بَيْنَ تَكَاوُنِ الْإِخْوَانِ السَّلَاطِيْنِ - وَكَانَ الْبَيْتُ لِيَوْمِهِمْ كَقَوْلِهِ (۱۵- الإسراء: ۷۴)

(۲) آلات جدیدہ کے شرعی احکام، ص: ۱۱۷، کتب خانہ قاضی دیوبند۔

(۳) حوالہ سابق، ص: ۱۰۰۔

(۴) حوالہ سابق، ص: ۵۷۔

کہ امام کے لیے بھی خود اپنی آواز ضرورت سے زیادہ بلند کرنا مکروہ ہے۔^{۴۱}

خلاصہ یہ ہے کہ فرض نماز کی جماعت میں اگر لڑکا یا چھٹیکر کی ضرورت ہو تو جائز ہے، البتہ لڑکا یا چھٹیکر کو پہلے چھٹیکر کر لینا ضروری ہے، نماز میں یا نماز کے شروع ہوتے وقت شروع کرنا کا ہونا اچھی بات نہیں ہے (آلات جدیدہ - حضرت مفتی محمد شفیع صاحب) ^(۱) انقطاع واللہ اعلم بالصواب

[۶] سجدہ میں پیر کا انگوٹھا اٹھ جانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے

۸۲۰-سوال: ہمارے یہاں ایک مسئلہ پیش آیا ہے، اس کا جواب عنایت فرما کر مہربانی فرمائیں۔ مسئلہ یہ ہے کہ: نماز میں عجدہ کی حالت میں کسی اور حالت میں پیر کا ٹوٹا اٹھ جائے، تو کیا اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے؟ ہمارے گاؤں کے ایک مولانا صاحب کا کہنا یہ ہے کہ اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، ان کی یہ بات کہاں تک صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز کی صحت کے لیے سجدہ شرط ہے اور سجدہ کی شرائط میں سے یہ ہے کہ دونوں پیروں کی انگلیوں میں سے کوئی ایک انگلی تھوڑی دیر کے لیے زمین پر لگ جائے۔

مذکورہ تفصیل کی روشنی میں ان مولانا صاحب کا کہنا صحیح نہیں ہے؛ لہذا دائیں یا بائیں پیر میں سے کوئی

[illegible]

ایک پیر کا گلوٹھا زمین پر رکھ جائے تو نماز صحیح ہو جائے گی۔^(۱) (درعی، دشامی، ۱: ۳۱۶) (۱) انقطاع، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] بہ حالت سجدہ پاؤں کی انگلیوں کا زمین سے اٹھالینا

۸۲۱-سوال: نماز میں بہ حالت سجدہ، دونوں پیر زمین سے اونچا کرنے کے متعلق درج ذیل دو مسئلوں کے جواب مطلوب ہیں:

(۱) اگر کوئی انسان بہ حالت سجدہ دونوں پاؤں کی انگلیوں کو ایک سینکڑے کے لیے زمین سے اٹھالے تو کیا اس کی نماز درست ہو جائے گی؟

(۲) کوئی انسان دونوں سجدوں میں دونوں پاؤں کی انگلیاں زمین پر تھوڑی دیر کے لیے بھی نہ رکھے، تو کیا اس کا سجدہ ادا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں پاؤں کی انگلیاں زمین پر رکھنا ضروری ہے، اگر بالکل ہی نہ رکھے، تو نماز ادا نہ ہوگی اور اگر صرف ایک پاؤں کی انگلیاں رکھے تو نماز مکروہ ہوگی۔

اگر دونوں پاؤں کی انگلیاں زمین پر رکھنے کے بعد اٹھالی تو اگر ایک مرتبہ سبحان اللہ پڑھنے کی مقدار رکھنے کے بعد اٹھائی ہے، تو نماز جائز ہوگی اور اگر اتنی مقدار سے کم ہو تو نماز کا اعادہ ضروری ہوگا۔ (عالمگیری جلد ۴، صفحہ ۳۱) انقطاع، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وخرج أيضاً بقولنا: "سنا لا سخرية فيه" ما إذا رفع قدميه في السجدة فإنه لا يصح؛ لأن السجدة مع رفعهما باللائع أشبه منه بالعظيم والإجلال، وبكيفية وضع أصبع واحدة فلو لم يضع الأصابع أصلاً. ووضع ظهر القدم فإنه لا يجوز؛ لأن وضع القدم بوضع الأصبع، وإذا وضع قدماً ورفع آخر، جاز مع الكراهة من غير عذر. كما أفاده قاضي خان، وذهب شيخ الإسلام إلى أن وضعهما سنة، فتكون الكراهة تنزيهية، والأوجه على حوال ما سبق هو الوجوب، فتكون الكراهة تحريمية لما سبق من الحديث، وذكر القدوري أن وضعهما فرض، وهو ضعيف. (المحرر الرائق شرح كنز الدقائق - ابن نجيم المصري (م: ۷۰: ۹۷)، ۱: ۳۳۶، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ط: دار الكتاب الإسلامي)

[۲] رد المحتار على الدر المختار: ۱/ ۳۳۷، كتاب الصلاة، بحث الركوع والسجدة، ط: دار الفكر - ديوبند، (۱) ولو سجد ولم يضع قدميه على الأرض لا يجوز، ولو وضع أحدهما جاز مع الكراهة إن كان بغير عذر. كذا في شرح منية المصلين لاين أمير الحاج، ووضع القدم بوضع أصابعه، وإن وضع أصبعاً واحدة، فلو وضع ظهر القدم =

[۸] سجدہ کی حالت میں پاؤں اٹھالینا

۸۲۲-سوال: ”اگر کوئی شخص نماز میں تین مرتبہ سبحان اللہ پڑھنے کے بعد سجدہ میں دونوں پاؤں زمین سے اٹھالے تو نماز قاسد ہو جائے گی، اور دو مرتبہ سبحان اللہ پڑھنے کی مقدار ہو تو درست چائے گی۔ کیا یہ بات صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

نماز کے سجدہ میں دونوں پاؤں زمین پر رکھنا فرض ہے، اگر پاؤں بالکل سرکھے تو نماز نہیں ہوگی اور اگر ایک مرتبہ سبحان اللہ پڑھنے کی بد قدر رکھ کر اٹھالے تو نماز ہو جائے گی، خواہ تین مرتبہ سبحان اللہ پڑھنے کی بد قدر یا اس سے زیادہ دیر تک اٹھائے ہوئے ہو، البتہ پورے سجدہ میں پاؤں زمین پر رکھنا بہتر ہے۔ (درمقرر، البحر الرائق، الفتا، واللہ اعلم بالصواب۔)

[۹] نماز میں گرم ٹوپی وغیرہ سے پیشانی ڈھانک کر سجدہ کرنا

۸۲۳-سوال: ایک شخص نماز میں سردی کے موسم میں گرم ٹوپی یا غلر (گلوبند) باندھے ہوئے ہو، جس کی وجہ سے اس کی پیشانی ڈھک [چھپ] جاتی ہو، تو اس حال میں اس کا سجدہ ادا ہوگا یا نہیں؟

= دون الاصابع بان كان المكان ضيقاً، إن وضع إحدىهما دون الأخرى تجوز صلاته، كما لو قام على قدم واحدة، كذا في الخلاصة، (الفتاوى الهندية: ۱/۴۰۷، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الأول في فرائض الصلاة، ط: دار الفكر، ۱۴۰۶ھ، باب صفة الصلاة، فروغ قرابا، الفارس، سبب أو النور أو الإنجيل، ط: دار الفكر)

[۱] (ومنها السجود) بجہتہ وقدمہ، ووضع أصبع واحدة منهما غير ط، (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوته وقدميه) بجم، إسقاطه لأن وضع أصبع واحدة منهما يكفي كما ذكره بعد ج، (وإذا أتى له لم يضع شيئاً من القدمين لم يصح السجود، (رد المختار على الدر المختار: ۱/۲۳، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، بحث الركوع والسجود، ط: دار الفكر)

ويكتفيه وضع أصبع واحدة، فلو لم يضع الأصابع أصلاً، ووضع ظفر القدم فإنه لا يجوز، (البحر الرائق: ۵۵۹/۱، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ط: دار الكتاب ديوبند)

مزید تفصیل کے لیے، دیکھیے عنوان: سجدہ میں سر کا گلوبند اٹھ جائے سے نماز قاسد نہیں ہوتی ہے، بحالت سجدہ پاؤں کی انگلیوں کا زمین سے اٹھالینا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

تجدید کا معنی زمین پر پیشانی کو تہا نہ ہے۔^(۱) جب سجدے میں پیشانی اور ناک کو رکھ لیا، اگرچہ ٹوٹی پسینے کی حالت میں ہو اور پیشانی اچھی طرح زمین پر جم گئی تو سجدہ (ادا ہو گیا)۔

اُس لیے اگر ٹوٹی یا خنجر باندھنے کی حالت میں پیشانی جم جاتی ہو، تو اس میں کوئی حرج نہیں، نماز ہو جائے گی، تاہم بہتر ہے کہ وہ ٹوٹی یا خنجر پیشانی سے اوپر ہی رکھے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) سجدہ: (ابو عید عن ابی عمرو): «سجد الرجل إذا طأطأ رأسه والحنى، وسجد إذا وضع جبهته بالأرض. (تهذيب اللغة - محمد بن أحمد بن الأزهرى الهروى، أبو منصور (م: ۳۰۷-۳۰۸ھ): ۳۰۰/۱۰، أبواب الجہم والسنن، ت: محمد عوض مرعب، ط: دار إحياء التراث العربی - بیروت: ۲، لسان العرب - ابن منظور الأنصاري، الإفریقی (م: ۱۱۷۷ھ): ۳/۲۰۳، فصل السنن المہملۃ، ط: دار صادر - بیروت)

(۲) عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم على الجبهة، وأشار بيده على أنفه واليدين والركبتين، وأطراف القدمين ولا تكفت الثياب والشعر». (صحيح البخاري: ۱۱۲/۱، رقم الحديث: ۸۱۲، كتاب الأذان، باب السجود على الأنف، ط: البدو - ديوبند: الصحيح لمسلم: ۱/۱۹۳، رقم الحديث: ۳۲۸-۳۹۰)، كتاب الصلاة، باب أعضاء السجود، والنهي عن كف الشعر والظوب وعقص الرأس في الصلاة، ط: ديوبند)

ومنها (من السنن) أن يسجد على الجبهة والأنف من غير حال من العمامة والقلمسوة... ولو سجد على كور العمامة ووجد صلاة الأرض جاز عندنا كذا ذكر محمد في الآثار. (بدائع الصنائع: ۲/۲۰۸، فصل في سنن حكم التكبير أيام التشريق، ط: دار الكتب العلمية)

ويسجد على أنفه وجبهته... ولو سجد على كور عمامته أو فاضل ثوبه جاز. (المختار)

قال في شرحه: (ولو سجد على كور عمامته أو فاضل ثوبه جاز) قال ابن عباس: رأيت النبي - صلى الله عليه وسلم - يسجد على كور عمامته، وقال أيضاً: إنه - عليه الصلاة والسلام - صلى في ثوب واحد يفتي بفضوله حر الأرض وبردها، ولو سجد على السرير والغزال، جاز، ولو سجد على الحشيش والقطن، إن وجد محمد بجبهته كالنفساء والنبوءة والحصير جاز. (الاختيار لتعليق المختار - عبد الله بن محمد بن مودود الموصلی البلدي، مجد الدين أبو الفضل العيني (م: ۷۲۸ھ): ۵۱/۵۲-۵۲، كتاب الصلاة، باب الأفعال في الصلاة، ت: محمود أبو دقيقة، ط: مطبعة الجليلي - القاهرة: الفتاوى الباقية خاتمة: ۱۲۵/۳، كتاب الصلاة، فصل في السجود، ط: زكريا - ديوبند)

(فائدة) قال البيهقي: «أحدث كان يسجد على كور عمامته لا يثبت منها شيء، يعني مرفوعاً. وحكي عن الأوزاعي أنه قال: كانت عمامته القوم صغاراً لينة، وكان السجود على كورها لا يمنع من وصول الجبهة إلى الأرض. وقال الحسن: كان أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يسجدون وأيديهم في لباسهم، ويسجد الرجال منهم على عمامته. علقه البخاري، ووصله البيهقي، وقال: هذا أصح ما في السجود على العمامة مرفوعاً على الصحابة. (التلخيص الجليل في تخریج أحادیث الرافعي الكبير - ابن حجر العسقلاني (م: ۸۵۲ھ): ۲۱۵/۱، باب صفة الصلاة، ط: دار الكتب العلمية)

[۱۰] امام کا لنگی پہن کر نماز پڑھنا

۸۲۴- سوال: اگر کسی نے لنگی پہن کر نماز پڑھائی تو نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ ہم نے یہ سن رکھا ہے کہ لنگی پہننا جائز نہیں ہے، آپ ﷺ نے لنگی نہیں پہنی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ بات صحیح نہیں ہے کہ لنگی پہننا جائز نہیں، یہ بھی درست نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے لنگی نہیں پہنی ہے، صحیح بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پوری عمر لنگی ہی پہنی ہے، اور اسی میں آپ ﷺ نے نماز بھی پڑھائی ہے، اگر اکر خریدنا آپ ﷺ سے ثابت ہے، البتہ پہننا ثابت نہیں ہے۔^(۱)

لیکن چون کہ قرآن پاک میں اللہ تبارک وتعالیٰ کا ارشاد ہے کہ: (يَتَّبِعُوا آيَاتِي) اَقْرَأُوا حُذُوا وَارْتَدُّوا عَنْكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ^(۲)

ترجمہ: اے اولاد آدم علیہ السلام کی تم مسجد کی ہر حاضری (یعنی عبادت) کے وقت اپنا لباس پہن لیا کرو۔ اس آیت کریمہ سے استدلال کرتے ہوئے فقہاء کرام نے فرمایا کہ ایسے معمول کی چیز سے پہن کر نماز پڑھنا مکروہ ہے، جن میں بندہ لوگوں کے سامنے آنے سے شرم محسوس کرتا ہے، اگر آپ عام معمول کے مطابق

(۱) عن سويد بن قيس قال: جلست انا ومخرقة العبدى بوا من حجر، فاتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بمنى، ووزان يوزن بالانجر، فاشترى منا سراويل، فقال للوزان: زن وأرجح. (المجتبى من السنن = السنن الصغرى للنسائي - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (م: ۳۳۰۳) ج ۳/ ۲۸۲، رقم الحديث: ۴۵۹۲، كتاب البيوع، الرجحان في الوزن، ت: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

قال السيوطي ذكر بعضهم أن النبي صلى الله عليه وسلم اشترى السراويل ولم يلبسها.

وفي الهادي لابن القيم الجوزي أنه لبسها فقبل أنه سبق فلم تكن في مسند أبي يعلى والمعجم الأوسع للطبراني بسند ضعيف، عن أبي هريرة قال دخلت يوماً ما السوق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس إلى الزاوين فاشترى سراويل بأربعة دراهم، فقلت يا رسول الله وإنك تلبس السراويل. فقال أجل في السفر والحضر والليل والنهار، فإني أمرت بالستر فلم أجده شيئاً أستر منه، كذا في فتح البدر (م: ۱۳۵۳) ج ۳/ ۲۸۳، تحت: رقم الحديث: ۱۳۰۵، باب ما جاء في الرجحان في الوزن، ط: دار الكتب العلمية - بيروت.

[۲] - الأعراف: ۳۱.

لنگی پہن کر بازار، آفس اور دعوت وغیرہ کی تقریبات میں جاتے ہیں، تو لنگی پہن کر مسجد میں آکر نماز پڑھنا اور پڑھنا بھی صحیح ہے، مگر وہ اس وقت ہے جب کہ لوگوں کے سامنے آفس، بازار تیز شادی وغیرہ کی تقریبات میں آپ لنگی پہنتا باعثِ عار سمجھتے ہوں اور نماز کے لیے اس کو پہن لیں۔ (۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] نماز میں آگے پیچھے ہٹنا

۸۲۵-سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اور مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ: ہمارے گاؤں

(۳) عن ابن جریج قال: أخبرني نافع، أن ابن عمر كساه تو بين وهو غلام قال: فدخل المسجد فوجد جدي يصلي منوشحا بدعي فوب فقال: أليس كنت بآن قلبسهما؟ فقلت: بلى، فقال: أرأيت لو أتى أرسلك إلى وراء الدار لكتبت لأبيسهما؟ قال: نعم قال: فانه أحق أن تنزبن له أم الداس؟ قال نافع: فقلت: بل الله. (مصنف عبد الرزاق - أبو بكر عبد الوراق بن همام بن نافع الحميري اليمني الصنعائي (م: ۲۱۱ھ): ۱: ۳۵۷، رقم الحديث: ۱۳۹۰، كتاب الصلاة باب ما يكتفي الرجل من الثياب ت: حبيب الرحمن الأعظمي، ط: المجلس العلمي - الهند: شرح صحيح البخاري لابن بطل - ابن بطل أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (م: ۳۳۹ھ): ۲: ۱۸۰، كتاب الصلاة، باب عقد الإزار علي الفقافي الصلاة ت: أبو تميم ياسر بن إبراهيم، ط: مكتبة الرشد - السعودية: الرياض)

وسأل رجل ابن عمر - رضي الله عنهما - عن الصلاة في ثوب واحد، فقال: أرأيت لو أرسلك في حجة كنت مطلقا في ثوب واحد؟ فقال: لا، فقال: الله أحق أن تنزبن له، وروى الحسن عن أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - أن الصلاة في إزار واحد فعل أهل الجفاء، وفي ثوب واحد منوشحا بدعي بعد عن الجفاء، وفي إزار ورداء من أخلاق الكرام. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۲۸۳ھ): ۱: ۳۲، مكر وهات الصلاة: ط: دار المعرفة - بيروت: بدائع الصنائع ۲: ۱۹، فصل بيان ما يستحب في الصلاة وما يكره، ط: دار الكتب العلمية: المحيط البرهاني - ابن مازة البخاري الحنفي (م: ۲۱۶ھ): ۱: ۳۷۷، كتاب الصلاة، الفصل السادس عشر في الثغبي والألحان، ت: عبد الكريم سامي الجدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت: حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح - أحمد بن محمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفي (م: ۲۲۳ھ): ۱: ۳۵۹، مكر وهات الصلاة ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(و) کرہ ... (و صلاحہ فی ثیاب بدلة) یلبسہا فی بیہ (ومہنة) أي خدمة، إن له غيرها وإلا لا. (الدر المختار) قال ابن عابدین: (قولہ وصلاحہ فی ثیاب بدلة) یکسر الباء الموحدة وسكون الدال المعجمة: الخدمة والابتدال. وعطفت المہنة علیہا عطفت تفسیر، وهي یفتح الميم وکسر ہا مع سکون الیاء، وأنکر الأصمعي کسر حلیہ، قال فی البحر، وفسرہا فی شرح الزواہد بما یلبسہ فی بیہ لا ینزع بہ إلى الکتاب والظاهر أن الکراۃ تنزیہیہ، اھ. (رد المختار علی الدر المختار: ۱: ۲۳۰، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی الکراۃ التحریمیة والتنزیہیة، ط: دار الفکر - بیروت)

میں ایک ٹیش امام ہیں، وہ جبری اور سری: دونوں نماز میں مصیٰ (جائے نماز) پر جس جگہ کھڑے رہتے ہیں وہاں سے دوران نماز (رکوع اور سجدہ میں جاتے ہوئے) کھٹکتے کھٹکتے بالکل اس کے کنارے پر آ جاتے ہیں، پھر واپس اپنی جگہ چلے جاتے ہیں، اس طرح کرتے رہتے ہیں، ان کو کسی طرح کا عذر بھی نہیں ہے، بسا اوقات ان کے پیر بھی حالت سجدہ میں زمین سے اٹھ جاتے ہیں، بعض مقتدیوں نے اس جانب توجہ دلائی، مگر عادت سے باز نہیں آتے، تو کیا ایسے امام کے پیچھے ہماری نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

ہمت سے مقتدی بھی نماز میں اپنے پیروں کو آگے پیچھے کر کے اپنی جگہ سے ہٹے رہتے ہیں، تو اس حالت میں ان کی بھی نماز صحیح ہوتی ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ کا مفصل و مدلل جواب عطا فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عمورت مسئلہ میں امام کی نماز بغیر کسی شک و شبہ کے صحیح ہے۔ ان کی نماز کے صحیح نہ ہونے کے متعلق شک کرنا درست نہیں۔

سجدہ کی حقیقت چرے کا زمین پر یہ طریق تعلیم رکھنا ہے۔^(۱) اس کی صحت کے لیے پیروں کی انگلیوں کا زمین پر خواہ تھوڑی دیر کے لیے رکھنا شرط ہے۔ اس میں پیروں کا ایک ہی جگہ رکھے رکھنا شرط نہیں؛ اس لیے امام صاحب کی نماز صحیح ہے۔ (شامی ۱/ ۳۶۶ - طحاوی: ۲۶) (وفیہ بفسر ض و صغ اصابع القدم ولو واحداً۔ الدر المختار مع رد المحتار: ۲/ ۲۰۳، ذکر یا دیوبند - ہندیہ: ۱/ ۷۰)۔^(۲)

مقتدیوں کی نماز کا بھی یہی حکم ہے کہ جب ان کی انگلیاں سجدہ میں تھوڑی دیر کے لیے لگ گئی ہوں، تو پھر ہٹنے سے نقصان نہ ہوگا، ان کی نماز صحیح ہے، البتہ صف کے آگے پیچھے ہونے سے صف سید کی نذر ہے گی، تو سنت کے خلاف ہوگا؛ لیکن نماز ہو جائے گی۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: أمرت أن أسجد على سبعة أعظم على الصبيحة، وأشار بيده على أظفار اليدين والركبتين، وأطراف القدمين ولا تكف الثياب والشعر. (صحيح البخاري: ۱۱۳/۱، رقم الحديث: ۸۱۲، كتاب الأذان، باب السجود على الألف: ط: البدر - ديوبند: الصحيح لمسلم: ۱/ ۱۹۳، ۲۲۸ - ۳۹۰)، كتاب الصلاة، باب أعضاء السجود، والنهي عن كف الشعر والثوب وعقص الرأس في الصلاة: ط: ديوبند)

مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں عنوان "نماز میں گر ٹوٹی وغیرہ سے پیشانی احکام کی سجدہ کرنا" کا ماحیہ نمبر: ۱۔

(۲-۳) تفصیل خروج کے لیے دیکھئے: "نماز میں گر ٹوٹی وغیرہ سے پیشانی احکام کی سجدہ کرنا" اور "سجدہ میں جگر کا ٹوٹنا وغیرہ سے نماز کی نفاذ میں رکاوٹیں ہوتی ہیں" کے حواشی۔

[۱۲] نماز میں پیر آگے پیچھے ہو جانا یا ایڑی زمین سے اٹھ جانا

۸۲۶-سوال: امام صاحب جب مصلیٰ (جائے نماز) پر کھڑے ہوتے ہیں، تو ان کے پیر پیچھے سے اٹھ جاتے ہیں، یا ان کے پیر اپنی جگہ سے ہٹ جاتے ہیں، تو ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ بیوقوفوں کا جواب۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قیم کی حالت میں ایڑی اوپر اٹھ جانے سے، یا پیر کچھ آگے پیچھے ہو جانے سے نماز ہو جائے گی، اس سے نماز میں کوئی نقصان نہ آئے گا۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] رکوع یا سجدہ میں امام سے سبقت کرنا

۸۲۷-سوال: جماعت کی نماز میں مقتدی امام سے پہلے رکوع یا سجدہ کرے تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رکوع و سجدہ میں مقتدی کا امام سے سبقت کرنا جائز نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ: کیا تم میں سے کوئی، جو اپنے سامراہم سے پہلے اٹھ اٹھتا ہے، اس بات کا خوف نہیں کرتا کہ اللہ اس کے سر کو گدھے کا سامر بنا دے یا اللہ اس کی صورت کو گدھے کی سی صورت بنا دے۔ یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ اس کا سر گدھے کے سر

(۱) وإن حرك رجلي أو أحدهما على الدوام لا تفسد صلاته وإن حرك رجليه تفسد، واعتبر هذا القائل العمل بالرجلين بالعمل باليدين والعمل برجل واحدة، وقال بعضهم: إن حرك رجليه قليلاً لا تفسد صلاته. كذا في المحيط وهو الأوجه. هكذا في البحر الرائق. (الفتاوى الهندية: ۱/ ۱۰۳)، كتاب الصلاة، الباب السابع في ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، الفصل الأول في ما يفسد، ط: دار الفكر، ۱/ ۲۸۵، شرح الهداية- بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ): ۲/ ۳۳۸، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، فصل في العوارض التي تفسد في الصلاة، الأكل والشرب في الصلاة، ط: دار الكتب العلمية- بيروت، ۲/ ۲۸۵، الفتاوى الخاتمة: ۲/ ۲۳۵، كتاب الصلاة، فصل ما يفسد الصلاة وما لا يفسد، ط: زكريا- ديوبند، ۲/ ۲۸۵، النهر القاطن شرح كنز الدقائق- سراج الدين عمر بن إبراهيم بن نجيم الحنبلي (م: ۱۰۰۵ھ): ۲/ ۲۸۵، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ۲/ ۲۸۵، أحمد عز وعتاية، ط: دار الكتب العلمية)

وساوس کا از خود آجانا برائیس ہے، بل کہ اگر خیالات و وساوس کے هجوم کے باوجود کوئی نماز کی طرف متوجہ ہونے کی کوشش کرتا رہے، تو اسے بجا ہے کا ثواب ملے گا۔

اس لیے خیالات و وساوس کی وجہ سے زید کے لیے نماز کا ترک کرنا جائز نہ ہوگا، البتہ چاہیے کہ وہ روزانہ صبح و شام کثرت سے استغفار کرتا رہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف دل سے متوجہ ہو کر نماز پڑھنے کی کوشش کرے، ان شاء اللہ وساوس ختم ہو جائیں گے۔^(۱) ان وساوس کے ساتھ بھی نماز ہو جائے گی۔^(۲) (۱) یہ بھی سوچنا چاہیے کہ غیر اللہ کی ایسی محبت جو خالق سے توجہ کو ہٹا دے، بھلائیوں کو درست ہو سکتی ہے (۹۹۹) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] نماز میں شیطانی وساوس کا علاج

۸۲۹-سوال: سلام مسنون کے بعد عرض ہے کہ میں جب نماز پڑھنے لگتا ہوں، تو مسلسل شیطانی

وساوس شروع ہو جاتے ہیں، جس سے دل بہت بے چگن اور پریشان ہوتا ہے، مجھ میں نہیں آتا کہ کیا کروں، اس لیے آپ سے عرض ہے کہ اس کا کوئی علاج بیان فرمائیں، یعنی دعایا کوئی قرآنی آیت پڑھنے کی ہو، تو رہنمائی

(۱) عن عبد اللہ بن عباس قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من لزم الاستغفار جعل اللہ من كل هم فرجا، ومن كل ضيق مخرجا، وورقه من حيث لا يحتسب. (مسند ابن ماجہ: ۱/۷۷، باب الاستغفار، أبواب الأدب، ط: البدر- دیوبند)

[۲] عن مالك أنه بلغه أن رجلا سأل القاسم بن محمد فقال: إني أعم في صلاتي، فيكثر ذلك علي، فقال القاسم بن محمد: "امض في صلاتك، فإنه لن يذهب عنك، حتى تتصرف وأنت تقول: ما أتممت صلاتي". (موطأ الإمام مالك: ۱/۱۰۰، رقم: ۳، كتاب السجود، باب العمل في السجود، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، ط: دار إحياء التراث العربي- بيروت)

قال الملا علي القاري (م: ۱۰۳۰ھ): (فقال له: امض في صلاتك)؛ سواء كانت الوسوسة خارج الصلاة أو داخلها، ولا تلتفت إلى موانعها (فإنه لن يذهب ذلك عنك) ... والمعنى لا يذهب عنك تلك الخطر ان الشيطانية، (حتى تتصرف) أي: تفرغ من الصلاة (وأنت تقول)؛ للشيطان صدقت (ما أتممت صلاتي)؛ لكن ما أقبل قولك، ولا أتمها إلا عما لك، ونفعا كما أردتة مني، وهذا أصل عظيم للدفع الوساوس، وقمع هواجس الشيطان في سائر انفعالات، والخاص أن الخلاص من الشيطان إنما هو بعون الرحمن، والاعتماد بطواهر الشريعة، وعدم الانشغال إلى المحظورات، والوساوس الذميمة، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. (معرفة البصائح شرح منبكة المصباح: ۱/۱۷، كتاب الإيمان، باب الوسوسة، ط: دار الفكر، بيروت- لبنان)

فرمایا، تاکہ میری نماز صحیح ہو جائے اور دنیا کی کامیابی ٹکسر ہو، اس دعا کو پڑھنے کا طریقہ اور وقت وغیرہ بھی تفصیل سے بیان فرمائیں، آپ کی بڑی مہربانی ہوگی اور مجھ پر بڑا احسان ہوگا، باقی دعائے غیر میں یا فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

شیطانی وساوس اور برے خیالات کو رفع کرنے کے لیے صبح شام ۷-۱۷ دفعہ ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم“ کا ورد رکھیے، ان شاء اللہ اس سے بہت فائدہ ہوگا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۶] شخصوں سے نیچے پا جامہ لٹکانا ہر حال میں ممنوع ہے

[۱۷] نماز کے وقت پائینچے چڑھانا پھر اتار دینا

۸۳۰- سوال: شریعت نے مردوں کو پا جامہ، لنگی، پینٹ وغیرہ کو ٹخنوں سے اوپر باندھنے کا حکم دیا ہے تو یہ حکم صرف نمازی کی حالت میں ہے یا عام حالت میں بھی؟ بہت سے لوگ صرف نماز کے وقت پا جامہ پائینٹ ٹخنوں سے اوپر کرتے ہیں اور بعض تو اس طرح کرتے ہیں کہ صرف نیچے کے پائینچے موڑ دیتے ہیں تو نماز کے وقت یہ پائینچے موڑنا (چڑھانا) کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ازرار، لنگی، پینٹ، کرتہ، بکچہ، چٹا وغیرہ ٹخنوں سے نیچے لٹکانا، تمام حالتوں میں مکروہ تحریمی ہے، یعنی خواہ نماز میں ہو یا نماز سے باہر، ہر حال میں یہ حکم ہے۔^(۲)

(۱) دیکھیے: فتاویٰ رضویہ: ۵/۱۲۰، دارالاشاعت کراچی پاکستان اسلام آباد، ص ۱۳۵، درار الکتاب دیوبند۔

مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ کریں ”نماز میں مجبورہ کا خیال آنے سے نماز ترک کرنا“ کے حواشی۔

(۲) وأما اللباس المستحب فیمایز ل الیہ طرقہ القمصین والازرار فنصف المساقین، کما فی حدیث ابن عمر المذکور، وفی حدیث أبي سعید ازارة المیز من الی أنصاف ساقیه لاجتاحت علیہ فیما بینہ و بین الکعبین، ما أسفل من ذلك فهو فی النار، فالمرتب نصف المساقین، والجائز بلا کر اہۃ ماتحتہ الی الکعبین، فما نزل عن الکعبین فهو ممنوع، فان کان للخیلاء فهو ممنوع مع تحریمه والافیق تنزیہه وأما الاحادیث المطلقة بأن ماتحت الکعبین فی النار، فالمراد بها ما کان للخیلاء؛ لانه مطلق فوجب حملہ علی المقید، ولقد أعلم۔ (المنهاج شرح شرح صحیح مسلم بن الحجاج - أبو زکریا محیی الدین یحیی بن شرف النووی (م: ۶۷۹ھ) ۱۳/۶۳، کتاب اللباس والزینۃ، باب تحریم جبر الثوب خیلاء، و بیان حد ما یجوز إر خاؤه الیہ وما یستحب، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت، ص ۱۱۳، رقم الحدیث: ۲۷۶۶، ۲۷۶۷، ۲۷۶۸، ۲۷۶۹، ۲۷۷۰، ۲۷۷۱، ۲۷۷۲، ۲۷۷۳، ۲۷۷۴، ۲۷۷۵، ۲۷۷۶، ۲۷۷۷، ۲۷۷۸، ۲۷۷۹، ۲۷۸۰، ۲۷۸۱، ۲۷۸۲، ۲۷۸۳، ۲۷۸۴، ۲۷۸۵، ۲۷۸۶، ۲۷۸۷، ۲۷۸۸، ۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱، ۲۷۹۲، ۲۷۹۳، ۲۷۹۴، ۲۷۹۵، ۲۷۹۶، ۲۷۹۷، ۲۷۹۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۰۱، ۲۸۰۲، ۲۸۰۳، ۲۸۰۴، ۲۸۰۵، ۲۸۰۶، ۲۸۰۷، ۲۸۰۸، ۲۸۰۹، ۲۸۱۰، ۲۸۱۱، ۲۸۱۲، ۲۸۱۳، ۲۸۱۴، ۲۸۱۵، ۲۸۱۶، ۲۸۱۷، ۲۸۱۸، ۲۸۱۹، ۲۸۲۰، ۲۸۲۱، ۲۸۲۲، ۲۸۲۳، ۲۸۲۴، ۲۸۲۵، ۲۸۲۶، ۲۸۲۷، ۲۸۲۸، ۲۸۲۹، ۲۸۳۰، ۲۸۳۱، ۲۸۳۲، ۲۸۳۳، ۲۸۳۴، ۲۸۳۵، ۲۸۳۶، ۲۸۳۷، ۲۸۳۸، ۲۸۳۹، ۲۸۴۰، ۲۸۴۱، ۲۸۴۲، ۲۸۴۳، ۲۸۴۴، ۲۸۴۵، ۲۸۴۶، ۲۸۴۷، ۲۸۴۸، ۲۸۴۹، ۲۸۵۰، ۲۸۵۱، ۲۸۵۲، ۲۸۵۳، ۲۸۵۴، ۲۸۵۵، ۲۸۵۶، ۲۸۵۷، ۲۸۵۸، ۲۸۵۹، ۲۸۶۰، ۲۸۶۱، ۲۸۶۲، ۲۸۶۳، ۲۸۶۴، ۲۸۶۵، ۲۸۶۶، ۲۸۶۷، ۲۸۶۸، ۲۸۶۹، ۲۸۷۰، ۲۸۷۱، ۲۸۷۲، ۲۸۷۳، ۲۸۷۴، ۲۸۷۵، ۲۸۷۶، ۲۸۷۷، ۲۸۷۸، ۲۸۷۹، ۲۸۸۰، ۲۸۸۱، ۲۸۸۲، ۲۸۸۳، ۲۸۸۴، ۲۸۸۵، ۲۸۸۶، ۲۸۸۷، ۲۸۸۸، ۲۸۸۹، ۲۸۹۰، ۲۸۹۱، ۲۸۹۲، ۲۸۹۳، ۲۸۹۴، ۲۸۹۵، ۲۸۹۶، ۲۸۹۷، ۲۸۹۸، ۲۸۹۹، ۲۹۰۰، ۲۹۰۱، ۲۹۰۲، ۲۹۰۳، ۲۹۰۴، ۲۹۰۵، ۲۹۰۶، ۲۹۰۷، ۲۹۰۸، ۲۹۰۹، ۲۹۱۰، ۲۹۱۱، ۲۹۱۲، ۲۹۱۳، ۲۹۱۴، ۲۹۱۵، ۲۹۱۶، ۲۹۱۷، ۲۹۱۸، ۲۹۱۹، ۲۹۲۰، ۲۹۲۱، ۲۹۲۲، ۲۹۲۳، ۲۹۲۴، ۲۹۲۵، ۲۹۲۶، ۲۹۲۷، ۲۹۲۸، ۲۹۲۹، ۲۹۳۰، ۲۹۳۱، ۲۹۳۲، ۲۹۳۳، ۲۹۳۴، ۲۹۳۵، ۲۹۳۶، ۲۹۳۷، ۲۹۳۸، ۲۹۳۹، ۲۹۴۰، ۲۹۴۱، ۲۹۴۲، ۲۹۴۳، ۲۹۴۴، ۲۹۴۵، ۲۹۴۶، ۲۹۴۷، ۲۹۴۸، ۲۹۴۹، ۲۹۵۰، ۲۹۵۱، ۲۹۵۲، ۲۹۵۳، ۲۹۵۴، ۲۹۵۵، ۲۹۵۶، ۲۹۵۷، ۲۹۵۸، ۲۹۵۹، ۲۹۶۰، ۲۹۶۱، ۲۹۶۲، ۲۹۶۳، ۲۹۶۴، ۲۹۶۵، ۲۹۶۶، ۲۹۶۷، ۲۹۶۸، ۲۹۶۹، ۲۹۷۰، ۲۹۷۱، ۲۹۷۲، ۲۹۷۳، ۲۹۷۴، ۲۹۷۵، ۲۹۷۶، ۲۹۷۷، ۲۹۷۸، ۲۹۷۹، ۲۹۸۰، ۲۹۸۱، ۲۹۸۲، ۲۹۸۳، ۲۹۸۴، ۲۹۸۵، ۲۹۸۶، ۲۹۸۷، ۲۹۸۸، ۲۹۸۹، ۲۹۹۰، ۲۹۹۱، ۲۹۹۲، ۲۹۹۳، ۲۹۹۴، ۲۹۹۵، ۲۹۹۶، ۲۹۹۷، ۲۹۹۸، ۲۹۹۹، ۳۰۰۰، ۳۰۰۱، ۳۰۰۲، ۳۰۰۳، ۳۰۰۴، ۳۰۰۵، ۳۰۰۶، ۳۰۰۷، ۳۰۰۸، ۳۰۰۹، ۳۰۱۰، ۳۰۱۱، ۳۰۱۲، ۳۰۱۳، ۳۰۱۴، ۳۰۱۵، ۳۰۱۶، ۳۰۱۷، ۳۰۱۸، ۳۰۱۹، ۳۰۲۰، ۳۰۲۱، ۳۰۲۲، ۳۰۲۳، ۳۰۲۴، ۳۰۲۵، ۳۰۲۶، ۳۰۲۷، ۳۰۲۸، ۳۰۲۹، ۳۰۳۰، ۳۰۳۱، ۳۰۳۲، ۳۰۳۳، ۳۰۳۴، ۳۰۳۵، ۳۰۳۶، ۳۰۳۷، ۳۰۳۸، ۳۰۳۹، ۳۰۴۰، ۳۰۴۱، ۳۰۴۲، ۳۰۴۳، ۳۰۴۴، ۳۰۴۵، ۳۰۴۶، ۳۰۴۷، ۳۰۴۸، ۳۰۴۹، ۳۰۵۰، ۳۰۵۱، ۳۰۵۲، ۳۰۵۳، ۳۰۵۴، ۳۰۵۵، ۳۰۵۶، ۳۰۵۷، ۳۰۵۸، ۳۰۵۹، ۳۰۶۰، ۳۰۶۱، ۳۰۶۲، ۳۰۶۳، ۳۰۶۴، ۳۰۶۵، ۳۰۶۶، ۳۰۶۷، ۳۰۶۸، ۳۰۶۹، ۳۰۷۰، ۳۰۷۱، ۳۰۷۲، ۳۰۷۳، ۳۰۷۴، ۳۰۷۵، ۳۰۷۶، ۳۰۷۷، ۳۰۷۸، ۳۰۷۹، ۳۰۸۰، ۳۰۸۱، ۳۰۸۲، ۳۰۸۳، ۳۰۸۴، ۳۰۸۵، ۳۰۸۶، ۳۰۸۷، ۳۰۸۸، ۳۰۸۹، ۳۰۹۰، ۳۰۹۱، ۳۰۹۲، ۳۰۹۳، ۳۰۹۴، ۳۰۹۵، ۳۰۹۶، ۳۰۹۷، ۳۰۹۸، ۳۰۹۹، ۳۱۰۰، ۳۱۰۱، ۳۱۰۲، ۳۱۰۳، ۳۱۰۴، ۳۱۰۵، ۳۱۰۶، ۳۱۰۷، ۳۱۰۸، ۳۱۰۹، ۳۱۱۰، ۳۱۱۱، ۳۱۱۲، ۳۱۱۳، ۳۱۱۴، ۳۱۱۵، ۳۱۱۶، ۳۱۱۷، ۳۱۱۸، ۳۱۱۹، ۳۱۲۰، ۳۱۲۱، ۳۱۲۲، ۳۱۲۳، ۳۱۲۴، ۳۱۲۵، ۳۱۲۶، ۳۱۲۷، ۳۱۲۸، ۳۱۲۹، ۳۱۳۰، ۳۱۳۱، ۳۱۳۲، ۳۱۳۳، ۳۱۳۴، ۳۱۳۵، ۳۱۳۶، ۳۱۳۷، ۳۱۳۸، ۳۱۳۹، ۳۱۴۰، ۳۱۴۱، ۳۱۴۲، ۳۱۴۳، ۳۱۴۴، ۳۱۴۵، ۳۱۴۶، ۳۱۴۷، ۳۱۴۸، ۳۱۴۹، ۳۱۵۰، ۳۱۵۱، ۳۱۵۲، ۳۱۵۳، ۳۱۵۴، ۳۱۵۵، ۳۱۵۶، ۳۱۵۷، ۳۱۵۸، ۳۱۵۹، ۳۱۶۰، ۳۱۶۱، ۳۱۶۲، ۳۱۶۳، ۳۱۶۴، ۳۱۶۵، ۳۱۶۶، ۳۱۶۷، ۳۱۶۸، ۳۱۶۹، ۳۱۷۰، ۳۱۷۱، ۳۱۷۲، ۳۱۷۳، ۳۱۷۴، ۳۱۷۵، ۳۱۷۶، ۳۱۷۷، ۳۱۷۸، ۳۱۷۹، ۳۱۸۰، ۳۱۸۱، ۳۱۸۲، ۳۱۸۳، ۳۱۸۴، ۳۱۸۵، ۳۱۸۶، ۳۱۸۷، ۳۱۸۸، ۳۱۸۹، ۳۱۹۰، ۳۱۹۱، ۳۱۹۲، ۳۱۹۳، ۳۱۹۴، ۳۱۹۵، ۳۱۹۶، ۳۱۹۷، ۳۱۹۸، ۳۱۹۹، ۳۲۰۰، ۳۲۰۱، ۳۲۰۲، ۳۲۰۳، ۳۲۰۴، ۳۲۰۵، ۳۲۰۶، ۳۲۰۷، ۳۲۰۸، ۳۲۰۹، ۳۲۱۰، ۳۲۱۱، ۳۲۱۲، ۳۲۱۳، ۳۲۱۴، ۳۲۱۵، ۳۲۱۶، ۳۲۱۷، ۳۲۱۸، ۳۲۱۹، ۳۲۲۰، ۳۲۲۱، ۳۲۲۲، ۳۲۲۳، ۳۲۲۴، ۳۲۲۵، ۳۲۲۶، ۳۲۲۷، ۳۲۲۸، ۳۲۲۹، ۳۲۳۰، ۳۲۳۱، ۳۲۳۲، ۳۲۳۳، ۳۲۳۴، ۳۲۳۵، ۳۲۳۶، ۳۲۳۷، ۳۲۳۸، ۳۲۳۹، ۳۲۴۰، ۳۲۴۱، ۳۲۴۲، ۳۲۴۳، ۳۲۴۴، ۳۲۴۵، ۳۲۴۶، ۳۲۴۷، ۳۲۴۸، ۳۲۴۹، ۳۲۵۰، ۳۲۵۱، ۳۲۵۲، ۳۲۵۳، ۳۲۵۴، ۳۲۵۵، ۳۲۵۶، ۳۲۵۷، ۳۲۵۸، ۳۲۵۹، ۳۲۶۰، ۳۲۶۱، ۳۲۶۲، ۳۲۶۳، ۳۲۶۴، ۳۲۶۵، ۳۲۶۶، ۳۲۶۷، ۳۲۶۸، ۳۲۶۹، ۳۲۷۰، ۳۲۷۱، ۳۲۷۲، ۳۲۷۳، ۳۲۷۴، ۳۲۷۵، ۳۲۷۶، ۳۲۷۷، ۳۲۷۸، ۳۲۷۹، ۳۲۸۰، ۳۲۸۱، ۳۲۸۲، ۳۲۸۳، ۳۲۸۴، ۳۲۸۵، ۳۲۸۶، ۳۲۸۷، ۳۲۸۸، ۳۲۸۹، ۳۲۹۰، ۳۲۹۱، ۳۲۹۲، ۳۲۹۳، ۳۲۹۴، ۳۲۹۵، ۳۲۹۶، ۳۲۹۷، ۳۲۹۸، ۳۲۹۹، ۳۳۰۰، ۳۳۰۱، ۳۳۰۲، ۳۳۰۳، ۳۳۰۴، ۳۳۰۵، ۳۳۰۶، ۳۳۰۷، ۳۳۰۸، ۳۳۰۹، ۳۳۱۰، ۳۳۱۱، ۳۳۱۲، ۳۳۱۳، ۳۳۱۴، ۳۳۱۵، ۳۳۱۶، ۳۳۱۷، ۳۳۱۸، ۳۳۱۹، ۳۳۲۰، ۳۳۲۱، ۳۳۲۲، ۳۳۲۳، ۳۳۲۴، ۳۳۲۵، ۳۳۲۶، ۳۳۲۷، ۳۳۲۸، ۳۳۲۹، ۳۳۳۰، ۳۳۳۱، ۳۳۳۲، ۳۳۳۳، ۳۳۳۴، ۳۳۳۵، ۳۳۳۶، ۳۳۳۷، ۳۳۳۸، ۳۳۳۹، ۳۳۴۰، ۳۳۴۱، ۳۳۴۲، ۳۳۴۳، ۳۳۴۴، ۳۳۴۵، ۳۳۴۶، ۳۳۴۷، ۳۳۴۸، ۳۳۴۹، ۳۳۵۰، ۳۳۵۱، ۳۳۵۲، ۳۳۵۳، ۳۳۵۴، ۳۳۵۵، ۳۳۵۶، ۳۳۵۷، ۳۳۵۸، ۳۳۵۹، ۳۳۶۰، ۳۳۶۱، ۳۳۶۲، ۳۳۶۳، ۳۳۶۴، ۳۳۶۵، ۳۳۶۶، ۳۳۶۷، ۳۳۶۸، ۳۳۶۹، ۳۳۷۰، ۳۳۷۱، ۳۳۷۲، ۳۳۷۳، ۳۳۷۴، ۳۳۷۵، ۳۳۷۶، ۳۳۷۷، ۳۳۷۸، ۳۳۷۹، ۳۳۸۰، ۳۳۸۱، ۳۳۸۲، ۳۳۸۳، ۳۳۸۴، ۳۳۸۵، ۳۳۸۶، ۳۳۸۷، ۳۳۸۸، ۳۳۸۹، ۳۳۹۰، ۳۳۹۱، ۳۳۹۲، ۳۳۹۳، ۳۳۹۴، ۳۳۹۵، ۳۳۹۶، ۳۳۹۷، ۳۳۹۸، ۳۳۹۹، ۳۴۰۰، ۳۴۰۱، ۳۴۰۲، ۳۴۰۳، ۳۴۰۴، ۳۴۰۵، ۳۴۰۶، ۳۴۰۷، ۳۴۰۸، ۳۴۰۹، ۳۴۱۰، ۳۴۱۱، ۳۴۱۲، ۳۴۱۳، ۳۴۱۴، ۳۴۱۵، ۳۴۱۶، ۳۴۱۷، ۳۴۱۸، ۳۴۱۹، ۳۴۲۰، ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ۳۴۲۳، ۳۴۲۴، ۳۴۲۵، ۳۴۲۶، ۳۴۲۷، ۳۴۲۸، ۳۴۲۹، ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۳۲، ۳۴۳۳، ۳۴۳۴، ۳۴۳۵، ۳۴۳۶، ۳۴۳۷، ۳۴۳۸، ۳۴۳۹، ۳۴۴۰، ۳۴۴۱، ۳۴۴۲، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴، ۳۴۴۵، ۳۴۴۶، ۳۴۴۷، ۳۴۴۸، ۳۴۴۹، ۳۴۵۰، ۳۴۵۱، ۳۴۵۲، ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، ۳۴۵۵، ۳۴۵۶، ۳۴۵۷، ۳۴۵۸، ۳۴۵۹، ۳۴۶۰، ۳۴۶۱، ۳۴۶۲، ۳۴۶۳، ۳۴۶۴، ۳۴۶۵، ۳۴۶۶، ۳۴۶۷، ۳۴۶۸، ۳۴۶۹، ۳۴۷۰، ۳۴۷۱، ۳۴۷۲، ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، ۳۴۷۶، ۳۴۷۷، ۳۴۷۸، ۳۴۷۹، ۳۴۸۰، ۳۴۸۱، ۳۴۸۲، ۳۴۸۳، ۳۴۸۴، ۳۴۸۵، ۳۴۸۶، ۳۴۸۷، ۳۴۸۸، ۳۴۸۹، ۳۴۹۰، ۳۴۹۱، ۳۴۹۲، ۳۴۹۳، ۳۴۹۴، ۳۴۹۵، ۳۴۹۶، ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۰۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳، ۳۵۰۴، ۳۵۰۵، ۳۵۰۶، ۳۵۰۷، ۳۵۰۸، ۳۵۰۹، ۳۵۱۰، ۳۵۱۱، ۳۵۱۲، ۳۵۱۳، ۳۵۱۴، ۳۵۱۵، ۳۵۱۶، ۳۵۱۷، ۳۵۱۸، ۳۵۱۹، ۳۵۲۰، ۳۵۲۱، ۳۵۲۲، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، ۳۵۲۶، ۳۵۲۷، ۳۵۲۸، ۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۲، ۳۵۳۳، ۳۵۳۴، ۳۵۳۵، ۳۵۳۶، ۳۵۳۷، ۳۵۳۸، ۳۵۳۹، ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، ۳۵۴۴، ۳۵۴۵، ۳۵۴۶، ۳۵۴۷، ۳۵۴۸، ۳۵۴۹، ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۵۵۲، ۳۵۵۳، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۳۵۵۶، ۳۵۵۷، ۳۵۵۸، ۳۵۵۹، ۳۵۶۰، ۳۵۶۱، ۳۵۶۲، ۳۵۶۳، ۳۵۶۴، ۳۵۶۵، ۳۵۶۶، ۳۵۶۷، ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، ۳۵۷۰، ۳۵۷۱، ۳۵۷۲، ۳۵۷۳، ۳۵۷۴، ۳۵۷۵، ۳۵۷۶، ۳۵۷۷، ۳۵۷۸، ۳۵۷۹، ۳۵۸۰، ۳۵۸۱، ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ۳۵۸۴، ۳۵۸۵، ۳۵۸۶، ۳۵۸۷، ۳۵۸۸، ۳۵۸۹، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ۳۵۹۳، ۳۵۹۴، ۳۵۹۵، ۳۵۹۶، ۳۵۹۷، ۳۵۹۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۰۱، ۳۶۰۲، ۳۶۰۳، ۳۶۰۴، ۳۶۰۵، ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، ۳۶۰۸، ۳۶۰۹، ۳۶۱۰، ۳۶۱۱، ۳۶۱۲، ۳۶۱۳، ۳۶۱۴، ۳۶۱۵، ۳۶۱۶، ۳۶۱۷، ۳۶۱۸، ۳۶۱۹، ۳۶۲۰، ۳۶۲۱، ۳۶۲۲، ۳۶۲۳، ۳۶۲۴، ۳۶۲۵، ۳۶۲۶، ۳۶۲۷، ۳۶۲۸، ۳۶۲۹، ۳۶۳۰، ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، ۳۶۳۳، ۳۶۳۴، ۳۶۳۵، ۳۶۳۶، ۳۶۳۷، ۳۶۳۸، ۳۶۳۹، ۳۶۴۰، ۳۶۴۱، ۳۶۴۲، ۳۶۴۳، ۳۶۴۴، ۳۶۴۵، ۳۶۴۶، ۳۶۴۷، ۳۶۴۸، ۳۶۴۹، ۳۶۵۰، ۳۶۵۱، ۳۶۵۲، ۳۶۵۳، ۳۶۵۴، ۳۶۵۵، ۳۶۵۶، ۳۶۵۷، ۳۶۵۸، ۳۶۵۹، ۳۶۶۰، ۳۶۶۱، ۳۶۶۲، ۳۶۶۳، ۳۶۶۴، ۳۶۶۵، ۳۶۶۶، ۳۶۶۷، ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، ۳۶۷۰، ۳۶۷۱، ۳۶۷۲، ۳۶۷۳، ۳۶۷۴، ۳۶۷۵، ۳۶۷۶، ۳۶۷۷، ۳۶۷۸، ۳۶۷۹، ۳۶۸۰، ۳۶۸۱، ۳۶۸۲، ۳۶۸۳، ۳۶۸۴، ۳۶۸۵، ۳۶۸۶، ۳۶۸۷، ۳۶۸۸، ۳۶۸۹، ۳۶۹۰، ۳۶۹۱، ۳۶۹۲، ۳۶۹۳، ۳۶۹۴، ۳۶۹۵، ۳۶۹۶، ۳۶۹۷، ۳۶۹۸، ۳۶۹۹، ۳۷۰۰، ۳۷۰۱، ۳۷۰۲، ۳۷۰۳، ۳۷۰۴، ۳۷۰۵، ۳۷۰۶، ۳۷۰۷، ۳۷۰۸، ۳۷۰۹، ۳۷۱۰، ۳۷۱۱، ۳۷۱۲، ۳۷۱۳، ۳۷۱۴، ۳۷۱۵، ۳۷۱۶، ۳۷۱۷، ۳۷۱۸، ۳۷۱۹، ۳۷۲۰، ۳۷۲۱، ۳۷۲۲، ۳۷۲۳، ۳۷۲۴، ۳۷۲۵، ۳۷۲۶، ۳۷۲۷، ۳۷۲۸، ۳۷۲۹، ۳۷۳۰، ۳۷۳۱، ۳۷۳۲، ۳۷۳۳، ۳۷۳۴، ۳۷۳۵، ۳۷۳۶، ۳۷۳۷، ۳۷۳۸، ۳۷۳۹، ۳۷۴۰، ۳۷۴۱، ۳۷۴۲، ۳۷۴۳، ۳۷۴۴، ۳۷۴۵، ۳۷۴۶، ۳۷۴۷، ۳۷۴۸، ۳۷۴۹، ۳۷۵۰، ۳۷۵۱، ۳۷۵۲، ۳۷۵۳، ۳۷۵۴، ۳۷۵۵، ۳۷۵۶، ۳۷۵۷، ۳۷۵۸، ۳۷۵۹، ۳۷۶۰، ۳۷۶۱، ۳۷۶۲، ۳۷۶۳، ۳۷۶۴، ۳۷۶۵، ۳۷۶۶، ۳۷۶۷، ۳۷۶۸، ۳۷۶۹، ۳۷۷۰، ۳۷۷۱، ۳۷۷۲، ۳۷۷۳، ۳۷۷۴، ۳۷۷۵، ۳۷۷۶، ۳۷۷۷، ۳۷۷۸، ۳۷۷۹، ۳۷۸۰، ۳۷۸۱، ۳۷۸۲، ۳۷۸۳، ۳۷۸۴، ۳۷۸۵، ۳۷۸۶، ۳۷۸۷، ۳۷۸۸، ۳۷۸۹، ۳۷۹۰، ۳۷۹۱، ۳۷۹۲، ۳۷۹۳، ۳۷۹۴، ۳۷۹۵، ۳۷۹۶، ۳۷۹۷، ۳۷۹۸، ۳۷۹۹، ۳۸۰۰، ۳۸۰۱، ۳۸۰۲، ۳۸۰۳، ۳۸۰۴، ۳۸۰۵، ۳۸۰۶، ۳۸۰۷، ۳۸۰۸، ۳۸۰۹، ۳۸۱۰، ۳۸۱۱، ۳۸۱۲، ۳۸۱۳، ۳۸۱۴، ۳۸۱۵، ۳۸۱۶، ۳۸۱۷، ۳۸۱۸، ۳۸۱۹، ۳۸۲۰، ۳۸۲۱، ۳۸۲۲، ۳۸۲۳، ۳۸۲۴، ۳۸۲۵، ۳۸۲۶، ۳۸۲۷، ۳۸۲۸، ۳۸۲۹، ۳۸۳۰، ۳۸۳۱، ۳۸۳۲، ۳۸۳۳، ۳۸۳۴، ۳۸۳۵، ۳۸۳۶، ۳۸۳۷، ۳۸۳۸، ۳۸۳۹، ۳۸۴۰، ۳۸۴۱، ۳۸۴۲، ۳۸۴۳، ۳۸۴۴، ۳۸۴۵، ۳۸۴۶، ۳۸۴۷، ۳۸۴۸، ۳۸۴۹، ۳۸۵۰، ۳۸۵۱، ۳۸۵۲، ۳۸۵۳، ۳۸۵۴، ۳۸۵۵، ۳۸۵۶، ۳۸۵۷، ۳۸۵۸، ۳۸۵۹، ۳۸۶۰، ۳۸۶۱، ۳۸۶۲، ۳۸۶۳، ۳۸۶۴، ۳۸۶۵، ۳۸۶

رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ: تین قسم کے آدمی سے اللہ تبارک و تعالیٰ قیامت کے دن بات نہیں کریں گے اور ان کی طرف نظرِ رحمت سے نہیں دیکھیں گے۔ وہ تین یہ ہیں: ۱۔ جو شخص ازار وغیرہ ٹخنوں سے نیچے لٹکاتا ہے۔ ۲۔ جو احسان کر کے دیتا ہے۔ ۳۔ جو بیوقوف قسم کھا کر مال بیچتا ہے۔ (مسلم شریف: ۱۱۰۱/۴)^(۱)

اگر نماز کی حالت میں ٹخنوں سے نیچے کپڑا ہوگا تو نماز مکروہ تحریمی ہوگی، تاہم فریضہ ادا ہو جائے گا۔^(۲) اور جو لوگ نماز کے وقت پائینچے چڑھاتے ہیں، ان کی نماز باکرہ ت اور ادا ہو جائے گی، مسلمانوں کو اس حضرت رسول ﷺ کے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے پانچامہ ہمیشہ ٹخنوں سے اوپر رکھنا چاہیے، لہذا جو لوگ نماز کے علاوہ عام حالت میں ٹخنوں سے نیچے پانچامہ لٹکاتے ہیں، وہ مرتکب کبیرہ ہونے کی وجہ سے گنہگار ہوں گے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۸] امام کا قعدہ اخیرہ چھوڑ کر پانچویں رکعت کے لیے کھڑا ہو جانا

۸۳۴-سوال: ہمارے یہاں امام صاحب ظہر کی نماز میں، چوتھی رکعت میں قعدہ کرنے کے

= تعصیر الثیاب سنة وإسبال الإزار والقمیص مدعیین أن يكون الإزار فوق الكعبيين إلى نصف الساق وهذا في حق الرجال وأما النساء فيرخين إزارهن أسفل من إزار الرجال ليستظهر قدسهن. إسبال الرجل إزاره أسفل من الكعبيين إن لم يكن للبخلاء فبغيره كراهة تنزيه، كذا في العرائس. (الفتاویٰ الہندیہ: ۵/۳۳۳، کتاب البکراہیۃ، الباب التاسع فی اللبس ما یکرہ من ذلك وما لا یکرہ، ط: دار الفکر - بیروت)

[۱] عن أبي ذر، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا ينظر إليهم، ولا يزكّيهم، وهم عذاب أليم، قال: فقرا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مراراً، قال أبو ذر: خابوا وخسروا، من هم يا رسول الله؟ قال: المسبل، والمنان، والمنفق سلعته بالحلف الكاذب. (الصحيح لمسلم: ۱/۷۱، رقم الحديث: ۱۷۱-۱۷۲)، كتاب الإيمان، باب بيان غلط تحريم إسبال الإزار... الخ، ط: البدر - ديوبند، ۵/۵۶۵، رقم الحديث: ۳۰۸۷، كتاب اللباس، باب ما جاء في إسبال الإزار، ط: مكتبة البدر - ديوبند)

(۲) ويكره للمصلّي ما هو من أخلاق الجاهلية. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل تسمى الأئمة السرخسي (م: ۳۸۳ھ): ۳۰۷، مكرهات الصلاة، ط: دار المعرفة - بيروت، لا المحيط البرهاني - أبو المعالي برهان الدين محمد بن أحمد، ابن مازة البخاري الحنفي (م: ۱۱۹ھ): ۱، ۳، الفصل السادس عشر في الغني والالحان ت: عبد الكريم سامي الجندبي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۳) عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ما أسفل من الكعبيين من الإزار في النار. (صحيح البخاري: ۲/۸۶۱، رقم الحديث: ۵۷۸۷، كتاب اللباس، باب ما أسفل من الكعبيين في النار، ط: ديوبند)

بچائے سیدھے کھڑے ہو گئے، مقتدیوں نے لقمہ بھی دیا مگر اس کی طرف انہوں نے توجہ نہیں دی اور پانچویں رکعت کے دو سجود کرنے بعد قعدہ اخیرہ کیا، پھر اخیر میں سجدہ سہوا کیا، تو نماز ظہر صحیح ہوئی یا نہیں؟ یا پانچویں رکعت کے ساتھ چوتھی رکعت ملنا بھی ضروری تھا؟ جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز، خواہ فرض ہو یا نفل، اس کا آخری قعدہ فرض ہے، پس ظہر یا عصر میں چار رکعت کے بعد ”التحتیات“ پڑھنے کے یہ قدر پیش نماز فرض ہے۔^(۱) جب آپ کے امام صاحب چوتھی رکعت کے بعد آخری قعدہ میں بیٹھے ہی نہیں، تو (پانچویں رکعت کا سجدہ کرتے ہی) فرض نماز قاسمہ ہو گئی، سجدہ سہو سے بھی اب متاثری نہ ہوگی، نماز کا اعادہ لازم ہوگا۔

اگر امام صاحب چوتھی رکعت میں التحتیات کے یہ قدر پیش جاتے، پھر کھڑے ہوتے، تو سجدہ سہو سے تلافی ہو جاتی، مگر یہاں ایسا نہیں ہوا ہے؛ بل کہ سیدھے پانچویں رکعت کے لیے کھڑے ہو گئے ہیں۔ ایسی صورت میں حکم یہ تھا کہ پانچویں رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے اگر لوٹ آئے تو سجدہ سہو سے نماز صحیح ہو جاتی ہے، اور اگر پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا، تو فرض نماز قاسمہ ہو کر نفل بن جائے گی، اور سجدہ سہو کرنے سے بھی فرضیت عود کر نہیں آئے گی۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ”فرائض الصلاة ستة: التحريمة...“ والقعدة في آخر الصلاة مقدار التشهد ”لقوله عليه الصلاة والسلام لا ينمسون حتى يسمعوا من الله حين علمه التشهد“ إذا قلت هذا أو فعلت هذا فقد نمت صلاتك ”علق التمام بالفعل قرآن لم يقرأ“ (الهداية في شرح بداية المبتدي - المرقعياني، أبو الحسن يرواهان الدين (م: ۵۹۳ھ): ۹۸/۱، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ط: ياسر نفيم - ديوبند لا تحفة الفقهاء - أبو بكر علاء الدين السمرقندي (م: ۵۵۳ھ): ۱۳۶/۱، كتاب الصلاة، باب افتتاح الصلاة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت لا الدر المختار مع رد المحتار: ۶۶/۱، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) وإن سها عن القعدة الأخيرة حتى قام إلى الخامسة رجع إلى القعدة ما لم يسجد ”لأن فيه إصلاحاً لصلاة، وأمكنه ذلك؛ لأن ما دون الركعة لم يحل الرخص...“ قال: ”والغنى الخامسة“ لأنه رجع إلى شيء محله قبلها فتم نقص ”وسجد للسهو“ لأنه آخر واجبا ”وإن قبة الخامسة بسجدة بطل فرضه“ عندنا... ونحو ذلك صلاحه نقلاً عن عبد أبي حنيفة وآبي يوسف وجميعهم الله ”خلافاً للمحمدرحمه الله“ (الهداية في شرح بداية المبتدي: ۵۹/۱، باب سجود السهو، كتاب الصلاة، ياسر نفيم - ديوبند)

ولو ترك القعدة الأخيرة من ذات الآربع، وقام إلى الخامسة - فإن لم يقبضها بالسجدة رجع إلى القعدة؛ لأنه لما لم يقبض الخامسة بالسجدة لم يكن ركعة فلم يكن فعل صلاة كاملاً، وما لم يكمل بعد فهو غير ثابت على الاستقرار =

[۱۹] قعدہ اخیرہ ترک کر کے سیدھا کھڑا ہو جانا

۸۳۲- سوال: امام ظہر کی نماز پڑھا رہا تھا اور چوتھی رکعت میں قعدہ اخیرہ کرنے کے بجائے کھڑا ہو گیا اور اتنا کھڑا ہو گیا کہ نوا قیام کے قریب تھا، اس حال میں مقتدی نے پیچھے سے قعدہ یا اور امام نے اس لقمہ کی تابع داری کی اور بیٹھ گیا یعنی قعدہ کی وجہ سے امام جو کھڑے ہونے کے قریب تھا۔ لوٹ آیا اور بیٹھ گیا تو نماز صحیح ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

قعدہ اخیرہ میں بیٹھنے کے بجائے کھڑے ہونے کے قریب تھا اور لقمہ کی وجہ سے بیٹھ گیا، تو نماز ہو جائے گی اور سجدہ سہولاً زم آئے گا۔^(۱) حفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۰] تصویر والے کپڑے پہن کر نماز پڑھنا

۸۳۳- سوال: جان دار کی تصویر والے کپڑے پہن کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟ نیز یہ طور فیشن اپنے کپڑے عام حالات میں پہننا کیسا ہے؟ جواب عنایت فرمائیں۔

== فكان قابلاً للرفع، ويكون وقعه في الحقيقة وقعا منعا عن الثبوت، فيدفع ليمكن من الخروج عن القرض وهو القعدة الأخيرة. وقد روي أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: «إني أرى الخامسة فسيح به فعداد»، وإن قيدا الخامسة بالسجدة لا يعود وفسد فرضه. (بدائع الصنائع: ۱/ ۱۷۱)، كتاب الصلاة، فصل بيان المبروك سابعها هل يقضى أم لا، ط: دار الكتب العلمية، المحیط البرهاني: ۱/ ۵۰۷، كتاب الصلاة، الفصل السابع عشر في سجود السهو، ط: عبد الكريم سامي الجندی، ط: دار الكتب العلمية - بيروت

(۱) وإن سها عن القعدة الأخيرة حتى قام إلى الخامسة، رجع إلى القعدة عالم بسجدة "لأن فيه إصلاحاً صلاته وأمكنه ذلك، لأن ما دون الركعة بمحل الرفض. قال: "والقي الخامسة" لأنه رجع إلى شيء محله قبلها فغير تقضى " وسجد للسهو " لأنه آخر واجبا " وإن قيدا الخامسة بسجدة بطل فرضه " عندنا... وتحولت صلاته لغلا عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله " خلافاً لمحمد رحمه الله. (الهداية في شرح بداية المبتدي: ۱/ ۱۵۹)، باب سجود السهو، كتاب الصلاة، باسرنديم - ذيو بند: البحر الرائق: ۲/ ۱۱۰-۱۱۱، كتاب الصلاة، ط: دار الكتاب الإسلامي) مزير رخصي: بدائع الصنائع: ۱/ ۱۷۱، كتاب الصلاة، فصل بيان المبروك سابعها هل يقضى أم لا، ط: دار الكتب العلمية، المحیط البرهاني: ۱/ ۵۰۷، كتاب الصلاة، الفصل السابع عشر في سجود السهو، ط: عبد الكريم سامي الجندی، ط: دار الكتب العلمية - بيروت.

الجواب حامداً ومصلیاً:

رسول اللہ ﷺ نے تعلیم دی ہے کہ ہم گناہ کے کاموں سے دور رہیں، خصوصاً کفر و شرک کی چیزوں سے۔ آپ نے ﷺ نے اس مضمون کو اس طرح سے واضح فرمایا ہے کہ مسلمان اگر اس پر غور کرے، تو اس کے دل میں کفر و شرک سے نفرت ضرور پیدا ہوگی۔ یاد رہے کہ ایمان جس قدر مضبوط ہوگا، کفر و شرک کی چیزوں سے مسلمان اتنا ہی دور رہے گا۔

تصویر اور نوکی راہ سے شیطان نے انسان کو گمراہ کیا ہے، چنانچہ اس نے بزرگوں اور نیک لوگوں کی یاد میں تصویر بنانے کا خیال دل میں ڈالا، جب وہ اس میں کام یاب ہو گیا، تو ان تصویروں کے ادب، احترام اور عزت کی تعلیم دی، معاملہ یہاں تک پہنچا کہ لوگ، اکابر کی ان تصویروں کو ہی پوجتے گئے اور شرک و بت پرستی نے ان میں جڑ پکڑ لیا۔^(۱) اس لیے شریعت اسلامیہ میں تصویر کی سخت وعید آئی ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ جان دار کی تصویر جس گھر میں ہوگی، رحمت کے فرشتے اس میں داخل نہیں ہوں گے۔^(۲)

اگر وہ بچے کی نوٹ پر تصویر ہو اور وہ مصلیٰ کے پاس اس طور پر ہو کہ قطعی یا پیکٹ وغیرہ میں بند ہو (دھکی ہوئی ہو) تو نماز نہ کرو نہ ہوگی، اور اگر کٹھی ہو، اوپر سے نظر آتی ہو، تو نماز اس حال میں نہ کرو ہے؛ لیکن اگر بہت چھوٹی تصویر ہو، جو (نیچے رکھی ہوئی ہو تو کھڑے ہو کر دیکھنے سے صاف) نظر نہ آتی ہو، تو اس کو بیزن کر

(۱) عن عائشة أم المؤمنين، أن أم حبيبة، وأم سلمة ذكرتا كنيسة رأيتها بالحبشة فيها تصاوير، فذكرت لالنبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات، بنوا على قبره مسجداً، وصوروا فيه تلك الصور، فأولئك شرارُ الخلق عند الله يوم القيامة. (صحيح البخاري: ۱/۱۱۱، رقم الحديث: ۳۳۷، كتاب الصلاة، باب: هل تبش قيوم مشركي الجاهلية، ويتخذ مكانها مساجد، ط: ديوبند، وانظر: ۳/۳۳۱، ۳/۳۳۲، ۳/۳۸۷، ۳/۳۸۸، ۳/۳۸۹، ۳/۳۹۰، ۳/۳۹۱، ۳/۳۹۲، ۳/۳۹۳، ۳/۳۹۴، ۳/۳۹۵، ۳/۳۹۶، ۳/۳۹۷، ۳/۳۹۸، ۳/۳۹۹، ۳/۴۰۰، ۳/۴۰۱، ۳/۴۰۲، ۳/۴۰۳، ۳/۴۰۴، ۳/۴۰۵، ۳/۴۰۶، ۳/۴۰۷، ۳/۴۰۸، ۳/۴۰۹، ۳/۴۱۰، ۳/۴۱۱، ۳/۴۱۲، ۳/۴۱۳، ۳/۴۱۴، ۳/۴۱۵، ۳/۴۱۶، ۳/۴۱۷، ۳/۴۱۸، ۳/۴۱۹، ۳/۴۲۰، ۳/۴۲۱، ۳/۴۲۲، ۳/۴۲۳، ۳/۴۲۴، ۳/۴۲۵، ۳/۴۲۶، ۳/۴۲۷، ۳/۴۲۸، ۳/۴۲۹، ۳/۴۳۰، ۳/۴۳۱، ۳/۴۳۲، ۳/۴۳۳، ۳/۴۳۴، ۳/۴۳۵، ۳/۴۳۶، ۳/۴۳۷، ۳/۴۳۸، ۳/۴۳۹، ۳/۴۴۰، ۳/۴۴۱، ۳/۴۴۲، ۳/۴۴۳، ۳/۴۴۴، ۳/۴۴۵، ۳/۴۴۶، ۳/۴۴۷، ۳/۴۴۸، ۳/۴۴۹، ۳/۴۵۰، ۳/۴۵۱، ۳/۴۵۲، ۳/۴۵۳، ۳/۴۵۴، ۳/۴۵۵، ۳/۴۵۶، ۳/۴۵۷، ۳/۴۵۸، ۳/۴۵۹، ۳/۴۶۰، ۳/۴۶۱، ۳/۴۶۲، ۳/۴۶۳، ۳/۴۶۴، ۳/۴۶۵، ۳/۴۶۶، ۳/۴۶۷، ۳/۴۶۸، ۳/۴۶۹، ۳/۴۷۰، ۳/۴۷۱، ۳/۴۷۲، ۳/۴۷۳، ۳/۴۷۴، ۳/۴۷۵، ۳/۴۷۶، ۳/۴۷۷، ۳/۴۷۸، ۳/۴۷۹، ۳/۴۸۰، ۳/۴۸۱، ۳/۴۸۲، ۳/۴۸۳، ۳/۴۸۴، ۳/۴۸۵، ۳/۴۸۶، ۳/۴۸۷، ۳/۴۸۸، ۳/۴۸۹، ۳/۴۹۰، ۳/۴۹۱، ۳/۴۹۲، ۳/۴۹۳، ۳/۴۹۴، ۳/۴۹۵، ۳/۴۹۶، ۳/۴۹۷، ۳/۴۹۸، ۳/۴۹۹، ۳/۵۰۰، ۳/۵۰۱، ۳/۵۰۲، ۳/۵۰۳، ۳/۵۰۴، ۳/۵۰۵، ۳/۵۰۶، ۳/۵۰۷، ۳/۵۰۸، ۳/۵۰۹، ۳/۵۱۰، ۳/۵۱۱، ۳/۵۱۲، ۳/۵۱۳، ۳/۵۱۴، ۳/۵۱۵، ۳/۵۱۶، ۳/۵۱۷، ۳/۵۱۸، ۳/۵۱۹، ۳/۵۲۰، ۳/۵۲۱، ۳/۵۲۲، ۳/۵۲۳، ۳/۵۲۴، ۳/۵۲۵، ۳/۵۲۶، ۳/۵۲۷، ۳/۵۲۸، ۳/۵۲۹، ۳/۵۳۰، ۳/۵۳۱، ۳/۵۳۲، ۳/۵۳۳، ۳/۵۳۴، ۳/۵۳۵، ۳/۵۳۶، ۳/۵۳۷، ۳/۵۳۸، ۳/۵۳۹، ۳/۵۴۰، ۳/۵۴۱، ۳/۵۴۲، ۳/۵۴۳، ۳/۵۴۴، ۳/۵۴۵، ۳/۵۴۶، ۳/۵۴۷، ۳/۵۴۸، ۳/۵۴۹، ۳/۵۵۰، ۳/۵۵۱، ۳/۵۵۲، ۳/۵۵۳، ۳/۵۵۴، ۳/۵۵۵، ۳/۵۵۶، ۳/۵۵۷، ۳/۵۵۸، ۳/۵۵۹، ۳/۵۶۰، ۳/۵۶۱، ۳/۵۶۲، ۳/۵۶۳، ۳/۵۶۴، ۳/۵۶۵، ۳/۵۶۶، ۳/۵۶۷، ۳/۵۶۸، ۳/۵۶۹، ۳/۵۷۰، ۳/۵۷۱، ۳/۵۷۲، ۳/۵۷۳، ۳/۵۷۴، ۳/۵۷۵، ۳/۵۷۶، ۳/۵۷۷، ۳/۵۷۸، ۳/۵۷۹، ۳/۵۸۰، ۳/۵۸۱، ۳/۵۸۲، ۳/۵۸۳، ۳/۵۸۴، ۳/۵۸۵، ۳/۵۸۶، ۳/۵۸۷، ۳/۵۸۸، ۳/۵۸۹، ۳/۵۹۰، ۳/۵۹۱، ۳/۵۹۲، ۳/۵۹۳، ۳/۵۹۴، ۳/۵۹۵، ۳/۵۹۶، ۳/۵۹۷، ۳/۵۹۸، ۳/۵۹۹، ۳/۶۰۰، ۳/۶۰۱، ۳/۶۰۲، ۳/۶۰۳، ۳/۶۰۴، ۳/۶۰۵، ۳/۶۰۶، ۳/۶۰۷، ۳/۶۰۸، ۳/۶۰۹، ۳/۶۱۰، ۳/۶۱۱، ۳/۶۱۲، ۳/۶۱۳، ۳/۶۱۴، ۳/۶۱۵، ۳/۶۱۶، ۳/۶۱۷، ۳/۶۱۸، ۳/۶۱۹، ۳/۶۲۰، ۳/۶۲۱، ۳/۶۲۲، ۳/۶۲۳، ۳/۶۲۴، ۳/۶۲۵، ۳/۶۲۶، ۳/۶۲۷، ۳/۶۲۸، ۳/۶۲۹، ۳/۶۳۰، ۳/۶۳۱، ۳/۶۳۲، ۳/۶۳۳، ۳/۶۳۴، ۳/۶۳۵، ۳/۶۳۶، ۳/۶۳۷، ۳/۶۳۸، ۳/۶۳۹، ۳/۶۴۰، ۳/۶۴۱، ۳/۶۴۲، ۳/۶۴۳، ۳/۶۴۴، ۳/۶۴۵، ۳/۶۴۶، ۳/۶۴۷، ۳/۶۴۸، ۳/۶۴۹، ۳/۶۵۰، ۳/۶۵۱، ۳/۶۵۲، ۳/۶۵۳، ۳/۶۵۴، ۳/۶۵۵، ۳/۶۵۶، ۳/۶۵۷، ۳/۶۵۸، ۳/۶۵۹، ۳/۶۶۰، ۳/۶۶۱، ۳/۶۶۲، ۳/۶۶۳، ۳/۶۶۴، ۳/۶۶۵، ۳/۶۶۶، ۳/۶۶۷، ۳/۶۶۸، ۳/۶۶۹، ۳/۶۷۰، ۳/۶۷۱، ۳/۶۷۲، ۳/۶۷۳، ۳/۶۷۴، ۳/۶۷۵، ۳/۶۷۶، ۳/۶۷۷، ۳/۶۷۸، ۳/۶۷۹، ۳/۶۸۰، ۳/۶۸۱، ۳/۶۸۲، ۳/۶۸۳، ۳/۶۸۴، ۳/۶۸۵، ۳/۶۸۶، ۳/۶۸۷، ۳/۶۸۸، ۳/۶۸۹، ۳/۶۹۰، ۳/۶۹۱، ۳/۶۹۲، ۳/۶۹۳، ۳/۶۹۴، ۳/۶۹۵، ۳/۶۹۶، ۳/۶۹۷، ۳/۶۹۸، ۳/۶۹۹، ۳/۷۰۰، ۳/۷۰۱، ۳/۷۰۲، ۳/۷۰۳، ۳/۷۰۴، ۳/۷۰۵، ۳/۷۰۶، ۳/۷۰۷، ۳/۷۰۸، ۳/۷۰۹، ۳/۷۱۰، ۳/۷۱۱، ۳/۷۱۲، ۳/۷۱۳، ۳/۷۱۴، ۳/۷۱۵، ۳/۷۱۶، ۳/۷۱۷، ۳/۷۱۸، ۳/۷۱۹، ۳/۷۲۰، ۳/۷۲۱، ۳/۷۲۲، ۳/۷۲۳، ۳/۷۲۴، ۳/۷۲۵، ۳/۷۲۶، ۳/۷۲۷، ۳/۷۲۸، ۳/۷۲۹، ۳/۷۳۰، ۳/۷۳۱، ۳/۷۳۲، ۳/۷۳۳، ۳/۷۳۴، ۳/۷۳۵، ۳/۷۳۶، ۳/۷۳۷، ۳/۷۳۸، ۳/۷۳۹، ۳/۷۴۰، ۳/۷۴۱، ۳/۷۴۲، ۳/۷۴۳، ۳/۷۴۴، ۳/۷۴۵، ۳/۷۴۶، ۳/۷۴۷، ۳/۷۴۸، ۳/۷۴۹، ۳/۷۵۰، ۳/۷۵۱، ۳/۷۵۲، ۳/۷۵۳، ۳/۷۵۴، ۳/۷۵۵، ۳/۷۵۶، ۳/۷۵۷، ۳/۷۵۸، ۳/۷۵۹، ۳/۷۶۰، ۳/۷۶۱، ۳/۷۶۲، ۳/۷۶۳، ۳/۷۶۴، ۳/۷۶۵، ۳/۷۶۶، ۳/۷۶۷، ۳/۷۶۸، ۳/۷۶۹، ۳/۷۷۰، ۳/۷۷۱، ۳/۷۷۲، ۳/۷۷۳، ۳/۷۷۴، ۳/۷۷۵، ۳/۷۷۶، ۳/۷۷۷، ۳/۷۷۸، ۳/۷۷۹، ۳/۷۸۰، ۳/۷۸۱، ۳/۷۸۲، ۳/۷۸۳، ۳/۷۸۴، ۳/۷۸۵، ۳/۷۸۶، ۳/۷۸۷، ۳/۷۸۸، ۳/۷۸۹، ۳/۷۹۰، ۳/۷۹۱، ۳/۷۹۲، ۳/۷۹۳، ۳/۷۹۴، ۳/۷۹۵، ۳/۷۹۶، ۳/۷۹۷، ۳/۷۹۸، ۳/۷۹۹، ۳/۸۰۰، ۳/۸۰۱، ۳/۸۰۲، ۳/۸۰۳، ۳/۸۰۴، ۳/۸۰۵، ۳/۸۰۶، ۳/۸۰۷، ۳/۸۰۸، ۳/۸۰۹، ۳/۸۱۰، ۳/۸۱۱، ۳/۸۱۲، ۳/۸۱۳، ۳/۸۱۴، ۳/۸۱۵، ۳/۸۱۶، ۳/۸۱۷، ۳/۸۱۸، ۳/۸۱۹، ۳/۸۲۰، ۳/۸۲۱، ۳/۸۲۲، ۳/۸۲۳، ۳/۸۲۴، ۳/۸۲۵، ۳/۸۲۶، ۳/۸۲۷، ۳/۸۲۸، ۳/۸۲۹، ۳/۸۳۰، ۳/۸۳۱، ۳/۸۳۲، ۳/۸۳۳، ۳/۸۳۴، ۳/۸۳۵، ۳/۸۳۶، ۳/۸۳۷، ۳/۸۳۸، ۳/۸۳۹، ۳/۸۴۰، ۳/۸۴۱، ۳/۸۴۲، ۳/۸۴۳، ۳/۸۴۴، ۳/۸۴۵، ۳/۸۴۶، ۳/۸۴۷، ۳/۸۴۸، ۳/۸۴۹، ۳/۸۵۰، ۳/۸۵۱، ۳/۸۵۲، ۳/۸۵۳، ۳/۸۵۴، ۳/۸۵۵، ۳/۸۵۶، ۳/۸۵۷، ۳/۸۵۸، ۳/۸۵۹، ۳/۸۶۰، ۳/۸۶۱، ۳/۸۶۲، ۳/۸۶۳، ۳/۸۶۴، ۳/۸۶۵، ۳/۸۶۶، ۳/۸۶۷، ۳/۸۶۸، ۳/۸۶۹، ۳/۸۷۰، ۳/۸۷۱، ۳/۸۷۲، ۳/۸۷۳، ۳/۸۷۴، ۳/۸۷۵، ۳/۸۷۶، ۳/۸۷۷، ۳/۸۷۸، ۳/۸۷۹، ۳/۸۸۰، ۳/۸۸۱، ۳/۸۸۲، ۳/۸۸۳، ۳/۸۸۴، ۳/۸۸۵، ۳/۸۸۶، ۳/۸۸۷، ۳/۸۸۸، ۳/۸۸۹، ۳/۸۹۰، ۳/۸۹۱، ۳/۸۹۲، ۳/۸۹۳، ۳/۸۹۴، ۳/۸۹۵، ۳/۸۹۶، ۳/۸۹۷، ۳/۸۹۸، ۳/۸۹۹، ۳/۹۰۰، ۳/۹۰۱، ۳/۹۰۲، ۳/۹۰۳، ۳/۹۰۴، ۳/۹۰۵، ۳/۹۰۶، ۳/۹۰۷، ۳/۹۰۸، ۳/۹۰۹، ۳/۹۱۰، ۳/۹۱۱، ۳/۹۱۲، ۳/۹۱۳، ۳/۹۱۴، ۳/۹۱۵، ۳/۹۱۶، ۳/۹۱۷، ۳/۹۱۸، ۳/۹۱۹، ۳/۹۲۰، ۳/۹۲۱، ۳/۹۲۲، ۳/۹۲۳، ۳/۹۲۴، ۳/۹۲۵، ۳/۹۲۶، ۳/۹۲۷، ۳/۹۲۸، ۳/۹۲۹، ۳/۹۳۰، ۳/۹۳۱، ۳/۹۳۲، ۳/۹۳۳، ۳/۹۳۴، ۳/۹۳۵، ۳/۹۳۶، ۳/۹۳۷، ۳/۹۳۸، ۳/۹۳۹، ۳/۹۴۰، ۳/۹۴۱، ۳/۹۴۲، ۳/۹۴۳، ۳/۹۴۴، ۳/۹۴۵، ۳/۹۴۶، ۳/۹۴۷، ۳/۹۴۸، ۳/۹۴۹، ۳/۹۵۰، ۳/۹۵۱، ۳/۹۵۲، ۳/۹۵۳، ۳/۹۵۴، ۳/۹۵۵، ۳/۹۵۶، ۳/۹۵۷، ۳/۹۵۸، ۳/۹۵۹، ۳/۹۶۰، ۳/۹۶۱، ۳/۹۶۲، ۳/۹۶۳، ۳/۹۶۴، ۳/۹۶۵، ۳/۹۶۶، ۳/۹۶۷، ۳/۹۶۸، ۳/۹۶۹، ۳/۹۷۰، ۳/۹۷۱، ۳/۹۷۲، ۳/۹۷۳، ۳/۹۷۴، ۳/۹۷۵، ۳/۹۷۶، ۳/۹۷۷، ۳/۹۷۸، ۳/۹۷۹، ۳/۹۸۰، ۳/۹۸۱، ۳/۹۸۲، ۳/۹۸۳، ۳/۹۸۴، ۳/۹۸۵، ۳/۹۸۶، ۳/۹۸۷، ۳/۹۸۸، ۳/۹۸۹، ۳/۹۹۰، ۳/۹۹۱، ۳/۹۹۲، ۳/۹۹۳، ۳/۹۹۴، ۳/۹۹۵، ۳/۹۹۶، ۳/۹۹۷، ۳/۹۹۸، ۳/۹۹۹، ۴/۰۰۰، ۴/۰۰۱، ۴/۰۰۲، ۴/۰۰۳، ۴/۰۰۴، ۴/۰۰۵، ۴/۰۰۶، ۴/۰۰۷، ۴/۰۰۸، ۴/۰۰۹، ۴/۰۱۰، ۴/۰۱۱، ۴/۰۱۲، ۴/۰۱۳، ۴/۰۱۴، ۴/۰۱۵، ۴/۰۱۶، ۴/۰۱۷، ۴/۰۱۸، ۴/۰۱۹، ۴/۰۲۰، ۴/۰۲۱، ۴/۰۲۲، ۴/۰۲۳، ۴/۰۲۴، ۴/۰۲۵، ۴/۰۲۶، ۴/۰۲۷، ۴/۰۲۸، ۴/۰۲۹، ۴/۰۳۰، ۴/۰۳۱، ۴/۰۳۲، ۴/۰۳۳، ۴/۰۳۴، ۴/۰۳۵، ۴/۰۳۶، ۴/۰۳۷، ۴/۰۳۸، ۴/۰۳۹، ۴/۰۴۰، ۴/۰۴۱، ۴/۰۴۲، ۴/۰۴۳، ۴/۰۴۴، ۴/۰۴۵، ۴/۰۴۶، ۴/۰۴۷، ۴/۰۴۸، ۴/۰۴۹، ۴/۰۵۰، ۴/۰۵۱، ۴/۰۵۲، ۴/۰۵۳، ۴/۰۵۴، ۴/۰۵۵، ۴/۰۵۶، ۴/۰۵۷، ۴/۰۵۸، ۴/۰۵۹، ۴/۰۶۰، ۴/۰۶۱، ۴/۰۶۲، ۴/۰۶۳، ۴/۰۶۴، ۴/۰۶۵، ۴/۰۶۶، ۴/۰۶۷، ۴/۰۶۸، ۴/۰۶۹، ۴/۰۷۰، ۴/۰۷۱، ۴/۰۷۲، ۴/۰۷۳، ۴/۰۷۴، ۴/۰۷۵، ۴/۰۷۶، ۴/۰۷۷، ۴/۰۷۸، ۴/۰۷۹، ۴/۰۸۰، ۴/۰۸۱، ۴/۰۸۲، ۴/۰۸۳، ۴/۰۸۴، ۴/۰۸۵، ۴/۰۸۶، ۴/۰۸۷، ۴/۰۸۸، ۴/۰۸۹، ۴/۰۹۰، ۴/۰۹۱، ۴/۰۹۲، ۴/۰۹۳، ۴/۰۹۴، ۴/۰۹۵، ۴/۰۹۶، ۴/۰۹۷، ۴/۰۹۸، ۴/۰۹۹، ۴/۱۰۰، ۴/۱۰۱، ۴/۱۰۲، ۴/۱۰۳، ۴/۱۰۴، ۴/۱۰۵، ۴/۱۰۶، ۴/۱۰۷، ۴/۱۰۸، ۴/۱۰۹، ۴/۱۱۰، ۴/۱۱۱، ۴/۱۱۲، ۴/۱۱۳، ۴/۱۱۴، ۴/۱۱۵، ۴/۱۱۶، ۴/۱۱۷، ۴/۱۱۸، ۴/۱۱۹، ۴/۱۲۰، ۴/۱۲۱، ۴/۱۲۲، ۴/۱۲۳، ۴/۱۲۴، ۴/۱۲۵، ۴/۱۲۶، ۴/۱۲۷، ۴/۱۲۸، ۴/۱۲۹، ۴/۱۳۰، ۴/۱۳۱، ۴/۱۳۲، ۴/۱۳۳، ۴/۱۳۴، ۴/۱۳۵، ۴/۱۳۶، ۴/۱۳۷، ۴/۱۳۸، ۴/۱۳۹، ۴/۱۴۰، ۴/۱۴۱، ۴/۱۴۲، ۴/۱۴۳، ۴/۱۴۴، ۴/۱۴۵، ۴/۱۴۶، ۴/۱۴۷، ۴/۱۴۸، ۴/۱۴۹، ۴/۱۵۰، ۴/۱۵۱، ۴/۱۵۲، ۴/۱۵۳، ۴/۱۵۴، ۴/۱۵۵، ۴/۱۵۶، ۴/۱۵۷، ۴/۱۵۸، ۴/۱۵۹، ۴/۱۶۰، ۴/۱۶۱، ۴/۱۶۲، ۴/۱۶۳، ۴/۱۶۴، ۴/۱۶۵، ۴/۱۶۶، ۴/۱۶۷، ۴/۱۶۸، ۴/۱۶۹، ۴/۱۷۰، ۴/۱۷۱، ۴/۱۷۲، ۴/۱۷۳، ۴/۱۷۴، ۴/۱۷۵، ۴/۱۷۶، ۴/۱۷۷، ۴/۱۷۸، ۴/۱۷۹، ۴/۱۸۰، ۴/۱۸۱، ۴/۱۸۲، ۴/۱۸۳، ۴/۱۸۴، ۴/۱۸۵، ۴/۱۸۶، ۴/۱۸۷، ۴/۱۸۸، ۴/۱۸۹، ۴/۱۹۰، ۴/۱۹۱، ۴/۱۹۲، ۴/۱۹۳، ۴/۱۹۴، ۴/۱۹۵، ۴/۱۹۶، ۴/۱۹۷، ۴/۱۹۸، ۴/۱۹۹، ۴/۲۰۰، ۴/۲۰۱، ۴/۲۰۲، ۴/۲۰۳، ۴/۲۰۴، ۴/۲۰۵، ۴/۲۰۶، ۴/۲۰۷، ۴/۲۰۸، ۴/۲۰۹، ۴/۲۱۰، ۴/۲۱۱، ۴/۲۱۲، ۴/۲۱۳، ۴/۲۱۴، ۴/۲۱۵، ۴/۲۱۶، ۴/۲۱۷، ۴/۲۱۸، ۴/۲۱۹، ۴/۲۲۰، ۴/۲۲۱، ۴/۲۲۲، ۴/۲۲۳، ۴/۲۲۴، ۴/۲۲۵، ۴/۲۲۶، ۴/۲۲۷، ۴/۲۲۸، ۴/۲۲۹، ۴/۲۳۰، ۴/۲۳۱، ۴/۲۳۲، ۴/۲۳۳، ۴/۲۳۴، ۴/۲۳۵، ۴/۲۳۶، ۴/۲۳۷، ۴/۲۳۸، ۴/۲۳۹، ۴/۲۴۰، ۴/۲۴۱، ۴/۲۴۲، ۴/۲۴۳، ۴/۲۴۴، ۴/۲۴۵، ۴/۲۴۶، ۴/۲۴۷، ۴/۲۴۸، ۴/۲۴۹، ۴/۲۵۰، ۴/۲۵۱، ۴/۲۵۲، ۴/۲۵۳، ۴/۲۵۴، ۴/۲۵۵، ۴/۲۵۶، ۴/۲۵۷، ۴/۲۵۸، ۴/۲۵۹، ۴/۲۶۰، ۴/۲۶۱، ۴/۲۶۲، ۴/۲۶۳، ۴/۲۶۴، ۴/۲۶۵، ۴/۲۶۶، ۴/۲۶۷، ۴/۲۶۸، ۴/۲۶۹، ۴/۲۷۰، ۴/۲۷۱، ۴/۲۷۲، ۴/۲۷۳، ۴/۲۷۴، ۴/۲۷۵، ۴/۲۷۶، ۴/۲۷۷، ۴/۲۷۸، ۴/۲۷۹، ۴/۲۸۰، ۴/۲۸۱، ۴/۲۸۲، ۴/۲۸۳، ۴/۲۸۴، ۴/۲۸۵، ۴/۲۸۶، ۴/۲۸۷، ۴/۲۸۸، ۴/۲۸۹، ۴/۲۹۰، ۴/۲۹۱، ۴/۲۹۲، ۴/۲۹۳، ۴/۲۹۴، ۴/۲۹۵، ۴/۲۹۶، ۴/۲۹۷، ۴/۲۹۸، ۴/۲۹۹، ۴/۳۰۰، ۴/۳۰۱، ۴/۳۰۲، ۴/۳۰۳، ۴/۳۰۴، ۴/۳۰۵، ۴/۳۰۶، ۴/۳۰۷، ۴/۳۰۸، ۴/۳۰۹، ۴/۳۱۰، ۴/۳۱۱، ۴/۳۱۲، ۴/۳۱۳، ۴/۳۱۴، ۴/۳۱۵، ۴/۳۱۶، ۴/۳۱۷، ۴/۳۱۸، ۴/۳۱۹، ۴/۳۲۰، ۴/۳۲۱، ۴/۳۲۲، ۴/۳۲۳، ۴/۳۲۴، ۴/۳۲۵، ۴/۳۲۶، ۴/۳۲۷، ۴/۳۲۸، ۴/۳۲۹، ۴/۳۳۰، ۴/۳۳۱، ۴/۳۳۲، ۴/۳۳۳، ۴/۳۳۴، ۴/۳۳۵، ۴/۳۳۶، ۴/۳۳۷، ۴/۳۳۸، ۴/۳۳۹، ۴/۳۴۰، ۴/۳۴۱، ۴/۳۴۲، ۴/۳۴۳، ۴/۳۴۴، ۴/۳۴۵، ۴/۳۴۶، ۴/۳۴۷، ۴/۳۴۸، ۴/۳۴۹، ۴/۳۵۰، ۴/۳۵۱، ۴/۳۵۲، ۴/۳۵۳، ۴/۳۵۴، ۴/۳۵۵، ۴/۳۵۶، ۴/۳۵۷، ۴/۳۵۸، ۴/۳۵۹، ۴/۳۶۰، ۴/۳۶۱، ۴/۳۶۲، ۴/۳۶۳، ۴/۳۶۴، ۴/۳۶۵، ۴/۳۶۶، ۴/۳۶۷، ۴/۳۶۸، ۴/۳۶۹، ۴/۳۷۰، ۴/۳۷۱، ۴/۳۷۲، ۴/۳۷۳، ۴/۳۷۴، ۴/۳۷۵، ۴/۳۷۶، ۴/۳۷۷، ۴/۳۷۸، ۴/۳۷۹، ۴/۳۸۰، ۴/۳۸۱، ۴/۳۸۲، ۴/۳۸۳، ۴/۳۸۴، ۴/۳۸۵، ۴/۳۸۶، ۴/۳۸۷، ۴/۳۸۸، ۴/۳۸۹، ۴/۳۹۰، ۴/۳۹۱، ۴/۳۹۲، ۴/۳۹۳، ۴/۳۹۴، ۴/۳۹۵، ۴/۳۹۶، ۴/۳۹۷، ۴/۳۹۸، ۴/۳۹۹، ۴/۴۰۰، ۴/۴۰۱، ۴/۴۰۲، ۴/۴۰۳، ۴/۴۰۴، ۴/۴۰۵، ۴/۴۰۶، ۴/۴۰۷، ۴/۴۰۸، ۴/۴۰۹، ۴/۴۱۰، ۴/۴۱۱، ۴/۴۱۲، ۴/۴۱۳، ۴/۴۱۴، ۴/۴۱۵، ۴/۴۱۶، ۴/۴۱۷، ۴/۴۱۸، ۴/۴۱۹، ۴/۴۲۰، ۴/۴۲۱، ۴/۴۲۲، ۴/۴۲۳، ۴/۴۲۴، ۴/۴۲۵، ۴/۴۲۶، ۴/۴۲۷، ۴/۴۲۸، ۴/۴

نماز پڑھنے میں حرج نہیں۔^[۳] جان دار کی تصویر والا کپڑا پہننا مکروہ ہے، عام حالات میں بھی اس کا پہننا مکروہ ہے، ظاہر ہے کہ جب عام حالات میں مکروہ ہے تو اس کپڑے میں نماز پڑھنا بدعت چاروں اہل مکروہ ہوگا۔^[۴]

جب تصویر کی وجہ سے رحمت کے فرشتے گھر نہیں آتے تو نماز پڑھنے والا جو کہ اللہ کی رحمت و مغفرت کا طلب گار ہے، اس کو تو اس سے بچنا بہت ضروری ہے؛ اس لیے نماز کی کو اپنی نگاہ و صورت ایسی بنانی چاہیے، جو شریعت میں مطلوب ہے، عام حالات میں جن کپڑوں کا پہننا مکروہ ہے، مسلمان کو نماز میں ایسے کپڑے پہننے سے حدود چار اجتناب کرنا چاہیے، البتہ اگر تصویر جان دار کی نہ ہو تو ایسے کپڑے پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے، کیوں کہ ممانعت کا حکم جان دار کی تصویر کے ساتھ مخصوص ہے۔^(۵)

اور جان دار کی تصویر والے کپڑے فشن کے طور پر پہننے کی بھی بالکل اجازت نہیں ہے۔^[۶] کیوں کہ اس طرح کے کپڑے پہننے کی وجہ سے دل سے تصویر کی نفرت ختم ہو جائے گی، اور جب تصویر کی نفرت دل سے نکل جائے گی، تو شریعت کی حدیں ٹوٹنے لگیں گی، اور گناہ کے کاموں سے نفرت آہستہ آہستہ ختم ہو جائے

[۳] [و) (اخلف فيما إذا كان) السدال (خلقه والظاهر الكراهة) ولا يكره (لو كانت تحت قدحية) أو محل جلوده لأنها مهانة (أو في يده) عبارة الشمس بدنه لأنها مستورة بلبابه (أو على خاتمه) بتفش غير مستبين. قال في البحر: وغفاده كراهة المستبين لا المستتر بكيس أو صرة أو ثوب آخر. (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله لا المستتر بكيس أو صرة) بأن يصلي معه صرة أو كيس فيه ذنابير أو دراهم فيها صور صغار فلا تتركه لاستمرارها بجر، ومقتضاه أنها لو كانت مكشوفة تتركه الصلاة مع أن الصغيرة لا تتركه الصلاة معها كما يأتي، لكن يكره إكراهة تنزيه جعل الصورة في البيت، فهو. (رد المحتار على الدر المختار: ۶۳۸، كتاب الصلاة، باب ما يقصد الصلاة وما يكره فيها، مطلب إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة كان ترك السنة أولى، ط: دار الفكر)

ويكره أن يصلي وبين يديه أو فوق رأسه أو على يمينه أو على يساره أو في ثوبه تصاوير وفي البساط روايتان و الصحيح أنه لا يكره على البساط إذا لم يسجد على التصاوير وهذا إذا كانت الصورة كبيرة تليدو للناظر من غير تكلف. كذا في فتاوى قاضي خان، ولو كانت صغيرة بحيث لا تليدو للناظر (لا يتأمل لا يكره) وإن قطع الرأس فلا بأس به. (فتاوى الهندية: ۱۰۷، كتاب الصلاة، الفصل الثاني فيما يكره في الصلاة وما لا يكره، ط: دار الفكر - بيروت)

(۴) قال في البحر: وفي الغلاصة وتكره التصاوير على الثوب، صلى فيه أو لا انتهى. وهذه الكراهة تحريمية. (رد المختار على الدر: ۶۳۷)

(۵) ولا يكره تمثال طير ذي الروح كذا في النباهة. (الفتاوى الهندية: ۱۰۷)

(۶) دیکھیے حاشیہ نمبر: ۳۔

گئی، ایمان کمزور ہو جائے گا، لہذا ایسے کپڑوں سے حد درجہ احتراز ضروری ہے، اور کپڑا بدن کو چھپانے کے لیے ہے، دکھانے اور تکبر کے لیے نہیں ہے، فشن والا عموماً اسی نیت سے پہنا جاتا ہے، لہذا احرام ہے، رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ: جس کے دل میں رائی کے دانہ کے برابر بھی تکبر و گھمنہ ہوگا، وہ جنت میں داخل نہ ہوگا۔ (مسلم شریف: ۶۵/۱) ^(۱) لفظ وانما علم بالصواب۔

[۲۱] نماز میں بار بار چھینک آنے پر ہاتھ، منہ پر رکھنا

۸۳۴- سوال: زید نماز میں قیام کی حالت میں چھینک آنے پر ہاتھ منہ پر رکھتا ہے، تاکہ قریب والے اس سے متاثر نہ ہوں، تو اگر تین بار چھینک آجائے، اور ہر بار ہاتھ منہ پر رکھے، تو اس سے اس کی نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟ اس سلسلہ میں شرعاً کیا حکم ہے؟ ہاتھ منہ پر رکھنا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”نماز“ عمل کثیر ہے، عمل قلیل سے فاسد نہیں ہوتی، اور عمل قلیل و کثیر کی تحدید میں علماء کی عباراتیں مختلف ہیں: ایک قول یہ ہے کہ جو کام وہ ہاتھ سے کیا جاتا ہو، وہ ”عمل کثیر“ ہے اور جو ایک ہاتھ سے ہو جاتا ہو، وہ ”عمل قلیل“ ہے۔ بعض علماء کے نزدیک ایسی حرکت کرنا کہ جس سے دیکھنے والا یوں سمجھے کہ یہ شخص نماز میں نہیں ہے، عمل کثیر ہے۔ پس چھینک آنے پر ایک ہاتھ منہ پر رکھنے سے نماز فاسد نہ ہوگی؛ کیوں کہ یہ ”عمل کثیر“ کے تحت نہیں آتا ہے۔ ^(۲)

(۱) وعن ابن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان. ولا يدخل الجنة أحد في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر. (الصحيح لمسلم: ۶۵/۱، كتاب الإيمان، تحريم الكبر وبيانہ، ط: البدر - دیوبند)

(۲) العمل الكثير يفسد الصلاة والقليل لا. كذا في محيط السرخسي واختلفوا في التفاصيل بينهما على ثلاثة أقوال: (الاول) أن ما يقام باليدين عادة كثير وإن فعله بيد واحدة كالتعميم ولبس القميص وشد السراويل والرمي عن القوس وما يقام بيد واحدة قليل وإن فعل بيدتين كنزع القميص وحل السراويل ولبس القلنسوة ونزعها ونزع اللجام. هكذا في التبيين وكل ما يقام بيد واحدة فهو يسير ما لم يتكرر. كذا في فتاوى قاضي خان. (والثاني) أن ما يؤخذ إلى رأي المبتلي به وهو المصلي فإن استكثره كان كثيراً وإن استقله كان قليلاً وهذا أقرب الأقوال إلى رأي أبي حنيفة رحمه الله تعالى.

(والتالث) أنه لو نظر إليه ناظر من بعيد إن كان لا يشك أنه في غير الصلاة فهو كثير متفسد وإن شك فليس بمتفسد =

چھینک آنے پر مصلیٰ منہ پر ہاتھ ڈال سکتا ہے، تاکہ اس سے دوسرے مقتدی کو کسی قسم کی کراہیت محسوس نہ ہو اور مسجد بھی تلویش سے محفوظ رہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] نماز میں چھینک آنے پر الحمد للہ کہنا

۸۳۵-سوال: فرض یا نفل نماز میں نمازی کو چھینک آئے اور وہ اس پر الحمد للہ کہے، تو اس سے نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز میں چھینک آنے پر الحمد للہ کہنے سے نماز فاسد نہ ہوگی۔ (علمگیری: ۸۷۷) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۳] ایک رکن میں تین مرتبہ کھجلا نا

۸۳۶-سوال: نماز کے ایک رکن میں تین مرتبہ ہاتھ اٹھائے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے، کیا یہ بات صحیح ہے؟ حقیقت مجبوری ہو اور بار بار کھجلا نے کی ضرورت محسوس ہوتی ہو تو تین مرتبہ سے زیادہ کھجلائے گا کیا مکرم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً ومسلماً

صورت مسئول میں نماز صحیح ہو جائے گی۔ حضرات فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، عمل قلیل اکثر کی تحدید میں علماء کی عبارات مختلف ہیں: ایکہ قول یہ ہے کہ جو کام وہ ہاتھ سے

= وهذا هو الأصح، هكذا في الصحيحين وهو أحسن. كذا في محيط السر حسي وهو اختيار العامة كذا في فتاوى قاضي خان والعلامة (الفتاوى الهندية: ۱۰۱/۱ - ۱۰۲)، كتاب الصلاة، الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها، النوع الثاني في الأفعال المفسدة للصلاة، ط: دار الفكر - بيروت، لا بد المحتار، علي الدر المحتار: ۳۸۶/۲ - ۳۸۵، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره، ط: زكريا - ديوبند

[۱] تاہم بہتر یہ ہے کہ اس وقت تک نہ پڑے، نہ پیش رہے، نہ لو غطس، فقال له المصلي الحمد لله لا تقصد؛ لأنه ليس بجواب، وإن أراد به جوابه، أو استفهامه، فالصحيح أنها تفسد، هكذا في التمر تاجي. ولو قال العاطس لا تفسد صلاته، وينبغي أن يقول في نفسه، والأحسن هو السكوت. كذا في العلامة (الفتاوى الهندية: ۹۸/۱)، كتاب الصلاة، الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ط: دار الفكر - ديوبند، البحر الرائق: ۸/۲، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ط: دار الكتاب - ديوبند

کیا جاتا ہو، وہ ”عمل کثیر“ ہے اور جو ایک ہاتھ سے ہو جاتا ہو، وہ ”عمل قلیل“ ہے۔ بعض علماء کے نزدیک ایسی حرکت کرنا کہ جس سے دیکھنے والوں سمجھے کہ یہ شخص نماز میں نہیں ہے، عمل کثیر ہے۔

آپ کی تحریر کے مطابق صاحب واقعہ کو حقیقتاً غدر ہے؛ اس لیے اس طور پر کھلائے کہ دیکھنے والا اسے نماز سے باہر نہ سمجھے تو نماز فاسد نہیں ہوگی، خواہ تین مرتبہ ہی اس نے کیوں نہ کھلایا ہو۔^(۱) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] نماز میں مقتدی کا ایک رکن میں تین مرتبہ ہاتھ اٹھانا

۸۳۷- سوال: اگر کوئی مقتدی ایک رکن میں تین مرتبہ ہاتھ اٹھائے، تو کیا اس کی نماز ہو جائے گی؟ یا نماز کا اعادہ لازم ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چوں کہ عمل کثیر کی تحدید میں کئی اقوال ہیں؛ اس لیے اگر اس مصلی کو دور سے دیکھنے والا نماز میں ہی خیال کرتا ہو، تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔^(۲) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۵] نماز میں اللہ کے خوف سے رونے سے کوئی فساد نہیں آتا ہے

۸۳۸- سوال: میں جب نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھتا ہوں تو ”فلیک یتوہ الذیاتی“ یا ”اھویئاً

(۱) العمل الکثیر یفسد الصلاة والقلیل لا۔ کذا فی محیط السرخسی واختلاف فی التفاصيل بیہما علی ثلاثة أقوال: (الأول) أن ما یقام بالیدین عادة کثیر وإن فعله بید واحدة کالتعمیم وليس القمیض وحید السراویل والرمی عن القوس وما یقام بید واحدة قلیل وإن فعل بیدین کتزع القمیض وحل السراویل ولبس القلنسوة ونزعها ونزع اللجام، حکذا فی التبین وکل ما یقام بید واحدة فهو بمسیر ما لم ینکروہ، کذا فی فتاویٰ قاضی خان، (والثانی) أن یغوص الی رأي البسلی بہ وهو المصلي فإن استبکثرہ کان کثیرا وإن استقلہ کان قلیلاً وهذا أقرب الأقوال إلی رأي أبي حنيفة رحمه الله تعالى،

(والثالث) أنه لو نظر إلیه ناظر من بعد أن کان لا یشک أنه فی غیر الصلاة فهو کثیر مفسد وإن شک فلیس بمفسد وهذا هو الأصح، حکذا فی التبین وهو أحسن، کذا فی محیط السرخسی وهو اختیار العامة کذا فی فتاویٰ قاضی خان والخلاصة (الفتاویٰ الهندیة: ۱/۲۰۱-۲۰۲) کتاب الصلاة الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیها، النوع الثاني فی الإفعال المفسدة للصلاة، ط: دار الفکر - بیروت ۱۴۲۵ المحقق علی الدار المختار: ۴/۳۸۸-۳۸۵، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ، ط: زکریا - دیوبند

(۲) فقد تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”نماز میں بار بار چیمک آئے پر ہاتھ نہ پرکھنا“۔

الْعِزَّ اَظْهَرَ الْمُسْتَقْبَحَةِ“ یعنی آیات پر آنکھوں سے آنسو بہنا شروع ہو جاتے ہیں تو اس طرح نماز میں آنسو بہتے سے نماز میں کوئی خلل تو نہیں آتا ہے؟ جواب دے کر مومن فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز میں اللہ تعالیٰ کے خوف اور ڈر سے رونا آ جائے اور اس میں آواز بھی نکل جائے تو نماز میں کوئی نقصان نہ آئے گا۔ (ہدایہ: ۱/۴۴۳، درمختار روشنی: ۱/۵۷۹) ^(۱) کیوں کہ جو نماز خشوع و خضوع سے پڑھی جائے گی، انسان خود کو گناہ سمجھ کر اللہ تعالیٰ سے ہدایت مانگے گا، راہِ راست طلب کرے گا اور اپنے گناہوں پر ندامت کا اظہار کرے گا تو اس کو اللہ تعالیٰ کے عذاب سے خوف و ڈر محسوس ہوگا اور رونا آئے گا، گونا گویا نماز میں رونا کمال خشوع و خضوع کی علامت ہے، جس اس سے نماز میں کوئی قتل نہ آئے گا، نماز بلا کراہت صحیح رہے گی۔ حفظ واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۶] مسجد کی چھت پر تراویح اور فرض نماز پڑھنا

۸۳۹-سوال: ہمارے گاؤں میں مسجد سے متصل ہی مدرسہ ہے اور مسجد اور مدرسہ کی چھت ملی ہوئی ہے، فی الحال شدت کی گرمی پڑ رہی ہے، تو ایسے میں مسجد کی چھت کے اوپر تراویح پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟ نیز مدرسہ کی چھت پر پڑھنے کا کیا حکم ہوگا؟ اور تراویح کے علاوہ دیگر فرض نمازیں وغیرہ چھت پر پڑھی جائیں، تو کیسا ہے؟ تفصیل سے جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد کا ادب واحترام کرنا ضروری ہے؛ اسی وجہ سے علماء نے بلا ضرورت مسجد کی چھت پر چڑھنے کو (۱) "فان ان فیھا أو نادرہ أو بکی غار رفع بکاذہ فان کان من ذکر الحجة أو النار لم یقطعھا" لاندیدل علی زیادة الخشوع. (الہدایۃ فی شرح بدایۃ المبتدی: ۱/۱۳۵)، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ، وما یکرہ فیھا، ط: مائیسر ندیم۔ دیوبند)

(لا لذكر جنبه أو نار) فلو أعجبته قراءة الإمام فجعل يبكي ويقول بني أو نعم أو نري لا تفسد... لدلائله علی الخشوع. (در مختار) قال الشامي: لأن الآتين، ونحوه إذا كان يذكرهما صار كأنه قال: اللهم إني أسألك الحجة وأعوذ بك من النار، ولو صح به لا تفسد صلاته. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۶۹۸-۶۹۹)، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ، وما یکرہ فیھا، ط: دار الفکر - بیروت)

مزید دیکھیے: سبک الأنہی مع المجموع: ۱/۸۱-۸۷، کتاب الصلاۃ، ط: مکتبۃ فقیہ الامة - دیوبند۔

مکروہ لکھا ہے، چنانچہ آج تک امت کا عمل اس پر ہے کہ گرمی کے زمانہ میں صحن مسجد میں نماز تو پڑھتے ہیں، چھت پر کوئی نہیں پڑھتا ہے، البتہ بلا ضرورت مسجد کی چھت پر خواہ فرض، نفل یا تراویح ہو؛ پڑھنا مکروہ ہوگا، اگر ضرورت ہو کہ مسجد، مصلیوں کے لیے ٹھک پڑتی ہو تو اس کی چھت پر نماز پڑھنا یا رکعت جائز ہوگا۔ — مدرسہ کی چھت پر نماز پڑھی جاسکتی ہے؛ لیکن اس میں مسجد کا ثواب نہ ملے گا، اسی طرح تراویح میں مسجد کا حق ادا نہ ہوگا۔ (شامی، عالمگیری) ^(۱) حفظہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۷] گرمی کی شدت کی وجہ سے مسجد کی چھت پر نماز اور تراویح ادا کرنا

۸۲۰- سوال: ”چھت کئی سالوں سے رمضان المبارک کا مینہ بارش کے موسم میں آتا ہے جس میں گرمی حدود حدید ہوتی ہے، رات کو تراویح اور عشاء کی نماز میں وقت گزارنا بہت دشوار ہو جاتا ہے؛ کیوں کہ بجلی کے نہ ہونے کی وجہ سے بجلیوں کا بھی انتظام نہیں ہے، اس کیفیت ناگفتہ بہ کہ مانع خشوع قرار دیں تو مبالغہ نہ ہوگا۔

کتب فقہ کے مطالعہ نیز علمی محبت کے نتیجہ میں خیال ہوتا ہے کہ ”إبراء بالظہر“ کی حکمتوں میں سے ایک حکمت یہ بھی ہے کہ گرمی کی شدت مانع خشوع ہوتی ہے، جب کہ نماز میں خشوع مطلوب ہے۔

مذکورہ بالا صورت میں کہ گرمی شدید ہوتی ہے، جو نماز میں مانع خشوع ہے۔ نماز عشاء اور تراویح

[۱] الصعود علی سطح کل مسجد مکروہ، ولہذا إذا اشتد الحر بکروہ أن یصلوا بالجماعة فوقہ (لا إذا ضاق المسجد فحينئذ لا بکروہ الصعود علی سطحہ لئلا یزور، کذا فی الغرر الب. (الفتاویٰ الہندیہ: ۵۲۲/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب الخامس فی آداب المسجد والقبلة والمصحف... الخ، ط: دار الفکر)

(و) کروہ لحرمہما (الوطء فوقہ، والبول والصفوط) لأنه مسجد (إلى عنان السماء، (الدر المختار) — وفي الشامية: (فوقہ الوطء، فوقہ) أي الجماع خزان؛ أما الوطء فوقہ بالقدم فغير مکروہ إلا فی الکعبۃ لغير عذر، لقولہم بکراہۃ الصلاة فوقہا، ثم رأيت القيسداني نقل عن المنجد کراہۃ الصعود علی سطح المسجد اھدو بلزمہ کراہۃ الصلاة أيضاً فوقہ فلیتم (رد المحتار علی الدر المختار: ۶۵۲/۱، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی احکام المسجد، ط: دار الفکر - بیروت)

حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے، عام کتابوں میں ایسا ہی ہے، تاہم حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب ”مسجد کی چھت پر نماز نہ کرنا ہیسا ہے؟“ کے جواب میں رقم طراز ہیں: ”مسجد کی چھت بھی مسجد ہی کا نظم رکھتی ہے، چھت پر نماز پڑھنا خصوصاً گرمی کی وجہ سے اگر بہت جائز ہے، (کفایت المفتی: ۱۵۹/۳، جواب نمبر: ۴۳)، کتاب الصلاة، گرمی کی وجہ سے چھت پر نماز، مبالغہ اور الاشاعت، کراچی)

مسجد کی کھلی چھت (جماعت خانے کی چھت) پر ادا کی جائے تو مکروہ نہ ہوگا۔

مسجد کا محض استنساخ شدہ نہیں کہ تمام نمازی ایک ساتھ پڑھائی جائے اور اگر سکین، علاوہ ازیں مسجد کا محض ہر چار طرف سے بند بھی ہے، بعض حضرات مسجد کے بالا کی حصہ میں نماز ادا کرنے کو مسجد کے آداب کے خلاف سمجھتے ہیں، اور ایسی ناگفتہ بہ حالت میں بھی اوپر والے حصہ میں نماز ادا کرنے میں کراہت کے قائل ہیں، کیا اصول فقہ کے قاعدہ: "الضرورات تبيح المحظورات" کے پیش نظر ہمارے لیے چاکر کراہت مسجد کی کھلی چھت پر نماز ادا کرنے کی گنجائش ہے؟

محمد عابد عیسیٰ (رحمہ اللہ) (سارکامٹا)

الجواب حامداً ومصلحاً:

صورت مسئلہ میں مسجد کی چھت پر نماز عشاء اور نماز تراویح کی اجازت نہیں ہوگی۔ مسجد کی چھت پر چڑھنا یا ضرورت شدیدہ مکروہ تحریمی ہے۔ فقہاء کرامؒ نے صرف اس صورت میں مسجد کی چھت پر نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے، جب کہ مسجد تنگ پڑ رہی ہو یا کوئی ایسی مجبوری درپیش ہو کہ مسجد میں نماز پڑھنا ممکن نہ ہو۔ گرمی کی صورت میں مسجد کی چھت پر نماز پڑھنا جائز نہ ہوگا، کیوں کہ اس صورت میں عذر متحقق نہیں ہے۔ اس مسئلے کو "ابعد بالظہور" پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے، باوجود بالظہور کی صورت میں کسی امر مکروہ کا ارتکاب لازم نہیں آتا، جب کہ چھت پر نماز پڑھنے کی صورت میں امر مکروہ کا ارتکاب لازم آتا ہے، اس لیے مسجد کی چھت پر نماز پڑھنا کراہت سے خالی نہ ہوگا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۸] نفل نماز میں قرآن کریم دیکھ کر قراءت کرنا

۸۳۱- سوال: کیا نفل نماز میں قرآن میں دیکھ کر قراءت کرنا جائز ہے؟ ہمارے یہاں ایک شخص ہیں، جو نفل نماز میں قرآن شریف سامنے رکھ کر پڑھتے ہیں اور رکوع و سجدہ میں نیچے رکھ لیتے ہیں، پھر جب کھڑے ہوتے ہیں، تو آیت میں قرآن لے کر پڑھنا شروع کر دیتے ہیں، تو کیا انہما بعد میں سے کسی کے نزدیک نفل نماز میں قرآن شریف دیکھ کر تلاوت کرنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

امام شافعیؒ کے نزدیک قرآن دیکھ کر پڑھنا جائز ہے، اس سے نماز ہو جاتی ہے۔ (رد المحتار علی الدر

(۱) قد تقدم تخريجه تحت عنوان: "مسجد کی چھت پر تراویح اور فرض نماز پڑھنا"۔

امام ابو یوسف اور امام محمدؒ کے نزدیک مکروہ ہے، اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر قرآن شریف ہاتھ میں اٹھا کر پڑھتا ہے، تو اس سے قنارۃ سہ ہو جائے گی۔ (عالمگیری: ۸۱/۱، وروشنی: ۱۸/۵۸۵) [۱] انقل، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۹] تعدۃ اخیرہ چھوڑ کر مزید دو رکعت ملانے کی صورت میں فرض کا متغیر ہو جانا

۸۳۲-سوال: امام صاحب نے عصر کی نماز پڑھائی، تعدۃ اخیرہ نہیں کیا، ان کو تنبیہ کیا، مگر انہوں نے پانچویں اور چھٹی رکعت پڑھ کر سجدہ سہو کر لیا، ان کا کہنا ہے کہ چار رکعت فرض اور دو رکعت نفل ہو گئی، کیا ان کی یہ بات درست ہے؟ کیا اس صورت میں فرض نماز ہو جائے گی؟ بیٹواتو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

پانچویں رکعت کو سجدہ سے متذکر کرنے سے قبل تک امام کے لیے ضروری تھا کہ تعدۃ اخیرہ کی جانب

(۱) یفسدھا (انفصالہ من صلاۃ الی مغایر تھا)۔۔۔ (وقرأتم من مصحف) (ای ما فیہ قرآن (مطلقاً)۔۔۔ وجوزہ الشافعی بلا کر ائمة، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۴۳/۱، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکثر فیہا، فروع: سمع المصنف اسم اللہ تعالیٰ فقال جل جلالہ... الخ، ط: دار الفکر)

فلو قرأ فی عجلتہ من مصحف جاز. (الحاوی الکبیر فی فقہ مذهب الإمام الشافعی - الماوردی (م: ۳۵۰ھ): ۱۸۲/۲، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ وعدة سجود القرآن، ت: علی محمد معوض - عادل أحمد عبد المنجد، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

ويعجز أن يقر أي الصلاۃ من مصحف. (الإنقاذ فی الفقہ الشافعی ص: ۳۵، باب ما یبطل الصلاۃ وما لا یبطلها) [۲] (یفسدھا قرأتہ من مصحف عند أبي حنیفہ - رحمه اللہ تعالیٰ - وقال: لا یفسد له إن حمل المصحف وتقلب الأوراق والنظر فیہ عمل کثیر ولصلاۃ عندہ، وعلى هذا لو کان موضوعاً بین یدیه علی رجل وهو لا یحمل ولا یقلب أو قرأ المکتوب فی المحراب لا یتفسد، ولأن الطائفتین من المصحف تعلم لیس من أعمال الصلاۃ ولا یوجب التوسیع بین المحمول وغيره ففسد بکل حال وهو التصحیح. هكذا فی الکافی. (الفتاویٰ الیہدیۃ: ۱۰۹)، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکثر فیہا، الفصل الأول فیما یفسدھا، ط: دار الفکر - بیروت، الدر المختار مع رد المحتار: ۲۴۳/۱، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکثر فیہا، فروع: سمع المصنف اسم اللہ تعالیٰ فقال جل جلالہ... الخ، ط: دار الفکر)

لوٹ جائے اور سجدہ سہو کے ساتھ نماز کی تکمیل کرے۔^(۱)

صورت مسئلہ میں قعدہ اخیرہ کے چھوٹ جانے، اور پانچویں رکعت کا سجدہ کر لینے کی صورت میں فرض نماز صحیح نہیں ہوگی؛ کیوں کہ قعدہ اخیرہ میں تشہد کی مقدار میں تنہا فرض ہے اور فرض چھوٹ جانے کی وجہ سے نماز ادا نہیں ہوتی ہے؛ مذکورہ صورت میں چھ کی چھ رکعات نفل بن جائے گی، اہم اور مقتدریوں سب کو اپنی اپنی نمازیں دوبارہ پڑھنی ہوگی۔^(۲) فقط، و التداہم بالصواب۔

[۳۰] چار رکعت فرض کی جگہ پانچ رکعت پڑھنا

۸۳۳-سوالی: ایک شخص نے غلطی سے چار رکعت فرض کے بجائے پانچ رکعت پڑھ لی، پانچویں رکعت کے سجدہ کے بعد یاد آیا تو پھر مزید ایک رکعت ملائی، اس طرح کل چھ رکعات ہو گئیں، تو سجدہ سہو کرنے سے نماز درست ہوگی یا پوری نماز دہرانا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر چوتھی رکعت کے قعدہ کے بعد پانچویں اور پچھٹی رکعات پڑھی ہے اور سجدہ سہو کیا ہے تو نماز درست

[۱] (ولو سہا عن القعدہ الآخر) کله أو بعضه (عاد) ویکنفی کون کلا الجلسین قدر الشہید (مالم یقیدھا بسجدۃ) لأن ما دون الوکعۃ محل الرفض وسجد السہو لیتأخیر القعدہ (وإن قیدھا) بسجدۃ عامداً أو تاسیاً أو ساهیاً مخطئاً (تحول فرضہ نفلًا)، [رد المحتار علی رد المحتار: ۸۵/۳، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ط: دار الفکر - بیروت]

(۲) (فرائض الصلاۃ سۃ...) "والقعدۃ فی آخر الصلاۃ مقدار الشہید" لقوله عليه الصلاة والسلام لا من سجود رخصی الله عنه حين علمه الشہید "إذا قلت هذا أو فعلت هذا فقد تمت صلاتک" علق انصام بالفعل قرأ أو لم یقرأ، (الہدایۃ فی شرح بدایۃ المبتدی: ۹۸/۴، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ: تحفۃ الفقہاء: ۱۳۶/۱، کتاب الصلاۃ، باب افتتاح الصلاۃ: الدر المختار مع رد المحتار: ۶۶/۴، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ: بدائع الصنائع: ۱۷۱/۱، کتاب الصلاۃ، فصل بیان المنزول ساهیاہل یقضی أم لا: المحيط البرہانی: ۵۷۷/۵، کتاب الصلاۃ، الفصل السابع عشر فی سجود السہو)

وفي قول الحجة الأصل في هذا أن المتروك ثلاثة أنواع فرض وسنة وإيجاب، ففي الأول أمكنه التدارك بالقضاء يقضي وإلا فسدت صلاته وفي الثاني لا تقصد؛ لأن قيامها بأمر كانها وقد وجدت ولا يجبر بسجدة السهو وفي الثالث إن ترك ساهيا يجبر بسجدة السهو وإن ترك عامداً لا، كذا التتارخانية. (الفتاوى الہدیۃ: ۱۲۶/۴، کتاب الصلاۃ، الباب الثاني عشر فی سجود السہو، ط: ذکر یا - دیوبند)

ہوجائے گی، اس صورت میں چار رکعات فرض اور دو رکعات نفل شمار ہوں گی، لیکن یہ دو رکعات فرض کے بعد کی سنت کے قائم مقام نہیں ہوں گی۔^(۱) اور اگر چوتھی رکعت کے بعد قعدہ نہیں کیا تو سجدہ ۳ ہوں گے باوجود فرض نماز درست نہیں ہوگی، بل کہ یہ چاروں رکعت نفل بن جائیں گی۔ (شرعی، ۱: ۵۵۳) ^(۱) فقط، و اللہ اعلم بالصواب۔

[۳۱] کسی وجہ سے امام صاحب کے ساتھ رکوع چھوٹ جائے تو کیا کرے؟

۸۴۴- سوال: ہمارے یہاں جمعہ کی نماز مائیک میں ہوتی ہے، ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ امام صاحب جمعہ کی نماز کے لیے کھڑے ہوئے، انہوں نے اللہ اکبر کہا، سب مصلیوں نے ان کے ساتھ تکبیر تحریر کی، اس کے بعد امام صاحب نے سورہ فاتحہ پڑھی اور سورت ملاتے ہوئے ایک آیت پڑھی کہ مائیک بند ہو گیا، اس کے بعد امام صاحب نے رکوع کی تکبیر کہی، وہ رکوع میں گئے، پھر قعدہ میں آئے؛ لیکن مائیک بند نہ تھا، جب سجدہ میں جانا شروع کیا، تو ایک دم سے مائیک چلا اور وہ امام صاحب تو سجدہ سے میں چلے گئے؛ لیکن مقتدیوں کا ابھی رکوع باقی تھا، انہوں نے رکوع کے بغیر ہی امام صاحب کے ساتھ سجدہ سے میں شرکت کر لی، ان میں سے بعض نے اس رکعت کا اعادہ کیا، اور بعض نے نہیں کیا۔

سوال یہ ہے کہ جنہوں نے پہلی رکعت کا اعادہ کیا، ان کی نماز کا کیا ہوگا اور جنہوں نے اعادہ نہیں کیا ہے، ان کی نماز کا کیا حکم ہے؟ بعضوں کا یہ کہنا ہے کہ ہم لوگ امام صاحب کے تابع ہیں؛ اس لیے ہماری نماز صحیح ہو جائے گی، کیا یہ بات صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسئلہ میں جن لوگوں نے رکوع نہیں کیا ہے اور سیدھے سجدہ سے میں چلے گئے ہیں، اور بعد میں اس رکعت کی تکمیل نہیں کی، ان کی نماز نہیں ہوگی؛ کیوں رکوع نماز میں فرض ہے اور فرض کے چھوٹ جانے

(۱) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (۱۳۶۶) (۱۳۶۷) (۱۳۶۸

کی وجہ سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، البتہ جنہوں نے رکوع کر کے سجدہ کیا ہے، کہ اصل یہی ہے۔ یا رکوع تو نہیں کیا ہے، لیکن بعد میں کھڑے ہو کر ایک رکعت پڑھ لی ہے، ان کی نماز صحیح ہو جائے گی۔ جن لوگوں نے یہ کہا کہ ”ہم لوگ امام صاحب کے تابع ہیں، لہذا ان کی تبعیت میں ہماری نماز صحیح ہو جائے گی“ ان کا ایسا کہنا غلط ہے؛ کیوں کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے میں گرچہ امام کی اتباع واجب ہے، لیکن کسی مقتدی کا اگر کوئی فرض چھوٹ جائے تو اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۲] امام کے ساتھ کسی مقتدی کا سجدہ ثانیہ چھوٹ جائے تو کیا کرے؟

۸۳۵۔ سوال: فرض نماز میں کسی مقتدی نے امام کے ساتھ پہلا سجدہ کیا، پھر چلے گیا، اور کسی وجہ سے دوسرا سجدہ امام کے ساتھ نہیں کر سکا، بل کہ سیدھا سر اٹھا کر دوسری رکعت کے لیے کھڑا ہو گیا، تو مقتدی کی نماز واجب الاعادة ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کے ساتھ اگر کوئی مقتدی سجدہ نہیں کر سکا، تو اسے چاہیے کہ وہ سجدہ کر کے امام کے ساتھ شریک ہو جائے، اس صورت میں اس کا سجدہ درست ہوگا، اگرچہ امام کے سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد سجدہ کیا ہو، تب بھی درست ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری) اگر نہ تو اس وقت سجدہ کیا اور نہ بعد میں، بل کہ اسی طرح نماز مکمل

(۱) الللاحق وهو الذي أدرك أولها وفاته الباقي ثم أو حدث أو بقي قائماً للزحام... إلخ... يعني له أن يشغل أولاً بقضاء ما سبقه الإمام بقراءة يقوم مقدار قيام الإمام وركوعه وسجوده ولو زاد أو نقص فلا يضره هكذا في شرح الفتحاوي وإذا اكبر مع الإمام ثم نام حتى صلى الإمام ركعة ثم انشده فإنه يصلي الركعة الأولى وإن كان الإمام يصلي الركعة الثانية هكذا في الذخيرة، ولو لم يشغل بقضاء ما سبقه الإمام ولكن يتابع الإمام أو لا ثم قضى ما سبقه الإمام بعد تسليبه الإمام جازت صلاته عبداً. هكذا في شرح الطحاوي. (الفتاوى الهيدرية: ۱/ ۵۴، الباب الخاص في الإمامة الفصل السابع في المسبوق واللاحق، ط: دار الفكر - بيروت)

إن المعزول الذي يتعلق به سجود السهو من القرائن والأوجبات لا يخلو إيماناً كان من الأفعال أو من الأذكار، ومن أي القسمين كان وجبه أن يقضي إن أمكن التدارك بالقضاء وإن لم يمكن فإن كان المعزول كافراً فسادت الصلاة، وإن كان واجباً لا نفسه، ولكن تنقص وتدخل في حد الكراهة. (بدائع الصنائع: ۱/ ۱۹۷، كتاب الصلاة، فصل بيان المعزول وما يهاجل يقضي أم لا، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

کرتی، تو فرض [رکن] کئے دے جانے کی وجہ سے نماز نہیں ہوگی اور اعادہ ضروری ہوگا۔ [۱] نقطہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۳] قراءات سبعہ کی تمام روایتوں کو ایک نماز میں پڑھنا

۸۴۶-سوال: قراءات سبعہ کی تمام روایتوں کو نماز میں جمع کر کے پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قراءات سبعہ متواتر ہیں، اس اعتبار سے ان کا نماز میں پڑھنا جائز ہے، لیکن کوئی ایک روایت پڑھنی چاہیے۔^(۲)

ایک ساتھ تمام روایات کو جمع کر کے یا بعض روایات کو جمع کر کے نماز میں پڑھنا مکروہ ہے۔ اس طرح پڑھنے کی کوئی ضرورت بھی نہیں ہے، یہ تو شراکش اور فتن کا اظہار ہے اور نماز اس کے لیے نہیں ہے۔^(۳) نقطہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۴] پلاسٹک کی سخت ٹوپی پہن کر نماز پڑھنا

۸۴۷-سوال: ہمارے یہاں مسجدوں میں پلاسٹک کی ٹوپیاں رکھی گئی ہیں، ٹوپیاں اتنی سخت

ہیں کہ نماز پڑھتے وقت سر سے گر جاتی ہیں، تو ایسی ٹوپی میں نماز درست ہوگی یا نہیں؟

(۱) تكون المستأجرة فرضاً، بمعنى ان يأتي بالفرض مع إمامه أو بعده، كذلك ركع إمامه فركع معه مقداراً أو معافاً وشارك فيه أو بعد ما رفع منه، فلو لم يركع أصلاً، أو ركع ورفع قبل أن يركع إمامه ولم بعده معه أو بعده بطلت صلاته، (رد المحتار على الدر المختار: ۴/۱۲۷، كتاب الصلاة، باب حصة الصلاة، واجبات الصلاة، مطلب مهم في تحقيق متابعة الإمام، ط: دار الفکر - بيروت)

(۲) ومنها السجود السجود الثاني فرض كالأول بإجماع الأمة، كذا في الزاوي، (الفتاوى الهندية: ۷/۱۰۷، الباب الرابع في حصة الصلاة، الفصل الأول في فرائض الصلاة، ط: دار الفکر - بيروت)

مزید تفصیل کے لیے دیکھیے عنوان سابق: ”کسی وجہ سے امام نہ صاحب کے ساتھ رکوع چھوٹ جائے تو کیا کرے؟“

(۳) في الحجة قراءة القرآن بالقراءات السبعة والروايات كلياتها جائزة، (الفتاوى الهندية: ۷/۹۷، كتاب الصلاة، الفصل الرابع في القراءات، ط: مکتبہ دہلوی)

(۴) قد أُلغِيَ التَّوَاتُؤُ فِي صَلَاتِهِمْ فَيَعْبُورُونَ الْوَلَّيْنِ خَدْعِي اللَّغْيِ مَعَهُنَّ وَهُوَ (۲۳-۲۴) بَابُ تَوَاتُؤِ (۱-۳)

الجواب حامداً ومصلحاً:

پلاسٹک کی ٹوپی پہن کر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، جائز ہے، لیکن اگر بار بار سر سے گر جاتی ہو، تو بہتر نہیں ہے؛ کیوں کہ کلمے سر نماز پڑھ کر وہ ہے اور بار بار ٹوپی کو اٹھا کر پہننے سے نماز فاسد ہو جائے گی؛ لہذا ایسی ٹوپی نہیں پہننی چاہیے۔ (در مختار) ^[۱] القضا، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۵] امام صاحب کو القمہ دینا منفسد صلاہ نہیں ہے

۸۳۸- سوال: اگر امام صاحب سے تین آیتیں پڑھ لینے کے بعد ٹھٹھکی ہوئی اور کسی مقتدی نے القمہ یا تو کیا القمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

امام صاحب نے تین آیت سے کم تلاوت کی ہو یا زیادہ، القمہ دینے والے مقتدی کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ (در مختار جلد ۱ صفحہ ۶۲۲) ^[۲] القضا، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۶] مصلیٰ کے سامنے کا پردہ سترہ کے قائم مقام ہے

۸۳۹- سوال: کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو، اس کے آگے پردہ لگا ہوا ہو، جو اوپر سے ڈوری سے بندھا ہوا ہو اور نیچے سے تقریباً ایک بالشت پردہ اونچا ہو، تو کیا وہ سترہ مانا جائے گا؟ جب کہ سترہ کا قلم نیچے سے [۱] اوپر کرے۔۔۔ (وضاۃ حاسر۱) ای کاشفاً (رأسه للشکاسل) ولا یأمن به للبدلیل، وأما الإهانة بیها فکفر ولو سقطت فلتسوته فإعادتها أفضل إلا إذا احتاجت للتکویر أو عمل کثیر۔ (الدر المختار)

وفي الدر عن الشارح حایة: والظاهر أن أفضلیة إعادتها حیث لم یقصد بتزکیها التذلل۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۳۱/۱) کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، وما یکره فیها، فروع منی المصلي مستقبل القبلة هل یفسد صلاته، ط: دار الفکر - دیوبند: البحر الرائق: ۳۳/۲، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها، ط: دار الکتاب - دیوبند: الفتاویٰ الہندیہ: ۱۰۶/۱، فیما یکره الصلاة وما لا یکره، ط: زکریا - دیوبند)

[۲] [بحلاف فیحد علی عامہ] فإند لا یفسد (مطلقاً) لفتاح وأخذ بکل حال، . . . ویؤی الفتح لا القراءة، (الدر المختار: قال ابن عابدین: (قوله بکل حال) أي سواء قرأ الإمام قدر ما تجوز به الصلاة أم لا، انقل إثني آیه آخری أم لا، تکرر الفتح أم لا، هو الأصح نیر، (رد المحتار: ۳۳۲/۲، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها، فروع منی المصلي اسمہ اللہ تعالیٰ فقال جل جلالہ أو النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصلی علیہ، ط: دار الفکر - بیروت: الفتاویٰ الہندیہ: ۹۹، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة، الفصل الأول فیما یفسدها، ط: زکریا - دیوبند)

دوبالشت کا ہے اور پردہ نیچے سے کھلا ہے؟ بیٹو تو بڑو۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

سترہ کا مقصد یہ ہے کہ مصلیٰ کے سامنے سے گزرنے کی بنا پر اس کی توجہ اور دھیان میں خلل نہ ہو، سترہ کی وجہ سے ایک حد قائم ہو جاتی ہے، جس حد تک اس کی توجہ مرکوز رہتی ہے، سترہ کے باہر سے گزرنے میں توجہ محدود میں خلل نہیں آتا۔^(۱) اسی لیے سترہ نہ ہونے کی صورت میں حضرات شوافع کے یہاں طویل کپڑا بچھا دیا بھی کافی ہوتا ہے۔ جب مقصد خیال کو انتشار سے بچانا ہے اور ایک حد قائم کر دینا ہے تو مذکورہ پردہ سے بھی حد قائم ہو جاتی ہے اور مصلیٰ کا دھیان بھی بٹا نہیں ہے، جس طرح دیوار سامنے ہو، اس لیے مذکورہ پردہ سترہ کے لیے کافی ہے؛ کیوں کہ گزرنے والا مصلیٰ کی نظروں سے غائب ہے، تو سترہ سے بھی زیادہ مفید ہے۔ اگر پردہ نیچے سے کچھ اٹھایا ہے اور باہر پٹے پھر نے سے مصلیٰ کی توجہ میں خلل نہیں پڑتا اور چلنے والے کے ہیر مصلیٰ کو نظر نہیں آتے، تو مقصد حاصل ہو جاتا ہے؛ اس لیے وہ سترہ کے لیے کافی ہے۔ (تحفۃ المحتاج: ۱۱۰/۲)

بڑا مجموعہ: ۲۲۸/۳ (۱۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قالما إن كان بينهما حائل فلا بأس بالمرور فيما وراء الحائل والمستحب لمن يصلي في الصحراء أن يصب بين يديه عوداً أو يضع شيئاً أو أنه طول ذراع كي لا يحنأ إلى الذرة، لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - إذا صلى أحدكم في الصحراء فليخذه بين يديه سورة. (بدائع الصالحين: ۴/۴۷، كتاب الصلاة، فصل بيان ما يستحب في الصلاة وما يكره، ط: دار الكتب العلمية) رد المحتار: ۲/۴۰۱-۴۰۲، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ط: زكريا- ذير بند: الهداية: ۱۳۸-۱۳۹، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ط: ياسر نديم، ذير بند [۲] (وبسن للمصلي) أن يوجه (إلى جدار أو سارية) أي عمود (أو عضاً مغروزة) أو هواً فيما بعد لتجنب وقفاً قبل للتصغير... وكذا يقال في المصلي مع العاصي الخيط مع المصلي (أو بسط مصلی) بعد عجزه عندما ذكر (أو خطاً) خطأ (قبائله). (تحفة المحتاج في شرح المنهاج - أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (م: ۴: ۹۷ھ): ۱۵۶-۱۵۶، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، (فصل) في ذكر مبطلات الصلاة وسننها ومكرهاتها، ط: المكتبة التجارية الكبرى بمصر لصاحبها مصطفى محمد)

قال الإمام عبد الحميد الشرواني: ... أقول ما ذكره من التردد ظاهر فيما لو بسط نحو بساط طويل للصلاة عليه، أعاد ما جرت به العادة من الحصر المغرور شقفي المسا جدي فيبقي القطع بأنه لا يعدني منها ستره، حتى لو وقف في وسط حصره وكان الذي أمامه ثلاثاً أذرع لم يكف؛ لأن المقصود من الستره تنبيه المار على احترام السجل ووضعها وهذه لجران العادة بدوام فرسها في السجل لم يحصل بها التنبيه المذكور، ع. ش. (حاشية الشرواني مع تحفة المحتاج: ۲/۱۵۷ المجموع شرح المذهب - أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (م: ۶: ۹۷ھ): ۲۲۸-۲۲۹، كتاب الصلاة، باب استقبال القبلة، ط: دار الفکر.

[۳۷] امام کا سترہ مقتدیوں کے لیے کافی ہے

۸۵۰-سوال: امام کے آگے سترہ ہو تو کیا صرف امام کے لیے کافی ہوگا یا مقتدی حضرات کے لیے بھی کفایت کر جائے گا، یعنی اس صورت میں مقتدی کے آگے سے گزرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کے آگے سترہ ہو، تو یہ مقتدی کو بھی کافی ہوگا، ایسی صورت میں امام کے پیچھے جو مقتدی حضرات ہیں، ان کے آگے سے نکلنا جائز ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۸] سجدے میں جاتے ہوئے ازار اور پتلون کو سمیٹنا

۸۵۱-سوال: سجدے میں جاتے ہوئے دوٹوں ہاتھ سے اپنی ازار یا پتلون کو اوپر چڑھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سجدے میں جاتے ہوئے اپنی ازار اور پتلون کو اوپر نہیں چڑھانا چاہیے؛ کیوں کہ اس میں عمل کثیر ہوگا۔ عمل کثیر کہتے ہیں، اس سلسلے میں ایک قول یہ ہے کہ کوئی کام نماز کی حالت میں دوٹوں ہاتھ سے کیا جائے؛ لہذا اس قول کے مطابق نماز فاسد ہو جائے گی؛ عمل کثیر کے بارے میں دوسرے دو قول اور بھی

(۱) عن عون بن أبي جحيفة، قال: سمعت أبي أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم بالبطحاء وبين يديه عنزة، الظفر دكتنين، والعصر دكتنين، تمر بين يديه المرأة والحمار. (صحيح البخاري: ۱/۷۷، رقم الحديث: ۴۹۵، كتاب الصلاة، باب ستر الإمام ستره من خلفه، ط: البدر - ديوبند: ۱/۱۹۵-۱۹۶، رقم الحديث: ۲۵۲-۵۰۳)، كتاب الصلاة، باب ستره المصلي، ط: البدر - ديوبند

"وستره الإمام ستره للقوم" لأنه عليه الصلاة والسلام صلى ببطحاء مكة إلى عنزة ولم يكن للقوم ستره. (الهداية في شرح بداية المبتدي - المروغنياني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ھ): ۱/۳۹، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ط: باسر ندیم - ديوبند: ۲/۳۰۳-۳۰۴، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ط: زكريا - ديوبند)

(وستره الإمام مجزئة) أي كافية (عن القوم) وإن كان مسبوقاً كما هو ظاهر الأحاديث الثابتة في الصحيحين من الإقتصار على سترته - عليه الصلاة والسلام - وهي ستره للقوم. (مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي زاده، يعرف بداماد آقندي (م: ۱۲۰۷ھ): ۱/۱۲۲، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ط: دار إحياء التراث العربي)

ہیں: ان کے مطابق نماز فاسد نہیں ہوگی؛ لہذا اگر ضرورت کی وجہ سے ازار اور پتلون کو اوپر چڑھانا ہی پڑ جائے، تو دونوں ہاتھ سے چند ہی سے چڑھائے، اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی، اور اگر دونوں ہاتھ سے چڑھانے میں دونوں ہاتھ کو دو تین مرتبہ استعمال کیا ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔^(۱) قدس سرہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۹] نماز کی حالت میں جمائی آنا اور روکنے کی صورت میں آنکھوں سے پانی بہنا

۸۵۲-سوال: ایک شخص کو نماز میں بہت برائی آتی ہے اور اگر تکلف کے ساتھ اس کو روکنے کی کوشش کرتا ہے، تو اس کو پورے بدن میں تکلیف ہونے لگتی ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ناقص جمائیاں آتی ہیں، جن کی وجہ سے نماز میں بھی پریشانی لاحق ہوتی ہے، ساتھ ساتھ آنکھوں میں بھی پانی اتر آتا ہے اور اتنی مقدار میں پانی اترتا ہے کہ وہ چہرے اور کپڑوں پر بھی گرنے لگتا ہے، تو ان کی وجہ سے نماز میں کوئی حرج لازم آئے گا یا نہیں؟ نیز یادہ ترا ایسا نماز ہی کی حالت میں ہوتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو چیزیں طبعی اور فطری ہوتی ہیں، جن میں آدمی کے قصد و ارادے کا کوئی دخل نہیں ہوتا ہے، ایسے کام اگر نماز میں طبعی غٹاؤں کی وجہ سے پیش آجائیں، تو ان سے نماز میں کوئی خرابی لازم نہیں آئے گی، مثلاً: برائی، کھٹائی اور چھینک آجائے، تو ان چیزوں میں آدمی مجبور ہوتا ہے، اس لیے ان کی وجہ سے نماز میں کوئی نقصان لازم نہیں آئے گا؛ اسی طرح اگر کسی شخص سے قصد و ارادے اور زبرد و تکلیف کے بغیر ”پاہ، پاہ“ کی

(۱) العمل الكثير یفسد الصلاة والقبائل لا کذا فی محیط السرخسی، واختلوا فی القاض بینہما علی ثلاثة اقوال: (الأول) أن ما یقام بالیدین عادة کثیر، وإن فعله بید واحدة کالتعمیم، ولیس القمیص، وشد السراویل، والرمی عن القوس، وما یقام بید واحدة قلیل، وإن فعل بیدین کتزع القمیص، وحل السراویل، ولیس القنصوة، ونزعها ونزع اللجام، حکذا فی النیین.

(والثانی) أن یفعل یأیی، وی العینلی بید، وهو المصلی، فإن استکثر کان کثیرا وإن استقل کان قلیلا، وهذا أقرب الأقوال الی رأی أبی حنیفة، رحمہ اللہ تعالیٰ۔

(والثالث) أنه لو نظر الیہ ناظر من بعید إن کان لا یشک أنه فی غیر الصلاة فهو کثیر مفسد، وإن شک فلیس بمفسد وهذا هو الأصح، حکذا فی النیین وهو أحسن. کذا فی محیط السرخسی وهو اختیار العامة (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۰۱، ۱۰۲، کتاب الصلاة، النوع الثانی فی الأفعال المفسدة للصلاة، ط: دار الفکر، بیروت، المصحح: ۱۲۴، ۱۲۵، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، وما یکفر فیہا، ط: دار الفکر)

آواز اٹکے اور آنکھوں سے آنسو بہے، تو بھی نماز میں کوئی فساد نہیں آئے گا؛ ہاں اگر یہ تمام چیزیں اپنے قصد و ارادے سے کر رہا ہے تو اس سے بعض صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۰] نماز کا وقت ختم ہو جانے کے خوف سے استعجاب کے شدید تقاضہ کے ساتھ نماز پڑھنا ۸۵۳۔ سوال: کسی شخص کو استعجاب کا سخت تقاضہ ہے، اور فجر کی نماز کا وقت بہت ہی کم باقی رہ گیا ہے، کہ اگر استعجاب سے فراغت حاصل کرے گا، تو دو وقت ختم ہو جائے گا اور نماز قضاء ہو جائے گی، تو اس صورت میں اگر وہ شخص استعجاب کے تقاضہ کو روک کر نماز ادا کرے تو اس کی نماز درست ہوگی یا نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً ومسلماً

استعجاب کے تقاضہ کے ساتھ نماز ادا کرنا مکروہ ہے، اگر نماز کا وقت کم ہو اور استعجاب کا تقاضہ اتنا شدید نہ ہو، کہ اسے روکنے میں کوئی تکلیف ہو اور اسے روک کر نماز پڑھنے سے نماز کے خشوع و خضوع میں کوئی فرق نہیں آتا، تو پہلے نماز پڑھ لینی چاہیے؛ لیکن اگر تقاضہ کو روکنے میں تکلیف ہو کہ نماز کا خشوع و خضوع حاصل نہ ہو، اور پورا دھیان و استعجاب میں ہی رہنے کا اندیشہ ہو، تو پہلے استعجاب سے فارغ ہو جائے، اور بعد میں نماز کی قضا کر لے۔ (فتاویٰ قاضی خان)^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) یفسدہا... (والصحيح) بحر فین (بلا غتر) امامہ بان نشأ من طبعه فلا (أو) بلا (غرض صحيح) فلو لحسين صوته أو ليهندي امامه أو للإعلام أنه في الصلاة فلا فساد على الصحيح... (والأئمة) هو قوله "أو" بالقصر (والفاوة) هو قوله أنه بالمد (والناقيف) أف أو تف (واليكاء بصوت) يحصل به حروف (لوجع أو مصيبة) قيد للأربعة إلا لمريض لا يملأ نفسه عن اثنين وتأوه لأنه حينئذ كعطاس وسعال وجشع وتساوب وإن حصل حروف المضروبة. (الدر المختار مع رد المحتار ۱: ۶۱۸، ۶۱۹، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ط: دار الفكر، القناري، الهندية: ۱۰۱، كتاب الصلاة، الباب السابع فيما يفسد الصلاة الخ، الفصل الأول فيما يفسد بها، ط: مكتبة زكريا - ديوبند)

(۲) عن ابن أبي عمير، قال: تحدثت أنا والقاسم، عند عائشة رضي الله عنها، حديثاً وكان القاسم رجلاً لحانة وكان لأم ولد، فقالت له عائشة: ما لك لا تحدث كما يتحدث ابن أخي هذا، أما أتيت قد علمت من ابن أختك هذا أدبته أمه، وأنت أدبيل أمه، قال: فعصّب القاسم وأغضب عليها، فلما رأى عائشة غضباً، قد أتى بها قائم، قالت: ابن! قال: أصلي، قالت: اجلس، قال: إني أصلي، قالت: اجلس غداً، إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: لا صلاة بحضرة طعام، ولا هو يدافع الأخيان. (الصحيح لمسلم ۲: ۲۰۸، رقم الحديث: ۹۷ - ۵۲۰)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب لا صلاة بحضرة طعام ولا هو يدافع الأخيان، ط: البدر - ديوبند

وبكره: الدخول في الصلاة وهو مطابق لبول أو غائط، فإن افترقا ذلك يشغل عن الصلاة، قطعها، وإن مضى =

[۴۱] امام سہری نماز میں جہر اقراءت شروع کر دے تو مقتدی اُسے کیسے آگاہ کرے؟
۸۵۴- سوال: امام صاحب اگر غلطی سے سری نماز میں جہر اقراءت شروع کر دیں تو مقتدی
انہیں کیسے آگاہ کرے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

سری نماز میں امام صاحب جہر اقراءت شروع کر دیں یا اور کوئی غلطی ہو جائے تو مقتدی کو چاہیے کہ
وہ ”ميجان اللہ“ کہہ کر آگاہ کرے۔ (در مختار، القنط، اللہ اعلم بالصواب۔

= علیہا اجزاء وقد أساء، وكذا لو أساء بعد الافتتاح. (فتاویٰ قاضی خان مع الہدایہ: ۱۹۱، باب الحدث في
الصلاة، وما يكره وما لا يكره، ط: زكريا-دير بند)

وفي ”المحيط“ ويكره أن يدخل في الصلاة وهو يدافع الأخيين أو الريح فإن ثقله الإحتمام بها قطعها، وإن مضى
عليها أجزأ وقد أساء، وشدد أبو زيد المروزي والقاضي حسين من الشافعية وقالوا: إذا انتهى به مدافعة الأخيين إلى
ذهاب خشوعه لم تصح صلاته، ومذهب الظاهرية بطلان الصلاة مع مدافعة الأخيين، والصحيح عند العلماء:
صححة ذلك مع الكراهة. (النباية شرح الہدایہ- أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى، الغنيابي الحنفی بدر الدين
العيني (م: ۸۵۵ھ): ۳۶۲/۲، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، فصل في العوارض التي تكره في الصلاة، كلف
الوقوف في الصلاة، ط: دار الكتب العلمية- بيروت)

ويكره الصلاة وقت مدافعة البول أو الغائط، ووقت حضور الطعام إذا كانت النفس نائمة إليه، والوقت الذي يوجد
فيه ما يشغل البال من أفعال الصلاة، ويحل بالخشوع كأنما ما كان الشاغل، ويكره أداء العشاء ما بعد نصف الليل،
هكذا في البحر الرائق. (فتاویٰ الہدایہ: ۵۳/۱، الباب الأول في مواقيت الصلاة وما ينصب بها، الفصل الأول في
أوقات الصلاة، ط: دار الفكر، الجوهرة البيرة- أبو بكر بن علي بن محمد الحدادي العبادي الزبيدي الحنفی
الحنفي (م: ۸۰۰ھ): ۵۹/۱، باب صحفة الصلاة، ط: المطبعة الخيرية)

مزید تفصیل کے لیے، دیکھئے رد المحتار علی الدر المختار: ۶۳۱/۱، کتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها،
مطلب في الخشوع، ط: دار الفكر- بيروت، حاشیة الشرنبلالی علی درر الحکام شرح غرر الأحکام: ۱۰۹،
مکروہات الصلاة، ط: دار احیاء الكتب العربیة.

[۱] ولو استأذن على الصلي انسان، فسبح، وأراد به إعلامة أنه في الصلاة، لم يقطع صلاته، لما روي عن علي -
رضي الله عنه- أنه قال: كان لي من رسول الله -صلى الله عليه وسلم- مدخلان في كل يوم، فأبغضت دخلت، فكنت
إذا ثبتت الباب، فإن لم يكن في الصلاة فتح الباب قد خلت، وإن كان في الصلاة، رفع صوته بالقراءة فانصرف؛ وأذن
الصلي يحتاج إليه لصيانة صلاته، لأنه لو لم يفعل ربما يلح المسمئذون حتى يبتلي هو بالغلط في القراءة، فكان
القصد به صيانة صلاته فلم يفسد، وكذا إذا عرض للإمام شيء فسبح المأموم ولا بأس به، لأن القصد به إصلاح =

[۴۲] دورانِ صلاۃ امام صاحب کی لنگی کی گرہ کھل جائے تو وہ بقیہ نماز کیسے پوری کریں؟

۸۵۵-سوال: امام صاحب کی لنگی کی گرہ دوسری رکعت کے بندے کے دوران کھل گئی، جس کی وجہ سے وہ بیٹھ گئے، اور اسی حالت میں نماز مکمل کی، جب کہ مقتدی کھڑے ہو گئے، امام صاحب نے اس لیے بیٹھ کر نماز مکمل کی کہ اگر کھڑے ہوتے تو سر کھل جاتا، اور لنگی باندھ لیٹے تو عمل کثیر ہو جاتا۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس طرح امام بیٹھ کر نماز پوری کرے اور مقتدی کھڑے ہوں، تو نماز صحیح ہوگی؟ اور اس صورت میں امام کے لیے صحیح طریقہ کون سا ہے؟ کیا انھیں عمل کثیر کے باوجود لنگی باندھ لیٹی چاہیے تھی؟ یا بیٹھ کر نماز پوری کرنا ہی صحیح ہے، جیسا کہ انہوں نے کیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسئلہ مذکورہ میں جب امام صاحب نے بیٹھ کر نماز مکمل کی، تو قیام۔ جو کہ فرض ہے۔^(۱) کے ترک کرنے کی وجہ سے نماز فاسد ہو گئی، امام صاحب کے لیے صحیح طریقہ یہ ہے کہ وہ اس صورت میں اولاً عمل قبل کے ذریعے لنگی باندھ لیتے، اگر احتیاط کے باوجود عمل کثیر کا تحقق ہو جاتا، تو نماز کا اعادہ کر لیتے، یہ ایسا ہی ہے، جیسے نماز کے درمیان اگر سانپ یا بچھو نکل آئے اور اس کے کاٹنے کا خوف ہو، تو نماز کے دوران اولاً اُسے مارنے کا قلم ہے۔ پھر نماز دہرائی جائے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= الصلاة، فسطحاً حکم الکلام عند الحاجة إلى الإصلاح. (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: ۳۳۵، فصل بیان حکم الاستخلاف، ط: دار الكتب العلمية- بیروت) و زاد المحتار علی الدر المختار: ۲/۴۷۷، کتاب الصلاة، ما یفسد الصلاة و ینکره فیها، ط: زکریا- دیوبند) و البحر الرائق: ۳/۸، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة و ما ینکره فیها، ط: دار الکتاب الإسلامی.

(۱) ولا يجوز ترك القيام في المكتوبة إلا من عذر. (المبسوط- محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السر حمی) (م: ۳۸۳ھ): ۱/۲۰۸، کتاب الصلاة، صلت المرقوف مع سابقها مكشوف، ط: دار المعرفة- بیروت) المحيط البرهاني- ابن مازة البخاري الحنبلي (م: ۶۱۲ھ): ۳/۱۳۳، کتاب الصلاة، الفصل الحادي و الثلاثون في صلاة المرقوف، ت: عبد الكريم سامي الحنبلي، ط: دار الكتب العلمية- بیروت.

(۲) (لا) ینکره (فصل حبة أو عتقرب) (ابن خاف الأذی، إذا الامر للإنابة لأنه منفعه لنا، خلافاً لولي ترك الحبة البيضاء لخواف الأذی (مختلفاً) و لو بعمل کثیر علی الاظهر، لکن صحیح الحلبي الفساد. (الدر المختار: ۱/۶۵۰)

قال ابن عابدین: (فوقه علی الاظهر) کذا قال الإمام السر حمی، وقال لأنه عمل، خص فيه للمصلی، فهو کالمصلی =

[۴۳] نماز میں کسی نابالغ کا لقمہ دینا

۸۵۶- سوال: اگر بھری نماز میں کسی نابالغ بچے سے لقمہ دے دیا، تو اس کا لقمہ قبول کرنے سے نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نابالغ کی نماز اور افتراء درست ہے، لہذا اس سے لقمہ لینا بھی جائز ہے۔ (فقہ حنفی، والہ اعلم بالصواب۔)

[۴۴] کھجور کے درخت کی پتیوں سے بنی ہوئی ٹوپی پہن کر نماز پڑھنا

۸۵۷- سوال: ہماری مسجد میں کھجور کے درخت کی پتیوں کی ٹوپیاں رکھی ہوئی ہیں، بعض حضرات کا کہنا ہے کہ ان ٹوپیوں کو پہن کر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے، کیا صحیح ہے؟ مفصل جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کھجور کے درخت کی پتیوں کی ٹوپی، جو عام طور پر مساجد میں رکھی جاتی ہیں، انھیں پہن کر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، نماز جائز ہے، جس طرح کھجور کی چٹائی پر نماز پڑھی جاتی ہے، اسی طرح یہ بھی جائز ہے۔ (فقہ حنفی، والہ اعلم بالصواب۔)

= بعد الحدث بحر (قولہ لکن صحیح الحلبي الفساد) حيث قال تبا لابن الهمام: فالحق فيما يظهر هو الفساد، والأمر بالقتل لا يستلزم صحة الصلاة مع وجوده كما في صلاة الخوف، بل الأمر في مثله بالإباحة مباشرة وإن كان مفسداً للصلاة. اهـ. ونقل كلام ابن الهمام في الحلية والبحر والشير وأقروده عليه، وقالوا: إن ما ذكره السر حسي، وده في النهاية بأنه مخالف لما عليه عامة رواق شيوخ الجامع الصغير وميسوط شيخ الإسلام من أن الكثير لا يباح. اهـ. (رد المحتار: ۶۵/۱)، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، فرع لا بأس باتخاذ المسيحية لغير رياء، ط: دار الفکر - بيروت، ۱۳۸۲ھ، ۵۳-۵۴، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة، ط: دار الكتاب - ديوبند (۱) وفتح المرافق كالمبلغ. (المعجم الرائق شرح كنز الدقائق - زين الدين بن ابراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري - م: ۷۰، ۹۷، ۱۱۶۲، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ط: دار الكتاب - ديوبند) الفتاوى الهندية: ۹۹، الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها، الفصل الأول فيما يفسد ها، ط: دار الفکر (۲) كعدمه بآراء كوفي ديدجود نہیں ہے: والأصل في الأشياء الإباحة (رد)، [قواعد الفقه - محمد عبيد الإحسان المجدي، البكر كشي: ۵۹، القواعد الفقهية، ط: الصدق بلشرز - كراتشي]

[۴۵] عورتوں کا ایسی چوڑیاں پہن کر نماز پڑھنا، جن میں بار یک تصویریں ہوں
۸۵۸-سوال: چوڑیوں میں اگر ایسی بار یک تصاویر ہوں، جو بہت غور سے دیکھے بغیر دکھائی نہ
دیتی ہوں، تو ایسی چوڑیاں پہن کر نماز پڑھنے سے نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی چوڑیاں پہن کر نماز پڑھنا جن میں غور سے دیکھے بغیر تصاویر کا پتہ نہ چل سکتا ہو جائز ہے۔
(فتاویٰ عالمگیری) (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۶] جان بوجھ کر بغیر ٹوپی پہنے نماز پڑھنا

۸۵۹-سوال: ہمارے یہاں بہت سے مسلمان بغیر ٹوپی پہنے نماز پڑھ لیتے ہیں، ہمیں معلوم
ہے کہ ان کی نماز ہو جاتی ہے؛ لیکن جان بوجھ کر بغیر ٹوپی کے نماز پڑھنے کے سلسلہ میں حکم شرعی کیا ہے؟ اس
کے متعلق مکمل تفصیل سے رہنمائی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بغیر ٹوپی پہنے نماز پڑھنا مکروہ ہے، تو پی پہننے کو ضروری نہ سمجھتے ہوئے یا اس وجہ سے کہ ٹوپی اپنے
ساتھ رکھتا ہو یا وہ معلوم ہو کہ وہ تو کمر و تن میں ہی ہے، کبھی کسی مجبوری کی وجہ سے بغیر ٹوپی کے نماز پڑھ لے، تو
گنجائش ہے، لیکن اس کی عادت بنانے والا گنہگار ہوگا۔ (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] ویکرہ أن یصلي وبين يديه أو فوق رأسه أو على يمينه... وهذا إذا كانت الصورة كبيرة تبدو للناظر من غير تكلف، كذا في فتاوى قاضي خان، ولو كانت صغيرة بحيث لا تبدو للناظر إلا بتأمل، لا يكره. (الفتاوى الهندية: ۱۷۷، الباب السابع فيما يقصد الصلاة وما يكره فيها، الفصل الثاني فيما يكره في الصلاة ما لا يكره: «دار الفکر» ۳) وكره... (و الصلاة حاسراً) أي كاشفاً (رأسه للمكاسل) ولا بأس به للبدل، وأما للإهانة بها فمكروه ولو سقطت فلسو ته فإعتابها أفضل إلا إذا احتاجت لتكبير أو عمل كثير. (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله للمكاسل) أي لأجل الكسل، بأن يستقل تغطيته ثم يرد أمر مهمافي الصلاة فتركها لذلك، وهذا معنى قولهم نهانوا بالصلاة وبئس معناه الاستخفاف وبها والاحتقار لأنه كفر شرح السنية. قال في الحلية: وأصل الكسل ترك العمل لعدم الإرادة، فلو لعدم القدرة فهو العجز. (قوله ولا بأس به للبدل) قال في شرح السنية: فيه إشارة إلى أن الأولي أن لا يفعلوه وأن يبدلوا ويخضع بقلبه فإنهم من أفعال القلب. اهـ. (رد المحتار، على الدر المختار: ۱/۲۳۱ =

[۴۷] قلیل کا مفسد صلاۃ ہے

۸۶۰- سوال: ایک مرتبہ یہاں (کویت میں) امام صاحب نے بھول کر عصر کی تین رکعت فرض نماز پڑھائی، کچھ گفتگو کی، پھر ان کو یاد آیا تو انہوں نے باقی ایک رکعت پڑھائی اور سجدہ سہو کر کے سلام پکیرا۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسی صورت میں نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب خاصہ او مصلیٰ:

امام: لگ اور امام شافعی کے نزدیک اصلاح صلاۃ کے لیے قلیل گفتگو سے نماز قاسد نہ ہوگی۔^(۱)

= باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، فروع حشری المصلی مستقبل القبۃ هل یفسد صلاته، مصلب فی الخشوع، ط: دار الفکر - بیروت، ج: الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۱۰۶، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الثانی فیما یکرہ فی الصلاۃ وما لا یکرہ، ط: دار الفکر

(۱) عن معاویہ بن الحکم السلمي، قال: بینا أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، إذ عطس رجل من القوم، فقلت: يرحمك الله فماني القوم بأبصارهم، فقلت: والكل أمياه، ما شأنكم؟ تنظرون إلي، فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم، فلما رأيتهم يصمتون لي لكتي سكنت، فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فبأي هو وأمي، ما رأيت معلما قبله ولا بعده أحسن تعليما منه، فوالله، ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني، قال: إن هذه الصلاۃ لا تصلاح فيها شيء من كلام الناس: إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن. (الصحيح لمسلم: ۲/۲۰۳، رقم الحديث: ۳۳-۵۳)، كتاب المساجد ومواضع الصلاۃ، باب تحريم الكلام في الصلاۃ، ونسخ ما كان من إباحته، ط: ديو بند

امام ثوری شافعی (م: ۲۷۷ھ) نے اس حدیث کے ضمن میں تحریر فرمایا ہے:

فيه تحريم الكلام في الصلاۃ سواء كان حاجة أو غيرها وسواء كان لمصلحة الصلاۃ أو غيرها، فإن احتاج إلى تنبيه، أو إذن لداخل أو نحوه مسح إن كان رجلا وصفت إن كانت امرأة، هذا مذهبا ومذهب مالك وأبي حنيفة رضي الله عنهم والجمهور من السلف والخلف، وقال طائفة منهم الأوزاعي يجوز الكلام لمصلحة الصلاۃ لحديث ذي اليلدين... وهذا في كلام العامة العالم أما الناسي فلا تبطل صلاته بالكلام القليل عندنا، وبه قال مالك وأحمد والجمهور، وقال أبو حنيفة رضي الله عنه والكوفون: تبطل... فإن كثر كلام الناسي، فتيه وجهان مشهوران لأصحابنا، أحدهما تبطل صلاته؛ لأنه نادر وأما كلام الجاهل إذا كان قريب عهد بالإسلام فهو ككلام الناسي فلا تبطل الصلاۃ بقليله. (المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج المعروف بـ 'حاشية النووي على المسلم: ۵/۲۰، باب تحريم الكلام في الصلاۃ ونسخ ما كان من إباحته، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

احناف کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی اس لیے صورت مسئلہ میں خطی مسلک والوں کی نماز صحیح نہیں ہوگی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۸] نماز میں بلا ضرورت عادتاً کھٹکھارنا

۸۶۱- سوال: ایک شخص ہر وقت رکوع اور سجدہ میں کھٹکھارتا رہتا ہے اور بخرم بی جاتا ہے، خواہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھتا ہو یا کیا، کیا اس طرح ہر نماز میں زور سے کھٹکھارنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

معطل کے دوران صلاۃ بلا ضرورت کھٹکھارنے کی وجہ سے اگر کوئی لفظ بن جائے، جیسے کہ آہ کرنا تو نماز ضائع ہو جائے گی، لیکن اگر غدر ہے، گلے میں بٹھم پھنسا ہوا ہے، یا آواز کی صفائی کے لیے ایسا کرتا ہے، یا کسی اور مجبوری کی وجہ سے کھٹکھارتا ہے، تو جائز ہے، نماز فاسد نہ ہوگی۔ درمختار میں ہے: (والتصحیح) بحرین (بلا عذر) آماہدیان نشأ من طبعه فلا (أو) بلا (عرض صحیح) فلو لتحسين صوته أو ليهتدي إمامه أو للإعلام أنه في الصلاة فلا فساد على الصحيح. (درمختار مع شفاء، ج: ۱، ص: ۵۸، ۵۷) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (یفسدھا التکلم) جو النطق بحرین أو حرف مفہم. (الدر المختار مع رد المحتار، ۱/ ۶۱۳، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ط: دار الفکر - بیروت)

ومنها أي من عیادات الصلاة الکلام عنداً أو سہواً، وقال الشافعی: کلام النامی لا یفسد الصلاة إذا کان قليلاً (بداایع الصنائع، ۱/ ۲۳۴، فصل بیان حکم الاختلاف، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

(۲) قال ابن عابدین: (قوله والتصحیح) هو أن يقول أح بالتصحیح والقسم بحر (قوله بحرین) يعلم حکم الزائد علیہما بالاولی... (قوله بأن نشأ من طبعه) أي بأن کان مدفوعاً لیه (قوله علی التصحیح) لأنه یفعله لإصلاح القراءة فیكون من القراءة معنی کالمشی للبناء، فإنه وإن لم یکن من الصلاة لکنه لإصلاحها فصار منها معنی شروح المنیة عن الکفاة، لکنه لا یشمل ما لو کان للإعلام أنه فی الصلاة أو لیهتدي إمامه إلى الصواب. والقیاس الفساد فی الكل إلا فی المدفوع لیه کما هو قول أبي حنیفة ومحمد، لأنه کلام، والکلام یفسد علی کل حال کما مر، وکانهم عدلو بذلك عن القیاس وصححو أعدم الفساد به إذا کان لغير صحیح لوجود نص، ولعله ما فی الحلیة عن سنن ابن ماجه عن علي - رضي الله عنه - قال: کان لی من رسول الله - صلی الله علیه وسلم - مدخلان: مدخل بالثبیل ومدخل بالنهار، فکنت إذا أتته وهو یصلی تصحیح لی. وفي رواية: سبح، وحملهما فی الحلیة علی اختلاف الحالات، والله تعالی اعلم. (رد المحتار علی الدر المختار، ۱/ ۶۱۴ - ۶۱۸، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها، مطلب المواضع التي لا یجب فیها السلام، ط: دار الفکر - بیروت)

[۴۹] کیا نمازی کے آگے سے گزرنے والے اور بیٹھاؤں برابر ہیں؟

۸۶۲- سوال: نمازی کے آگے بیٹھے ہوئے شخص کا اٹھ کر چلا جانا گناہ کا باعث ہے یا نہیں؟

ہم نے سنا ہے کہ "نمازی کے آگے جو شخص ہوتا ہے، وہ یہ منزلہ سترہ کے ہے، اگر وہ وہاں سے ہٹ جائے گا، تو گناہ ہوگا"۔ میں بھی ایسا ہی خیال کرتا ہوں کہ جس طرح سامنے سے گزرنے پر گناہ ہوتا ہے، اسی طرح سامنے بیٹھے ہوئے شخص کا بیٹھا بھی گناہ کا باعث ہوگا، تو کیا میرا ایسا سمجھنا درست ہے؟ جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مصلیٰ کے سامنے والے آدمی کا بیٹھا جائز ہے، البتہ گزرتا جائز نہیں ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو اس کا پتہ چل جائے کہ اس کی وجہ سے اس کو کس قدر گناہ ہوگا تو وہ چالیس دن یا پانچالیس مہینہ یا پانچالیس سال انتظار کرنا پسند کرے گا۔ (اور اس کے سامنے سے نہیں گزرے گا) ^(۱)

(۱) عن یسر بن سعید، أن زید بن خالد، أرسله إلى أبي جهم يسأله: ماذا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في المار بين يدي المصلي؟ فقال أبو جهم: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه، لكان أن يقف أربعين خيراً له من أن يمر بين يديه. قال أبو نصر: لا أدري. أقال أربعين يوماً، أو شهراً، أو سنة. (صحيح البخاري: ۴/۱، رقم الحديث: ۵۱۰، كتاب الصلاة، باب المار بين يدي المصلي، ط: البدري - ديوبند، الصحيح للمسلم: ۱/۱۹۷، رقم الحديث: ۳۶۱-۵۰۷، كتاب الصلاة، باب ستر المصلي، ط: ديوبند)

قال الطحاوي في مشكل الآثار: إن المراء: أربعين سنة، واستدل بحديث أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لو يعلم المار بين يدي أخيه معترضاً وهو يجازي ربه وحينئذ لكان أن يقف مكانه مائة عام خيراً من الخطوة التي خطاها. ثم قال: هذا الحديث متأخر عن حديث أبي جهم، لأن فيه زيادة الوعيد، وذلك لا يكون إلا بعد ما أوردناه بالتخفيف كذا نقله ابن الملق، وفي شرح المصنف: إنما يذكر والمرور بين يدي المصلي إذا لم يكن عند: حائل نحو السرة، فإنه لا يكره والمرور من وراء الحائل، وإنما إنما يكره والمرور عند عدم الحائل إذا مر في موضع سجود، وهو الأصح: وهو مختار السرخسي، وفي النهاية: الأصح أنه لو صلى صلاة الخاشعين بأن يكون بصره: حال قيامه إلى موضع سجود لا يقع بصره على المار لا يكره: وهو مختار فخر الإسلام، وقيل: هذا في المصراع، أما في المسجد الصغير فيكره مطلقاً، وأما الكبير فقول: هو كالتصغير، وقيل كالتصريح، ورجح ابن الهمام ما ذكره في النهاية من غير تفصيل بين المسجد وغيره، والله أعلم. (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - الملا علي الهريري القاري (م: ۱۱۰۱ھ) ۲/۲۳، رقم الحديث: ۷۶، باب السرة، الفصل الأول، ط: دار الفکر - بيروت)

مزید دیکھیے: رد المحتار علی الدر المختار: ۶/۱۳۶، باب ما يقصد الصلاة وما يكره فيها، فروغ مشي المصلي مستقبل القبلة هل يقصد علاجه، مطلب إذا قرأ قوله تعالى جلدك "بدون الف لا تقصد، ط: دار الفکر - بيروت.

اس حدیث میں وعید ”گزر رنے والے“ کے بارے میں ہے اور جو مصلیٰ کے آگے ہو اور اٹھ کر چلا جائے تو اس کو گزرنا نہیں کہتے بل کہ ”سامنے سے ہٹنا“ کہا جاتا ہے، الغرض مصلیٰ کے سامنے سے ہٹنے والا گزرگا نہیں ہوگا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۰] مصلیٰ کے آگے سے اٹھ جانا

۸۶۳- سوال: نمازی کے سامنے سے گزرتا تو گناہ ہے لیکن اگر ایک آدمی پیچھے کی صف میں نماز پڑھا ہو اور اس کی صف والا قارع ہو گیا ہے تو وہ اٹھ کر جا سکتا ہے یا نہیں؟ زید کا کہنا ہے کہ اٹھ کے جا سکتا ہے گناہ نہیں ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سامنے نماز پڑھتے والا آدمی ہٹ سکتا ہے، نمازی کے سامنے سے گزرتا ممنوع ہے، ہٹنا ممنوع نہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۱] امام کا محراب میں کھڑا ہونا

۸۶۴- سوالی: مسجد میں جماعت کھڑی ہونے پر امام مسجد میں بالکل محراب کے اندر کھڑا رہے۔ جس کو امام کا کھڑا جانا کہتے ہیں۔ تو اس طرح کرنے سے نماز فاسد ہوگی یا صحیح ہوگی؟ بہت سوں کا کہنا ہے کہ امام محراب سے تھوڑا باہر کھڑا رہے، اس سلسلہ میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کا اس طرح کھڑا ہونا کہ دونوں پیر محراب کے اندر ہوں، مکروہ ہے؛ لیکن اس کی وجہ سے نماز فاسد نہیں ہوگی، لہذا امام اپنے دونوں پیر مسجد میں رکھیں اور محراب سے باہر کھڑے ہوں۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان منقدم.

(۲) (و) كره... (قيام الإمام في المحراب لا مسجد فيه) وقدماء خارجة لأن العبرة بالقدم (مطلقاً) وإن لم يشبه حال الإمام إن علل بالشبه وإن بالاشباه ولا بالاشباه فلا يشبهه في نفي الكراهة. (الدر المختار)
قال ابن عابدین: (قولہ إن علل بالشبه الخ) فیل للکراهة، وحاصله أنه صرح محمد في الجامع الصغير بالكراهة ولم يفصل، فاختلاف المشايخ في سببها، فتقبل قولنا به صريح ممتاز أعينهم في المسكان؛ لأن المحراب في معنى بيت آخر وذلك صنيع أهل الكتاب، واقتصر عليه في الهداية واختاره الإمام السر حسي وقولنا إنه الأوجه، وقيل اشتباه حاله =

[۵۴] امام کا محراب کے اندر کھڑے رہ کر نماز پڑھنا

۸۶۵-سوال: اگر کوئی امام جماعت والی نماز میں بالکل محراب کے اندر کھڑے ہو کر نماز پڑھائے تو اس سے نماز مکروہ ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

امام کے لیے بالکل محراب کے اندر کھڑے ہو جانا مکروہ ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

== علی من فی مہمہ وسارہ، فعلى الأول یکرہ مطلقاً، وعلى الثاني لا یکرہ عند عدم الاشياء، وأید الثاني فی الفتح بأن امتیاز الإمام فی المكان مطلوب، وتقدمه واجب وغایہ اتفاق المسلمین فی ذلك، وارضاء فی الحلیۃ وآیہ، لكن نازعہ فی البحر بأن مقتضى ظاهر الروایۃ الكراهۃ مطلقاً، وأن امتیاز الإمام المطلوب حاصل بتقدمه بلا وقف فی مكان آخر، ولهذا قال فی الوئو الحلیۃ وغيرها إذا لم یضق المسجد بمن خلف الإمام لا یبغی له ذلك لأنه ینسبہ تباین المكانین انتهى... وفي حاشیة البحر للرملي: الذي یظهر من كلامهم أنها كراهۃ تنزیہ تأمل اهـ (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/ ۹۲۵- ۹۲۷، كتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یكره فیها، ط: دار الفکر)

قال أبو یعفر: (ویكره للإمام أن یكون مقامه فی الصلاۃ فی الطاق، ولا ترى بأساً أن یكون مقامه فی المسجد، ومسجوده فی الطاق). ————— قال أحمد: یعنی بالطاق: المحراب إذا كان طاعناً فی الحائط يمكن أن یغیب فیہ الإمام ببذنه، حتى لا یبصره من علی جنبیه، وكذا كانت محاریب الكوفۃ قدیماً. ————— وقدر وی كراهۃ ذلك عن بعض السلف. ————— ووجه ذلك: أنه إذا كان مقامه فی الطاق: لم یبصره من عن جنبیه فیتقدموا به. (شرح مختصر الطحاوي- أبو بكر الرازي الحصاص الحنفی (م: ۳۷۰ هـ): ۸/ ۵۷، كتاب الكراهیۃ، مسألة: كراهیۃ صلاۃ الإمام فی المحراب الذي لا يرى منه، ط: دار البشائر الإسلامیة- ودار السراج)

مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: درر الحکام شرح غرر الأحكام- ملا عسیر و (م: ۸۸۵ هـ): ۱۰۸/ ۱، باب ما یفسد الصلاۃ وما یكره فیها، ط: دار احیاء الكتب العربیة من اقی الفلاح شرح متن نور الإيضاح، ج: ۳۳، فصل فی المكروهات، ط: المکتبۃ العصریۃ.

(۲) قد تقدم تخريجہ تحت عنوان "امام کا محراب میں کھڑا ہونا"

لو قرأ القرآن في الصلاة بالأحسان إن غير الكلمة تفسد وإن كان ذلك في حروف البد واللين لا تفسد إلا إذا فحش وإن قرأ في غير الصلاة اختلف المشايخ وعامتهم كرهوا ذلك. كذا في الخلاصة وهو الصحيح. كذا في الوجيز للكردری وكرهوا الاستماع أيضاً. كذا في الخلاصة ونقل عن أبي القاسم الصفار البخاري أن الصلاة إذا جازت من وجوه فسدت من وجه يحكم بالفساد احتياطاً إلا في باب القراءة؛ لأن للناس عموم البلوى. كذا في الظهيرية.

(فتاویٰ عالمگیری ج ۲، باب الرابع فی صلوٰۃ الصلوٰۃ، الفصل الخامس فی زلزال قاری، ص ۵۵۸، رقم ۱۸۶)

باب القراءة وزلة القاري

[قراءت اور قاری کی لغزش کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب القراءۃ وزلۃ القاری

[قراءت اور قاری کی لغزش کا بیان]

[۱] فجر کی نماز میں ۴۰ سے ۵۰ آیتیں پڑھنا استحباب کے لیے کافی ہے

۸۶۶- سوال: ایک امام صاحب اپنی مسجد میں مقتدیوں کا خیال کرتے ہوئے مصلحت سے قراءت کرتے ہیں، مثلاً صبح کی نماز میں سورۃ نازعات کا پہلا رکوع پہلی رکعت میں اور دوسرا رکوع دوسری رکعت میں، مغرب کی پہلی رکعت میں سورۃ قمریش اور دوسری میں اخلاص، اور عشاء کی پہلی رکعت میں سورۃ صحنی اور دوسری میں ہود [سورۃ لم یکن] کی آخری تین آیتیں پڑھتے ہیں، تو کیا امام صاحب نے اس طرح تلاوت کرنے میں کسی ایسی غلطی کا ارتکاب کیا ہے، جو نماز کو متاثر (فاسد یا مکروہ) کر دے؟

کیا امام صاحب کو مصلیٰ ہی پر مصلین کے سامنے کہا جاسکتا ہے کہ آپ اتنی مختصر نماز کیوں پڑھاتے ہیں کہ فجر میں صرف سات منٹ میں نماز مکمل ہو جاتی ہے؟

کیا ثواب کا مدار وقت کے زیادہ ہونے پر ہے یا طویل قراءت پر؟ ایک شخص کا کہنا ہے کہ نماز میں وقت زیادہ لگنا چاہیے، سوال یہ ہے کہ شریعت میں صحیح و مستحسن طریقہ کیا ہے؟ واضح رہے کہ یہ مسئلہ گاؤں کی مسجد کا ہے، جن میں کمزور افراد بھی ہیں، جن کی عمر ۴۰، ۵۰، ۶۰، ۷۰ تک ہوتی ہے، اور مختصر نماز سے مقتدی راضی ہیں، تو امام کیا کرے؟ امام صرف اس ایک ہی شخص کی رعایت کرے یا اکثر مقتدی حضرات کی۔ تصدیقاً جواب مطلوب ہے۔

الجواب حامداً و مصلياً:

(۱) امام اور منفرد کے لیے فجر اور ظہر کی نماز میں طوال مصلیٰ یعنی سورۃ حجرات سے سورۃ بروج تک،

عصر اور عشاء میں اوساط مفصل یعنی سورہ بروج سے سورہ لم یکن تک اور مغرب میں قصار مفصل یعنی لم یکن سے اخیر قرآن تک پڑھنا مستحب ہے۔ (عالمگیری شامی، البحر الرائق)^[۱]

(۲) نیز یہ بھی مستحب ہے کہ سورہ فاتحہ کے بعد کوئی ایک مکمل سورت پڑھی جائے۔ (عالمگیری)^[۲]

(۳) اس طرح ایک سورت کا نصف حصہ یعنی ایک رکوع ایک رکعت میں اور دوسرا نصف دوسری رکعت میں پڑھنا جائز ہے، اس سے نماز میں کوئی کراہت پیدا نہیں ہوگی۔ (عالمگیری)^[۳]

(۴) فجر کی نماز کے متعلق علماء کرام نے لکھا ہے کہ دونوں رکعت میں کل ملا کر ۴۰ آیتیں پڑھنا مستحب ہے وورکعت میں ۳۰ آیات سے کم قرآن کی تلاوت کی گئی تو مستحب ادا نہ ہوگا۔ (البحر الرائق)^[۴]

لیکن آیتیں چھوٹی ہوں تو ۶۰ سے ۱۰۰، بڑی ہوں تو ۳۰ اور متوسط ہوں تو ۵۰ آیات پڑھنے سے مستحب ادا ہو جائے گا۔^(۵)

[۱] واستنبھا فی العصر ان یقرأ فی الفجر فی الركعتین یاربین أو خمسين آية تسوی فاتحة الكتاب وفي الظہر ذکر فی الجامع الصغير مثل الفجر و ذکر فی الأصل أو دونه وفي العصر والعشاء فی الركعتین عشرين آية تسوی فاتحة الكتاب وفي المغرب یقرأ فی کل رکعة سورۃ قصیرة، هكذا فی المحيط واستحسنوا فی العصر طوّل المفصل فی الفجر والظہر وأوساطہ فی العصر والعشاء وقصارہ فی المغرب، کذا فی الوقایة، (الفتاویٰ الہندیہ: ۷۷۷، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الرابع فی القراءة، ط: دار الفکر: مجمع الأنہر فی شرح ملتقى الأبحر - إبراہیم بن محمد بن إبراہیم الخلیفی الحنفی (م: ۸۵۶ھ)، ۱/ ۱۵۷-۱۵۸، باب صفة الصلاة، فصل: یجہز الإمام بالقراءة، ت: خلیل عمران المنصور، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت: البحر الرائق: ۳۶۰/۱، باب صفة الصلاة، ط: دار الکتاب الإسلامی: مجمع الأنہر فی شرح ملتقى الأبحر - داما ذآقندی (م: ۱۰۷۷ھ)، ۱/ ۱۰۵، باب صفة الصلاة، فصل فی احکام القراءة فی الصلاة، ط: دار احیاء التراث العربی: رد المحتار علی الدر المختار: ۳۹۳، باب صفة الصلاة، فروغ قرآن بالفارسیة أو النوراق أو الإنجیل، مطلب قراءة البسملة بین الفاتحة والسورۃ حسن، ط: دار الفکر - بیروت: بدائع الصنائع: ۳۸۰/۱، کتاب الصلاة، بیان القدر المستحب من القراءة، ط: زکریا - دیوبند)

[۲] [الأفضل أن یقرأ فی کل رکعة الفاتحة وسورۃ کاملۃ فی المکتوبۃ (الفتاویٰ الہندیہ: ۷۷۷، بدائع الصنائع: ۳۸۲)]

[۳] [ولو قرأ بعض السورۃ فی رکعة والبعض فی رکعة قبل یکره وقيل لا یکره وهو الصحیح، کذا فی الظہریة ولكن لا یسعی أن یفعل ولو فعل لا یأثم به، کذا فی الخلاصة، (الفتاویٰ الہندیہ: ۷۸۱، بدائع الصنائع: ۳۸۲)]

[۴-۵] أو لم يذكر المصنف عدد الآيات التي تقرأ فی کل صلاة لا اختلاف الآثار والمشاويع، والمتوفى فی الجامع الصغير أنه یقرأ فی الفجر فی اترکعتین سوری الفاتحة أربعین أو خمسين آية، واقتصر فی الأصل علی الأربعین، وروی الحسن فی المجرد ما بین سبعین إلى مائة، ووردت الاختیار بذلك عنه - صلی اللہ علیہ وسلم - ثم قال یعمل بالروایات کثیرا بقدر الإمكان، واختلفوا فی کیفیت العمل به، فخیل: ما فی المجرد من المائة محمل =

نہج میں سورہ نازعات (جس کی ۶۴ آیتیں ہیں) اور مغرب میں انصار مفصل پڑھنے سے سنت پر عمل ہو جائے گا؛ لیکن عشاء کی پہلی رکعت میں والضحیٰ تو مقدار مستحب ہے؛ لیکن دوسری رکعت میں سورہ بقرہ کی آخری تین آیتوں کی تلاوت کرنے سے سنت پر عمل نہ ہوگا؛ کیوں کہ وہ مقدار مسنونہ سے کم ہے۔ البتہ کسی رکعت میں کسی سورت کی آخری آیات تلاوت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔^(۶)

البتہ اگر دوسری رکعت میں کم آیات پڑھنے کا کوئی عذر یا کوئی مقول وجہ ہو، تو یہ سنت کے خلاف نہ ہوگا۔ مذکورہ صورت میں امام صاحب نے کوئی ایسی غلطی نہیں کی ہے، جو نماز میں خلل و نقصان کا باعث بنے؛ اس لیے مسجد میں مصلین کے سامنے یہ کہنا کہ ”امام صاحب نے فجر کی نماز میں بہت جلدی کی ہے“ جائز نہیں ہے۔ جب امام صاحب نے مستحب کے ادنیٰ درجہ کی قرات کی ہے، تو ان پر تکبر کرنا جائز نہیں ہے، البتہ امام صاحب کی بے حرمتی کرنے کے مرادف ہے۔

اگر امام صاحب ۱۰۰ آیات پڑھنے کی استطاعت رکھتے ہوں اور رغبت بھی ہو اور مقتدی بھی طویل قرات کے خواہشمند اور متقی ہوں، تو فجر کی دونوں رکعت میں کل ملا کر ۲۰ سے ۱۰۰ آیات تک - جو یہ قول امام حسن مستحب ہے - پڑھنا اور استحباب کے اعلیٰ درجے پر عمل کرنا مطلوب ہے۔ (البحر الرائق: ۱/۳۴۰)۔^۱

لیکن دو چار مقتدی طویل قرات کو چاہتے ہوں اور دوسرے مقتدی کم قرات کی آرزو رکھتے ہوں،

«والرابعین، وما في الأصل محمل الكسالى أو الضعفاء، وما في الجامع الصغير من السنين محمل الأوساط، وقيل: ينظر إلى طول النيابي وقصرها وإلى كثرة الأشغال، وقتها: قال في فتح القدير: الأولي أن يجعل هذا محمل اختلاف فعله - عليه الصلاة والسلام - بخلاف القول الأول، فإنه لا يجوز فعله عليه؛ لأنهم لم يكونوا كسالي، فيجعل قاعدة لفعل الأئمة في زماننا ويعلم منه أنه لا ينقص في الحضر عن الأربعين، وإن كانوا كسالي؛ لأن الكسالي محملها عدمه، فالحاصل أنه لا ينقص عن الأربعين في الركعتين في الفجر على كل حال على جميع الأقوال، وقال فخر الإسلام قال مشايخنا إذا كانت الآيات قصاراً ضمن السنين إلى مائة وإذا كانت أوساطاً فخمسين وإذا كانت طولاً فأربعين. (البحر الرائق: ۱/۳۶۰-۳۶۱، باب حقة الصلاة، ط: دار الكتاب الإسلامي، الطبعة الثامنة: ۱/۳۷۸-۳۷۹، كتاب الصلاة، بيان القدر المستحب من القراءة، ط: زكريا - ديبند: الفناوى الهندية: ۱/۷۷)

(۶) ولو قرأ في ركعة من وسط سورة أو من آخر سورة وقرأ في الركعة الأخرى من وسط سورة أخرى أو من آخر سورة أخرى لا ينبغي له أن يفعل ذلك على ما هو ظاهر الرواية؛ ولكن لو فعل ذلك لأربى به، كذا في الذخيرة (الفناوى الهندية: ۱/۷۸)

[۷] وروى الحسن في المجرد ما بين سنين إلى مائة. (البحر الرائق: ۱/۳۶۰)

[۳] آیت کی تبدیلی میں تغیر فاحش ہو گیا، تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟

[۴] کیا اسی رکعت میں اصلاح ضروری ہے، بعد میں اصلاح کافی نہیں؟

۸۶۸- سوال: تراویح کی نماز میں امام صاحب نے ”الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقُونَ بِغَضَبٍ مِنْ تَعْلُفٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ“ پڑھا، جب کہ اصل آیت ہے: ”الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقُونَ بِغَضَبٍ مِنْ تَعْلُفٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ“ تو اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل سوالات ہیں:

۱- کیا اس صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی، ایک مولانا صاحب کا کہنا ہے کہ معنی کفر تک پہنچ گیا ہے، اس لیے نماز فاسد ہو گئی، نماز پھر سے ادا کر لی ہوگی، کیا یہ بات صحیح ہے؟

۲- اگر وہ رکعت کی تہیت ہو اور اس میں پہلی رکعت میں اس طرح کی غلطی ہو جائے اور دوسری رکعت میں اس غلطی کی اصلاح کر لی جائے، تو کیا ہے؟ نماز صحیح ہو جائے گی یا اعادة لازم ہوگا؟

۳- اگر ان دو رکعتوں میں غلطی کی اصلاح نہ کی گئی، بل کہ بعد والی دو رکعتوں میں اصلاح کی گئی، تو اس صورت میں کیا حکم ہے؟ تقاضا کے لیے یہ کافی ہوگا یا نہیں؟

۴- اگر معنی میں فحش تغیر نہیں ہوا ہے، تو بعد والی نماز میں اصلاح کرنا کافی ہوگا یا نہیں؟ یا اسی نماز میں اصلاح ضروری ہے؟

۵- اگر تراویح کے بجائے فجر کی نماز میں مذکورہ غلطی پیش آئے، تو کیا حکم ہے؟ اس سلسلہ میں کیا فخر اور تراویح دونوں نمازوں کا حکم ایک ہی ہے یا دونوں میں فرق ہے؟ حیثیتاً تو جردا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

(۱) صورت مسئلہ میں مولانا صاحب کا کہنا صحیح ہے کہ: ”نماز فاسد ہو گئی“؛ لہذا تراویح کی ان دو رکعتوں کو پھر سے دوباراً ضروری ہے، منہذا ذکر آیۃ مکان آیۃ... أما إذا غلب المعنى بأن قرأ: ”إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَآتُونَكَ هُمْ بِخَيْرِ الْبُورَةِ“، أَمَّا إِذَا غَلَبَ الْمَعْنَى بِأَن قَرَأَ: ”إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَآتُونَكَ هُمْ بِخَيْرِ الْبُورَةِ“، فَتَسَدُّ عَدَامَةُ عِلْمَانَا وَهُوَ الصَّحِيحُ، هَكَذَا فِي الْخُلَاصَةِ (عالمگیری) [۱]

(۱) الفتاویٰ الہندیہ: ۸۰۱-۸۱، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی زیلة القاری، ط: زکریا، دیوبند.

نوٹ: لیکن اگر امام صاحب نے ”الْمُتَأَقُّونَ وَالْمُتَأَقِّاتُ بَعْضُهُمْ رُجْعِيٌّ“ پر سانس توڑ دیا ہو اور وقف تام کر لیا ہو، پھر یہ ”يُؤْمَرُونَ بِالتَّعْرِوْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ“ تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ لو ذکر ایة مکان اِیْذَانِ وَقْفٍ وَقَفَّا تَامًا، ثم ابتدأ بأية أخرى أو ببعض آية لا تفسد... أو قرأ [إِنْ الدِّينُ أَسْرَأَ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] ووقف ثم قال [أَوَلَيْدَ لَهُمْ بَشَرُ الْبَرِيَّةِ]... لا تفسد. (عائذی)

(۴) اسی رکعت میں اگر امام یہ ذات خود یا مقتدی کے لقمہ دینے سے غلطی کی اصلاح کر لیتا ہے، تو نماز صحیح ہو جائے گی! لیکن دوسری رکعت میں اصلاح کرنے سے نماز صحیح نہیں ہوگی، ان دونوں رکعتوں کو دہرائنا لازم ہوگا۔

(۵) دوسری دو رکعتوں میں اصلاح کرنے سے پھر جب اولیٰ نماز [تراویح] صحیح نہیں ہوگی، فاسدی رہے گی، دوبارہ ادا کرنا لازم ہوگی۔

(۶) جب تعمیر فاضل نہیں ہو تو نماز صحیح رہی، اعادے کی ضرورت نہیں ہے۔ (عالمگیری) (۷)

(۸) علماء متاخرین کے نزدیک دوئوں نمازوں کا حکم ایک ہی ہے، اس میں کوئی فرق نہیں۔ (۹) اور

(۱۰) المصدر السابق.

(۱۱) (وَمِنْهَا ذِكْرُ آيَةِ صَكَانِ آيَةِ) لو ذکر آية مکان آية... اما إذا لم يقف ووصل - إن لم يغير المعنى - نحو أن يقرأ [إِنْ الدِّينُ أَسْرَأَ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] فَلَهُمْ جَزَاءُ الْحَسَنِيِّ مَكَانَ قَوْلِهِ [كَانَتْ لَكُمْ جَنَاتُ الْفِرْدَوْسِ نَزْلًا] لا تفسد. (الفتاویٰ الہندیہ: ۸۱/۱ - ۸۰)

فإن كان لا يغير المعنى لا تفسد صلاته نحو أن يقرأ أو لقد جاءهم رسولنا بالبيبات بترك الماء من جاءته. (الفتاویٰ الہندیہ: ۹۷، الفصل الخامس في زلة القاريء: ط: زكريا - ديوبند)

(۱۲) فتاویٰ الامت حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی نے ایک سوال کے جواب میں ذکر فرمایا ہے:

”جو غلطی سنائی مسلوٰۃ ہو، اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، اگر معنی بگڑنے سے نماز فاسد ہوگی تو اس لفظ کا صحیح طور پر اعادہ کرنے سے نماز صحیح نہیں ہوگی، بل کہ نماز کا اعادہ ضروری ہوگا، البتہ عالمگیری کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز صحیح ہو جائے گی، تدارک اکبر اس وقت و تراویح چل کر رہے ہیں۔“ (فتاویٰ محمودیہ: ۷/۲۰۰، باب فی مسائل زلة القاريء، سوال نمبر: ۳۲۲۶)

حضرت مفتی صاحب کے فتویٰ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس سلسلے میں فرض و تراویح و نفل کے درمیان فرق ہے فرض میں اگر تراویح کے اندر فاضل غلطی ہوئی تو پھر حال میں نماز کا اعادہ ضروری ہے خواہ اسی وقت اس غلطی کی اصلاح کر لے، البتہ تراویح میں توسع ہے کہ اس طرح کی غلطی کی اصلاح کر لی جائے تو نماز ہو جائے گی۔

تاہم جب فتاویٰ ”مفتی بیات صاحب“ اور دیگر علماء کی رائے یہ ہے کہ فرض نماز و تراویح کا حکم ایک ہی ہے، اگر غلطی کی اصلاح کر لی گئی تو نماز درست ہو جائے گی۔

اُحد سے لغزشیں ہوتی رہتی ہیں! اس لیے اگر معنی میں تغیر فاحش ہو چکی گیا ہے، تو ساتھ ہی یہ گنجائش بھی ہے کہ اس رکعت میں اصلاح کر لینے سے نماز صحیح ہو جاتی ہے؛ لیکن بعد کی رکعتوں میں اصلاح سے نماز صحیح نہ ہوگی۔^(۵) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] قراءت کی غلطی کی دوسری رکعت میں اصلاح معتبر ہے یا نہیں؟

۸۶۹-سوال: ایک امام صاحب نے عشاء کی نماز میں سورۃ اعراف کا پہلا کُروغ پڑھا، اس میں "فمن ثقلت موازینہ فأولئك هم المفلحون" کی جگہ "هم الکافرون" پڑھا؛ لیکن دوسری رکعت میں خود ہی "والوزن يومئذ الحق" سے اعادہ کر کے درست کر لیا تو نماز درست ہوگی یا نہیں؟ کیا اعادہ لازم ہے یا نہیں؟ یہی رکعت میں کوئی غلطی ہو جائے اور دوسری رکعت میں درست کر لے تو نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ مع حوالہ جواب عطا فرمانے کی گزارش ہے، عین نوازش ہوگی۔

الجواب خاصداو مضلیا:

اگر امام صاحب نے "ثقلت موازینہ" پر وقف کیا ہے اور وقف کے بعد "هم الکافرون" پڑھا ہے، تو نماز صحیح ہو جائے گی: "أو قرأ [إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات] {البینۃ: ۷} ووقف ثم قال [أو لئنك هم شر البریة] {البینۃ: ۶} لا تفسد". (عالمگیری: جلد ۱، صفحہ ۶۳)^[۱]

= حضرت مفتی عبدالرحیم راجی پوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: "جب قراءت کی غلطی بذات خود درست کر لے یا تمتدی کے لقب دینے سے درست کر لے، تو حرج اور عوم ہلوی کے پیش نظر نماز صحیح ہونے کا فتویٰ دیا جائے گا"۔ (فتاویٰ رضویہ: ۵/۲۰۳-۱۰۳، سوال نمبر: ۸۵) مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: الحداد الفتاویٰ: ۱/۱۶۸، باب شروع الصلاة ومصلحتہ، ط: دارالعلوم کراچی، دارالاسن الفتاویٰ: ۳۴۵، مسائل زلۃ القاری، دار الفتاویٰ دارالعلوم: ۸۱، مسائل زلۃ القاری، دارالاشاعت - پاکستان، دار الفتاویٰ حجازیہ: ۳/۷۷، باب القراءۃ، لاہور۔

(۱) ذکر فی فوائد لو قرأ فی الصلاة بخطأ فاحش ثم رجع وقرأ صحیحاً قال عبدی صلاحہ جائزہ۔ (الفتاویٰ الہندیہ: ۸۲، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، ط: زکریا - دیوبند) مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: زاد المحتار علی الدر المختار: ۱/۲۳۰-۲۳۲، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما لا یبکرها فیہا، مطلب مسائل زلۃ القاری، المحیط البرہانی فی الفقہ النعمانی - أبو المعانی برہان الدین محمود بن أحمد بن عبد العزیز بن عمر بن مازة البخاری الحنفی (م: ۷۱۶ھ): ۳۴۲، کتاب الصلاة، قبیل: الفصل الخامس، فی حذف حرف من کلمۃ، ت: عبد الکریم سامی الجندی، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت۔

[۲] الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۸۰، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، ط: دار الفکر - بیروت۔

وفي الكبير: ولو قرأ الذين آمنوا و عملوا الصالحات. و وقف، و قرأ بعد الوقف الثام
أو ثلث أصحاب الجحيم... و أولئك هم شر البرية... و ما أشبه ذلك مصافيه تغيير حكم الله على أحد
الفرقين بضده، لا تفسد لصيرورة الكلام الثاني مبدأ به غير متصل بالآول فلم يتعين الحكم
بضده. (صفحہ ۳۵۶)^[۱]

البدن بغير وقف کے ساتھ ہی پڑھ لیا، تو معنی فاسد ہو جائے گی بنا، پر نماز فاسد ہو جائے گی: و لو لم
يقف و وصل، قال عامة المشائخ: تفسد صلواته لأنه أخبر بخلافه ما أخبر الله تعالى به و لو اعتقده
يكون ككفر اكبر ا. (صفحہ ۳۵۶)^[۲]

وفي العالنجیری: تفسد عند عامة علمائنا و هو الصحيح. هكذا في الخلاصة. (ص: ۶۳)^[۳]
تعمد بلا وقف پڑھنے کے بعد اصلاح کر لی، تو نوافل اور تراویح میں نماز متعین ہو جائے گی۔ اعادہ کی
ضرورت نہیں، البدن فراتس میں غلط پڑھنے کے بعد اسی رکعت میں یا دوسری رکعت میں اصلاح کر لی، تو احتیاطاً
نماز کو لوٹا لے، حضرت مفتی سید مہدی حسن صاحب استاذ محترم نے اعادہ کا حکم فرمایا تھا اور فرماتے تھے کہ بناء
الفاصل علی الفاسد قاسد۔

فتاویٰ کا ملبہ: فتاویٰ قاضی خان وغیرہ میں اصلاح کے بعد بھی عدم صحت صلاۃ کو لکھا ہے؛ لیکن ائمہ
سے ایسی غلطیاں ہوتی رہتی ہیں؛ لہذا عموم بلوکی کی وجہ سے، جب کہ ایام گزر جائیں، نماز کی صحت کا حکم لگایا
جائے گا۔ حکیم الامت حضرت تھانویؒ نے نماز کی صحت کا حکم لگایا ہے، جب کہ اسی رکعت میں اصلاح کر لی
جائے؛ لہذا تحریر کر دہ صورت میں اعادہ نماز کی ضرورت نہیں۔ (امداد الفتاویٰ، جلد ۱، صفحہ ۲۵۳)^[۴]
قطب، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] [حلی کبیر، ص: ۴۲۰، فصل فی بیان احکام زلة القاری الواقعیة فی الصلاة؛ دار الکتاب - دیوبند۔

[۲] [المصدر السابق۔

[۳] [الفتاویٰ الہندیۃ: ۸/۱، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخاص فی زلة القاری۔

[۴] [مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: امداد الفتاویٰ: ۱۹۸، باب شروط الصلاة و صحتها، ط: دار العلوم، گرامی: دار احسن الفتاویٰ؛
۳۴۵، مسائل زلة القاری: فتاویٰ دار العلوم، ص: ۸۱، مسائل زلة القاری، دارالاشاعت - پاکستان: دار الفتاویٰ، ص: ۳۲، ص: ۳۲،
باب القراءۃ، ص: ۱۰۰، باب فیما یصلیٰ خروجه کے لیے دیکھیے: "آیت کی تہلیل میں تھے قاضی بولگیا تو نماز فاسد ہوئی یا نہیں؟" اور "کیا اسی
رکعت میں اصلاح ضروری ہے، حدیث اصلاح کافی نہیں؟" کا حاشیہ نمبر ۱۳ و ۵۔

الابرار لقی جحیم“ پڑھ لیا، لیکن فوراً متنبہ ہوئے، اور اسے دہرا کر ”إن الأبرار لقی نعیم“ پڑھ لیا، تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ صورت میں اگر امام صاحب فوراً دہرا کر اصلاح نہ کر لیتے، تو نماز فاسد ہو جاتی، لیکن جب انہوں نے دہرا کر اصلاح کر لی، تو نماز صحیح ہو گئی، اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری: ۱/۸۲) ^{۱۱}
قطعا، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] امام نے یَوْمَ یَكُونُ النَّاسُ كَسَبَائِهِمْ یَوْمَ یَقْضَىٰ النَّاسُ پڑھا تو؟

۸۷۲- سوال: امام صاحب نے نماز میں ”یَوْمَ یَكُونُ النَّاسُ كَسَبَائِهِمْ“ کی بجائے ”یَوْمَ یَقْضَىٰ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ“ پڑھا، الحمد دینے کے باوجود پھر سے یہی غلطی کی تو نماز میں کوئی نقصان آیا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز صحیح ہو گئی، کیوں کہ سنی میں ایسا تغیر فاحش نہیں ہوا کہ جس سے نماز کے فساد کا قلم لگے، البتہ امام صاحب کو احتیاط کرنا ضروری ہے۔ ^(۲) قطعا، واللہ اعلم بالصواب۔

[۹] تجوید کے لحاظ سے امام صاحب کی قراءت صحیح نہ ہونے پر کیا حکم ہے؟

۸۷۳- سوال: بولٹن، انگلینڈ کی ایک مقامی مسجد کے امام جامعہ حسینہ راندر کے فارغ التحصیل ہیں، نام مولوی عبدالرشید ہے، قراءت صحیح نہ ہونے کی وجہ سے ان پر بار بار سوالات اٹھتے رہتے ہیں، ایک

(۱) ذکر فی الفتاویٰ لو قرأ فی الصلاة یخفأ فاحش ثم رجع وقرأ صحیحاً قال عندی صلاحہ جائزۃ. (الفتاویٰ الہندیہ: ۸۲، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس فی ذلّة القاری، ط: زکریا - دیوبند)
مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۲۳۰-۲۳۲، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما لا یفسد فیہا، مطلب مسائل ذلّة القاری.

(۲) ان کانت الكلمة التي قرأها مكان كلمة یقر بمعناها وهي فی القرآن لا تفسد الصلاة نحو ان قرأ مکان العلیم الحکیم وان لم تکن تلك الكلمة فی القرآن لکن یقر بمعناها عن أبي حنیفة ومحمد - رحمهما اللہ تعالیٰ - لا تفسد. (الفتاویٰ الہندیہ: ۸۰/۱، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی ذلّة القاری، ط: دار الفکر - بیروت)

مرتبہ مسجد کی کمیٹی نے ان کو نوکس بھی دی، نماز میں بھی غلطیاں ہوتی ہیں اور رمضان المبارک میں تو تراویح میں بے شمار غلطیاں ہوتی ہیں، بسا اوقات نماز کے فساد کا بھی اندیشہ ہو جاتا ہے۔

لوگ سمجھ رہے تھے کہ ان کی قراءت اس حد تک غلط ہے کہ نماز فاسد ہو جاتی ہے، حالانکہ فساد نماز کا الزام ان پر بے بنیاد تھا۔ اس کے باوجود ہم کمیٹی کے ممبران نے نمازوں کے فساد کو کھات کرنے کا بیڑا نہ کیا، کمیٹی کے ممبران دس پندرہ آدمیوں کی بات سن کر ان کو اپنے منصب امامت سے برطرف کرنا چاہتے تھے؛ لیکن بعد میں کمیٹی کو اپنی غلطی کا احساس ہوا اور نمازوں کے عدم فساد اور غلط الزام لگانے کو انہوں نے قبول کیا اور امام صاحب کو ان کے منصب پر برقرار رکھا۔ تاہم امامت کی ذمہ داری ان پر ست اٹھائی؛ صرف یہ طے ہوا کہ اصل امام صاحب کی غیر حاضری میں امامت کر سکتے ہیں۔

اب پھر کمیٹی کے افراد کا یہ کہنا ہے کہ اصل امام صاحب کی غیر حاضری میں جب بھی وہ امامت کرتے ہیں تو اس وقت لوگوں میں چیمپیونیاں شروع ہو جاتی ہیں؛ اس لیے کمیٹی کے لوگوں نے یہ فیصلہ کیا کہ اس مسئلے میں کسی مفتی صاحب سے مشورہ کیا جائے، اور مولوی عبدالرشید کی نماز اور ان کی قراءت مفتی صاحب کو سنائی جائے، ان سے فتویٰ دریافت کیا جائے، مفتی صاحب کا جو فتویٰ ہوگا، اس پر عمل کیا جائے گا۔ چنانچہ ایک مفتی صاحب کے فتویٰ پر مولوی عبدالرشید صاحب کو ان کے منصب امامت سے علاحدہ کر دیا گیا اور بدست میں صرف صدر مدرس کی حیثیت سے ان کو برقرار رکھا گیا۔

اس کے بعد اللہ رب العزت کے فضل و کرم سے لندن کے مفتی عبدالہادی صاحب یہاں تشریف لے آئے، انہوں نے مولوی عبدالرشید صاحب کی قراءت و تفسیر دینی اور اپنا حسب ذیل فتویٰ جاری کیا:

”۳۰ جولائی ۱۹۶۷ء کو پولٹن میں حاضری ہوئی، حاضری کا مقصد ایک تہائے کو حل کرنا تھا، جو وہاں کے امام صاحب جناب مولوی عبدالرشید، مسجد کے مشولی صاحبان اور وہاں کے مصلیان کے درمیان تھا، امام صاحب پر دو اعتراض تھے: (۱) امام صاحب تراویح میں قرآن مجید سناتے وقت بھول جاتے ہیں اور حرف کاٹ دیتے ہیں۔ (۲) دوسرا یہ کہ ان کی قراءت اچھی نہیں ہے، اور حرف کو تبدیل کر دیتے ہیں۔ میں نے امام صاحب سے کمیٹی کے چند افراد کی موجودگی میں یعنی مولانا یوسف متالا صاحب اور ان کے علاوہ دوسرے چند حضرات کی موجودگی میں ان کی شکایت سنی، امام صاحب نے جموید کے لحاظ سے کچھ غلطیاں کی ہیں؛ لیکن فقہی لحاظ سے کوئی غلطی نہیں ہے، حضرات فقہائے کرام کے نزدیک ایسے امام کے چھپے نماز درست ہو جاتی

ہے، نفس قراءت کی حد تک امام کے اندر کوئی خرابی نہیں ہے، یہ فقہ کا مسئلہ ہے، اور حضرات فقہائے کرام نے ایسے امام صاحب کے پیچھے با کسی شک و شبہ کے نماز کی اجازت دی ہے؛ رہا قاری صاحبان کا مسلک، تو وہ حضرات اخفاء، انظہار، قتلہ وغیرہ کو بھی ضروری سمجھتے ہیں؛ اس لیے وہ حضرات اخفاء کی جگہ انظہار، انظہار کی جگہ اخفاء اور قتلہ کی جگہ عدم قتلہ وغیرہ کو قابل اعتراض سمجھتے ہیں۔

امام صاحب پر دوسرا اعتراض تراویح میں قرآن مجید کے بھول جانے کا ہے، تو اس کا حل یہ ہے کہ امام صاحب سے تراویح نہ پڑھوائی جائے، یعنی وہ تراویح میں قرآن مجید کو نہ سنائیں؛ یہ فیصلہ دیانت و امانت کو سامنے رکھ کر کیا گیا ہے، کسی جانب کا لحاظ نہیں کیا گیا ہے۔“

مکتبہ اہل بیت، علیہ السلام، قم

ان کے فتویٰ کی وجہ سے مولوی عبدالرشید صاحب کو امامت کی ذمہ داری دوپارہ جو لے کر دینی چاہیے تھی؛ لیکن کمیٹی کے ممبران نے ایسا نہیں کیا، اس کے بعد میں نے کمیٹی کے لوگوں کو ایک خط لکھا، جس میں میں نے یہ لکھا کہ: ”آپ لوگوں نے مولوی عبدالرشید صاحب کو امامت کی ذمہ داری مفتی عبدالہادی کے فتویٰ کے باوجود یوں حوالہ نہیں کی، ان کو کس وجہ سے آپ حضرات نے امامت کی ذمہ داری سے علاحدہ کیا تھا؟“

لیکن کمیٹی کے لوگوں نے آج تک مجھے اس کا جواب نہیں دیا، جب کہ خط لکھے ہوئے آج تقریباً تین ہفتے ہو چکے ہیں؛ البتہ کمیٹی کے لوگوں نے مولوی عبدالرشید صاحب کو اپنے یہاں بلا کر یہ کہا کہ: لوگوں کی شکایات بہت آتی رہتی ہیں؛ اس لیے ہمارا آپ کے متعلق فیصلہ یہ ہے کہ آپ ان خود اپنا استعفیٰ نامہ پیش کر دیں، تاکہ آپ کی بھی عزت برقرار رہے۔ اس پر مولوی عبدالرشید صاحب نے یہ کہا کہ: میں بے قصور ہوں، میں ان خود اپنا استعفیٰ نامہ پیش نہیں کروں گا، آپ کو جیسا مناسب لگے، وہیہاں کیجئے۔

اس کے بعد کمیٹی نے مولوی عبدالرشید صاحب کو علاحدہ ہونے کی ٹوئس دے دی ہے کہ تاریخ ۱۱/۱۱/۱۹ کے آتے آپ کو علاحدہ کیا جا رہا ہے؛ کیوں کہ آپ کی وجہ سے ہم کمیٹی ممبران کو عوام کے ساتھ بار بار ٹکرا رہے ہیں اور بحث و مباحثہ کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔

اس پر حسب ذیل چند سوالات ہیں، جن کے جوابات مطلوب ہیں:

(۱) مولوی عبدالرشید صاحب کا پڑھنا دلکش نہیں ہے۔

(۲) کمیٹی کے ممبران کا یہ کہنا کہ مولوی عبدالرشید رمضان المبارک میں جب تراویح پڑھاتے ہیں

تو ان سے بہت غلطیاں ہوتی ہیں، اس کا حل مفتی صاحب نے یہ بتایا کہ مولوی عبدالرشید ترائویؒ نے پڑھا نہیں۔

(۳) مفتی صاحب نے اپنے فتویٰ میں فقہ اور قرات کے مابین جو فرق کیا ہے، وہ نہ تو عوام کی سمجھ میں آتا ہے اور نہ تو کھیتی کے ممبران کی سمجھ میں؛ اس لیے کھیتی کے ممبران امام صاحب کو ان کے منصب سے یہ بہانہ بنا کر علاحدہ کرنا چاہتے ہیں کہ ان کی نمازیں نہیں ہوتی۔

(۴) مفتی صاحب کے فتویٰ کے مطابق مولوی عبدالرشید صاحب کے چچے بلاکسی شک وشبہ کے نماز ہو جائے گی۔

(۵) کھیتی، جن عوام کے اعتراض کی بات کرتی ہے، ان کی تعداد پندرہ سے زیادہ نہیں ہے۔
اب شریعت مطہرہ اور فقہ کی روشنی میں حضرت والا سے گزارش ہے کہ بتائیں کہ کھیتی کے ممبران مولوی عبدالرشید کو اپنی امامت کی ذمہ داری سے سبک دوش کرنے میں حق یہ جانب ہیں یا پھر وہ ان پر ظلم کر رہے ہیں؟

نوٹ: یہ ایک حقیقت ہے کہ مولوی عبدالرشید صاحب کا تقریباً آج سے تقریباً چار سال پہلے ہوا تھا، اس کے بعد سے ان کے چچے مسلسل اعتراضات کی بارش ہوتی رہتی ہے اور لوگ براہِ راسخ کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں، یہاں تک کہ ایک شخص نے میرے نام سے یہاں کی ہیڈ آفس (جہاں دوسرے ممالک سے آنے والے حضرات کے لیے انگلینڈ میں رہنے کے حقوق وغیرہ سے متعلق کارروائیاں کی جاتی ہیں) سے یہ عرضی لکھی کہ مولوی عبدالرشید صاحب کو انگلینڈ سے واپس اپنے ملک میں بھیج دیا جائے۔

مولوی عبدالرشید کو ابھی تک انگلینڈ میں رہنے کا باقاعدہ کوئی حق نہیں ملا ہے، ہر سال کھیتی کے ممبران ان کا پاسپورٹ یہاں کی ہیڈ آفس میں بھیجتے ہیں اور وہاں سے ایک ایک سال کے ویزے لگواتے ہیں، اس طرح سے پانچ سال گزرنے پر ہی ان کو دائمی حق رہائش ملے گا اور بڑے مزے کی بات تو یہ ہے کہ کھیتی جب بھی مولوی عبدالرشید کو الگ ہونے کی نوٹس دیتی ہے اس وقت بڑا نازک حال ہوتا ہے، یعنی مولوی عبدالرشید کا پاسپورٹ اس وقت ہیڈ آفس میں بھیجنے کا وقت بالکل قریب آچکا ہوتا ہے، پس یہ ان کی پوری حقیقت ہے؛ اس لیے حضرت والا سے گزارش ہے کہ بتائیں اس میں کون حق پر ہے اور کون حق پر نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ کا مذکورہ استفتاء اور مفتی عبدالباقی صاحب کا فتویٰ میں نے پڑھا۔
فتوے کے بعد بھی کمیٹی کے ممبران نے مولوی عبدالرشید صاحب کو منصب امامت سے علاحدہ
کر دیا، آخر کیس؟

مولوی عبدالرشید صاحب جو پڑھتے ہیں، اگر اس میں سننے والے کو اشتباہ ہوتا ہے، تو محض اشتباہ کی
وجہ سے کوئی حکم نہیں لگے گا۔ اور اگر امام صاحب کی غلطی کا تعلق مدغمہ اور حروف کو بایک اور پر پڑھنے
سے ہے، تو نماز صحیح ہو جائے گی، نماز پر کسی طرح کے فساد کا حکم نہیں لگے گا۔ (فتاویٰ دارالعلوم)^۱

اگر پڑھنے میں حروف بدل جاتے ہیں (ز) کی جگہ (ج)، (ص) کی جگہ (س) اور (ش) کی جگہ
(ث) وغیرہ پڑھتے ہیں اور ترجمہ بالکل بدل جاتا ہے، تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (شامی: ۱/۵۹۲)^۲

[۱] سوال: لفظ ”علیہم“..... کے لئے پڑھو، اس الف کے برابر کھینچ کر پڑھنے سے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟
سوال: (۲) جس جگہ ہونو ہونو کو فزیر کے پڑھا جائے، اس جگہ ہم اور ہون کو ظاہر کے پڑھے تو نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟
الجواب: یہ ظاہر ہے کہ حسب قاعدہ تجوید اس جگہ نہیں ہے، لہذا ایجن ہے، اور غلط ہے، اگر نماز ہو جاتی ہے۔
(۲) اس صورت میں نماز صحیح ہے۔

(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۳۳-۸۰، باب تلافی القارئ، علیہم کلام زیادہ کھینچا تو نماز ہوئی یا نہیں، سوال نمبر: ۱۳۴۶-۱۳۴۷)
[۲] اولو زائد کلمۃ او نقص کلمۃ او نقص حرفاً، او قدمہ او بدلہ یا نحو نحو من الثمرہ اذا الثمر واستحصد - تعالیٰ جد
رینا - انقر جت بدل - انفجرت - ایا تب بدل - اواب - لم تنفسد ما لم يتغير المعنى الا ما يشق تمييزه كالطصاد والطاء
فاكثر هم لو يفسدوا. (المر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله الا ما يشق الیخ) قال فی الخانیة والخلاعة: الاصل فیما اذا ذکر حرفاً مکان حرف وغیر
المعنی ان امکن الفصل بینهما بلا مشقة تنفسه، والا یمکن الا بمشقة كالطاء مع الصاد المعجمین والصاد مع
السين المعجمین والطاء مع الفاء قال اکثر هم لا تنفسه. اھ. وفی خزائن الاكمل قال القاضی أبو عاصم: ان تعمد
ذلك تنفسه، وإن جرى علی لسانه أو لا يعرف التمييز لا تنفسه، وهو المختار حلیة وفی الجزازية: وهو اعدل
الأقوال، وهو المختار اھ. وفی السارخانیة عن الحارثی: حکتی عن الصفار انه کان یقول: الخطا اذا دخل فی
الحروف لا یفسد لأن فیہ یلوی عامة الناس لأنهم لا یقیمون الحروف الا بمشقة. اھ. وفیہا: اذا لم یکن بین الحرفین
التحاد المخرج ولا قرینة إلا أن فیہ یلوی العامة کالذال مکان الصاد او الزاي المسحق مکان الذال والطاء مکان
الضاد لا تنفسه عند بعض المشایخ. اھ.

قلت: فیجوز علی هذا عدم التصاد فی البدال انما سیمنا والقاف حمزة کما هو لغة عوام زماننا، فانهم لا یميزون بینهما
ویضعف علیہم جدا کالذال مع الزاي ولا سیمنا علی قول القاضی أبي عاصم وقول الصفار، وهذا کذا قول =

البدیع مشہور و چند باتیں عرض کرتا ہوں:

(۱) کھیتی کے تمام بھیران کی اہم ذمہ داری ہے کہ امامت کا منصب ایسے عالم کے حوالے کرے، جو متقی اور پرہیزگار ہو، اور نماز کے مسائل سے واقف ہو، اگر مذکورہ شخص عالم نہیں ہے، تو امامت کی ذمہ داری ایسے آدمی کے حوالے کرے، جو قرآن مجید اچھے طریقے سے پڑھ سکے، ہو اور اس کی امامت سے لوگ خوش ہوں، یعنی دینی اعتبار سے وہ ایسا آدمی ہو کہ لوگ اس کو پسند کرتے ہوں۔^(۱۳)

اس لیے مولوی عبدالرشید صاحب سے بہتر کوئی امام ملتا ہو، جو قرآن مجید بھی اچھا پڑھتا ہو اور علم قراءت سے بھی اچھی طرح واقف ہو، تو امامت کی ذمہ داری اس کے حوالے کر دی جائے، اگر مذکورہ شرائط کے مطابق فی الحال کوئی امام نہ ملتا ہو تو عارضی طور پر یہ ذمہ داری مولوی عبدالرشید کے حوالے کی جاسکتی ہے، جب اچھا آدمی مل جائے تو یہ ذمہ داری ان سے واپس لے لی جائے۔

(۲) کتنے لوگ ان کے مخالف ہیں اور کتنے موافق؟ یہ تنازعہ اخلاص کے ساتھ حل کرنے کی کوشش کریں، اپنے کسی ذاتی مقصد کو پیش نظر نہ رکھیں اور نہ تنہا اپنے دل کی بھڑاس نکالنا مقصود ہو، کہ یہ ٹوٹا ہوا شخص کی پیروی ہے۔^(۱۴)

== المناخرین، وقد علمت أنه واسع وأن قولي المتقدمين أحوط قال في شرح المنية: وهو الذي صححه المحققون وفرغوا عليه، فاعمل بما تختار، والاحتياط أولى سيما في أمر الصلاة التي هي أول ما يحاسب العبد عليها، (رد المحتار على الدر المختار: ۱/ ۱۳۲ - ۱۳۳، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب إذا قرأه تعالى جدد "يدون ألف لا تقصد" ط: دار الفكر - بيروت: الفتاوى الهندية: ۱/ ۷۹، كتاب الصلاة، الفصل الخامس في زلة القاري، ط: زكريا - ديوبند)

(۳) لازمی بالامامة اعلمہم بأحكام الصلاة، حکذا فی المضمرات وهو الظاهر، حکذا فی البحر الرائق هذا أعلم من القرأة قدر ما تقو به سنة القرأة حکذا فی التبيين ولم يطن في دينه. حکذا فی الکفاية و حکذا فی النهاية، ويحسب الفواحي الظاهرة، (الفتاوى الهندية: ۱/ ۸۳، الفصل الثاني في بيان من هو أحق بالإمامة، مكتبة زكريا - ديوبند: بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفی (م: ۵۸۷ھ): ۱/ ۱۵۷، كتاب الصلاة، فصل بيان من هو أحق بالإمامة، أولى بها، ط: دار الكتب العلمية: تحفة النقاء - أبو بكر علاء الدين السمرقندي (م: نحو: ۵۴۰ھ): ۱/ ۳۳۰، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت) (۴) بدو ذاتا مختلفا مختلفا في الأرض فأنكم بين الناس بالحق ولا تتجسس الهوى فيجلبن غن شهيل للو. إق: اليقين يقينون غن شهيل للو لله عزاب غن شهيل، بن كذا، ط: المطبعت (۲۱: ۳۸-۳۹)

(۳) مولوی عبدالرشید صاحب کو مدد سے سے علاحدہ نہ کریں، بل کہ جہاں تک ہو سکے ان کی دل داری کریں، اور ان کو صدر مدرس کے عہدہ پر بحال رکھیں۔

(۴) اگر تراویح میں ان سے بہ کثرت غلطیاں ہوتی ہوں تو تراویح کے لیے کسی دوسرے شخص کا انتخاب کیا جائے اور ان کو تراویح کی ذمہ داری سے سبک دوش کیا جائے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] سورۃ عادیات کی آیتوں میں وصل کرتے ہوئے تنوین کو ظاہر نہ کرنا

۸۷۴۔ سوال: امام صاحب نے سورۃ عادیات کی تلاوت کی اور ضبعاً، قدحاً، صبعاً، نقعاً اور جعاً کو ایک ساتھ پڑھا کسی آیت پر انہوں نے وقف نہیں کیا، وصل کی صورت میں چوں کہ تنوین کو ظاہر کرنا چاہیے تھا اور ضبعاً، قدحاً، صبعاً، نقعاً اور جعاً تنوین کے ساتھ پڑھنا چاہیے تھا، مگر انہوں نے وصل کرنے کے باوجود تنوین کو ظاہر نہیں کیا اور الف کے ساتھ پڑھتے ہوئے گزر گئے، تو کیا تنوین کو ظاہر نہ کرنے کی صورت میں نماز میں کوئی حرج لاحق نہیں ہوگا؟ چوں کہ نماز میں کوئی تین آیات کا صحیح ہونا ضروری ہے، لیکن امام صاحب نے تو پہلی تین آیات ہی کو تجوید کے لحاظ سے غلط پڑھا ہے، تو اس طرح پڑھنے سے نماز کو لوٹانا پڑے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً

صورت مسئلہ میں سانس توڑے بغیر تمام کلمات کو ایک ساتھ پڑھنا اور ان پر تنوین کو ظاہر نہ کرنا تجوید کے قواعد کے لحاظ سے محض نفی ہے، اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] امام کو متنبہ کرنے کی غرض سے ”جزاک اللہ“ کہنا

۸۷۵۔ سوال: امام صاحب کو نماز کے دوران کسی غلطی پر متنبہ کرنے کے لیے جزاک اللہ کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟ جزاک اللہ کہنے والے کی نماز فاسد ہو جائے گی، یہ تو یقینی ہے، لیکن کیا امام اس جزاک اللہ

(۱) و منها القرءة بالآلحان ان غیر المعنی والا لا لافہی حرف مد ولین اذا فحش ولا لا بزازیة، و منها زلة القارئ، فلو فی اعراب أو تخفیف مشدد أو عکسہ، أو بزادیة حرف، فاکثر نحو الصراط الذین، أو بوجہل حرف بکلمة نحو ایاک بعد، أو بوقف وابتداء لم تفسد وإن غیر المعنی به یعنی بزازیة، (الدر المختار مع رد المحتار: ۶۳۰-۶۳۲، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها، قرو ع مشی المصلي مستقبل القبلة هل تفسد صلاته، ط: دار الفکر)

کے مطابق عمل کر لے، یعنی رکوع وغیرہ میں چلا جائے تو اس کی بھی نماز فاسد ہو جائے گی یا نہیں؟

واقعہ یہ ہوا کہ ایک مرتبہ رمضان المبارک میں ”شعبہ تراویح“ کے پروگرام میں ایک رکعت میں ڈیڑھ ڈیڑھ پارہ پڑھنے کی وجہ سے مقتدی حضرات تھک گئے، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ کوئی بیٹھ کر نماز پڑھنے لگا، کوئی نماز تو ذکر بیٹھ گیا، وغیرہ وغیرہ۔ یہ حالت دیکھ کر ایک ذمہ دار صاحب نے۔ جو دوسری مسجد سے تراویح پڑھ کر آئے تھے۔ نماز میں شامل ہوئے اور امام صاحب کو جزاک اللہ کہا، جس کی وجہ سے امام صاحب نے فوراً رکوع اور سجدہ وغیرہ ادا کر کے نماز پوری کر دی، تو کیا اس طرح جزاک اللہ کے ذریعہ امام کو مستبہ کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

امام صاحب کو نماز کی اصلاح کی غرض سے تنبیہ کرنا جائز ہے؛^(۱) اس کے لیے ”سبحان اللہ“ لفظ استعمال کیا جاتا ہے، لیکن دوسرا لفظ کہہ دے تو اس سے بھی نماز فاسد نہیں ہوتی۔

مذکورہ صورت میں ”جزاک اللہ“ نماز کو مختصر کرنے کی غرض سے کہا گیا ہے، تو یہ تعلیم ہوئی، لہذا خود مصلیٰ کی نماز فاسد ہو گئی اور امام نے فوراً اس کی تنبیہ پر عمل کیا، لہذا امام کی نماز بھی فاسد ہو گئی، اگر امام صاحب تھوڑی دیر کے بعد اپنی مرضی کے مطابق نماز کو مختصر کرتے تو کوئی حرج نہیں تھا۔ (رد المحتار: ۱/۶۲۴) [۱] لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وفتحہ علی امامہ جازن، ولو قرأ المنفر وحده أو انقل لأية أخرى على الصحيح لا صلاح صلاتهما. (مرآۃ الفلاح) قال الطحطاوي: قوله: ”و فتحہ علی امامہ جازن“ لما روی أنه صلی الله علیه وسلم قرأ في الصلاة سورة المؤمنین، فترك كلمة، فلما فرغ، قال: ألم یکن فیکم اٰیہ؟ قال: بلی، قال: هلا ففتح علی قال: طبت انہا نسخت، فقال صلی الله علیه وسلم: ”لو نسخت لأعلمتکم“، وقال: ”إذا استطعتم الإمام فاطعموه“ أي إذا استطعتم الإمام فافتح علیه والصحيح أنه ينوي الفتح دون التلاوة، لأن الفتح مريض فيه وقراءة المفسد محظورة... قوله: ”الإصلاح صلاتهما“ لأنه لو لم يفتح ربما يجري على لسانه ما يكون مفسداً، فيكون فيه إصلاح صلاة الإمام، وبإصلاحها تصلح صلاة المقتدي. (حاشية الطحطاوي على مرآۃ الفلاح - الطحطاوي (م: ۴۳۰ هـ) ج: ۳۳۰، باب ما يشهد الصلاة: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

[۲] (و فتحہ علی غیر امامہ) إلا إذا أراد التلاوة وكذا إذا أخذ، إلا إذا تذكر فمات قبل تمام الفتح (بغلاف فتحہ علی امامہ) فإنه لا يفسد (مطلقاً) كفاتح وأخذ بكل حال، إلا إذا سمعه المؤتم من غير مصل ففتح به تقسده صلاة الكل، وينوي الفتح لا القراءة. (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله وفتحہ علی غیر امامہ) لأنه تعلم وتعليم من غير حاجة بحر. وهو شامل للفتح المقتدي علی منله وعلی المنفر دو علی غیر المصلی وعلی امام آخر لفتح الإمام و السبق دعلی أي شخص كان إن أراد به =

[۱۲] یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ - آیت کے بجائے یَا أَيُّهَا النَّاسُ پڑھنا

۸۷-۸۸ سوال: کس امام نے اٹھائیسویں پارہ کے آخری صفحہ کی آیت یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ^(۱) کے بجائے نماز میں یَا أَيُّهَا النَّاسُ جَاهِدِ الْكُفَّارَ پڑھا تو نماز درست ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ کی جگہ یَا أَيُّهَا النَّاسُ پڑھنے سے معنی اور مطلب میں زیادہ فرق نہیں پڑتا ہے، اس لیے قبول کر لیا پڑھنے کی وجہ سے نماز قاسد نہ ہوگی، البتہ عمدہ اس طرح پڑھنے سے نماز قاسد ہو جائے گی، اور اگر گناہ ہوگا۔ (رد المحتار: ۶۳۰/۱) [۲] فقط و الله اعلم بالصواب۔

= العلم لا التلاوة نہی، (رد المحتار علی الدر المختار: ۶۳۲/۱، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فروع سبع المصلي اسم الله تعالى فقال جل جلاله أو النبي صلى الله عليه وسلم فصلي عليه، ط: دار الفکر - بیروت) و"یفسدہا" فتحہ "آی المصلي" علی غیر امامہ "لعلیمہ بلا ضرورة" (برقی)

قولہ: "علی غیر امامہ" سواء كان الغیر فی الصلاة أم لا هذا إذا قصد تعلیمہ لأنه يقع جواباً عن غیر ضرورة فكان من كلامه السابق وإن أراد القراءه دون التعلیم لا یفسد كما فی مسکین وغیرہ۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی المفاتیح: ۳۳۷) مزید تنقیح: البحر الرائق: ۳/۲، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ط: دار الکتاب دیوبند۔

(۱) یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ فَتُحِبُّهُنَّ - وَمَا مِنْهُنَّ جَاهِدُ - وَيُسْتَأْذِنُ الْمُتَجِدِّ (۹۱-۹۲: ۸۷-۸۸) (۷۳: ۷۳)

(۲) ولو زاد كلمة أو نقص كلمة أو نقص حرفاً، أو قدمه أو بدله بآخر نحو من شمر إذا أضر واستحصد - تعالى جد ربنا - أفرجت بدل - أفرجت - أيا بدل - أيا - لم يفسد ما لم يتغير المعنى إلا ما يشق تمييزه كالضاد والطاء فأكثرهم لم يفسدہا. (الدر المختار: ۶۳۲/۱-۶۳۳)

قال ابن عابدین: (قوله أو بدل بآخر) هذا إما أن يكون محذواً كالإلف وقد منا حكمه في باب الإمامة، وإما أن يكون خطأ، وحینئذ فإذا لم یغیر المعنی، فإن كان مثله في القرآن نحو (إن المسلمون) لا یفسد، وإلا نحو (فيا مین بالنسبة)، وكما قال المشارح لا تفسد عند جماع، وتفسد عند أبي یوسف، وإن غیر فسدت عند جماع، وعند أبي یوسف إن لم یکن مثله في القرآن، فلو قرأ (أصحاب الشیخ) بالشیخ المحجمة فسدت اتفاقاً تمامه في الفتح. (رد المحتار علی الدر المختار: ۶۳۳/۱، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، فروع مئی المصلي مستقبل القبلة هل تفسد صلاته، ط: دار الفکر - بیروت)

(ومنها) ذکر کلمة مکان کلمة علی وجه البدل، إن كانت الكلمة التي قرأها مکان کلمة یقرع معناها وهي في القرآن لا تفسد صلاته، (الفتاویٰ الہندیہ: ۸۰/۱، کتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الخامس في زلة القارئ، ط: دار الفکر - بیروت: الإخلاصة الفتاویٰ: ۱۱۵/۱، کتاب الصلاة، تقديم الحروف والكلمة مکان الكلمة، ط: اشرقيہ - دیوبند)

[۱۳] امام کا قراعت میں وقف وغیرہ میں غلطی کرنا اور آیتوں کا بھول جانا

۸۷۷-سوال: امام صاحب نے فجر کی نماز اس طرح پڑھائی کہ پہلی رکعت میں سورۃ انبیاء کے آخری رکوع کی تلاوت کی، تین آیت درست پڑھی، اس کے بعد آگے کی آیت بھول گئے اور ولقد کتبنا والی آیت پڑھنے لگے، پیچھے سے ایک مقتدی نے لقمہ دیا۔ ان کو وصا تعبدون من۔ والی آیت کا؛ لیکن امام صاحب نے لقمہ نہیں لیا اور ولقد کتبنا۔ والی آیت دو سے تین مرتبہ پڑھی، پھر خیال آیا تو لہجہ فیہا زفیر۔ والی آیت پڑھی اور اولئک عنہا مبعوثون کی جگہ ہم الفسقون یا ہم الغفلون پڑھ دیا، یہاں تک کہ سورۃ انبیاء ختم کر ڈالی اور اس کسمپرسی کے عالم میں پہلی رکعت پوری ہوئی۔

دوسری رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ حشر کے آخری رکوع کی تلاوت کی اور دوسری رکعت ختم ہوئی۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ فجر کی نماز صحیح ہوئی یا نہیں؟ کیا اس کا دوبارہ اعادہ لازم ہوگا؟ بیاد تو ہزارا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تحریر کردہ صورت میں امام کے لیے افضل اور مستحب تھا کہ رکوع کر لیتے اور دوسری رکعت میں دوسری سورت کی قراعت کرتے، مگر جب حفظ حفظاً قرأت کر لی، تو عموماً بلاوی کی وجہ سے نیز بقیہ آیت پر وقف کر دینے اور ہم الغفلون۔ یا لہجہ فیہا زفیر۔ پر وقف کرنے کے بعد پڑھ لینے کی وجہ سے نماز صحیح ہوئی۔ فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ کسی نے الذین آمنوا وعملوا الصالحات پر وقف کر دیا، اس کے بعد اولئک اصحاب الجہیم۔ یا اولئک هم شر البریۃ۔ پڑھا، تو نماز صحیح ہو جائے گی۔^[۱] الخط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] (ومسما الوقف والوصل والابتداء فی غیر موضعها) إذا وقف فی غیر موضع الوقف أو ابتداء فی غیر موضع الابتداء إن لم یغیر بہ المعنی تغیراً فاحشاً نحو أن یقرأ {إن الذین آمنوا وعملوا الصالحات} [البقرة: ۷] ووقف ثم ابتداء بقوله {أو لئک هم خیر البریة} [البقرة: ۷] لا تقصد بالاجماع بین علمائنا، حکذا فی المحیط وکذا إن وصل فی غیر موضع الوصل کما لو لم یقف عند قوله أصحاب النار بل وصل بقوله {الذین یحملون العرش} [طہ: ۷] لا تقصد لکنه قبیح، حکذا فی العلاصة وإن تغیر بہ المعنی تغیراً فاحشاً نحو أن یقرأ {شهد الله أنه لا اله} [آل عمران: ۱۸] ووقف ثم قال: {لا هو} [آل عمران: ۱۸] لا تقصد صلاته عند عامة علمائنا، وعند البعض تقصد صلاته والفتویٰ علی عدم الفساد بکل حال، حکذا فی المحیط، (الفتاویٰ الہندیہ: ۸۱/۱، الباب الرابع فی حقۃ الصلاۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری: ۷، دار الفکر - بیروت: ۱۴۰۲ھ، المحارر علی الدر المختار: ۳۹۴-۳۹۵، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یفسد فیہا، ط: زکریا - دیوبند)

[۱۴] نماز میں غلطی سے ”رب العرش العظیم“ کے بجائے ”رب العرش الکریم“ پڑھ لیا
 ۸۷۸-سوال: فرض نماز میں بھول سے لفظ جاء کھڑ رسول والی آیت^(۱) کے آخر میں رب
 العرش العظیم کی بجائے العرش الکریم پڑھ لیا تو کیا نماز میں کوئی نقصان آئے گا؟

الجواب حامداً و مصلحاً:

رب العرش العظیم کی جگہ پر رب العرش الکریم پڑھ لیا، تو نماز میں کوئی نقصان نہیں
 آئے گا؛ کیوں کہ عظیم کا معنی عظمت و بڑائی والا اور کریم کا معنی عزت والا ہوتا ہے، یعنی دونوں کے معنی میں
 کوئی خاص فرق نہیں ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] امام کا آلہ میں لام کو کھینچنے بغیر اور ان نسیبنا میں دوسرے نون کو کھینچ کر پڑھنا
 ۸۷۹-سوال: ہمارے یہاں امام صاحب نماز میں قرآن کریم کو اس طرح پڑھتے ہیں کہ
 جہاں کھینچنا چاہیے، وہاں نہیں کھینچتے ہیں، اور جہاں نہیں کھینچنا چاہیے، وہاں کھینچتے ہیں، مثلاً: سورۃ یوسف کے
 شروع میں الزام کے اوپر بڑا مد (مد لازم) ہے، اسے بالکل نہیں پڑھتے اور سورۃ کیف کے آخر میں قل ائما
 نابشر کے ان کی الف کو چھوٹے مد کی مقدار میں بھی کھینچتے ہیں۔ اور ایک جگہ ”ینالواخذنا ان نسیبنا کو
 ان نالینا پڑھتے ہیں: اس لیے ہمیں نماز میں کراہت ہوئی ہے، ہم نے امام صاحب کی اس جانب توجہ

(۱) (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿۹۰﴾ (۹-۱۰) (۱۲۹: ۱۲۸)

(۲) (و منها) ذکر کلمۃ مکان کلمۃ علی وجہ البدل ان کانت الکلمۃ الی قرأها مکان کلمۃ بقرع معناها وھی فی القرآن لا تفسد صلاتہ، نحو ان قرأ مکان العظیم الحکیم، وان لم تکن تلك الکلمۃ فی القرآن؛ لکن یقرع معناها، عن ابی حنیفۃ و محمد - رحمہما اللہ تعالیٰ - لا تفسد، وعن ابی یوسف - رحمۃ اللہ تعالیٰ - تفسد، نحو: ان قرأ الباقین مکان الباقین، وان لم تکن تلك الکلمۃ فی القرآن، ولا تنقار بان فی المعنی، تفسد صلاتہ بلا خلاف، اذ لم تکن تلك الکلمۃ تسمیہا ولا تحمیداً ولا ذکرًا، وان کان فی القرآن؛ لکن لا تنقار بان فی المعنی، نحو: ان قرأ عبدًا علیہ اذنا کنا غافلین، مکان فاعلین، و نحو لو اعتقدہ یکفر تفسد عند عامۃ مشایخنا، وهو الصحیح من مذهب ابی یوسف و رحمۃ اللہ تعالیٰ، هكذا فی الخلاصۃ، (الفتاویٰ الہندیۃ: ۸۰/۱، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی حقۃ الصلاۃ، الفصل الخامس فی ذلۃ القاری: ط: دار الفکر - بیروت) خلاصۃ الفتاوی: ۱۱۵، کتاب الصلاۃ، تقدیم الحروف و الکلمۃ مکان الکلمۃ، ط: بشریہ - دیوبند

دلائی، تو وہ کہتے ہیں کہ میں کہتے ہیں کہ ترجمہ جانتا ہوں۔ انا کا الف پڑھا جائے گا اور ابن ناسیحہ پڑھتا ہوں، اس سے متقی میں تبدیلی نہیں ہوتی، سوال یہ ہے کہ اس الفاظ کو کس طرح پڑھنا چاہیے؟ اگر امام متقی نے پڑھے تو ہماری نماز ہو جائے گی؟ یا لوثانی پڑھے گی؟ دوسری چھوٹی غلطیاں بھی بہت ہوتی ہیں، اگر ہمیں نماز کو لوثانی پڑھے تو ہم نماز علاحدہ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ مثالوں میں نماز کو نماز فاسد نہیں ہوگی۔^(۱) لیکن اگر امام بارہا ایسی غلطیاں کرے، اور توجہ دلانے پر اصلاح کی کوشش کے بجائے شدید سے کام لے، اصلاح کی فکر نہ کرے، تو ایسے امام کو حسن تدبیر کے ساتھ بدل دینا چاہیے، کیوں کہ امامت کا ترجیحی بنیاد پر مستحق وہ شخص ہے، جو قرآن کریم کی عمدہ تلاوت اچھے انداز میں کرتا ہو۔^(۲)

(۱) وأما ترك المند، إن كان لا يغير المعنى، بأن قرأ أولئك بلامه، وإنا أعطيناك بدون المند، لا تفسد، وإن كان يغير، بأن قرأ سواء عليهم بترك المند، وكذا في قوله دعاء ونداء، المختار أنها لا تفسد كما في ترك التشديد، هكذا في الخلاصة، (الفتاوى الهيدية: ۸۳)، كتاب الصلاة، الباب الرابع في حق الصلاة، الفصل الخامس في زلة القارئ، ط: دار الفكر - بيروت.

لو قرأ القرآن في الصلاة بالأتعان إن غير الكلمة تفسد وإن كان ذلك في جوف المند واللين لا تفسد إلا إذا انحس وإن قرأ في غير الصلاة انحطفت المستأنه وعامتهم كرهوا ذلك. كذا في الخلاصة وهو الصحيح. كذا في الوجيز للمكره دي وكرو هو الاستماع أيضاً. كذا في الخلاصة ونقل عن أبي القاسم الصغار البخاري أن الصلاة إذا جازت من وجوه فسدت من وجوه يحكم بالفناء احتياطاً إلا في باب القراءة؛ لأن الناس عموم البولي. كذا في الظهيرية (حوالہ سابق: ۸۴، الفصل المختار مع رد المختار: ۲۳۰، ۲۳۱-۲۳۲، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، فروع مشي المصلي مستقبل القبلة هل تفسد صلاته، ط: دار الفكر).

(۲) الأولى بالإمامة أعلمهم بأحكام الصلاة، هكذا في المختصرات وهو الظاهر، هكذا في البحر الرائق هذا إذا علم من القراءة قدر ما نفقه به سقاة القراءة هكذا في التبيين ولم يطعن في دينه، كذا في الكفاية وهكذا في النهاية، ويحجب القوا حاشي الظاهر وإن كان غير دأور عنه، كذا في المحيط، وهكذا في التراجم وإن كان متبحر في علم الصلاة لكن لم يكن له حظ في غير من العلوم فهو أولى. كذا في الخلاصة فإن تساوى اتفاقهم أي أعلمهم بعلم القراءة يفت في موضع الوقف ويصل في موضع الوصل ونحو ذلك من التشديد والتخفيف وغيرهما، كذا في الكفاية (الفتاوى الهيدية: ۸۳، الفصل الثاني في بيان من هو أحق بالإمامة، ج: ۱، ديو بند: ۱۱۰، بدائع الفوائد - علاء الدين الكاساني الحنفي (م: ۵۸۷ھ)، ۱۵۷، كتاب الصلاة، فصل بيان من هو أحق بالإمامة وأولى بها، ط: دار الكتب العلمية، تحفة الفقهاء - أبو بكر علاء الدين السمرقندي (م: نحو: ۵۴۰ھ)، ۳۳، ۳۴، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت.

مذکورہ غلطیاں گرچہ کچھ بلی (بڑی غلطی) جس سے نماز فاسد ہو جائے (میں داخل نہیں ہے، لیکن شریعت میں یہ بھی مطلوب ہے کہ قرآن کریم کو عمدہ انداز میں، صحیح تخریج اور اصول تجوید کی رعایت کر کے پڑھا جائے؛ اس لیے مذکورہ غلطیوں سے بھی گریز کرنا چاہیے۔ فقیر، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۶] کچھ بلی کے ساتھ تلاوت کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھنا

۸۸۰- سوال: ہمارے یہاں ایک افریقی امام صاحب ہیں، جو قرآن پاک تجوید کے ساتھ صحیح نہیں پڑھتے ہیں؛ قرآن کریم پڑھنے میں غلطی کرتے ہیں اور کچھ بلی کے ساتھ پڑھتے ہیں، تو ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ایک اہم عبادت ہے، اُس میں جہاں تک ہو سکے احتیاط کا پہلو اختیار کرنا چاہیے، امام ایسا ہونا چاہیے، جو تجوید کے ساتھ قرآن پاک صحیح پڑھتا ہو۔^(۱) اگر کچھ بلی اس قدر ہو کہ جس سے معنی میں خرابی واقع ہو رہی ہو، تو بعض صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی۔^(۲) اگر امام سے اس طرح کی غلطی ہو رہی ہو تو اُسے

(۱) الأثری بالإمامة أعلمهم بأحكام الصلاة، هكذا في المضمرات وهو الظاهر، هكذا في البحر الرائق هذا إذا علم من القراء قدر ما تقوم به سنة القراءة هكذا في التبيين ولم يطلع في دينه، كذا في الكفاية، هكذا في النهاية.

ويجنب القراء إحش الظاهرة وإن كان غير دأور عنه، كذا في المحيط وكذا في الزاوي وإن كان مباح في علم الصلاة لكن لم يكن له حظ في غيره، من العلوم فهو أولى، كذا في الخلاصة فإن نسأول فافقر فهم أي أعلمهم بعلم القراءة يقف في موضع الوقف ويصل في موضع الرعل ونحو ذلك من التشديد والتخفيف وغيرهما، كذا في الكفاية، (القضايا الهندية: ۱/ ۸۳، الفصل الثاني في بيان من هو أحق بالإمامة، ط: زكريا - ديوبند: بدائع السلتع - علاء الدين الكاساني الحنفی (م: ۵۸۷ھ): ۱/ ۱۵۷، كتاب الصلاة، فصل بيان من هو أحق بالإمامة وأولى بها، ط: دار الكتب العلمية: تحفة الفقهاء - أبو بكر علاء الدين السمرقندي (م: نحو: ۵۳۰ھ): ۱/ ۲۳۰، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲) ومنها القراءة بالآلحان إن غير المعنى والإلا إلا في حرف مدولين إذا فحش وإلا لا بزيادة، (الدر المختار) قال ابن عابدين: (قوله بالآلحان) أي بالغنات، وحاصلها كما في الفتح إشباع الحركات لم إعادة النغم، (قوله إن غير المعنى) كما في قولنا - [الحمد لله رب العالمين] - وأشبع الحركات حتى تأتي بواو بعد الدال وبياء بعد اللام والياء وبالف بعد الراء، ومثله قول المبلع وأبنا لك الحامد بألف بعد الراء لأن الراء هو زوج الهمزة كما في الصحاح والقاموس وإن الزوجة تسمى ربياً، (قوله وإلا إلا الخ) أي وإن لم يغير المعنى فلا فساد إلا =

ایام بنانا جائز نہیں ہے۔ نیز ایسے امام کے پیچھے اُن لوگوں کی نماز صحیح نہیں ہوگی، جو خوشی قرآن پاک پڑھنے پر قادر ہوں۔

اگر کوشش کے باوجود کوئی شخص صحیح نہ پڑھ پاتا ہو، تو اُس کی خودی نماز تو درست ہو جائے گی، لیکن اُس کے پیچھے صحیح پڑھنے پر قادر شخص کی نماز صحیح نہیں ہوگی۔^(۳)

= فی حرف مد و لیں ان فحش لہانہ یفسد، وإن لم یغیر المعنی، وحروف المد والین وہی حروف التعلۃ الثلاثة الألف والواو والیاء إذا كانت ساکنۃ وقبلہا حرکۃ تجانسہا، فلو لم تجانسہا فیہی حروف علۃ ولین لا مد، (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۰، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکفر فیہا، فروع منی المصنعی مستقبل القبلة هل تفسد صلاتہ، ط: دار الفکر)

لو قرأ القرآن فی الصلاۃ بالألحان إن غیر المکنۃ تفسد وإن کان ذلک فی حروف المد والین لا تفسد إلا إذا فحش وإن قرأ فی غیر الصلاۃ اختلف المشایخ و عامہم کما ہو اذ لک۔ کذا فی الخلاصۃ وهو الصحیح۔ کذا فی الوجیز للکثر دری و کما هو الاستماع ایضاً۔ کذا فی الخلاصۃ ونقل عن أبی القاسم الصفار البیہار أن الصلاۃ إذا جازت من وجہ فسدت من وجہ بحکمہ بالفناء احتیاطاً إلا فی باب القراءة؛ لأن اللام عموم البلوی۔ کذا فی الظہیریۃ، (فتاویٰ الہندیۃ: ۱/۸۲، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الخامس فی ذلۃ القارئ، ط: دار الفکر)

(ومعنا للحن فی الإعراب) إذا لحن فی الإعراب لحناً لا یغیر المعنی بأن قرأ لثمة أو احسن أو کبر مع رفع الراء لا تفسد صلاتہ بالاجماع وإن غیر المعنی بتغییر القاحتا بأن قرأ وعسی أدمر بہ بنقشب المیم و رفع الرب وما أشبه ذلک مما لو تعدد بہ یکفر۔ إذا قرأ خطأ فسدت صلاتہ فی قول المضامین واختلف المتأخرون: قال محمد بن مقاتل وأبو نصر محمد بن سلام وأبو بکر بن سعید البلخی والفقہ أبو جعفر الہندی و أبی بکر محمد بن الفضل والشیخ الإمام اثر احمد وضمن الأئمة المجلون لا تفسد صلاتہ۔ وما قاله المستقدمون أحوط؛ لأنه لو تعدد یكون کفراً وما یكون کفراً إلا یكون من القرآن وما قاله المتأخرون أوسع لأن المأی لا یعیرون بین إعراب وإعراب۔ کذا فی فتاویٰ قاضی خان وهو الأشبه۔ کذا فی المحيط و بدقی۔ کذا فی العنایۃ و هكذا فی الظہیریۃ، (المستدرک السابق: ۸۱/۲، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الخامس فی ذلۃ القارئ، ط: دار الفکر - بیروت)

(۳) (و) لا (غیر الألف) (بہ) أي بالألف (علی الأصح) کما فی البحر عن المعنوی، وحرر الحلبي وابن الشحنة أنه بعد بذل جهده انما احسن کلامی فلا یؤم إلا مثله، ولا تصح صلاتہ إذا أسکته إذا اقتداء یحسن أو تر ک جهده أو وجد قدر الفرض مما لا یثقی فیہ، هذا هو الصحیح المختار فی حکم الألف، وکذا ص لا یقدر علی التلفظ بحرف من الحر و فو لا یقدر علی إخراج الفاء إلا بکراو، (الدر المختار: ۵۸۱/۲-۵۸۲)

قال ابن عابدین: ولی الظہیریۃ وإمامۃ الألف لغيره تجوز، وقیل لا، ونحوه فی الخانیۃ عن الفضلی، و ظاهره اعتمادهم الصحیح، وکذا اعتمدہما صاحب الحلیۃ، قال لما أطلقه غیر واحد من المشایخ من أنه یبغی له أن لا یؤم غیره، ولما فی خزانة الاكمل: وتکرر إمامۃ الفقهاء اجماعاً لکن الأحوط عدم الصحیحۃ کما منی علیہ المصنف و نقلہ فی منظومہ تحفۃ الأقران، وفتی بہ الخیر المملی و قال فی فتاویٰ: الرابع المعنی بعدم صحۃ إمامۃ الألف لغيره ==

تجوید کی ایسی یار یک غلطی۔ جو شخص کوشش سے باوجود صحیح نہیں پڑھ سکتا، مثلاً: 'مُ' کی جگہ 'مُ' پڑھنا، 'ط' کی جگہ 'ظ' پڑھنا یا 'مُ' کی جگہ 'ط' یا 'ذ' پڑھنا وغیرہ۔ معاف ہے، لیکن ایسے شخص کو امام بنانا مناسب نہیں ہے۔^(۱) لہذا مذکورہ امام صاحب کی غلطی کی تفصیل درکار ہے، اور اُسی پر علم موقوف ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] امام کا قراءت میں کسی حرف کو بڑھا دینا

۸۸۱-سوال: ہمارے امام صاحب قرآن پاک صحیح نہیں پڑھ پاتے ہیں، اور کُن جلی اُن سے اتنی مقدار میں ہوتی ہے کہ اولاً تو اُن کے پیچھے نماز پڑھنے والے علماء و حفاظ کو یہی پتہ نہیں چلتا کہ وہ قرآن پاک کی کون سی سورت یا کون سی آیت پڑھ رہے ہیں؟ اور اگر کسی آیت کا پتہ چل بھی گیا، تو اُس میں حذف و زائد کم بہت ہوتے ہیں، مثلاً سورہ فجر میں ”ذکا دکا“ کی جگہ وہ ”ذکا دکا کُن“ اور ”صفا صفا“ کی جگہ ”صفا صفان“ اور ”وَاللّٰہُ اَلذَّکُوْرَانِ“ پڑھتے ہیں، یعنی ہر آیت میں الف اور نوں کو اخیر میں بڑھا دیتے ہیں تو ایسے امام کے پیچھے نماز کا حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قراءت کے دوران ایک حرف کی زیادتی سے بھی نماز فاسد ہو جاتی ہے، لہذا امام صاحب کی مذکورہ قراءت کی وجہ سے بھی نماز فاسد ہو جائے گی، ایسے شخص کو امام بنانا جائز نہیں ہے، نیز ایسے شخص کی بھی امامت

== منہن لیس بہ لفتہ، (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۵۸۲۔ کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب فی الالغ، ط: دار الفکر - بیروت)

(۳) وإن کان الخطأ بإبدال حرف بحرف، فإن أمکن الفصل بینہما دلاً ککلفۃ اللفظ مع الطاء بآن قرأ الطالحات مکان الصالحات فاتفقوا علی أنه منفسد، وإن لم یمنکن إلا بمشقة کالتقاء مع الضاد والصاد مع السین فاکثر ہم علی عدم الفساد لعدم البیوی.

و بعضهم یعتبر عسر الفصل بین الحرفین وعدمہ، وبعضہم قرب المخروج وعدمہ، ولكن القروغ غیر منضبطۃ علی شیء، من ذلك فالأولی الأخذ فیہ بقول المتقدمین لا تضبط قواعدهم، و کون قولہم أحوط و اکثر القروغ المذکورۃ فی الفتاوی منزلۃ علیہ ادر نحوہ فی الفتح، (رد المحتار، علی الدر المختار: ۱/۶۳۱، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، وما ینکرہ فیہا، قروغ منشی المصلي مستقبل القبلة هل تنفسد صلاته، مطلب مسائل زلة القاری)

درست نہیں ہے، جس کی تلاوت بالکل سمجھ میں نہ آئے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۸] ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا جو ترتیب قراءت سے واقف نہ ہوں

۸۸۴-سوال: ہمارے امام صاحب نماز میں قراءت کی ترتیب سے واقف نہیں ہیں، بہت سی نمازوں میں وہ پہلی رکعت میں مختصر قراءت اور دوسری رکعت میں لمبی قراءت کرتے ہیں، تو ان کے پیچھے پڑھنی گئی نماز درست ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پہلی رکعت میں طویل قراءت کرنا اور دوسری میں مختصر کرنا مکروہ ہے؛ لیکن نماز درست ہو جائے گی۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قال في المیزانية: ولو زاد حرفاً لا يغير المعنى لا تفسد عندهما. وعن الثاني روايتان، كما لو قرأ: يا ايها النبي عن المنكر - بزيادة الياء، وبعد حدوده يدخلهم ناراً. وإن غير أفسد مثل: وزرأبب مكان - زرابب ميثوقة - ومثانيب مكان مثاني، وكذا: - والقرآن الحكيم [يس] - [و] - [لذلك لمن المرسلين] [يس] - بزيادة الواو تفسد إله أي لأنه جعل جواب انقسم قسمًا كما في الخاتبة، لكن في المنية: ويصغي أن لا تفسد، قال في شرحها لأندلس بتغيير فاحش ولا يخرج عن كونه من القرآن، ويصح جعله قسمًا. والجواب محذوف كما في - {والنازعات غرقاً} [النازعات] - الخ فإن جوابه محذوف، اهـ. أقول: والظاهر أن مثل زرابب ومثانيب يفسد عند المتأخرين أيضاً إذا لم يذكر واؤه خلافاً. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۳۱-۲۳۲، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة، وما يكره فيها، وخروج من المصلي مستقبل القبلة هل تفسد صلاته، مطلب مسائل زلة الفقاري: من: دار الفكر - بيروت) مزید دیکھیے: ”مخزن تہذیب کے ساتھ تلاوت کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھنا“ کا ماضیہ نمبر ۴۔

(۲) (رواظة الثانية على الأولى يكره) تنزيهاً (اجتماعاً إن بطلت آيات) إن تفاوت طولاً وقصراً، وإلا اعتبر الحروف والكلمات، واعتبر الحلبي فحش الطول لا عدد الآيات، واستثنى في البحر ما وردت به السنة واستظهر في النفل عدم الكراهة مطلقاً (وإن باقلاً لا يكره). (الدر المختار)

قال ابن خلدون: ... والحاصل أن سبب إبطال الأولى على الثانية وكرهية العكس إنما تعتبر من حيث عدد الآيات إن تفاوتت الآيات طولاً وقصراً فإن تفاوتت تعتبر من حيث الكلمات، فإذا قرأ في الأولى من الفجر عشرين آية طويلاً وفي الثانية منها عشرين آية قصيرة فبلغ كلماتها بقدر نصف كلمات الأولى فقد حصل السنة، ولو عكس يكره، وإنما ذكر الحروف للإشارة إلى أن الاعتبار بمقابلته كل كلمة بمثلها في عدد الحروف، فالمتعبر بعد الحروف لا الكلمات فلو اقتصر الشارح على الحروف أو عطفها على الكلمات كما فعل في الكافي لكان أولى (قوله واعتبر الحلبي فحش الطول الخ) كما لو قرأ في الأولى والعصر وفي الثانية أتمهم فقرأ في الثانية أو لأنه لا يكره ثم ر =

[۱۹] ایسا امام متعین کرنا، جس کے پیچھے نماز فاسد ہوتی ہو

۸۸۳- سوال: اگر امام کے پیچھے نماز فاسد ہوتی ہو تو اُسے امام بنانے میں گنہگار کون شمار ہوگا؟ مسجد کے متولی اور ذمہ داران یا مقتدی حضرات؟ کسی ایسے امام کا انتخاب متولی کی ذمہ داری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ایسا امام جس کے پیچھے نماز فاسد ہوتی ہو، اُسے امام بنانا جائز نہیں ہے۔^(۱) ایسے شخص کو امام بنانے والا گنہگار ہوگا۔^(۲) فقہاء و اللہ اعلم بالصواب۔

[۲۰] غلط قراءت کرنے والے کے پیچھے علماء و حفاظ کی نماز صحیح ہوگی؟

گواہت: ۱۱۱

۸۸۴- سوال: غلط قراءت کرنے والے امام کے پیچھے علماء و حفاظ کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

فتاویٰ ابن عابدین: وقال لأن الأولی ثلاث ذیات والثانیة تسع، وتكره الزیادة الكثیرة. (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۳۳، كتاب الصلاة، باب حصة الصلاة، فصل فی القراءة، ط: دار الفکر، لا فتاویٰ قاضی خان مع الفتاویٰ الہندیة: ۱۱۹، كتاب الصلاة، باب الحدیث فی الصلاة، وما یكره فیها، ط: زکریا - دیوبند)

(۱) (و) لا (غیر الألف بـ) أي بالالف (علی الاصح) كما فی البحر عن المجتبی، وحرر الحلی وابن السبکة أنه بعد بدل جہدہ والما حتما کلامی، فلا یؤم إلا مثله، ولا تصح صلاته إذا أمکنه الاقتداء بمن یجسده أو ترک جہدہ أو وجد قدر الترضی مما لا یلف فید، هذا هو الصحیح المختار فی حکم الألف، وكذا من لا یقدر علی التلفظ بحرف من الحروف أو لا یقدر علی إخراج الفاء لا یتکبر، (الدر المختار: ۵۸۱-۵۸۲)

قال ابن عابدین: وفي الظہریة وإمامة الألف لغيره نجوز، وقیل لا، ونحوه فی الخایة عن الفضلی. وظاهره اعتمادهم الصحیح، وكذا اعتمادها صاحب الخلیة، قال لما أطلقه غیر واحد من المشایخ من أنه یبھی له أن لا یؤم غیره، ولبا فی حرارة الأكمل: وتكره إمامة الفاء اهـ، ولكن الأحوط عدم الصحیح كما منی علیه المصنف ونظمه فی منظومته تحفة الأقران، وأفی به الخیر الرملی وقال فی فتاواه: الرجیح المنفی به عدم صحیح إمامة الألف لغيره ممن لیس به لغة، (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۸۳، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب فی الألف، ط: دار الفکر - بیروت)

(۳) لو قدموا فاسقا یالمون بناء علی أن كراهة تقدیمه كراهة تحریمه، لعدم اعتناله بأمر دینہ. (حلی کبیر - إبراهیم بن محمد بن إبراهیم الحلی: ۹۵۲ھ، ج: ۳، ص: ۳۱۵، كتاب الصلاة، الأولی بالإمامة، ط: کتاب آئینی - لاہور)

الجواب حامداً ومصلحاً:

ملاحظہ فرماتے ہوئے کہ امام کے پیچھے کسی عالم یا حافظ کی نماز درست نہیں ہے۔ (درمختار) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۱] فرض نماز کی قراءت میں اعتدال ہونا چاہیے

۸۸۵-سوال: رمضان میں ایک قاری صاحب تراویح پڑھانے آتے ہیں اور وہی صبح کی نماز بھی پڑھاتے ہیں ایک مقتدی نے اخلاص کے ساتھ قاری صاحب کو جمعہ کی فجر میں سورہ حمجد پڑھانے کا کہا اور الحمد للہ انہوں نے پڑھائی، یہ بات ہمارے امام صاحب کو برداشت نہیں ہوئی اور بہت غصہ ہوئے اور غصہ یہ کہہ کر کہ ۳۱ را کہ آخری نصف میں دو مقتدی نیند کی وجہ سے گرتے گرتے نکل گئے۔ گویا ۱۴۰۰ سال بعد بھی ہمارے امام صاحب ایک سنت کو زعمہ کرنے پر اعتراض کرتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ ایسے مولوی قوم کو کہاں تک گمراہ کریں گے۔

ہمارے امام صاحب ظہر کی نماز اقامت سے سلام تک ساڑھے تین منٹ میں ختم کر دیتے ہیں مسجد کے بہت سے نثری امام صاحب کو کچھ بھی کہتے دہرتے ہیں کہ کچھ کہیں گے اور امام صاحب امانت چھوڑ کر چلے جائیں گے، تو مسجد کے انتظامات کون کرے گا۔ امانت والیہ راجعون، دل گواہی نہ دے، شب بھی ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھتی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جمعہ کے دن فجر کی نماز میں آپ ﷺ سے سورہ حمجدہ اور سورہ دہر پڑھنا ثابت ہے۔ ^(۲) لہذا جمعہ کی فجر میں اس کا پڑھنا سنت ہے۔

(۱) تقدم نخریحه تحت عنوان: "ایہ امام متعین کرنا جس کے پیچھے نماز قاضیہ ہوتی ہو"۔ حاشیہ نمبر: (۱) دیکھیے۔

(۲) عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الجمعة في صلاة الفجر ألب تنزِيل السجدة، وهل أتى على الإنسان حين من الدهر. (صحيح البخاري: ۱۲۳/۱، رقم الحديث: ۸۹۱)، كتاب الجمعة، باب ما يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة، ط: زويد: ۴۸۸، رقم الحديث: ۸۹۱-۸۹۰، كتاب الجمعة، باب ما يقرأ في يوم الجمعة، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، ط: زويد: ۴۸۸.

البتہ طویل قراءت کے متعلق فقہاء لکھتے ہیں کہ مقتدیوں میں شوق اور رغبت ہو تو طویل قراءت کرنی چاہیے، جیسا کہ حضرت ابوبکرؓ نے حجر کی دو نوں رکعت میں مکمل سورہ بقرہ پڑھی ہے۔^(۲۶) اور نبی کریم ﷺ نے مغرب کی نماز میں سورہ اعراف پڑھی ہے۔^(۲۷) لیکن اس میں مقتدیوں کی رعایت کرنا ضروری ہے، سکتا نہ ہو تو طویل قراءت نہیں کرنی چاہیے۔^(۲۸)

حضرت معاویہؓ نے ایک مرتبہ عشاء کی نماز میں سورہ بقرہ پڑھی، تو ایک مقتدی نے آپ ﷺ کو شکایت کی، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: اے معاویہ! ایسا لگتا ہے کہ تم، لوگوں کو فتنہ، بن اور گناہ میں مبتلا کر دو گئے۔^(۲۹) ظہر کی نماز میں سورہ حجرات سے سورہ بروج تک کی سورتوں میں سے پڑھنا سنت ہے،

(۲) عن ابیہ: أن أبابکر الصديق صلی اللہ علیہ وسلم قرأ فیها بسورة البقرة: رضي الر کعبین کلہما (الموطأ- امام دار الهجرة مالک بن انس المديني (م: ۱۷۹ھ) ۱۱۱/۴، رقم الحديث: ۴۷۰، کتاب الصلاة، القراءة فی الصبح، ت: محمد مصطفى الأعظمي، ط: مؤسسة إيدین سلطان آل نهيان للأعمال الخيرية والإنسانية - أبوظبي - الإمارات) (۳) عن عائشة، أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قرأ فی صلاة المغرب بسورة الأعراف فرفها فی رکعتين. (المجتبى من المسند - المسند الصغرى للنسائي (م: ۳۳۰ھ) ۱۷۰۴، رقم الحديث: ۹۹۱، کتاب الاختصاص، القراءة فی المغرب، باب المص: ت: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مکتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

(۳) عن إسماعيل، قال: سمعت قيسا، قال: أخبرني أبو مسعود، أن رجلا قال: قال: والله رسول الله رأيت لأخاه عن صلاة الغداة من أجل فلان مما يطيل بنا، فمارأيت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فی موعدة أشد غضبا منه يومئذ. ثم قال: إن منكم مغريرين، فأيكم ما صلي بالناس فليتجز، فإن فيهم الضعيف والكبير وذا الحاجة. (صحيح البخاري، ۹/۷، رقم الحديث: ۷۰۳، کتاب الاذان، باب تخفيف الإمام في القيام، وإتمام الركوع والسجود، ط: البدر - ديوبند)

عن أبي هريرة، أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال: إذا صلي أحدكم للناس، فليخفف، فإن منهم الضعيف والسقيم والكبير، وإذا صلي أحدكم لنفسه فليطول ما شاء. (صحيح البخاري، ۹/۷، رقم الحديث: ۷۰۳، کتاب الاذان، باب: إذا صلي لنفسه فليطول ما شاء، الصحيح لمسلم، ۱/۱۸۸، رقم الحديث: ۱۸۵- (۲۶) كتاب الصلاة، باب أمر الأئمة بتخفيف الصلاة في تمام، ط: البدر - ديوبند)

یکرہ تحریماً (تطویل الصلاة) علی القوم زاندا علی قدر السبۃ فی قراءة وادکاز رضی القوم ما ولا لأخلاق الأمر بالتخفيف نهر وفي الشر نبالة طاهر حديث معاذ أنه لا يريد علی صلاة أضعفهم مطلقا. (أئدر المختار مع رد المحتار، ۵۹۲/۱، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر - بیروت)

[۵] عن عمرو، قال: سمعت جابر بن عبد الله، قال: كان معاذ بن جبل يصلي مع النبي صلی اللہ علیہ وسلم، ثم يرجع، فيم قومه، فضلى العشاء، فقرأ بالبقرة، فانتصرف الرجل، فكان معاذ تناول منه، فبلغ النبي صلی اللہ علیہ وسلم فقال: فنان، فنان، فنان، ثلاث مرار - أو قال: فانتا، فانتا، فانتا - وأمره بسورتين من أو سبط المفضل، قال عمرو: لا أحفظهما. (صحيح البخاري، ۱/۹، رقم الحديث: ۷۰۳، کتاب الاذان، باب إذا طول الإمام، وكان للرجل حاجة، فخرج فصلى، ط: البدر - ديوبند)

مقتدیوں کی رعایت کے ساتھ ساتھ سنت قراءت کا بھی اہتمام کرنا چاہیے۔^[۱]

نماز میں اتنی جلدی نہیں کرنی چاہیے کہ سنتوں کی رعایت بھی نہ ہو اور ارکان کی ادائیگی میں اطمینان بھی حاصل نہ ہو، آپ ﷺ نے جلدی کرنے اور اطمینان سے ارکان ادا نہ کرنے کی وجہ سے ایک مصلیٰ کو نماز ٹوٹنے کا حکم دیا تھا۔^(۷) اس بنا پر بعض ائمہ کے نزدیک تعدیل ارکان (الطمینان سے نماز ادا کرنا) قرض ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک واجب ہے۔^(۸) جلدی جلدی پر نہ دے کے چوتھ مارنے کے مانند رکوع، سجدہ کرنے والے کو حدیث شریف میں منافی کہا گیا ہے: اس لیے اس طرح کی وعید بھی امام کی نظر میں رتبہ پایا ہے۔^(۹) ﴿قَدْ وَاللّٰهِ اَلَمْ بِالصَّوَابِ﴾۔

[٦] (طوال المنفصل) من الحجرات إلى آخر البروج (في الحجر والظهير) منها إلى آخر - لم يكن - (أوساطه في العصر والعشاء) و (ماقية (فصاره في المغرب) أي في كل ركعة سورة مما ذكره الحلبي، (الدر المختار مع رد المحتار: ٥٣٠/١، باب صفة الصلاة: فصل في القراءة ط: دار الفكر)

(٤) عن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل، فضلى، فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم، ثم رجع فقال: ارجع فصل، فإنك لم تصل، فرجع يصلي كما مضى، ثم جاء، فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: ارجع فصل، فإنك لم تصل، ثلاثاً، فقال: والذي بعثك بالحق ما أحسن غيره، فعلمني، فقال: إذا قلت إلى الصلاة فذكر، ثم أقرأ ما تيسر عليك من القرآن، ثم أركع حتى تطمئن راكعاً، ثم أرفع حتى تعتدل قائماً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم أرفع حتى تطمئن جالساً، ثم افعل ذلك في صلاتك كلها. (صحيح البخاري ١/١٠٣، رقم الحديث: ٤٤٤، كتاب الأذان، باب وجوب القراءة للإمام والمأموم في الصلوات كلها، في الحضر والسفر... الخ، وانظر رقم: ٩٣٥ و٩٣٦ و٩٣٧، ط: البدر - ديوبند: ١/٤٠١، رقم الحديث: ٣٥ - ٣٤، كتاب الصلاة، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة، وإنه إذا لم يجس النكاح، ولا أمكنه تعلمها قرأ ما تيسر له من غيرها، ط: البدر - ديوبند)

(٨) (قوله وتعديل الأركان)، وهو تسكين الجوارح في الركوع والسجود حتى تطينين مفاسله وأداءه مقدراً تسييحاً، وهو واجب على تخريج الكرخي، وهو الصحيح كما في شرح المنية، وسنة علي تخريج الجرجاني وفرض علي ما نقله الطحاوي عن الثلاثة، والذي نقله الجوزي عنه واجب عند أبي حنيفة ومحمد، فرض عند أبي يوسف، (البحر الرائق: ١/٣٦١)، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ط: دار الكتاب الإسلامي، ١٤١٢هـ المحتاج على الدر المختار: ١/٢٦٩، باب صفة الصلاة، واجبات الصلاة، مطلقاً ينبغي أن يعدل عن الدورية إذا اقتضاه رواية، ط: دار الفكر - بيروت، مجمع الأنهر في شرح مبني الأثر - إماماً أفندي (م: ٤٠٤هـ)، ١/٨٨، باب صفة الصلاة، واجبات الصلاة، ط: دار إحياء التراث العربي، ١٤١٢هـ، دور الحكماء شرح غرر الأحكام - ملا خسرو (م: ٨٨٥هـ)، ١/١١١، باب صفة الصلاة، ط: دار إحياء الكتب العربية)

(٩) ... رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: تلك صلاة المنافق، يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني =

[۲۲] سورتوں کی ترتیب الٹنے سے نماز ہوگی یا نہیں؟

۸۸۶-سوال: اگر امام صاحب نے مغرب کی پہلی رکعت میں سورہ کہف پڑھی اور دوسری رکعت میں سورہ نصر تو نماز ہوئی یا نہیں؟ اور اس طرح پڑھنا کیسا ہے؟ اور اگر کسی امام نے ظہر کی پہلی چار رکعت سنت مؤکدہ نہ پڑھی ہو تو وہ ظہر کی نماز پڑھا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

پہلی رکعت میں سورہ کہف کے بعد دوسری رکعت میں سورہ نصر پڑھی۔ تو یہ مکروہ ہے، مگر نماز ادا ہو جائے گی۔ (عالمگیری: ۶۱/۱)^{۱۱}

رہی ظہر کی چار رکعات سنت مؤکدہ تو امام صاحب کی اس کی جانب توجہ مبذول کرائیں، البتہ امام صاحب کسی غدر کی وجہ سے نہیں پڑھ سکے، تو ان کی امامت میں کچھ حرج نہیں۔ نماز ہر حال میں ہو جائے گی۔ (۱) حفظہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۳] امام صاحب کا لہب میں کی جگہ ح اور الحمد کی ح جگہ پڑھنا

۸۸۷-سوال: امام صاحب "لہب" میں "ھ" کی جگہ "ح" اور "الحمد" میں "ح" کی جگہ

= الشیطان، قام لفقہا اربعاء، لا یدکر اللہ فیہا الا قلیلاً. (الصحیح لمسلم: ۲۲۵، رقم الحدیث: ۱۹۵-۶۲۲)، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب استحباب البکیر بالعصر، عن انس بن مالک، ط: البدر - دیوبند [۱] واذ اقرأ فی رکعة سورۃ ولی الرکعة الاخری أو فی تلك الرکعة سورۃ فیرق تلك السورۃ فیکبر. (المناجی الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الرابع فی القراءة، ط: دار الفکر - بیروت)

ویکر الفصل بسورۃ قصیرۃ وأن یقرأ مشکو سالا إذا ختم فیکبر أمن البقرۃ. (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قولہ وان یقرأ مشکو س) بأن یقرأ الثانية سورۃ اعلی صماقر الی الأولى لأن ترتیب السور فی القراءة من واجبات التلاوة، وانما جواز للصغار تسهیلًا لضرورة التعليم، (قولہ لا إذا ختم الخ) قال فی شرح النبیة: وھی الولو الحجة من یختم القرآن فی الصلاة إذا فرغ من المعوذتین فی الرکعة الأولى یرکع ثم یقرأ الی الثانية بالفتحة وشیء من سورۃ البقرۃ لأن النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - قال: خیر الناس الحال التمر تحل، آبی الخاتم المفتوح، (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۳۷، فصل فی القراءة، قبیل باب الإمامة، ط: دار الفکر - بیروت) (۲) مسکنی تفصیل وترتیب کے لیے دیکھیے، باب الإمامة کا عنوان امام کا ظہر کی چار سنت پڑھنے بغیر امامت کرا۔

”ھ“ اور ان جمع میں ”ع“ کی جگہ پر ”ء“ پڑھتے ہیں، اور ”ش“ کی جگہ پر ”س“ اور ”ک“ کی جگہ ”ق“ وغیرہ پڑھتے ہیں تو نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

کوئی ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھ لے، اور اس کی وجہ سے معنی میں تغیر پیدا ہو جائے تو ایسی صورت میں اس کی نماز فاسد ہو جائے گی، یہ شرطیکہ وہ بغیر مشقت کے ان حروف کے درمیان فرق کرنے پر قادر ہو، مثلاً: صالحات۔ کی جگہ: طالحات۔ پڑھ لے، تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر ایسے حروف ہوں کہ بغیر مشقت کے فصل کرنے پر قدرت نہ ہو، جیسے۔ ”طاء“ کی جگہ ”ضاد“ پڑھ لیا، اور ”صاد“ کی جگہ ”سین“ یا ”طاء“ کی جگہ ”تا“، تو اکثر حضرات کے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی، اور خزانة الکامل میں ہے کہ اگر وہ جان بوجھ کر ایسا کرتا ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی، ورنہ زبان پر بلا اختیار جاری ہو جائے یا تمیز کرنے پر قادر نہیں ہے تو نماز فاسد نہیں ہوگی، یہ پسندیدہ قول ہے اور اس سلسلے کے تمام اقوال میں معتدل ہے۔

اسی طرح اگر ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھنے سے معنی میں کوئی خرابی پیدا ہو، تو مطلقاً نماز صحیح ہو جائے گی۔ (عالمگیریؒ خلاصۃ التاوی) ^[۱]

[۱] (ومنها) ذکر حرف مکان حرف بن ذکر حرف مکان حرف ولم یغیر المعنی بأن قرأ ابن المسلمون بن النظارون وما أشبه ذلك لم یفسد صلاته، وإن غیر المعنی، فإن أمکن الفصل بین الحرفین من غیر مشقة، كالطاء مع الصاد، فقرأ الطالحات مکان الصالحات نفساً صالحة عند الكل، وإن کان لا یمكن الفصل بین الحرفین إلا بمشقة، كالطاء مع الضاد، والصاد مع السین، والطاء مع التاء، اختلف المشایخ، قال أكثرهم: لا یفسد صلاته. هكذا فی فتاویٰ فاضل خان. وکثیر من المشایخ أقوا به، قال القاضی الإمام أبو الحسن والقاضی الإمام أبو عاصم: إن تعدد فسد، وإن جرى علی لسانه أو کان لا یعرف التمییز لا یفسد، وهو أعدل الأقوال والمختار هكذا فی الوجیز للکرم دبی. (الفتاویٰ الہندیة: ۹/۱، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس فی زلة القارئ، ط: دار الفکر)

قال فی الخاتمة والخلاصة: الأصل فیما إذا ذکر حرفاً مکان حرف و غیر المعنی (إن أمکن الفصل بينهما بلا مشقة تفسد، وإلا یمكن إلا بمشقة) كالطاء مع الضاد المعجمتین والصاد مع السین المهملتین والطاء مع التاء قال أكثرهم لا یفسد، اھ، وفی خزانة الکامل قال القاضی أبو عاصم: إن تعدد ذلك تفسد، وإن جرى علی لسانه أو لا یعرف التمییز لا یفسد، وهو المختار حلیة وفی الزاویة: وهو أعدل الأقوال، وهو المختار اھ، وفی التارخانیة عن الحاروی: حکى عن الصغار أنه کان یقول: الخطأ إذا دخل فی الحروف لا یفسد، لأن فیہ بلوی عامة الناس لا یفهمون الحروف إلا بمشقة، اھ، ولہذا: إذا لم یکن بین الحرفین اتحاد المخرج ولا قریبه إلا أن فیہ بلوی العامة کالدال مکان الصاد أو الزای المحض مکان الدال والطاء مکان الضاد لا تفسد عند بعض المشایخ، اھ، =

اس لیے تعمیٹی کے ذمے دار ان ایسے شخص کو امام بنائیں، جو تجوید سے واقف ہو، تاکہ اس طرح کی خرابیوں سے بچا جاسکے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

قلت: فینبی علی هذا عدم الفساد فی ابدال التاء سینا والقاف همزة كما هو لغة عوام زماننا، فإنهم لا یتمیزون بینہما ویسعی علیہم جدا کالدال مع الزای ولا سیما علی قول القاضي أبي عاصم وقول الصنار، وهذا کله قول المتأخرین، وقد علمت أنه أوسع وأن قول المتقدمین أحوط قال فی شرح المنية: وهو الذي صححه المحققون وقرعوا علیه، فاعمل بما تخیار. والاحتیاط أولى سیما فی أمر الصلاة التي هي أول ما یحاسب العبد علیها. (رد المحتار علی الدر المختار: ۶۳۳، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها، مطلب إذا قرأ قوله تعالى بذلك "بدون ألف لا یفسد، ط: دار الفکر - بیروت)

ولو قرأ لیفظ بالصاد أو بالراء أو قرأ المغضوب بالطاء أو بالذال یفسد، ولو قرأ الضالین بالطاء أو الذال لا یفسد. (خلاصة الفتاوی: ۱۰۶/۱، کتاب الصلاة، فی زلة القاری، ط: المکتبة الأشرفیة - صیوتہ)
(۳) الأولى بالإمامة أعلمهم بأحكام الصلاة... هذا إذا علم من القراءة قدر ما تقوم به سنة القراءة... فإن تساوا
فاقرأهم أي أعلمهم بعلم القراءة يفتي في موضع الوقف. ويصل في موضع الوصل، ونحو ذلك من التشديد والتخفيف وغيرهما. كذا في الكفاية. (الفتاویٰ الہندیہ: ۸۳/۱، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الثاني فی بیان من هو أحق بالإمامة، ط: دار الفکر)

عن ابن عباس - رضی اللہ تعالیٰ عنہما - قال: كانت صلاة
النبي - صلى الله عليه وسلم - ثلاث عشرة ركعة يعني بالليل.

(بخاری شریف: ۱۱۵۳، حدیث نمبر: ۱۱۳۸)

عن أم حبيبة - رضی اللہ تعالیٰ عنہا - قالت: قال النبي صلى
الله عليه وسلم: من صلى في يوم ثنتي عشرة ركعة تطوعاً، بني له
بهن بيت في الجنة.

(مسلم شریف: ۴۵۱۳، حدیث نمبر: ۴۲۸۰)

باب الوتر والنوافل والتهجد

[وتر، نوافل اور تہجد کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الوتر والنوافل والتہجد

[وتر، نوافل اور تہجد کا بیان]

[۱] تہجد کی رکعتوں کی تعداد

[۲] صلاۃ التہجد افضل ہے یا تہجد؟

۸۸۸- سوال: تہجد کی نماز چار، چھ، آٹھ، دس یا بارہ (۳-۶-۸-۱۰-۱۲) کل کتنی رکعتیں پڑھنی چاہیے؟ چار رکعت پڑھنا افضل ہے یا بارہ رکعت؟ نیز تہجد کے وقت صلاۃ التہجد پڑھنا افضل ہے یا تہجد کی نماز؟ جواب دے کر مہربانی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

رسول اللہ ﷺ جب کسی دن لمبی قراءت فرماتے تو رکعتوں کی تعداد کم رہتی تھی اور قراءت مختصر فرماتے، تو تعداد بڑھ جاتی تھی، روایت میں تہجد کی کم از کم دو رکعت ہیں اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعت ثابت ہیں۔^(۱)

(۱) عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: كانت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة، يعني بالليل، (صحيح البخاري: ۱۵۳۲، رقم الحديث: ۱۳۸۸، كتاب الجمعة، باب: كيف كان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم؟) وكم كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل؟

عن مسروق، قال: سألت عائشة رضي الله عنها، عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل، فقالت: سبع، ونسج واحد عشر، سوى ركعتي الفجر. (الدر السائل، حديث: ۱۳۳)

عن عائشة رضي الله عنها، قالت: «كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة منها الوتر، وركعتا الفجر». (الدر السائل، حديث: ۱۳۴۰)

مزید روایتوں کی تفصیل کے علاوہ فرماتے ہیں: الفجر: ۱-۱۱، بحر مشقائی (م: ۸۵۴، ج: ۲-۲۱، ۲۱-۲۲)، (توڑ باب کیف صلا؟) باللیل وکم کا ان لفظی معنی یہ ہیں: باللیل: ۱۱، دار المعرفۃ - بیروت

پس تجھ پر جیسے والا دو رکعت سے بارہ رکعت تک حسب سورت پڑھ سکتا ہے۔ تاہم بیشتر روایات آٹھ رکعات کی ہیں، اس لیے احناف نے آٹھ رکعت کے معمول بنانے کو بہتر قرار دیا ہے۔^(۲)

= ان تمام روایات کے درمیان صاحب قلم نے بڑی عمدہ تفسیر دی ہے، ملاحظہ فرمائیں:

قلت: والذي يظهر للمعتمد الضعيف من مجموع الروايات - والله اعلم - ان النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يفتتح صلاته بالليل بركعتين خفيفتين، وهما من مبادئ التهجد، ثم يصلي ثمان ركعات، وهي أصل التهجد، ثم يوتر بثلاث ركعات، ثم يصلي ركعتين جدالسا، وهما من توابع الوتر، كالتركعتين بعد المغرب، ثم يركع ركعتين في صلات الفجر حين يسبح الأذان، ثم يضطجع، فمن قال سبع عشر ركعة، جمع كلها، ومن قال خمس عشرة ركعة، أسقط ركعتي الفجر لوقوعها بعد انقضاء الليل، ومن قال: بثلاث عشرة ركعة، فأكثر ظني أنه أسقط الركعتين اللتين كان يفتتح بهما، والركعتين بعد الوتر جدالسا، وندر ركعتي الفجر منها، وفي بعض الروايات ما يشعر بإسقاط ركعتي الفجر وندر ركعتي الإفطار، ومن قال: بأحدى عشرة ركعة، فإسقاطه كل من المبدأ أو المنتهى، والركعتين بعد الوتر أيضا، والافتقار على أصل التهجد والوتر، وأما روايات التسع والسبع فمحمول على تقليل ركعات التهجد الثمانية حين أسن وضيع، والله أعلم. (فتح الملهم - شير أحمد العثماني (م: ٦٩: ١٩٠هـ): ٦٠٢ باب صلاة الليل و عدد ركعات النبي صلى الله عليه وسلم في الليل و أن الوتر ركعة... الخ: ات: الشنقي: ربيع العضاض: مع تكملة محمود ذشكر، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

(۲) و صلاة الليل وأقلها على ما في الجوهر ثمان، (الدمعني) — قال ابن عابدین: (قوله وأقلها على ما في الجوهر ثمان) قيد بقوله على ما في الجوهر، لأن في الحاشية القدسي قال: يصلي ما سهل عليه ولو ركعتين والسنة فيها ثمان ركعات بأربع تسليمات، وهو التقييد بأربع تسليمات مبني على قول الصحاحين، وأما على قول الإمام فلا كما ذكره في الحلية، وقال فيها أيضا، وهذا بناء على أن أقل تهجد - صلى الله عليه وسلم - كان ركعتين، وأن منهاه كان ثمان ركعات، أخذنا ما في مسبوطة السرخسي، ثم سابقنا لشيخنا المحقق ابن الهمام الأحاديث الدالة على ما عبه في المسبوطة من منهاه، و حديث أبي داود الدال على أن أقل تهجد - صلى الله عليه وسلم - أربع سوى ثلاث الوتر، و تمام ذلك فيما فرجنا، لكن ذكر آخره - صلى الله عليه وسلم - من استيقظ من الليل وأيقظ أهله فصلب ركعتين كبا من التذاكرين الله كثير أو التذاكرات، و رواه البستاني وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم، وقال المنذري صحيح على شرط الشيخين، اهـ.

أقول: فيبغي أنقول بأن أقل التهجد ركعتان وأوسطه أربع وأكثره ثمان، والله أعلم. (رد المحتار على الدر المختار: ٢٥٨٣، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب في صلاة الليل، دار الفكر - بيروت)

فأما ما اجابت به مسرور قاصر إذا كان ذلك وقع منه في أوقات مختلفة فبارة كان يصلي سبعا و تارة تسعا و تارة إحدى عشرة و أما حديث القداس عنهما فمحمول على أن ذلك كان غالب حاله، (فتح الباري شرح صحيح البخاري - أحمد بن عثي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي (م: ٨٥٣: ٢٠٨٣)، قوله باب كيف صلاة الليل و كم كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل، ط: دار المعرفة - بيروت)

تہجد کے وقت تہجد کی نماز پڑھنا افضل ہے، اور بڑے ثواب کا باعث ہے۔ ^(۱) واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] نماز تہجد پڑھنا افضل ہے یا صلاۃ التسبیح؟

ترجمہ: حضرت

۸۸۹-سوال: تہجد کی نماز میں ۶، ۳، ۱۰ رکعت پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز تہجد پڑھنا افضل ہے یا صلاۃ التسبیح؟ بیوا تو جواب۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تہجد کی کم سے کم دو اور زیادہ پارہ رکعت ہے۔

جو روزانہ تہجد کا پابند ہو، اس کے لیے بھی بہتر یہ ہے کہ تہجد پڑھے اور کبھی کبھی ۲ رکعت تہجد پڑھ کر چار رکعت صلاۃ التسبیح پڑھے۔ ^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] کیا نوافل کا اہتمام سنت کے خلاف ہے؟

۸۹۰-سوال: ہمارے علاقے میں مسجد کے ایک امام ہیں، جو صرف فرض، وتر اور سنت مؤکدہ پڑھتے ہیں، مثلاً: عشاء کی ۳ رکعت فرض، ۴ رکعت سنت مؤکدہ اور ۳ رکعت وتر، کل ۹ رکعت پڑھتے کا اہتمام کرتے ہیں اور مصلیٰ حضرات کو بھی اسی کی ترغیب دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ نفل نماز کا اہتمام کرنا سنت کے خلاف ہے۔

[۱] (قولہ و صلاة الليل) اقول: هي افضل من صلاة البهار كما في الجوهره ونور الابصار، وقد صرح في الآيات والأحاديث بفضلها والحث عليها. قال في البحر: فثبت ما في صحيح مسلم مرفوعاً: افضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۳/۴، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب في صلاة الليل) (۲) و صلاة الليل وقليلاً على ما في الجوهره ثمان، قال: يصلي ما سهل عليه ولو ركعتين، و السنة فيها ثمان ركعات بأربع تسليمات، والتفيد بأربع تسليمات مبني على قول الناصحين، وأما على قول الإمام فلا ذكره في العلية، وقال فيها أيضاً، وهذا بناء على أن أقل تهجد - صلى الله عليه وسلم - كان ركعتين، وأن منه ما كان ثمان ركعات، أخذاً مما في مسبوطة السير خبسي، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۶/۴، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ط: دار الفكر، البحر الرائق: ۱۳/۲، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ط: دار الكتاب - ديوبند)

الجواب حامداً ومصلحاً:

امام صاحب کا محض صحیح نہیں ہے، فرض نماز کے بعد کے نوافل اور مستحب روزے کا اہتمام آپ علیہ السلام سے ثابت ہے۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا صحیح اور بہترین عمل وہ ہے جس پر اس کا کرنے والا مادامت کرے۔ (بخاری شریف) ^(۱) یہ فرمان نبوی نوافل کے متعلق ہے؛ اس لیے ان کی بات ماننے کے لائق نہیں ہے، ان کو اپنی اس فکر کی اصلاح کرنی چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] وتر کی نماز مسلسل ترک کرنا

۸۹۱-سوال: عرب حضرات گاہے وتر پڑھتے ہیں اور گاہے نہیں۔ ان سے جب پوچھا گیا تو کہنے لگے: وتر فرض نہیں ہے، سنت ہے، تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

دوسرے ائمہ کے نزدیک وتر سنت ہے۔ ^(۲) اس لیے وہ کبھی پڑھتے ہیں اور کبھی نہیں پڑھتے ہیں۔ ^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن عائشة: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: سددوا وقاربوا، واعلموا ان لن يدخل أحدكم عمله الجنة، وان احب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل. (صحيح البخاري: ۹۵۷۴، رقم الحديث: ۶۳۶۳، كتاب الرقاق، باب القصد والمداومة على العمل، ط: اليدر - ديوبند: ۴/۳۷۷، رقم الحديث: ۷۸-۴۸۱۸، كتاب صفة القيامة والجنة والنار، باب لن يدخل أحد الجنة بعمله بل برحمة الله تعالى، ط: اليدر - ديوبند) عن عائشة رضي الله عنها، قالت: صلى النبي صلى الله عليه وسلم العشاء، ثم صلى ثمانين ركعة، وركعتين جالسا: وركعتين بين النداءين ولم يكن يدهنهما ابداً. (صحيح البخاري: ۱۵۵۹، رقم الحديث: ۱۱۵۹، كتاب الصلوة، باب المداومة على ركعتي الفجر، ط: اليدر - ديوبند)

رد المحتار على الدر المختار: ۴/۳۵۴-۳۵۳، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ط: زكريا - ديوبند (۳) قال الشافعي رضي الله عنه: "الوتر خمس في اليوم والليلتين لقله - صلى الله عليه وسلم - للأعرابي حين قال هل علي غيرهما؟ قال: لا إلا أن تطوع" قال الماوردي: وهذا كما قال بعضهم هذا الفصل الخلاف في علاقته بغيره؟ قال: لا إلا أن تطوع، وبه قال الفقهاء كافة. وقال أبو حنيفة: الوتر واجب. (الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي - أبو الحسن الماوردي (م: ۳۵۵هـ) ۲/۷۸۴، كتاب الصلاة، باب صلاة التطوع وفيام شهر رمضان: ۱، علي محمد معوض - عادل أحمد عبد الموجود، ط: دار الكتب العلمية - بيروت) (۴) ۱۲/۱۱۱، تاريخ بغداد، ج ۱، باب ۱، فصل ۱، ج ۱، ط: دار الكتب العلمية - بيروت

[۶] ضرورت کے پیش نظر فرض نماز پر اکتفاء کرنا

۸۹۲- سوال: اگر کوئی نوکری اور کام کے موقع پر وقت نہ ہوئے کی وجہ سے صرف فرض نماز پڑھ لے، تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تجاکش ہے۔^{۱۱}

[۷] سنن مؤکدہ اور غیر مؤکدہ کی تعریف اور ان کا حکم

۸۹۳- سوال: محترم حضرت مفتی صاحب! ظہر کی کل رکعتیں (سنن ووافل کے ساتھ) کتنی

= (جو فرض عملاً واجب اعتقاداً و سنیوں) [الدور المختار] مسند قال ابن عابدین: أي ثبوتہ علم من جهة السنة لا الثبوت ان وهي قوله - صلى الله عليه وسلم - : «الوتر حق، فمن لم يوتر فليس مني»، فإنه ثلاثا. رواه أبو داود والحاكم وصححه وقرئ - صلى الله عليه وسلم - : «وتروا قبل أن تصبحوا». رواه مسلم، والأمر للجواب، وتسامع في شرح المنية. (رد المحتار على الدر المختار: ۴/۳، كتاب الصلاة، باب الوتر والوافل، ۲: كرايا - ديوبند: الفتاوى الهندية: ۱۱۰-۱۱۱، كتاب الصلاة، الباب الثامن في صلاة الوتر، ط: ۲: كرايا - ديوبند: بدائع الصنائع: ۱: ۶۰۵-۶۰۷، فصل في أنواع الصلاة الواجبة، ومنها صلاة الوتر، ط: ۲: كرايا - ديوبند)

[۱] تاہم مشاہیر کثر کہ کسی عادت نہ بنائی جائے، کہ سن سے فرائض میں کوئی ایسی سنت نہ بنے، نیز نبی کریم ﷺ نے سنن مؤکدہ کی احادیث کا بڑا اہتمام فرمایا ہے اور ان کی بڑی فضیلت بیان کی ہے، عن عائشة، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من تأخر علي نفي عشره قبل ركعة من السنة، بئى الله لي بها في الجنة: أربع ركعات قبل الظهر، وركعتين بعد ما، وركعتين بعد المغرب، وركعتين بعد العشاء، وركعتين قبل الفجر". (سنن الترمذي: ۲/۹۴، رقم الحديث: ۳۱۴، أبواب الصلاة، باب ما جاء فيمن صلى في يوم وليلة نفي عشره قبل ركعة من السنة، ما له فيه من الفضل، ط: البدر - ديوبند: المنجى من السنن = السنن الصغرى للنسائي (م: ۳۳، ۳۳ھ)، ۲۶۰/۳-۳۶۱، رقم الحديث: ۱۷۹۵، ۱۷۹۵، كتاب قيام الليل وتطوع النهار، باب ثواب من صلى في اليوم وليلة نفي عشره قبل ركعة سوى المكتوبة... الخ، ط: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

(وایتی: المسافر (یا نسن) ان کان (فی حال آمن وقرار والا) بأن کان فی خوف وفرار (لا) یاتی بها، هو المختار؛ لأنه ترك لعذر تجسس، قيل: إلا سنة الفجر. (رد المحتار على الدر المختار: ۳/۲۱۳، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ط: ۲: كرايا - ديوبند: الفتاوى الهندية: ۱۳۹، ۱۳۹، كتاب الصلاة، الباب الخامس عشر في صلاة المسافر، ط: ۲: كرايا، ديوبند)

ہیں؟ ای طرح مغرب اور عشاء کی کل رکعتیں کتنی ہیں؟ ظہر مغرب اور عشاء میں جو نفل نمازیں ہیں، میں جان پوچھ کر مجھ سے سستی کی بناء پر ان کو ترک کر دیتا ہوں؛ حالانکہ کوئی کام کاج نہیں ہوتا ہے، پھر بھی نہیں پڑھتا ہوں، جب کہ پانچوں وقت کی نماز کے لیے میں اذان کے ساتھ ہی مسجد میں حاضر ہو جاتا ہوں، تو آپ حدیث شریف کی روشنی میں جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً

لغت میں نفل کے معنی ہیں: "زیادتی"۔^(۱) اور شریعت کی اصطلاح میں: وہ عبادت و بندگی، جس کے کرنے میں ثواب حاصل ہوا اور نہ کرنے میں کوئی عذاب نہ ہو۔^(۲)

سنت کی دو قسمیں ہیں: (۱) سنت مؤکدہ اور (۲) سنت غیر مؤکدہ۔

(۱) سنت مؤکدہ: جو کام رسول اللہ ﷺ نیز خلفائے راشدینؓ نے ہمیشہ کیا ہوا اور وہ فرض اور واجب کے علاوہ ہوا اور کبھی کبھار اسے ترک بھی کیا ہو۔ اس کو سنن بدئی اور سنت روا تب بھی کہا جاتا ہے، یہ حکم میں واجب کے قریب قریب ہے، یہ فرض اور واجب میں نقصان کی تلافی کرنے والا ہے۔ اس کا حکم یہ ہے کہ: بلا عذر چھوڑ دے گا تو لعنت کا مستحق ہوگا اور ترک میں موافقت کرے گا تو موافق ہو جائے گا اور اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔^(۳)

(۱) والنفل في اللغة: الزيادة. وفي الشريعة زيادة عبادة شريعت لنا لا علينا. (رد المحتار على الدر المختار: ۳/۲، کتاب الصلاة، باب الترتب والوافل، ط: دار الفکر)

(۲) النفل... بناب فاعلة ولا يسيء تاركه. (رد المحتار على الدر المختار: ۱۰۳، کتاب الطهارة، سنن الوضوء، مطلب في السنة وتعرف بها، ط: دار الفکر)

(۳) "فما كان فعله أولى من تركه مع منع الترتب ان ثبت بدليل قطعي ففرض، أو بطني فواجب، وبلا منع الترتب ان كان مدارا لطلب عليه الرسول - صلى الله عليه وسلم - أو الخلفاء الراشدون من بعده فسنة، ولا فيمنع بد أو نفل." (حوالہ سابق: ۱۰۴)

والسنة نزعان: سنة الهدي، وتر كها يوجب إساءة وكرهية كالجماعة والأذان والإقامة ونحوها. وسنة الزوائد. وتر كها لا يوجب ذلك كسيرة النبي - عليه الصلاة والسلام - في لباسه وقيامه وقعوده... السنة هي الطريقة المسلوكة في الدين، فهي في نفسها عبادة... ولما لم تكن من مكملات الدين وشعاره سميت سنة الزوائد، بخلاف سنة الهدي، وهي السنن المؤكدة القريبة من الواجب التي يضلل تاركها؛ لأن تركها استخفاف بالدين. (حوالہ سابق: ۱۰۳)

(۳) سنت غیر مؤکدہ و دو کام جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کیا ہو اور کبھی نہ کیا ہو، دو کام آپ کو پسند ہو، مگر اس کے چھوڑنے والے پر وعید اور عذاب نہ ہو۔ اس کو ”سنت زہد“ اور ”مستحب“ بھی کہا جاتا ہے۔^(۱۳)

نفل کا اطلاق بعض مرتبہ دونوں قسم کی سنتوں پر ہوتا ہے، جیسا کہ آپ نے فرض کے علاوہ ہر نماز کے متعلق نفل ہونا لکھا ہے۔^(۱۴)

سنت مؤکدہ: ۱۲ رکعتیں ہیں، دو رکعت فجر کی فرض نماز سے پہلے، چار رکعت ظہر کی فرض نماز سے پہلے، دو رکعت ظہر کی فرض نماز کے بعد، دو رکعت مغرب کی فرض نماز کے بعد، اور دو رکعت عشاء کی فرض نماز کے بعد۔ پس یہ کل بارہ رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں۔^(۱۵)

البتہ جمعہ کے دن امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ۱۶ رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں، جمعہ سے پہلے چار رکعت، اور جمعہ کے بعد چار اور دو بکل چھ رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں، پس جمعہ کے وقت ان کے نزدیک مجموعی دس رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں۔^(۱۶) البتہ جمعہ کے بعد کی دو رکعت سنت کو کبھی کبھار چھوڑنے سے گناہ نہ ہوگا؛ لیکن

(۱۳) رد المحتار: علی الدر المختار: ۱/۱۰۳، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، مطلب فی السنۃ و تعریفھا، ط: دار الفکر۔
(۱۴) عن عبد اللہ بن شقیق، قال: سألت عائشۃ عن صلاۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، عن قنوعہ، فقالت: کان یصلی فی بیئ فی الظہر أربعاً، ثم یخرج فیصلی بالناس، ثم یدخل فیصلی رکعتین، و کان یصلی بالناس المغرب، ثم یدخل فیصلی رکعتین، و یصلی بالناس العشاء، و یدخل بیئ فیصلی رکعتین، ... و کان إذا طلع الفجر صلی رکعتین. (الصحيح لمسلم: ۲/۲۵۲، رقم الحديث: ۱۰۵-۷۳۰)، کتاب صلاۃ المسافرین و قصرھا، باب جواز النافلة قائما و قاعدا، و فعل بعض الركعة قائما و بعضها قاعدا، ط: الیوم - دیوبند، لاسنن أبی داود: ۱/۷۸، رقم الحديث: ۱۲۵۱، کتاب الصلاۃ، باب تفریع أبواب التطوع و رکعات السنۃ، ط: الیوم - دیوبند)

عن أم حبیبة، قالت: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: من صلی فی یوم شتی عشرة رکعة تطوعاً، بنی له بہن بیت فی الجنة. (الصحيح لمسلم: ۱/۲۵۱، رقم الحديث: ۱۰۱-۲۸)، کتاب صلاۃ المسافرین و قصرھا، باب فضل السنن الاربعة قبل الفرائض و بعدھن، و بیان عددھن، ط: الیوم - دیوبند، لاسنن أبی داود: ۱/۷۸، رقم الحديث: ۱۲۵۰، باب تفریع أبواب التطوع و رکعات السنۃ، ط: الیوم - دیوبند)

عن عائشۃ رضی اللہ عنھا، قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "من ثابر علی شتی عشرة رکعة من السنۃ بنی اللہ لہ بیتا فی الجنة: أربع رکعات قبل الظہر، و رکعتین بعدھا، و رکعتین بعد المغرب، و رکعتین بعد العشاء، و رکعتین قبل الفجر". (سنن الترمذی: ۱/۹۴، کتاب الصلاۃ، باب ما جاء فی من صلی فی یوم و لیلة، ... الخ، ط: یاسر ندیم - دیوبند)

(۱۵) عن أبی ہریرۃ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من کان متکماً مضیاً بعد الجمعة فیصلی أربعاً. (الصحيح لمسلم: ۱/۲۸۸، رقم الحديث: ۲۹-۸۸۱)، کتاب صلاۃ المسافرین و قصرھا، باب الصلاۃ بعد =

پڑھنے سے ثواب کا مستحق ہوگا۔

ظہر کی فرض اور سنت مؤکدہ کے بعد دو رکعت، عصر کی فرض سے پہلے چار رکعت یا دو رکعت جو بھی پڑھنا میسر ہو اور عشاء کی فرض و سنت مؤکدہ کے بعد دو رکعت اور تر کے بعد دو رکعت، اور مغرب میں سنت مؤکدہ کے بعد چھ رکعت یا دو رکعت جو بھی میسر ہو، اسی طرح تحیۃ المسجد کی دو رکعت، اشراق کی دو یا چھ رکعت اور چاشت کی دو یا بارہ رکعت، اور تہجد کی دو یا آٹھ رکعت اور ایک روایت کے مطابق بارہ رکعت، یہ سب نمازیں نوافل یعنی سنتن غیر مؤکدہ ہیں، ان کے فضائل اور ثواب احادیث کی کتابوں میں موجود ہیں۔^(۸)

= الجمعة، فصل فی استحباب أربع رکعات أو الرکعتین بعد الجمعة: ط: البدر - ذیہند: سنن الترمذی: ۱۱۷۱، رقم الحدیث: ۵۳۳، أبواب الجمعة، باب ما جاء فی الصلاة قبل الجمعة وبعدها: ط: البدر - ذیہند) وروی عن عبدالله بن مسعود: أنه کان یصلی قبل الجمعة أربعاً، وبعدها أربعاً۔۔۔ وروی عن علي بن ابي طالب أنه: أمر أن یصلی بعد الجمعة رکعتین، ثم أربعاً، (سنن الترمذی: ۱۱۷۱، أبواب الجمعة، باب ما جاء فی الصلاة قبل الجمعة وبعدها: ط: البدر - ذیہند)

ویصلی قبلها أربعاً و فی رواية سنن الأربع سنة والترکعتان تحية المسجد وبعدها أربعاً أو سنا علی حسب الاختلاف فی سنة الجمعة وسننها توابع لها. (الهدایة فی شرح بداية المبتدی - المرغبانی، أبو الحسن برهان الدین (م: ۵۹۳ھ): ۱۰۱، ۱۳۰، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ت: طلال یوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت) (وسن مؤکداً أربع قبل الظہر و أربع قبل الجمعة و أربع (بعدها بتسلیمة)۔۔۔ الخ، (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۳/۲، کتاب الصلاة، باب الوتر والتفیل، ط: دار الفکر، حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۸۹، فصل فی بیان النوافل، ت: محمد عبد العزیز الخالیدی، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت)

قال العلامة العثماني: عن ابي عبد الرحمن السلمي... إجماع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يعلمنا أن یصلی أربع رکعات بعد الجمعة، حتى سمعنا قول علي صلوا معنا... الخ، ذهب إليه أبو يوسف من أن تتثنان النية بعد الجمعة ست رکعات. (إعلاء السنن: ۱۳/۷، کتاب الصلاة، باب النوافل بإدارة القرآن - کرانیشی، پترالیناؤی، ص: ۳۳۴/۸) [۸] (و یستحب أربع قبل العصر، وقبل العشاء وبعدها بتسلیمة) وإن شاء رکعتین، وكذا بعد الظہر لحديث الترمذی "من حافظ علی أربع قبل الظہر وأربع بعدها حرمه الله علی الناس" (و ست بعد المغرب) لیکن من الأوابین (بتسلیمة) أو ثنتين أو ثلاث أو الأول آدم وأشقی وهل تحسب المذکرة من التسبیح، ویزدی الکمل بتسلیمة واحدة؟ اختار الکمال: نعم. وحرر (باحة رکعتین خفیفتین قبل المغرب؛ وأقره فی البحر والمصنف، (الدر المختار) وقال ابن عابدین: (قوله یستحب أربع قبل العصر) لم یجعل للعصر سنة، رتبة لأنه لم ینذکر فی حدیث عائشة المار بحر قال فی الإمداد وخیر محمد بن الحسن والقندوري الشافعی بین أن یصلی أربعاً أو رکعتین قبل العصر لاختلاف الآثار (قوله وإن شاء رکعتین) کذا عبر فی منیة المصلي، وفي الإمداد عن الاختیار: یستحب أن یصلی قبل العشاء أربعاً وقيل رکعتین، وبعدها أربعاً وقيل رکعتین احد، والظاهر أن الرکعتین =

آپ سنن مؤکدہ نہیں پڑھتے ہیں، یہ غلط ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے:

آگاہ رہو! بے شک مجھے کتاب دی گئی ہے اور اس کے ساتھ اس کے مثل بھی دی گئی ہے، خبردار! قریب ہے کہ ایک پیٹ بھرا آؤں! اپنے تمیز سے ٹیک لگائے بیٹھا کہے گا کہ تمہارے ذمہ قرآن کو پکڑنا لازم ہے۔ (حرف قرآن کافی ہے، حدیث کی ضرورت نہیں) پس تم اس میں جو طال پاؤ، تو اسے حلال سمجھو اور جو اس میں تم حرام پاؤ، تو اسے حرام سمجھو۔ خبردار! (اس کی بات میں مت آنا)..... (ابوداؤد)^{۱۸۹}

اس حدیث میں اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف قرآن کریم پر تاکید کرنے سے منع فرمایا ہے اور حدیث پاک سے ثابت ہونے والے احکام کو نہ مانتے والے کو سخت لہجہ میں متنبہ کیا ہے۔ جس کا حاصل یہ نکلا کہ سنت (مؤکدہ وغیرہ مؤکدہ) کا قرآن کریم میں ذکر نہ ہو، تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ شریعت میں مطلوب نہیں ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت کی ادائیگی کا بڑا اہتمام فرمایا ہے، نیز ان کے پڑھنے پر بڑی فضیلت وارد ہوئی ہے، حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ اگر غرائض میں کمی ہوگی، تو ان سنتوں کے ذریعہ قیامت میں حوائج کی جاسکے گی۔^{۱۹۰}

= السنن کورین غیر المؤکداتین، (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۳/۲، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنفل، ط: دار الفکر - بیروت)

(۹) عن المقداد بن معدي كرب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال: "ألا إني أوتيت الكتاب، ومثله معه ألا يوشك رجل شيعان علي أريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه، وما وجدتم فيه من حرام فحرموه، ألا لا يحل لكم لحم الحمار الأهلي، ولا كل ذي ناب من السبع، ولا لقطعة معاهد، إلا أن يستغني عنها صاحبها، ومن نزل بقوم فعليهم أن يقرؤه فإن لم يقرؤه فله أن يعقبهم بسئل قرأه". (سنن أبي داود: ۲/۲۴۳، رقم الحديث: ۴۶۹۳، كتاب السنن، باب في لزوم السنة، ط: الديار - ديوبند)

(۱۰) (عن أبي هريرة) قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته، فإن صلحت فقد أفلح وأنجح، وإن فسدت فقد خاب وخسر، فإن انتقص من الفريضة شيء، قال الرب عز وجل: انظروا هل لعبد من تنظر غفكميل بيا ما انتقص من الفريضة، ثم يكون سائر عمله على ذلك". (سنن الترمذي: ۱/۹۳، كتاب الصلاۃ، باب ما جاء أن أول ما يحاسب به العبد الصلاۃ، ط: ياسنن نديم - ديوبند)

... شرعت العبدية لغير المقصود، والقبيلة لقطع طمع الشيطان، (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۳/۲، كتاب الصلاۃ، باب الوتر والنفل، ط: دار الفکر)

السنن المؤکدة بمنزلة الواجب في الإنم بالترك كما صرحوا به كثير، وصرح به في المحيط هذا وأنه لا يجوز ترك السنن المؤکدة، (البحر الرائق: ۸۶/۲، كتاب الصلاۃ، باب الوتر والنفل، ط: دار الكتاب ديوبند)

”سنن زوائد“ میں مسجید میں جا کر ادا کرتا ہے، اور اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتا ہے، تو فرائض کو احتیاطاً قلب کے ساتھ پڑھنے کی توفیق ملتی ہے۔ آپ مسجد میں اذان ہوتے ہی چلے جاتے ہیں، تو اس کا اہتمام کریں، ورنہ مسجد میں پہنچ کر قیاماتوں میں مشغول ہو جانے کا خطرہ رہے گا۔

بنیادی بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرض کے علاوہ بہت سی نمازیں سنت مؤکدہ اور غیر مؤکدہ کے طور پر ادا فرمائی ہیں، اس لیے آپ، نبی کریم ﷺ کے نقش قدم پر چلتے ہوئے اپنے فرائض میں نقصان کی تلافی کے لیے کمربستہ ہو جائیں اور سنن و نوافل کا اہتمام کریں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] نفل اور سنت نماز کا حکم اور ان کی تعداد

۸۹۴- سوال: نفل نماز کا کیا حکم ہے؟ اور نفل رکعتیں کتنی ہیں؟ مغرب اور عشاء کی جو نفل رکعتیں ہیں، انہیں پڑھنا چاہئے یا نہیں؟ جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً

فرض نماز سے پہلے اور بعد میں کل بارہ رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں، بااعذران کا چھوڑنا جائز نہیں ہے۔ ان کو چھوڑنے والا لعنت کا مستحق ہے، اور سنت کو خفیف اور بے عزت سمجھ کر چھوڑنے والے پر نکر کا اندیشہ ہے۔

مذکورہ بارہ رکعتوں کے علاوہ پڑھی جانے والی نفل نماز کو سنت غیر مؤکدہ یا مستحب کہتے ہیں۔ ان کے پڑھنے والے بہت ثواب کے مستحق ہوں گے اور چھوڑنے والے گنہگار نہ ہوں گے۔ کتابوں میں مذکور نفل اور مستحب نماز کے پڑھنے پر بھی بہت سے وعدے اور فضائل بیان کیے گئے ہیں، اس لیے انہیں پڑھنا بہتر ہے، ترک کی عادت نہیں بنانی چاہیے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۹] کم وقت میں زیادہ رکعت پڑھنے والا بہتر ہے یا زیادہ وقت میں کم رکعت پڑھنے والا؟

۸۹۵- سوال: ایک شخص چار منٹ میں چھ رکعت پڑھتا ہے، دوسرا شخص چار منٹ میں چار رکعت پڑھتا ہے اور تیسرا شخص چار منٹ میں دو رکعت پڑھتا ہے تو ان تینوں میں سے بہتر کون ہے اور کس کو زیادہ ثواب ملے گا؟ بہت سوال کو دیکھا ہے وہ جلدی جلدی نماز پڑھتے ہیں تو کیا جلدی نماز پڑھنا خشوع اور خضوع کی تسکین اور تخریج کے لیے دیکھے ”سنن مؤکدہ اور غیر مؤکدہ کی تعریف اور ان کا حکم“ کے تمام حواشی۔

کے خلاف نہیں ہے؟ کیا نماز جنتی عظیم الشان عبادت میں تعدیل ارکان ضروری نہیں ہے؟ بیانات اور جواب۔

الجواب حامداً ومصلحاً

جو شخص نفل نماز میں زیادہ لمبی قراءت کرے اور رکعت کم پڑھے، وہ اس شخص سے بہتر ہے، جو قراءت کم کرے اور رکعت زیادہ پڑھے، بصورت مسئلہ میں چار منٹ میں دو رکعت پڑھنے والا شخص بہتر ہوگا؛ اس لیے کہ کم رکعت پڑھنے والا قرآن کی تلاوت زیادہ کرے گا اور قرآن کی تلاوت، تمام اذکار میں سب سے بہتر یعنی افضل الذکر ہے؛ اس لیے زیادہ وقت میں کم رکعت پڑھنے والا، کم وقت میں زیادہ رکعت پڑھنے والے سے بہتر ہوگا۔^(۱)

نماز میں تعدیل ارکان واجب ہے، اگر کوئی شخص تعدیل ارکان کا خیال کرے تو بے جلدی نماز پڑھتا ہے، تو اس کی نماز ہو جائے گی اور جو شخص جلدی نماز پڑھتا ہے اور تعدیل ارکان کا لحاظ نہیں کرتا تو اس کی نماز نہیں ہوگی۔ واجب ترک کرنے کی وجہ سے دوبارہ نماز پڑھنا ضروری ہوگا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] بہن کی ہم نام خاتون کے ساتھ نکاح کے لیے صلاۃ استخارہ

۸۹۹-سوال: صلوۃ استخارہ کا طریقہ کیا ہے؟ نیز کسی ایسی عورت کے ساتھ نکاح کرنے کے

لیے، جو میری بہن کے ہم نام ہے، استخارہ کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(۱) والمحصل أن المذهب المعتمد أن قول القيام أحب، ومعناه كما في شرح المنية أنه إذا زاد شغل حصصة معينة من المان بصلوة في صلاة القيام مع تقليل عدد المركات الفصل من عكسه، الفصل ركعتين مثلاً في تلك الحصصة الفصل من صلاة أربع فيها، وهكذا القياس۔ (رد المحتار على الدر المختار: ۱۸۰۴، كتاب الصلاة: باب الوتر والترافل، ط: دار الفكر - بيروت)

وَلَا تُرَى لِلدُّرَةِ أَحْوَجُ، (۲۹-العنكبوت: ۳۵)

(۲) وأما الاعتدال في الركوع والسجود وكل ركعة، هو أصل بنفسه، ذكر الكرمي: أنه وجب على قولنا: هكذا في الظهيرة، وهذا في الصبح، كذا في شرح المنية لابن أمير الحاج، وتعدیل الاركان: هو تسكين الجوارح حتى تطلع من حاضله، وأذناه قدر تسبیحة، كذا في العيني شرح الكنز، والنهر الفائق: (الفتاوى الهندية: ۱۷۱، كتاب الصلاة: الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الثاني في واجبات الصلاة، ط: زكريا - ديوبند: النهر الفائق شرح كنز الدقائق - سراج الدين عمر بن ابراهيم بن تميم الحنفی (م: ۵۵۰ھ) ۱: ۱۹۹، باب صفة الصلاة: ۱: أحمد عزو عنابة، ط: دار الكتب العلمية: رد المحتار على الدر المختار: ۱/ ۴۱۳، كتاب الصلاة: باب صفة الصلاة، ط: دار الفكر - بيروت)

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ سوئے سے قبل دشوہ کر کے ودرکت نماز نفل کی نیت سے پڑھیں، پھر استخارہ کی مسنون دعاء پڑھ کر سو جائیں۔ دعاء میں ”ہذا الاخير“ کے بجائے اس لڑکی کا نام لیں اور یہ کہیں کہ اس لڑکی کے ساتھ نکاح کا ارادہ رکھتا ہوں، اس کے بعد آپ سو جائیں، اگر پندرہ بجیں ڈول میں آپ کے دل کو سکون والطمینان نصیب ہو جائے اور ان سے شادی کرنے پر دل مطمئن ہو جائے تو نکاح کر لیں۔^(۱)

صورت مسئلہ میں استخارہ کرنا چاہیے۔^(۲)

نوٹ: اس مسئلہ کی مزید معلومات کے لیے میری کتاب ”مسلمان عورت حصہ اول دوم“ کا مطالعہ کیجیے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] استخارہ کا طریقہ

۸۹۷- سوال: استخارہ کا طریقہ اور اس کی ترتیب کیا ہے؟

(۲-۱) عن جابر رضي الله عنه، قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخار في الأمر وكليها، كالسورة من القرآن: ”إذ أقم بالامر فليس كبحر كعتين ثم يقول: اللهم إني أستخيرك بعلمك، وأستقدرك بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم، فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري - أو قال: في عاجل أمري وآجله - فاقدره لي، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري - أو قال: في عاجل أمري وآجله - فاصرفه عني واصرفني عنه، واقدر لي الخير حيث كان، ثم رضى به، ويسمى حاجته“، (صحيح البخاري: ۹۳۴/۲، رقم الحديث: ۲۳۸۴، كتاب الدعوات، باب الدعاء عند الاستخارة، ط: البدر - ديوبند)

وفي الحلية: ويستحب اقتباس هذا الدعاء وختبته بالحمد لله والصلاة، وفي الأذكار أنه يقرأ في الركعة الأولى الكافرون، وفي الثانية الإخلاص، اهـ. وعن بعض السلف أنه يزيد في الأولى - (وربك يخلق ما يشاء ويختار) [القصص: ۲۸] إلى قوله - (يعلمون) [القصص: ۲۹] - وفي الثانية (أو ما كان لمؤمن ولا مؤمنة) [الأحزاب: ۳۳] الآية، وينبغي أن يكرر ما سبق لمداروي ابن السني ”بأناس إذا هممت بأمر فاستخروا ربك فيه سبع مرات، ثم انظر إلى الذي سبق إلى قلبك فإن الخير فيه“، ولو تعذرت عليه الصلاة استخار بالدعاء اهـ ملخصاً، وفي شرح الشريعة: المسموع من المشايخ أنه ينبغي أن يتم على حضارة مستقبل القبله بعد قراءة الدعاء المله كور، فإن رأى منامه بيضا أو خضرة فذلك الأمر خير، وإن رأى فيه سودا أو حمرة فهو شر، ينبغي أن يجتنب اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۶۱/۲، ۲۷۷، كتاب الصلاة، باب الوتر والوافل، مطلب في ركعتي الاستخارة، ط: دار الفكر - بيروت)

الجواب حامداً ومصلحاً:

جب کوئی اہم کام درپیش ہو، تو پہلے دو رکعت نماز پڑھے، پہلی رکعت میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور دوسری رکعت میں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھے، سلام پھیرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور نبی کریم ﷺ پر درود بھیج کر یہ دعا پڑھے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغِیْزُكَ بِعَلْمِكَ، وَ اَسْتَعِیْزُكَ بِقُدْرَتِكَ، وَ اَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِیْمِ، فَاِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا اَقْدِرُ، وَ تَعْلَمُ وَلَا اَعْلَمُ، وَ اَنْتَ عَلَامُ الْغُیُوبِ، اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنْ هَذَا الْاَمْرُ خَیْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ مَعَاشِیْ وَ عَاقِبَةِ اَمْرِیْ اَوْ فِیْ عَاجِلِ اَمْرِیْ وَ اَجَلِهِ، فَافْعَلْهُ لِیْ، وَ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنْ هَذَا الْاَمْرُ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ مَعَاشِیْ وَ عَاقِبَةِ اَمْرِیْ اَوْ فِیْ عَاجِلِ اَمْرِیْ وَ اَجَلِهِ، فَاصْرِفْهُ عَنِّیْ وَ اصْرِفْهُ عَنِّیْ، وَ افْعَلْ لِیْ الْخَیْرَ حِیْثُ كَانَ، ثُمَّ زَطِّبْنِیْ بِهٖ۔^(۱)

ترجمہ: اے اللہ میں آپ سے آپ کے علم کے ذریعہ خیر طلب کرتا ہوں اور آپ کی قدرت کے ذریعہ آپ سے (بکھلے کام پر) قدرت طلب کرتا ہوں اور آپ سے آپ کے بڑے فضل (مہربانی و انعام) کا سوال کرتا ہوں؛ کیوں کہ آپ کو قدرت ہے اور مجھے قدرت نہیں اور آپ جانتے ہیں اور میں نہیں جانتا اور آپ تمام غیبیوں کو خوب جانتے والے ہیں۔ اے اللہ! اگر آپ کے علم میں یہ کام (یہاں کام کا نام لے) میرے لیے دین و دنیا، حال و مستقبل اور آخرت کے لحاظ سے بہتر ہے، تو آپ اسے میرے لیے مقدر فرما دیجیے اور اسے میرے لیے اس میں آسانی پیدا فرما دیجیے، پھر میرے لیے اس میں برکت عطا فرمائیے۔ اور اگر یہ کام (یہاں کام کا نام لے) میرے لیے دین و دنیا، حال و مستقبل، معاش اور انجام کار کے لحاظ سے برا ہے، تو اس کام کو مجھ سے دور رکھیے اور میرے دل کو اس کام کی طرف سے پھیر دیجیے، اور جہاں بھی میرے لیے خیر مقدر ہو، اس کا میرے لیے فیصلہ فرما دیجیے اور جو فیصلہ آپ فرمائیں، اس پر مجھے خوش رکھیے۔

اگر یہ دعا عربی میں نہیں پڑھ سکتا، تو گجراتی میں یا کسی بھی زبان میں پڑھ لے، دعا پڑھنے کے بعد قبلہ رخ ہو کر سوجائے، اگر زمین میں سفید یا ہر سے رنگ کی کوئی چیز دیکھے، تو یہ اس کام کے خیر ہونے کی علامت ہے، اور اگر کالے یا سرخ رنگ کی چیز دیکھے، تو اس کام کے شر ہونے کی علامت ہے؛ لہذا اس سے بچنا چاہیے، خواب کسی چیز کا دیکھنا یا نہ دیکھنا اصل نہیں ہے؛ اس لیے اگر کوئی خواب نہ دیکھے، تو دل جس پر جم جائے، اسی کو

(۱) صحیح البخاری: ۲/۹۳۳، رقم الحدیث: ۶۳۸۴، کتاب الدعوات، باب الدعاء عند الاستخارة، ط: دیوبند۔

کر لے، اگر ایک دن میں تسبیح پڑھتی نہ ہو تو سات دن تک ایسا ہی کرے، پھر جو کام کرے گا، اسی میں جھانکی ہوگی۔ (شامی، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب فی رکعتی الاستسقاء، ج ۲: ص ۴۰۷، ذکر کیا۔ دیوبند)^(۱)

[۱۲] سنن و ثواب نوافل کو گھر میں ادا کرنا اور عشاء کی آخری دو رکعت بیچہ کر ادا کرنا

۸۹۸- سوال :- فجر کی دو رکعت سنت مؤکدہ گھر سے پڑھ کر جانے اور عشاء کی آخری دو رکعت نفل بیچہ کر پڑھنے کے بارے میں کیا حکم ہے؟ بعض لوگ عشاء کی آخری دو رکعت بیچہ کر پڑھنے کو سنت بتاتے ہیں، کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً

فجر کی دو رکعت گھر میں پڑھنا سنت ہے۔ اس کے علاوہ دوسرے نوافل بھی گھر پر پڑھنا افضل ہے، لیکن اگر یہ خوف ہو کہ سستی اور غفلت کی وجہ سے نماز کے بعد نوافل گھر جا کر نہیں پڑھ سکے گا، تو پھر مسجد میں پڑھ لینا افضل ہے۔ نیز فجر کی دو رکعت مسجد میں نہ پڑھنے کی وجہ سے جاہل لوگوں کو یہ غلط فہمی ہو کہ فجر کی سنت، سنت مؤکدہ نہیں ہے یا ایسی بدگمانی کا اندیشہ ہو کہ لوگ یہ کہیں گے کہ فلاں صاحب سنت نہیں

(۱) وفي الحلیۃ: ویستحب افتتاح هذا الدعاء وختمه بالحمد لله والصلاة. وفي الأذکار أنه یقرأ فی الركعة الأولى الکافرون، وفي الثانية الإخلاص. اهـ. وعن بعض السلف أنه یزید فی الأولى - {وربما یخلق ما یشاء ویختار} [التقصص: ۱۸] [أبی قوله - {یعلنون} [التقصص: ۱۹] - وفي الثانية {وما کان لکم من ولا مؤمنة} [الأحزاب: ۳۶] الآية. ویسعی أن ینکر وہا سبعاً، لما روی ابن السنی "یا ناس! إذا همیت باحر فاستخرو رباً فیه سبع مرات، ثم انظر الی الذی سبق الی قلبک فإن الخیر فیہ"، ولو تعددت غلبه الصلاة استبحار بالدعاء اعم لمخلصا.

وفي شرح الشرع: المسموع من المشایخ أنه ینبغی أن ینام علی طهارة مستقبل القبلة بعد قراءة الدعاء المذكور، فإن رأی ما به باضاً أو حضرة فذلك الأمر حیر، وإن رأی فیہ سواداً أو حمرة فیهو شر ینبغی أن یحتتب اعم. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲۶۶۲-۲۶۶۳، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب فی رکعتی الاستسقاء).

ط: دار الفکر - بیروت، الفتاویٰ الہندیہ: ۱۱۲، کتاب الصلاة، الباب التاسع فی النوافل، ط: ذکر کیا۔ دیوبند)

(۳) وفي الخلاصة: والسنة فی رکعتی الفجر ثلاث: أحدها أن یقرأ فی الركعة الأولى {قل یا ایہا الکافرون}، وفي الثانية الإخلاص، والثانية أن یأتی بهما أول الوقت، والثالثة أن یأتی بهما فی بینه. اهـ. (البحر الرائق: ۸۵۰۲، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ط: دار الکتاب دیوبند، الرد المحتار علی الدر المختار: ۲۶۶۳، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، قیل: بحث مہذب فی الکلام علی الفتحة بعد سنة الفجر، ط: دار الفکر - بیروت)

پڑھتے ہیں، تو ایسی صورت میں مسجد میں پڑھنا بہتر ہے۔^(۱)

دوسرے بعد کی دو رکعت نفل کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے، آپ ﷺ تہجد کے بعد وتر پڑھتے تھے یعنی تہجد پڑھنے کی وجہ سے تھک جاتے تھے؛ اس لیے بعض مرتبہ بیٹھ کر پڑھتے تھے، ہمارے لیے کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے، ہاں اگر کوئی آدمی تہجد کے بعد وتر کی نماز پڑھتا ہے۔^(۲) اور آپ ﷺ کی اتباع کی نیت سے بیٹھ کر دو رکعت پڑھتا ہے تو نوافل کی ثواب کا مستحق ہوگا۔ (در مختار) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) والافضل فی النفل غیر الترویج المنزلی لا خوف اشغل عنها والاصح افضلیہ ما کان اشغول وأخلص۔ (مسند احمد)
قال ابن عابدین: (قوله ولا افضل فی النفل إلخ) شمل ما بعد الفریضة وما قبلها لحديث الصحیحین: علیکم الصلاة فی بیوتکم فإن خیر صلاة المرء فی بیته إلا المكتوبة، وأخرج أبو داود "صلاة المرء فی بیته افضل من صلاته فی مسجدی هذا إلا المكتوبة" وتسامه فی شرح المسببة، وحيث كان هذا الفضل یراعی ما لم یلزم منه خوف اشغل عنها لو ذهب لیسه، أو كان فی بیته ما يشغل باله ویقلل خشوعه فیصلیها حیث یشاء فی المسجد لأن أعیان الخشوع أرحم. (رد المحتار، علی الدر المختار: ۳/۳۳، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب فی الکلام علی حدیث المہدی عن النضر، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) عن عبد اللہ بن عمرو، قال: حدثت أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، قال: صلاة الرجل قاعدا نصف الصلاة، قال: فأتیہ، فوجدته یصلي جالسا، فوضعت یدی علی رأسه، فقال: ما لک یا عبد اللہ بن عمرو، قلت: حدثت یا رسول اللہ أنك قلت: صلاة الرجل قاعدا علی نصف الصلاة، وأنت تصلي قاعدا، قال: أجل، وثکبی لست تأخذ حکمکم. (التصحیح لمسلم: ۴/۴۵۳، رقم الحديث: ۱۲۰-۱۳۵)، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب جواز النافلة قائما وقاعدا، وفعل بعض الركعة قائما وبعضها قاعدا، ط: الیدر - دیوبند: سنن أبی داود: ۱/۱۳۷، رقم الحديث: ۹۵۰، کتاب الصلاة، باب فی صلاة القاعد، ط: الیدر - دیوبند: السنن المصنوعة من السنن = السنن الصغری للنسائی (م: ۴۰۳ھ)، ۳/۳۳، رقم الحديث: ۱۲۵۹، کتاب قیام اللیل وتطوع النهار، باب فضل صلاة القائم علی صلاة القاعد، م: عبد الفلاح أبو غدة، ط: مکتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

لأنه صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلي بعد الوتر قاعدا، ... و"لکن له" أي للمستغفل جالسا "نصف أجر القائم" لقوله صلی اللہ علیہ وسلم: "من صلي قائما فهو افضل ومن صلي قاعدا فله نصف أجر القائم ومن صلي تاما فله نصف أجر القاعد" إلا "أنهم قالوا هذا فی حق القادر، (سراج الفلاح شرح من نور الإيضاح ص: ۵۲)، باب فی النوافل، فصل فی صلاة النفل جالسا وفي الصلاة علی الدایة وصلاة الماشی، اعنی بدوراجعة، نعم زوزور، ط: المکتبة العصرية) (قوله و لکن له نصف أجر القائم) یستثنی منه صاحب الشرع صلی اللہ علیہ وسلم كما ورد عنه صلی اللہ علیہ وسلم، فإن أجر صلوته قاعدا كأجر صلوته قائما، فهو من خصوصیاتہ، (حاشیة الضحطاری علی مرقا الفلاح: ۱/۴۶۵، فصل فی صلاة النفل جالسا، ط: المطبعة الکبریٰ الأمیریة بیلا ق، مصر)

قلت الصواب أن هاتین الركعتین فعلهما صلی اللہ علیہ وسلم بعد الوتر جالسا لیبان جواز الصلاة بعد الوتر وبیان =

[۱۳] رمضان میں تہجد کی نماز باجماعت پڑھنے کا حکم

۸۹۹-سوال: چہ فرمائیہ علمائے دین و مفتیان شرع متین در بارہٴ ایں مسئلہ کہ اگر اردن نماز تہجد باجماعت در رمضان المبارک شرعاً جائز است یا نہ؟ بعضے دریں ادوائے کہون تہجد باجماعت مکروہ دانند و بعضے جائز گویند، و بعضے بلا تداویٰ اس را در رمضان مبارک حرج نمی دانند، ایں قول مفتی بہ عندا اختلاف در فقہی آید، و شیرا مؤدو باند التماس کردہ شود تا ایں مسئلہ یعنی گزاردن نماز تہجد باجماعت در رمضان مبارک قدرے تفصیل بیان کردہ شود، و قول مفتی بہ عندا اختلاف ذکر کردہ آید، تا عمل برائے عوام الناس در تشویش افتادہ اندر اہل آید، بیژا بسر الکتاب و توجروانی اللہ الملک الوہاب، فقط۔^(۱)

الجواب حامداً ومصلیاً

بعض اکابر رمضان المبارک میں ”نماز تہجد“ جماعت سے ادا کرتے تھے؛ بغیر تداویٰ کے اس کی اجازت ہے، تاہم نقص اور ادنیٰ یہی ہے کہ تہجد کی نماز تہجد پر بھی جائے، بلا تداویٰ کبھی بکھار دو تین شخص کسی کی اقتدار میں تہجد ادا کر لیں، تو جائز ہے۔

البتہ تین سے زائد نے بغیر رمضان میں اقتدار کی ہوا تو مکروہ ہے، تاہم اقتدار صحیح ہو جائے گی۔

در حقیقت اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ باجماعت تہجد کی نماز ادا کرنا کیسا ہے؟ واضح رہے کہ یہ اختلاف جواز و عدم جواز کا نہیں ہے؛ بل کہ کراہت و عدم کراہت کا ہے۔

تداویٰ کے بغیر ہو، تو رمضان و غیر رمضان؛ ہر دو میں اس کا باجماعت ادا کرنا بلا کراہت جائز ہے۔

= جواز الفل فیلسا ولم یؤاخذ علی ذلک بل فعلہ مرفوعاً و امرتین أو مرات قليلة. (شرح الوو: ۵/۳، صلاة اللیل و عدد الوکعات، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

والمحققون من اکابرنا علی أن التہجد باجماعتاً الفضل بعد. (إعلاء السنن: ۱/۱۰۹، کتاب الصلاة، حکم الوکعتین بعد الوتر، ط: دار الکتابچی)

(۱) ترجمہ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ رمضان المبارک میں تہجد کی نماز باجماعت پڑھنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بعض حضرات باجماعت تہجد کی نماز ادا کرنے کو مکروہ سمجھتے ہیں، جب کہ بعض حضرات اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔ بعض فقیر تداویٰ کے رمضان میں کوئی حرج نہیں سمجھتے ہیں، اور یہی قول فقہ حنفی میں مفتی بہ ہے۔ آپ سنہ مؤدو باندہ درخواست ہے کہ اس مسئلہ کو واضح فرمائیں اور مفتی بقول کی بھی نشان دہی کریں تاکہ عوام کے لیے اس اختلافی مسئلے میں عمل کرنا آسان ہو جائے۔ بیجو ترواد۔

تداعی کے ساتھ غیر رمضان میں مکروہ ہے۔ البتہ رمضان المبارک میں کیا حکم ہے؟ فقہ حنفی کی بیشتر روایت تو یہی ہے کہ رمضان میں بھی تداعی کے ساتھ مکروہ ہے؛ بعض فقہاء کی صراحت کے مطابق مکروہ تنزیہی ہے، بعض کی صراحت کے مطابق مکروہ تحریمی۔^(۱)

خود بعض کار کا یہی معمول رہا ہے کہ تہجد میں جماعت کے ساتھ قرآن کریم شتم کرتے تھے۔

بعض نے تداعی کا مطلب ”اذان و اقامت“ بیان کیا ہے البتہ نقل نماز جماعت سے ادا کرنے کے لیے اذان و اقامت کہہ نہ کر دیا ہوگا اور اس پر موافقت نہ کر، تحریمی؛ بل کہ بدعت کی حد میں داخل ہو کر حرام ہوگا۔

جو حضرات تہجد کی نماز رمضان المبارک میں جماعت سے ادا کرتے ہیں، وہ فرمان رسول ﷺ: من قام رمضان إيماناً واحتساباً، لہیت (بخاری، مسلم)^(۲) سے استدلال کرتے ہیں کہ اس روایت میں تراویح

[۱] (و لا يصلي الوتر) لا (التطوع بجماعة خارج رمضان) أي يكره ذلك على سبيل التداعي، بأن يقتدي أربعة بواحد كما في الدرر، ولا خلاف في صحة الاقتداء إذا لم يمنع تيمم. [الدر مختار] قال ابن عابدين: (قوله أي يكره ذلك) أشار إلى ما قالوا من أن المروء من قول القدوري في مختصره لا يجوز الكراهة لا عدواً أصل التجاوز، لكن في الخلاصة عن القدوري أنه لا يكره، وأيده في الحاشية بما أخرجه الطحاوي عن السمرقندي بن مخزوم، قال: دفأنا بكر - رضي الله تعالى عنه - ليلاً، فقال عمر - رضي الله عنه -: إني لم أوتر، فقام وصفتوا واء فضلى بناتلاث ركعات لم يسلم إلا في آخرهن، ثم قال: ويمكن أن يقال: الظاهر أن الجماعة فيه غير مستحبة، ثم إن كان ذلك أحياناً كما فعل عمر كان مباحاً غير مكروه. وإن كان على سبيل المواظبة كان بدعةً مكروهة، لأنه خلاف المتروك. و عليه يحمل ما ذكره القدوري في مختصره، وما ذكره في غير مختصره يحمل على الأول، والله أعلم. اهـ. قلت: ويؤيده أيضاً ما في البدائع من قوله: إن الجماعة في التطوع ليست بسنة إلا في قيام رمضان هدفان ففي السنة لا يستلزم الكراهة. نعم إن كان مع المواظبة كان بدعةً فيكره. وفي حاشية البحر المحيّر الوضحي: علل الكراهة في الضب، والنهاية بأن الوتر نفل من وجده حتى وجبت القراءة في جميعها، وتؤدى بغير أذان وإقامة، والنفل بالجماعة غير مستحب، لأنه لم تفعله الصحابة في غير رمضان وهو كالصريح في أنها كراهة تنزيه تأمل. اهـ. (قوله على سبيل التداعي) هو أن يدعو بعضهم بعضاً كما في المغرب، وفسره الوائلي بالكثرة وهو لازم معناه. (قوله أربعة بواحد) أما اقتداء واحد بواحد أو اثنين بواحد فلا يكره، وثلاثة بواحد فيه خلاف يحرم عن الكافي، (رد المحتار على الدر المختار) ۳/۳۸-۳۹، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب في كراهة الاقتداء في النفل على سبيل التداعي وفي صلاة الرغائب، ط: دار الفكر - بيروت.

[۲] عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من قام رمضان إيماناً واحتساباً، غفر له ما تقدم من ذنبه. (صحيح البخاري) ۱۰/۱۰، رقم الحديث: ۳۸۸۳، كتاب الإيمان، باب: تطوع قيام رمضان من الإيمان، ط: البدر - دبرينہ، الصحيح لمسلم، ۲/۲۵۹، رقم الحديث: ۱۷۳- (۵۵۹)، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب: الترغيب في قيام رمضان، وهو التراویح.

کی کوئی قید نہیں ہے؛ لہذا تراویح وغیرہ تراویح ہر دو کا جماعت سے ادا کرنا جائز ہوگا۔

اسی طرح سے فقہاء نے لکھا ہے کہ نفل مطلقاً جماعت سے تداوی کے بغیر جائز ہے؛ و فی عمدۃ الفقہاء ونحفۃ الفقہاء: و التفسیر فیہ أن التطوع بالجماعة إذا لم یکن علی وجه التداوی، و هو بالاذان والإقامة علی سبیل الجہر - کما هو المعتقد فی المساجد - لا ینکرہ... (البحرۃ: ۱/۲۰۳) ^{۱۱}

الغرض رمضان المبارک میں باجماعت تہجد پڑھنا مختلف فیہ ہے؛ اس لیے جو حضرات کسی حافظ، قاری و عالم کے پیچھے تہجد ادا کرتے ہیں، ان پر شدت سے تکیر نہ کی جائے؛ اس لیے کہ اگر شدت سے روکا گیا، تو منہ تراویح کو چھوڑ دیں گے، یہ ایسا ہی ہے، جیسے کہ وقت مکروہ میں نماز ادا کرنا، کہ با اتفاق علماء احناف مکروہ تحریمی ہے، اس کے باوجود اگر عوام کو اس وقت نماز پڑھنے سے نہیں روکا جائے گا، جیسا کہ خادمِ حُکومت نے صراحت کی ہے کہ: وقت مکروہ میں جو نماز ادا کرے، اس کو نہ روکا جائے، اگر اس وقت نماز سے روک دیا گیا، تو احتمال ہے کہ نماز قضا کر دے گا یا نماز کو ترک کر دے گا۔ ^(۱۲)

الغرض تہجد جماعت سے ادا کرنے پر رمضان المبارک میں سختی سے تکیر نہ کی جائے۔ **فیہما، واللہ اعلم بالصواب۔**

[۱۴] تہجد کی نماز باجماعت پڑھنا اور طلوع صبح صادق کے بعد اور اذان فجر سے قبل پڑھنا

[۱۵] نماز کی حالت میں کھیلنا، مجھڑ کو پھوگانا اور تہجد کی حالت میں زمین سے پیر اٹھانا

۹۰۰- سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام مسائل ذیل کے بارے میں:

(۱) تہجد کی نماز باجماعت ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ نزدیک کہنا ہے کہ اعلان کر کے یا لوگوں کو بلا کر جماعت کرنا جائز نہیں ہے، ہاں جب کسی آدمی کو تہجد کی جماعت میں شرکت کی دعوت نہ دی جائے اور نہ ہی کسی کو بلانے کے لیے بھیجا جائے، بل کہ کچھ لوگ تہجد کے لیے خود اپنے شوق و رغبت سے آجائیں، تو کوئی حرج کوئی حرج

[۳] لم اجد هذا الکتاب.

(۴) (و کرہ) تحریمًا، و کل ما لا یجوز مکروہ (صلاۃ) مطلقاً (ولو) قضاءً او واجباً او تقلاً او (علی جنازۃ و سجدة تلاوة و سہو) لا شکر قبیۃ (مع شروط) إلا العوام، فلا یمنعون من فعلها؛ لأنہم یترکونہا، و الاداء العاجز عند البعض اولی من الترتک کما فی القیۃ و غیرہا. (الدامخار مع رد المحتار: ۱/۳۰۷-۳۰۸، کتاب الصلاۃ، ط: دار الفکر)

نہیں ہے۔ ہمارے یہاں یہی صورت حال رمضان المبارک کے آخری عشرہ میں ان لوگوں کی طرف سے پیش آتی ہے، جو شب بیداری کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں، ان کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ تہجد میں مکمل کام پاک من کر لیا جائے اور دو اب کے مستحق ہوں، نیز یہ حضرات اپنے طور پر اپنے خویش و اقارب کو ترغیب دے کر تہجد کی جماعت میں شریک ہونے کے لیے لاتے ہیں تو اس طرح جماعت بڑی ہو جاتی ہے، لہذا اب دریافت یہ کرنا ہے کہ مذکورہ بالا صورت کے ساتھ تہجد کی نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

(۲) اکثر جگہ رمضان کے علاوہ دوسرے دنوں میں فجر کی اذان صبح صادق کے آدھا گھنٹہ یا مزید کچھ دیر بعد ہوتی ہے تو اس صورت میں اذان سے فجر اور صبح صادق کے بعد تہجد پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(۳) نماز کی حالت میں کھانا، گھسروں کو بھگانا، واڑھی کا بار بار خلال کرنا، کچلنا یا دونوں ہاتھوں سے دامن کو بار بار صبح کرنے کا کیا حکم ہے؟

(۴) سجدے کی حالت میں ایک پاؤں کا زمین سے اٹھانا کیسا ہے؟ اور اگر دونوں پاؤں اٹھ جائے تو شرعی حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تہجد کی نماز کے لیے جماعت غیر مسنون (مکروہ) ہے؛ غیر رمضان میں کسی صاحب نے تہجد کی نماز پڑھنا کے لیے نیت باندھی، دو تین مقتدیوں نے اس کی اقتدا کر لی تو جائز ہے، حضرت یحییٰ بن ماکہ کے مکان پر رسول اللہ ﷺ تشریف لے گئے، آپ ﷺ نے نماز شروع فرمائی، دیگر صحابہ نے اقتدا کر لی تو آپ ﷺ نے منع نہیں فرمایا؛ لہذا اگر کبھی با تدا می غیر رمضان میں اتھانی طور سے جماعت بن گئی تو جائز ہے۔ (حدیث بخاری)^۱

البقرہ رمضان المبارک میں تہجد کی نماز جماعت سے ادا کرنے کے متعلق اختلاف ہے؛ بعض علماء نے جائز کہا ہے اور شامی اور بدائع کی اس عبارت سے استدلال کیا ہے، جس میں ہے: ”جماعت، نفل نماز کے لیے مسنون نہیں ہے، سوائے نوافل رمضان میں۔“

[۱] عن عیاض بن مالک، أن السبی صلی اللہ علیہ وسلم أتاه فی منزله، فقال: أین تحب أن أهبطی لك من بیتك؟ قال: فأمرت له إلى مکان، ففکر السبی صلی اللہ علیہ وسلم، وصفوا خلفه، فصلی رکعتین. (صحیح البخاری: ۱۰۶۱، رقم الحدیث: ۳۴۳، کتاب الصلاة، باب إذا دخل بیتا صلی حیث شاء أو حیث أمر ولا یتجسس: ط: البدر - دیوبند)

رمضان کے ٹوافل میں تراویح اور تہجد دونوں داخل ہوں گے؛ لہذا رمضان المبارک میں تہجد کی نماز جماعت سے پڑھنا جائز ہوگا اور غیر رمضان میں مکروہ۔^[۲]

(۲) طلوع صبح صادق کے بعد فجر کی دو رکعت سنت کے علاوہ دوسری کوئی نماز نماز جائز نہیں ہے۔ (عالمگیری ج: ۱ ص: ۱۹-۲۰)^[۳]

تہجد کا وقت صبح صادق تک ہے؛ لہذا صبح صادق کے بعد تہجد کی نیت سے نفل نماز جائز نہیں۔

(۳) فقہانہ نے لکھا ہے کہ عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، عمل کثیر میں کئی اقوال ہیں، مگر علامہ شافعی نے اس قول کو ترجیح دی ہے کہ دور سے دیکھنے والا نمازی کو خارج صلاۃ سمجھے، تو یہ عمل کثیر ہے ورنہ عمل قلیل۔ (دراستی میں) ہاتھ پیچھیرنا، کپڑے درست کرنا یہ میٹ پنے کا کام ہیں؛ اس لیے مکروہ ہے، اس سے اجتناب کرنا چاہیے، مگر عمل کثیر کا تحقق نہ ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔^[۴]

[۲] (۱) ولا یصلی الوتر (لا التطوع بجماعة خارج رمضان)، (الدر المختار)۔ قال الشافعی: أي یکره وذلك على سبيل التحذير، بأن یقتدی أربعة یواحد کما فی الدرر، ولا خلاف فی صحة الافتداء إذ لا مانع منه... قلت: ویزیدہ ایضا ما فی البدائع من قوله: إن الجماعة فی التطوع لیست بسنة إلا فی قیام رمضان اذ بان فیهما لیس فی سبیل الکراهة، نعم إن کان مع المواظبة کان بدعة فیکرهه، والمقل بالجماعة غیر مستحب؛ لأنه لم یفعله الصحابة فی غیر رمضان وهو کالصریح فی أنها کراهة تنزیه. (رد المحتار: ۵۰۰/۲، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ط: مکتبہ کربلا-ذیوبند)

[۳] أسبعة أوقات یکره فیهما النوافل وما فی معاصها لا یقر النفل منها ما بعد طلوع الفجر قبل صلاة الفجر. یکره فیه التطوع بأكثر من سنة الفجر، (الفتاویٰ الہندیہ: ۵۲/۱، کتاب الصلاة، الباب الأول فی موقت الصلاة، الفصل الثالث فی بیان الأوقات التي لا تجوز فیهما الصلاة وتکره فیهما، ط: دار الفکر)

(قوله: وبعد طلوع الفجر بأكثر من سنة الفجر) أي ومنع عن النفل بعد طلوع الفجر قبل صلاة الفجر بأكثر من سنة قصد المأوؤة أحمد وأبو داود: لا صلاة بعد الصبح إلا ركعتين، وفي رواية الطبرانی: إذا طلع الفجر فلا تصلوا إلا ركعتين، فیدان یکره قصد المأوؤة الطهیریة، (البحر الرائق: ۲۶۵/۱، کتاب الصلاة، النفل بعد صلاة الفجر، ط: دار الکتب العلمیة) رد المحتار: ۵۷۱/۲، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ط: دار الفکر)

[۴] (۱) ویفسدہا (کل عمل کثیر) لیس من أعصاها ولا صلاحها، وفيه اقوال خمسة: أحسبها (مألاً یشتك) بسببه (الناظر) من بعد (فی فاعله أنه لیس فیهما) وإن شئت أنه فیهما ألم لا قلیل. (الدر المختار)۔ قال الشافعی: (قوله وفيه اقوال خمسة أحسبها ما لا یشتك الخ) صححه فی البدائع، وتابعه الزیلعی والولولجی. وفي المحيط أنه الأحسن، وقال المصدر الشهید: إنه الصواب، وفي الخاتبة والخلاصة: إنه اختار العامة، وقال فی المحيط وغيره: رواه الشافعی عن أصحابنا حلیہ. (رد المحتار: ۶۲۳، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیهما، ط: دار الفکر) =

(۴) اگر مسجد میں دونوں پاؤں بالکل اٹھ گئے ہوں تھوڑی دیر کے لیے بھی زمین پر نہیں رکھے گئے ہوں تو نماز قاسد ہو جائے گی، البتہ تھوڑی دیر بھی پاؤں زمین پر رہے، پھر اٹھ گئے یا شروع سے اٹھے ہوئے تھے، بعد میں زمین پر تھوڑی دیر کے لیے کھب گئے تو مسجد صحیح ہو جائے گا اور نماز بھی صحیح ہو جائے گی، البتہ پاؤں کو اٹھانا یا حرکت دینا مکروہ ہے۔^[۱] الخط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۶] نماز وتر میں دعاء قنوت کے وجوب پر ایک اشکال کا جواب

۹۰۱۔ سوال: دو مسئلے بہشتی شجر، حصہ اول، باب سجود السہو سے نقل کر رہا ہوں:

مسئلہ: ”دعاء قنوت کی جگہ سبحانک الہم پڑھ لیا، پھر جب اس کو یاد آیا تو دعاء قنوت پڑھ لی، تو سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا؛ کیوں کہ کوئی خاص دعاء اس میں واجب نہیں ہے۔

مسئلہ: وتر میں دعاء قنوت پڑھنا بھول گیا، سورت پڑھ کر رکوع میں چلا گیا تو سجدہ سہو واجب ہے؛ کیوں کہ دعاء قنوت پڑھنا واجب ہے۔

اب اس پر سوال یہ ہے کہ پہلے مسئلے میں تو یہ ذکر کیا گیا ہے کہ نماز وتر میں کسی دعاء کی تخصیص نہیں

= (و) کرہ (قنہ) ای رفعہ ولو شراب کمشعر کم أو ذیل (وعینہ بہ) آی ثوبہ (وبجسدہ) للنبی (الإلحاجۃ ولا یأسی بدخار ح صلاة) (قولہ ولو شراب) وقیل لا یأسی یصوتہ عن التراب، آی کما لو دخل فی الصلاة، وهو مشعر کمہ أو ذیلہ، وأشار بذلك إلى أن الکراهیۃ لا تخص بالکف وهو فی الصلاة، وحاصلہ أن کل عمل هو مفید للمصلی فلا یأسی بأن یأسی بہ، أصلہ ما روی: أن النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - عرق فی صلاة فسلبت العرق عن جبینہ، آی مسحہ؛ لأنہ کان یؤذیہ فکان مفیدا، ونفی زمن الصیف کان إذا قام من السجود فغضب ثوب بسنة أو یسرة؛ لأنہ کان مفیدا کی لا یبقی صورة؛ فأما ما لیس بمفید فهو العبت وقولہ کی لا یبقی صورة یعنی حکایۃ صورة الآلیۃ، فلیس نقض للتراب، فلا یزعم فی البحر عن الحلیۃ من أنہ إذا کان یکرہ رفع الثوب کی لا یتراب، لا یكون نقضه من التراب عملا مفیدا (قولہ للنبی) وهو ما أخرجه القضا عی - صلی اللہ علیہ وسلم - وزن اللہ کرہ لکم ثلاثا: العبت فی الصلاة، والرفث فی الصیام، والضحک فی المقابر» (وہی کر اہۃ تحریم کما فی البحر) (قولہ الإلحاجۃ) کحل بدنہ لشیء اکلہ وأضرہ وسلت عرق یؤلمہ ویشغل قلبہ. وهذا لو بدون عمل کلیر. (رد المحتار: ۴۰۶/۲-۴۰۷/۱، ۴۰۷/۲، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ط: مکتبۃ ذیوبند)

[۵] (ومینا السجود) بجہتہ وقدمہ، ووضع اصبع واحدة منهما شرط؛ لأن وضع اصبع واحدة منهما ینکفی کما ذکرہ بعد، وأما أنه لو لم یضغ شہبانا من القدمین لم یصح السجود، (رد المحتار: ۴۵۴/۲، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ط: مکتبۃ ذیوبند)

ہے، جب کہ دوسرے مسئلے میں وتر کی نماز میں دعاء قنوت کی تخصیص کی گئی ہے، اور یہ کہا گیا ہے کہ: دعاء قنوت کا پڑھنا واجب ہے۔ نیز دعاء قنوت کے نہ پڑھنے کی صورت میں سجدہ سموکا بھی مکمل کر لیا گیا ہے، اسی طرح اس کتاب میں ص: ۶۶ پر واجبات صلاۃ کی اقداد میں وتر کے لیے دعاء قنوت کو بھی شمار کیا گیا ہے۔ یہ ظاہر دونوں مسئلوں میں اتفاقاً معلوم ہوتا ہے، دونوں کے مابین تطبیق دے کر عنوان فرما میں گئے۔

مروی: بی، ا، بائیں قنوتی دعائیہ

الجواب حامداً ومصلحاً:

جواب والا نے مہنتی شکر کے حوالے سے جن دو مسائل کا ذکر کیا ہے، ان دونوں مسئلوں میں کوئی تعارض نہیں ہے، اس لیے کہ وتر کی نماز میں نفس دعاء واجب ہے؛ البتہ مشہور دعاء پڑھنا سنت ہے؛ لہذا ”سمکاً تک المہم..... الخ“ یا اس کے علاوہ کوئی دوسری دعاء پڑھے گا تو نفس دہیج ادا ہو جائے گا؛ شامی میں لکھا ہے: (وقفت فیہ) ویحسن الدعاء المشہور... ویلہ یفتی. (الدر المختار مع رد المحتار: ۶/۲۲)^(۱)

اور صرف قراءت پر اکتفا کرنا اور بالکل دعاء نہ پڑھنا دعاء واجب کو ترک کرنا ہے؛ لہذا سجدہ سموکا واجب ہوگا، واجبات میں قنوت کو واجب کہنا مضموم دعاء کے وجوب کے معنی میں نہیں ہے۔ و ذکر فی البحر عن الذکر خبی أن القنوت لیس فیہ دعاء مؤقت لآئکہ روی عن الصحابة ادعیۃ مختلفۃ ولأن المؤقت من الدعاء یدھب برفقۃ القلب. (شامی: ۶/۲۳۳)^(۲)

اس جواب سے آپ کا اشکال حل ہو جائے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] رمضان میں عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ نہ پڑھنے والے کے لیے وتر کا حکم

۹۰۴۔ سوال: رمضان المبارک میں جس نمازی کو عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ نہ ملے اور وہ تراویح میں شرکت کر لے تو اس کے لیے وتر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

عشاء کی فرض نماز پڑھنے کے بعد ہی اس کی سنتیں اور تراویح پڑھی جائے، فرض نماز ادا کیے بغیر وتر اور

(۱) رد المحتار: ۶/۲، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والوافل، ط: دار الفکر.

(۲) رد المحتار: ۶/۲۳، کتاب الصلاۃ، ط: دار الفکر، بدائع الصنائع: ۶/۱۴۱، کتاب الصلاۃ، القنوت، ط: مکتبہ

تراویح کی نماز ادا نہیں ہوگی، فرض نماز اگر امام کے ساتھ باجماعت نہیں ملتی ہے، تو تنہا ادا کر لے، اس کے بعد ہی تراویح میں شامل ہو، فرض نماز ادا کے بغیر تراویح میں شامل ہونا صحیح نہیں ہے اور ترک و رمضان میں جماعت کے ساتھ ادا کرنا چاہیے، اس سے ثواب زیادہ ملے گا اور جو لوگ ترک تنہا پڑھنے کے قائل ہیں، وہ صریح غلطی پر ہیں۔ (شامی: ۳/۴۷۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۸] سنن قبلیہ کو فرض نماز کے بعد پڑھنا

۹۰۳- سوال: فرض نماز سے پہلے کی سنت، فرض نماز کے بعد پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(۲) اسی طرح فرض کی قضاء کے ساتھ اسے پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(۳) بعض لوگ کہتے ہیں کہ سنت مؤکدہ کی ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورت ملانی چاہیے کیا

یہ بات صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

(۱-۲) ظہر کی سنت مؤکدہ اگر چھوٹ جائے، تو فرض نماز کے بعد پڑھ لینا بہتر ہے۔^(۱) اور اگر فجر کی

(۱) وقولہ ثم یوتر یمینشیر إلی أن وقتها بعد العشاء قبل الوتر وبه قال عامة المشايخ رحمهم الله والأصح أن وقتها بعد العشاء إلى آخر الليل قبل الوتر وبعده لأنها لو اقل سنت بعد العشاء ... "ولا يصلي الوتر بجماعة في غير "شهر رمضان" وعليه إجماع المسلمين ولقد أعلم. (هداية- علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الفرغاني المعروف غناني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ھ) ص: ۱۵۱، كتاب الصلاة: فصل في قيام رمضان، ط: مكتبة باسر تديم- ديوبند)

(و لو تر کو الجماعة في الفرض لم يصلوا التراويح جماعة) لأنها تبع لمصليد و حدة بصليتها معه. (و لا يصلي الوتر و) لا (الطهوع بجماعة خارج رمضان). (رد المحتار: ۴/۳۹۹-۵۰۰، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ط: مكتبة ذكريا- ديوبند، الفتاوى الهندية: ۱/۱۷۱، كتاب الصلاة: فصل في التراويح، ط: مكتبة ذكريا- ديوبند، البحر الرائق: ۱۱۵۲-۱۱۹، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ط: دار الكتاب- ديوبند)

(۲) عن عائشة: أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا لم يصل أربعاً قبل الظهر صلاهن بعدها. (سنن الترمذي: ۱/۹۷، رقم الحديث: ۳۲۶، أبواب الصلاة، باب آخر قبل: باب ما جاء في الأربع قبل العصر، ط: البدر- ديوبند)

(بحلاف سنة الظهر) وكذا الجمعة (فيإنه) إن خاف فوت ركعة (يفركها) ويقعد (ثوباني بها) على أنها سنة (في وقتها) أي الظهر. (الدر المختار)۔۔۔ وقد استدل قاضي خان لقضاء سنة الظهر بما عن عائشة- رضي الله تعالى عنها- "أن النبي- صلى الله عليه وسلم- كان إذا فاتته الأربع قبل الظهر قضاهن بعده" فيكون قضاءها ثابتاً بالحديث على خلاف القياس. (رد المحتار: ۴/۵۸۲، باب إدراك القرطبة، ط: دار الفكر- بيروت)

سنت چھوٹ گئی ہو، تو چونکہ فجر کی فرض نماز کے بعد نفل نماز مکروہ ہے، لہذا فرض کے بعد اسے نہ پڑھنا چاہیے اور طلوع آفتاب کے بعد پڑھا تو یہ سنت کی قضا نہیں ہوتی، ہاں اگر فجر کی سنت فرض کے ساتھ چھوٹ گئی ہو اور اسی دن طلوع آفتاب کے بعد اس کی قضا کر رہا ہو، تو فرض کے ساتھ ساتھ سنت کی بھی قضا کر لے، تنہا سنتوں کی قضا نہیں ہے، اسی طرح اس دن کی فجر کے علاوہ کسی اور قضا نماز کے ساتھ سنتوں کی قضا نہیں ہے۔^(۱)

(۳) سنت مؤکدہ ہو یا غیر مؤکدہ، اس کی چاروں رکعت میں قرأت فرض ہے، صرف فرض کی پہلی دو رکعتوں کے علاوہ میں قرأت فرض نہیں ہے۔ (در مختار) ^{۱۲} فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۹] تنہا فجر کی سنت کی قضا کرنا

۹۰۴- سوال: فجر کی سنت مؤکدہ فوت ہو جائے اور فرض نماز ادا کر دی جائے، تو کیا سورج طلوع ہونے کے بعد سنت مؤکدہ کی قضا کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

تنہا سنت کی قضا مشروع نہیں ہے، ہاں اگر فجر کی سنت کے ساتھ فرض نماز بھی قضا ہو جائے، تو اس

(۱) (وإذا خاف فوت) رکعتی (الفجر) لا یبطلہ بفسخہا ترکھا) لکن الجماعة اکمل (والا) بأن رجاء ذکر رکعة فی ظاهر المذهب. وقیل الشیخ، واعتمدہ المصنف، والبشر بالالی تبعاً للبحر، لکن ضعفه فی البصر (لا) ینکر کھا... (ولا یقضیہا إلا بطریق التبعیة) قضا (فجر حینما قبل الزوال بعدہ فی الاصح). [الدر المختار: ۵۶۲-۵۸] قال ابن عابدین: (فقرله) لا یقضیہا إلا بطریق التبعیة (الخ) أي لا یقضی سنة الفجر إلا إذا فاتت مع الفجر فیتبعیہا تبعاً لقضائه لو قبل الزوال، وما إذا فاتت وحدها فلا یقضی قبل طلوع الشمس إلا جماعاً، لکراهة النفل بعد الصبح، وأما بعد طلوع الشمس فیکذلک عندهما، وقال محمد: أحب إلي أن یقضیہا إلى الزوال کما فی الدرر، قبل هذا فغریب من الاتفاق؛ لأن قوله "أحب إلي" دلیل علی أنه لو لم یفعل لا لوم علیہ، وقال: لا یقضی، وإن قضی فلا بأس به، کذا فی العیازیة، ومنهم من حقق الخلاف، وقال الخلاف فی أنه لو قضی کان نفلاً مبنداً أو مسة، کذا فی العیازیة یعنی نفلاً عندهما، سنة عنده کما ذکره فی الکافی إسماعیل، (رد المختار علی الدر المختار: ۵۷۳، کتاب الصلاة، باب إداراة الفريضة) بدائع الصنائع: ۲۳۳، فصل فی بیان أن السنة... ط: زکریا - ۵۶۰ بند (۲) (قرله ومنها القراءة) أي قراءة آية من القرآن، وهي فرض عملي في جميع ركعات النفل والوتر وفي ركعتين من الفرض كما سيأتي، منافي باب الوتر والوافل، وأما تعيين القراءة في الأوليين من الفرض فهو واجب، (رد المختار علی الدر المختار: ۴۶۱، باب صفة الصلاة، فرائض الصلاة، محبث القراءة، ط: دار الفكر - بیروت)

دن زوال سے قبل فرض کے ساتھ سنت کی بھی قضا کر سکتے ہیں؛ لیکن زوال کے بعد فجر کی قضا کی جائے تو صرف فرض کی قضا کی جائے گی، سنت کی قضا نہیں ہوگی۔ (شامی جلد ۱ صفحہ ۶۳۲) ^(۱) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۰] وتر کی نماز میں دعاء قنوت کے بعد درود شریف پڑھنا

۹۰۵- سوال: وتر کی نماز میں دعاء قنوت پڑھنے کے بعد درود شریف پڑھنا کیا ہے؟ مطلب یہ کہ کوئی اس جانے سے پہلے قیام کی حالت میں دعاء قنوت پڑھنے کے بعد درود شریف پڑھنا سنت ہے، یا بدعت؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وتر کی تیسری رکعت میں دعاء قنوت کے بعد درود شریف پڑھنا چاہئے۔ (در مختار مع الشامی، جلد ۲، صفحہ ۹) ^(۲) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] (وإذا خاف فوت) وكعفي (الفجر لا شغاله بسنناته كعبه) لكون الجماعة اكمل (وإلا) بأن وجاءه الشر وكعبه في ظاهر المذهب. وقيل التشهد واعتمده المصنف والشربلاني تبعاً للبحر، لكن ضعفه في الشرح (لا) يتركها... (و لا يقضيها إلا بطريق التبعية) قضاء (فرضها قبل الزوال لا بعده في الأصح). (الدر المختار: ۵۹۴-۵۹۸) قال ابن عابدين: (قوله و لا يقضيها إلا بطريق التبعية الخ) أي لا يقضي سنة الفجر إلا إذا فاتت مع الفجر فيقتضيها تبعاً لقضائه لو قبل الزوال، وما إذا فاتت وحدها فلا يقضي قبل طلوع الشمس بالاجتماع، لكن اهـ النقل بعد الصبح. وأما بعد طلوع الشمس فكذلك عندهما. وقال محمد: أحب إلي أن يقضيها إلى الزوال كما في الضرر، قيل هذا قريب من الاتفاق؛ لأن قوله "أحب إلي" دليل على أنه لو لم يفعل لا يؤم عليه. وقالوا: لا يقضي، وإن قضى فلا بأس به، كذا في الحيازة؛ ومنهم من حقق الخلاف، وقال الخلاف في أنه لو قضى كان نقلاً مند أو سنة، كذا في العناية يعني نقلاً عندهما، سنة عند كذا ذكره في الكافي (إسما جيل). (رد المختار على الدر المختار: ۵۷۷ باب إدراك الفريضة بدائع الصنائع: ۶۳۳، فصل في بيان أن السنة... ط: زكريا - ديوبند)

[۲] قنوت وتر کے بعد درود شریف پڑھنے کے سلسلے میں مختلف تصریحات منقول ہیں، صاحب در مختار نے ذکر کیا ہے کہ درود شریف پڑھنا چاہئے، اور یہی مطلقاً یہ قول ہے، عامہ ائمہ نے خلاف عادت اس پر کوئی ثبوت نہیں کیا ہے: (وقت قیہ) ویسن الدعاء المشهور، ویصلي على النبي - صلى الله عليه وسلم - به يقضى. (الدر المختار مع رد المختار: ۶۳۲، کتاب الصلاة باب الوتر والوافي، ط: دار الفکر - بيروت)

حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کا اختیار کیا ہے؛ لیکن عالمگیری کی صراحت ہے کہ درود شریف پڑھنے کی بات ہے، مثلاً: کا پندرہ میں ہے۔ (نام معمول بھی یہی ہے) کو لا یصلي على النبي - صلى الله عليه وسلم - في القنوت وهو اختيار متابعنا. كذا في الطهريه. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۱/۱، کتاب الصلاة، الباب الثامن في صلاة الوتر، ط: دار الفکر) قرآن مجید میں ہے: سوال: ایک شخص کہتا ہے کہ وتر میں دعائے قنوت کے بعد درود شریف پڑھنا مستحب ہے کیا صحیح ہے؟

[۳۱] وتر کی نماز تہجد کے بعد پڑھنا

۹۰۶- سوال: تہجد پڑھنے والے اور اس کے عادی شخص کے لیے وتر کی نماز تہجد کی نماز کے

بعد پڑھنا سنت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تہجد کی نماز کے لیے اٹھنے پر پورا اعتماد ہو، اور تہجد کا عادی ہو تو اس کے لیے تہجد کے بعد وتر کی نماز پڑھنا مسنون ہے۔ اور اگر اعتماد نہ ہو تو عشاء کے بعد پڑھ لینا بہتر ہے۔ خصوصاً کہ آخری پیر میں جائے کالیقین نہ ہو، اسے عشاء کے بعد مرنے سے پہلے وتر پڑھنے کی آپ ﷺ نے تاکید کی ہے۔ (روحشاد) ۱۱۱۱، القلم ۱۱۱۱، الصواب۔

الجواب: جی ہاں نماز وتر میں دعائے قوت پوری کر کے اللھم ضل علی محمد وعلی آل محمد پڑھنا مستحب ہے۔ (پالور اسلام آباد مفتی عبدالحق لاٹوی) نے در مختار کی دعوت ذکر فرمائی ہے، جو باقی میں گذر چکی۔ (فتاویٰ رحیمیہ: ۱۳۶/۵، باب الوتر) دعائے قوت کے ساتھ درود پڑھنا، سوال نمبر: ۳۳۶ ط: دارالاشاعت، کراچی]

(۴) عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر أوله، ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل، فإن صلاة آخر الليل مشهودة، وذلك أفضل. (الصحيح لمسلم: ۵۸۱/۳، رقم الحديث: ۱۶۴-۵۵۵)، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر أوله، ط: البدر - ديوبند)

(و) تاخیر (الوتر) آخر اللیل لوائق بالانبياء) والاقتبال النوم. (الدرا المختار)

(قولہ: فإن فاق الخ) أي إذا أوتر قبل النوم ثم استيقظ يصلي ما كتب له، ولا كراهة فيه بل هو مندوب، ولا يعيد الوتر، لكن فاتته الأفضل المقادير بحديث الصحيحين إجماداً.

وفي الشامية: لا يقال: إن من لا يلق بالانبياء فالتعجيل في حقه أفضل كما في الخاتبة، فإذا انبهد بعد ما عجل يتنفل ولا تنوّه الأفضلية، لأننا نقول: المراد بالأفضلية في الحديث السابق هي المترتبة على ختم الصلاة بالوتر وقد فاتت، والفي حصلها هي أفضلية التعجيل عند خوف الفوات على التأخير فافهم وتأمل، (رد المحتار على الدر المختار: ۳۶۹/۱، كتاب الصلاة، مطلب في طلوع الشمس من مغربها، ط: دار الفكر - بيروت) لا من بداية المصلي في فقه الإمام أبي حنيفة - علي بن أبي بكر، المرغباني، أبو الحسن بن هان الدين (م: ۵۹۳ھ) ج: ۱۳، كتاب الصلاة، باب المواقيت، فصل ويستحب الأسفار بالفجر والإبراد... الخ ط: مكتبة ومطبعة محمد علي صبح - القاهرة)

قال - رحمه الله - (و الوتر إلى آخر الليل لمن يلق بالانبياء) أي ندب تأخير الوتر إلى آخر الليل إذا كان يثق من نفسه أنه ينته ليصلي ليكن الوتر ختماً لقيام الليل كله لقوله - عليه الصلاة والسلام - يا جعلوا آخر صلاتكم من الليل وترا، رواه البخاري ومسلم وغيرهما، فإن لم يثق بالانبياء أو تر قبل النوم لحديث جابر أنه - عليه الصلاة والسلام - قال: أيكم خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر، ثم لم يقدروا من وثق بقيام من آخر الليل فليوتر من آخره فإن قراءة آخر =

[۲۲] فرض نماز کے بعد سنن و نوافل کے لیے جگہ تبدیل کرنا

۹۰۷- سوال: ایک چلڈرں نماز باجماعت ادا کرنے کے بعد نفل یا سنت نماز جگہ بدل کر پڑھنا مستحب ہے؛ کیوں کہ کل قیامت کے دن وہ جگہ گواہی دے گی؛ لیکن کوئی دوسرے مقتدی کو بڑا کر جگہ بدلانا اور مستحب ادا کرنا کیسا ہے؟ یہ کسی مسلمان کو تکلیف دینا شمار ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اہم کے لیے جگہ بدلنے کی تاکید زیادہ ہے، مقتدیوں کے لیے بھی نفسیات کی چیز ہے؛ لیکن اس کے لیے مستحق کسی کو اس کی جگہ سے بنانا۔ جس کی وجہ سے اس کو تکلیف پہونچتی ہو۔ درست نہیں ہے، احتیاب پر عمل کرنے کے لیے ممنوع کا ارتکاب جائز نہیں ہے، ایسی صورت میں یہ عمل، مستحب نہیں رہے گا۔ (درمختار جلد ۱، صفحہ ۵۳۱) ^(۱) الخط، واللہ اعلم بالصواب۔

«اللیل محضورۃ ذلک افضل رواہ مسلم وغیرہ، وقال - علیہ الصلاۃ والسلام - لای یبکر: منی تو تر: قال: أول اللیل بعد العشاء فقال أخذت بالوثقی، ثم قال لعمر: منی تو تر: قال: آخر اللیل، قال أخذت بالقوة، رواه الطحاوی وروی أبو سلیمان الخطابی أنه - علیہ الصلاۃ والسلام - قال لای یبکر حذر هذا ولعمر قری هذا. (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق - عثمان بن علی بن محسن الباری، فخر الدین الزیلعی الحنفی (م: ۷۳۳ھ): ۲/۸۴، کتاب الصلاۃ، مواقیب الصلاۃ، الأوقات الی یستحب فیها الصلاۃ، ط: المطبعة الکبری الامیریة - بولاق، القاهرة: ۱۲۸۰ھ، مرآة الفلاح شرح من نور الإيضاح - حسن بن عمار بن علی الشرنبلالی المصري الحنفی (م: ۱۰۶۹ھ): ۵۷، کتاب الصلاۃ، أحكام الصلاۃ، اعتنی به وراجعه: تعیم زرزور، ط: المكتبة العشریة، مختصر القدوری فی الفقه الحنفی - أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر بن حندان أبو الحسن القدوری (م: ۸۳۸ھ): ۲۳، کتاب الصلاۃ، ت: کامل محمد، محمد عویضة، ط: دار الکتب العلمیة، النشر الفائق شرح كنز الدقائق - سراج الدین عمر بن ابوالهیثم بن نجیم الحنفی (م: ۱۰۰۵ھ): ۱/۱۶۳، کتاب الصلاۃ، ت: أحمد عز وعایة، ط: دار الکتب العلمیة)

[۱] یوفی الحضور، ویکرہ للإمام التتمل فی مکانہ لا یلزم تم، وقیل یستحب کسر الضوف، وفي العبادۃ یستحب للإمام التحول لیمن القبلۃ یعنی یسار المصلی لتتمل أو ورد. (الدر المختار) ————— قال ابن عابدین: (قوله یرکع للإمام التتمل فی مکانہ) بل یتحول مخیراً كما یأتی عن المنیة، وكذا یرکع مکثه فاعده فی مکانہ یستقبل القبلة فی صلاۃ لا تنقطع بعدها كما فی شرح المنیة عن الخلاصة، و ذکر انة تنزیبہ كما ذلت علیہ عبارة الخانیة (قوله لا یلزم تم) ومنه المنفرد، لما فی المنیة وشرحها: أما المقتدی والمنفرد فإیضا إن لنا أو قاما إلى الطوع فی مکانهما الذی صلیا قیامه المکتوبه جاز، والأحسن أن یطو عا فی مکان آخر. اهـ. (قوله وقیل یستحب کسر الضوف) لیقول الاشیاع عن الدخا المتعین لذلك فی الصلاۃ البعید عن الإمام، و ذکره فی البدائع والذخیرة عن محمد، ونص فی =

[۲۳] نماز کا وقت ہو جانے پر اذان سے پہلے سنن قبلہ پڑھی جاسکتی ہیں یا نہیں؟

۹۰۸- سوال: نماز کا وقت ہو جانے کے بعد اذان سے پہلے سنن قبلہ پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

سنن قبلہ جو فرض نماز سے پہلے پڑھی جاتی ہیں، اُن کا اصل وقت اذان اور اقامت کے درمیان کا ہے بلکہ اذان ہونے کے بعد اقامت سے پہلے پڑھنا مستون ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرامؓ کا بھی یہی عمل رہا ہے مثلاً فجر کی سنت کے متعلق حدیث پاک میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بتایا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد اور وتر سے فراغت کے بعد کچھ دیر آرام فرماتے، اُس کے بعد جب مؤذن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر کی نماز کے لیے دگاتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت مختصر پڑھنے کے بعد مسجد میں تشریف لاتے۔ (ابوداؤد شریف)^{۱۱}

= السحيط على أنه السنة كما في الحلية، وهذا معنى قوله في المنية: والأحسن أن ينطوعا في مكان آخر، قال في الحلية: وأحسن من ذلك كله أن ينطوع في منزله إن لم يخف مانعا، (رد المحتار على الدر المختار - ابن عابدین، الدمشقي الحنفی (م: ۱۲۵۴): ۵۳۱/۱، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبيل: فصل في القراءة، ط: دار الفکر: ۲۰ بدائع الصانع: ۶۳۹/۱، كتاب الصلاة، الصلاة الميسرة، وبيان ما يكره، ط: زكريا - ديوبند)

[۱]... ثم أوتر، ثم اضطجع حتى جاء المؤذن، فقام ففعل ركعتين خفيفتين، ثم خرج، ففعل الصبح. (سنن أبي داود ۱۱۵/۱: ۱۹۴، رقم الحديث: ۱۳۶۷، كتاب الصلاة، باب في صلاة الليل، ط: البدر - ديوبند)

عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: أنديات عند ميمونة أم المؤمنين رضي الله عنها - وهي حاله - قال: فاضطجعت على عرض الوسادة، واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ في طوله، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انصف الليل - أو قبله بقليل، أو بعده بقليل - ثم استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم، فجلس، فمسح الوضوء، ثم قرأ العشر آيات خواتيم سورة آل عمران، ثم قام إلى شن معلقة، فوضأ منها، فاحسن وضوءه، ثم قام يصلي، قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: فقصت قصصت مثل ما صنع، ثم ذهبت، فقصت إلى جنبه، فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على أسي، وأخذ بأذني اليمنى فبغلها بيده، ففعل ركعتين، ثم ركعتين، ثم ركعتين، ثم ركعتين، ثم ركعتين، ثم ركعتين، ثم اضطجع حتى جاء المؤذن، فقام، ففعل ركعتين خفيفتين، ثم خرج، ففعل الصبح. (صحيح البخاري: ۱۵۹/۱، رقم الحديث: ۱۱۹۸، كتاب التهجيد، باب استعاذة اليد في الصلاة، إذا كان من أمر الصلاة، ط: البدر - ديوبند)

عائشة، قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سكث المؤذن بالاولى من صلاة الفجر قام، فركع ركعتين خفيفتين قبل صلاة الفجر، بعد أن يستبين الفجر، ثم اضطجع على شقه الأيمن، حتى يأتيه المؤذن للإقامة. (صحيح البخاري: ۸۷/۱، رقم الحديث: ۶۴۲، كتاب الأذان، باب من انتظر الإقامة، ط: البدر - ديوبند) =

مذکورہ بالا روایت میں آپ ﷺ کے عمل سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ سنن قبلہ کا وقت فرض نماز سے پہلے، اذان کے بعد ہے، دیگر روایات میں بھی یہی تعلیم دی گئی ہے، مثلاً ایک حدیث پاک میں آپ ﷺ کا ارشاد منقول ہے کہ ہر اذان اور اقامت کے درمیان نفل نماز ہے۔ (ترمذی شریف: ۳۵) ^{۲۱}

لیکن اگر کوئی شخص اپنے محلہ کی مسجد جس میں وہ عام طور پر نماز پڑھتا ہے، اُس میں اذان نہ ہوئی ہو، اور نماز کا وقت ہو جائے سے دوسری قرب و جوار کی مسجد میں اذان ہو چکی ہو، تو اُس کے لیے محلہ کی مسجد کی اذان سے پہلے سنن قبلہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ فرض نماز اور سنن قبلہ کے درمیان زیادہ فاصلہ نہ کرنا بہتر ہے۔ ^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۴] اذان کے بعد تحیۃ الوضوء یا تحیۃ المسجد پڑھنا

۹۰۹- سوال: اذان کے بعد تحیۃ الوضوء اور تحیۃ المسجد پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

عن عائشة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، كان يصلي بالليل (حدى عشرة و كعة، يوتر منها بواحدة، فإذا فرغ منها اضطلع على شقة الأيمن، حتى يأتيه المؤذن فيصلي ركعتين خفيفتين). (الصحيح لمسلم: ۴/ ۳۵۳، رقم الحديث: ۱۲۱- (۴۶۷)، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب صلاة الليل، وعدد ركعات النبي صلى الله عليه وسلم في الليل، ط: البدر - ديوبند)

تفصیل کے لیے دیکھیے: زاد المختار علی الدر المختار: ۲/ ۲۲-۲۳، کتاب الصلاة، باب الوتر والواقل، بحث مهم فی الکلام علی الضحیۃ بعد من الفجر، ط: زکریا - دیوبند۔

[۲] عن عبد الله بن مغفل، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: بين كل أذانين صلاة لمن شاء، (سنن الترمذي: ۲/ ۲۵۰، رقم الحديث: ۱۸۵)، أبواب الصلاة، باب ما جاء في الصلاة قبل المغرب، ط: البدر - ديوبند)

عن عبد الله بن مغفل، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: بين كل أذانين صلاة، بين كل أذانين صلاة، ثم قال في الثالثة: لمن شاء. (صحيح البخاري: ۱/ ۸۷، رقم الحديث: ۶۲، كتاب الأذان، باب: بين كل أذانين صلاة لمن شاء، ط: البدر - ديوبند، الصحيح لمسلم: ۳/ ۳۰۴- (۸۳۸)، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب بين كل أذانين صلاة، ط: البدر - ديوبند)

(۳) (وفي بيته مصر) أو قرية كلها مسجد، فلا يكره تركهما إذا أذان الحي يكفيه. (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله: إذا أذان الحي يكفيه) لأن أذان المحلة وإقامتها كآذانه وإقامته، لأن المؤذن نائب أهل المصر فكيف كما يشير إليه ابن مسعود حين صلى بعقصة وأبو دهمر أذان ولا إقامة، حيث قال: أذان الحي يكفيها، وصح رواه سبط ابن الجوزي. (زاد المختار علی الدر المختار: ۲/ ۲۳، كتاب الصلاة، باب الأذان، ط: زکریا - دیوبند)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کے بعد تحیۃ الوضوء اور تحیۃ المسبح پڑھنا جائز ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۵] فجر کی نماز کے علاوہ کسی اور نماز میں قنوت نازلہ پڑھنا

۹۱۰- سوال: آج کل باری مسجد کی شہادت کے پیش نظر پورے ملک میں حالات انتہائی کشیدہ ہیں، ان حالات کی وجہ سے فجر کی نماز کے علاوہ مغرب یا جمعہ وغیرہ میں قنوت نازلہ پڑھنے کے متعلق کیا حکم ہے؟ نیز ان حالات کے مناسب کوئی اور غناء و رد ہو تو رہنمائی فرمائیں، تاکہ انفرادی اور اجتماعی طور پر اسے حفاظت کے لیے پڑھنے کا معمول بنایا جاسکے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام سفیان ثوری اور امام احمد کا قول ہے کہ ہجری نماز میں قنوت نازلہ پڑھی جائے، اس سلسلے میں امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ اگر مصیبت سخت ہو تو سبکی و ہجری تمام نمازوں میں بھی قنوت نازلہ پڑھنا جائز ہے، مابراحتاقیہ فرماتے ہیں کہ قنوت نازلہ صرف فجر کی نماز ہی میں پڑھی جائے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (وبسن تحیۃ) رب (المسجد، وہی و کعبان) [الدر المختار] — قال ابن عابدین: (قوله وبسن تحیۃ) کذب البشار فی ہامش الخزائن أن هذا دعلی صاحب الخلاصة حیث ذکر أنها مسحوبة. (قوله رب المسجد) أفاد أنه علی حذف مضاف، لأن المقصود من هذا الشراب إلى الله تعالى لا إلى المسجد، لأن الإنسان إذا دخل بیت المسلك یحبی المسلك لا بیتہ، بحر عن الحلیۃ، ثم قال: وقد حکي الإجماع علی سنیۃ، غیر أن أصحابنا یکرهون فی الأوقات المکروهة تقدیرنا لعدم الحافظ علی عدم المبیح اہ۔

(قوله وہی و کعبان) فی القہستانی و کعبان أو أربع، وہی أفضل لکحیۃ المسجد إلا إذا دخل فید بعد الفجر أو العصر، فإنه یسبح ویہلل ویصلی علی النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - فإنه حیث ید یؤدی حق المسجد کما إذا دخل للمکتوبۃ، فإنه غیر مأمور بیا حیث ید کما فی الشرح تاجی، اہ۔ (رد المحتار علی الدر المختار) ۱۸/۲، کتاب الصلاة، باب الترتیب والاقفال، مطلب فی تحیۃ المسجد، ط: دار الفکر - بیروت

مذکورہ عبارت سے واضح ہے کہ تحیۃ المسجد قول مسجد کے وقت ادا کی جائے گی، بشرطیکہ وقت نہ گزرت ہو۔

(۲) (ولا یفتت لغيره) إلا النازلة فیفتت الإمام فی الجہریۃ، وقیل فی الكل۔ (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله إلا النازلة) قال فی الصحاح: النازلة الشدیدۃ من شدائد الدجر، ولا شک أن الطاعون من أشد النوازل کشافہ۔

(قوله فیفتت الإمام فی الجہریۃ) یوافقه ما فی البحر والشربیلایۃ عن شرح الشفاۃ عن العایۃ، وإن نزل المسلمین نازلة ففتت الإمام فی صلاة الجہر، وهو قول الثوری وأحمد اہ و کذا ما فی شرح الشیخ إسماعیل عن البنائیۃ: إذا =

[۲۶] قنوت نازلہ کب تک پڑھی جائے؟

نکوشہ ہے۔

۹۱۱۔ سوال: ہندوستان کے حالات چند مہینوں پہلے ٹاسا زگار تھے، اس وجہ سے نماز فجر میں

= وقعت نازلہ قنوت الإمام فی الصلاة الجهریة، لکن فی الاشیاء عن العایة: قنوت فی صلاة الفجر، ویؤیدہ ما فی شرح المنیة حیث قال بعد کلام: فیکون شرعیہ: أي شرعیة القنوت فی التوازل مستمرة، وهو محتمل قنوت من قنوت من الصحابة بعد وفاته - علیه الصلاة والسلام -، وهو مذهبنا وعلیہ الجہور، وقال الحافظ أبو جعفر الطحاوی: إنما لا یقت عدنا فی صلاة الفجر من غیر بلیة، فإن وقعت فتنة أو بلیة فلا بأس به، فعلم رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - وأما القنوت فی التسلوات کلھا للتوازل فلم یقل به إلا الشافعی، وکانہم حملوا ما روي عنه - علیه الصلاة والسلام - بأنه قنوت فی الظہر والعشاء، كما فی مسلم، وأنه قنوت فی المغرب ایضاً، كما فی البخاری علی النسخ لعدم ورود المؤایلة والکراہ الواردین فی الفجر عنه - علیه الصلاة والسلام - اھو وهو صریح فی ان قنوت النازلہ عدنا مختص بصلاة الفجر دون غیرہا من التسلوات الجهریة أو السریة، وعفاہ: أن قولہم بأن القنوت فی الفجر منسوخ معناه نسخ عموم الحکم لا نسخ أصلہ كما نبہ علیہ نوح - آقیدی، وقاھر تقییدہم بالإمام أنه لا یقت المنسوخ، وحل الصنفی منہ ام لا؟ وحل القنوت هنا قبل الركوع أم بعدہ؟ لم یرد، والذي یظہر لی ان المقدسی ینایع امامہ لا إذا جہر فیہ من وأنه یقت بعد الركوع لا قبلہ، بدلیل ان ما استدلل به الشافعی علی قنوت الفجر وفيہ التصریح بالقنوت بعد الركوع حصلہ علماؤنا علی القنوت للنازلہ، ثم رأیت البشر نیلانی فی مراقب الفلاح صرح بأنه بعدہ، واستظهر الحموی أنه قبلہ والأظہر ما قلناه، واللہ اعلم.

(قولہ وقیل فی النکل) قد علمت ان هذا لویقل به إلا الشافعی، وعزای فی جہور اهل الحديث، لکن ینبغی عزوہ الیہم، لئلا یوهم أنه قول فی المذہب، (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۱۰۲، کتاب الصلاة، باب الترتیب والنوافل، مطلب فی القنوت للنازلہ، ط: دار الفکر - بیروت)

قال الحافظ أبو جعفر الطحاوی: إنما لا یقت عدنا فی صلاة الفجر من غیر بلیة، فإذا وقعت فتنة، أو بلیة، فلا بأس به، فعلمہ رسول اللہ - صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم -، وأما القنوت فی التسلوات کلھا عند التوازل، فلم یقل به إلا الشافعی وکانہم حملوا ما روي عنه - علیه السلام - أنه قنوت فی الظہر والعشاء علی ما فی مسلم، وأنه قنوت فی المغرب ایضاً علی ما فی البخاری، علی النسخ لعدم ورود المؤایلة والکراہ الواردین فی الفجر عنه - علیه الصلاة والسلام - اھ. ومقتضی هذا ان القنوت للنازلہ خاص بالفجر، وبخالفہ ما ذکرہ المصنف مع ما یالی العایة، من قولہ فی صلاة الجہر، ولعلہ محرف عن الفجر، وقد وجدته بهذا اللفظ فی حواشی مسکین، وكذا فی الاشیاء، وكذا فی شرح الشيخ إسماعیل، لکنہ عزاء الی غایۃ البیان، ولم أجد المسألة فیہا، فقلعہ التنبہ علیہ غایۃ المسر وجہ بغایۃ البیان، لکن نقل عن البانیۃ ما نصہ: إذا وقعت نازلہ قنوت الإمام فی الصلاة الجهریة، وقال الطحاوی: لا یقت عدنا فی صلاة الفجر فی غیر بلیة، أما إذا وقعت فلا بأس به اھ. (منہجہ الخالق علی البحر الرائق: ۲، ۳، ۴، باب الترتیب فی غیر الترتیب، ط: دار الکتاب الإسلامی)

قوت نازل پڑھنا شروع کیا گیا تھا، جواب تک جاری ہے، حدیث پاک میں مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ایک مہینے تک قوت نازل پڑھی تھی۔^(۱) تو اب فی الحال قوت نازل بند کیا جائے؟ یا اسے پڑھنا چاہیے؟ اور کب تک پڑھا جائے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

فی الحال ہندوستان کے حالات سازگار نہیں ہیں، حالات جیسے نظر آرہے ہیں، حقیقت اس سے کچھ انہی ہے۔ یو۔پی۔ میں انامت (ریزرویشن) کے خلاف شدت سے مظاہرے ہو رہے ہیں، اور اب سمرات میں بھی اس طرح کے مظاہرے اور احتجاج کے بارے میں سوچا جا رہا ہے، اس لیے قوت نازل جاری رکھا جائے، رسول اللہ ﷺ نے ایک مہینے تک قوت نازل پڑھی، قولیت وعاء (یعنی قرن کے حق میں بدوعاء کر رہے تھے، ان کے انجام کار تک پہنچ جانے) کے بعد آپ ﷺ نے قوت نازل پڑھنا بند فرمایا۔^(۲)

لہذا ہمیں چاہیے کہ جب تک حالات درست نہ ہوں، اس وقت تک قوت نازل پڑھتے رہیں، ملک

(۱) عن أنس بن مالك رضي الله عنه، أن رجلاً، وزكوان، وعصبة، وبني لحيان، استمعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على عدو، فأمدهم بسبعين من الأنصار، كما نسبيهم القرآن في زمانهم، كانوا يحرصون بالنيار، ويضلون بالليل، حتى كانوا يبنون معونة قتلهم وغدروا بهم، فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقتل شهر أيدعو في الصبح على أحياء من أحياء العرب، على رجل، وزكوان، وعصبة، وبني لحيان. (صحيح البخاري: ۵۸۵/۲، رقم الحديث: ۳۰۹۰، كتاب المغازي، باب غزوة الرصيصة، وزكوان، وبني معونة، وحديث عفضل، والقارة، وعاصم بن ثابت، وخبيب وأصحابه، ط: البدر - ديوبند: ۲۳۷/۱، رقم الحديث: ۲۹۹) - (۶۷)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب استحباب القنوت في جميع الصلاة إذا نزلت بالمسلمين نازلة، ط: البدر - ديوبند)

(۲) عن أبي سلمة، أن أبا هريرة، حدثهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قنوت بعد الركعة في صلاة شهر، إذا قنوت: سمع الله لمن حمده، يقول في قنوته: اللهم أنج الوليد بن الوليد، اللهم أنج سلمة بن هشام، اللهم أنج عياض بن أبي ربيعة، اللهم أنج المستعفين من المؤمنين، اللهم أشدد وطأتك على مفسد، اللهم اجعلنا على علم من كسب يوسف، قال أبو هريرة: "ثم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الدعاء بعد، فقلت: أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ترك الدعاء لهم، قال: قليل: وما تراهم قد قدموا". [ش (وما تراهم قد قدموا) معناه ماتوا]. (الصحيح لمسلم: ۲۳۹/۱، رقم الحديث: ۲۹۵) - (۶۷)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب استحباب القنوت في جميع الصلاة إذا نزلت بالمسلمين نازلة، ط: البدر - ديوبند)

مزید تفصیل کے لیے دیکھیے عنوان: "چکر نماز کے علاوہ کسی اور نماز میں قوت نازل پڑھنا" کا حاشیہ۔

میں مسلمان شہید ہو گئے، اُن کے گھر بار لوٹے گئے، اُس کے بعد بھی مظلومین کو ظلم والا نے ظلم عداوتوں میں جھونے مقدمت درج کر کے ستایا جا رہا ہے، کتنے بے قصور نوجوانوں کو درشت گردی کے جھوٹے الزام میں پکڑ کر قید خانہ میں ڈھکیل دیا گیا ہے، لہذا قنوت نازلہ جاری رکھیں، مسجد میں آباد کرنے کی کوشش میں رہیں، نسین شریف پڑھ کر دعا کریں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷۷] وتر کے علاوہ کسی اور نماز میں دعائے قنوت پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟

۹۱۲- سوال: وتر کے علاوہ کسی اور نماز میں دعائے قنوت پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعائے قنوت صرف وتر کی نماز میں پڑھی جائے گی، اُس کے علاوہ کسی اور فرض نماز میں پڑھنا صحیح نہیں، جس وقت دین اسلام اور مسلمانوں پر دشمنوں کی جانب سے کوئی خطرہ ہو یا ظلم و زیادتی کی گئی ہو، تو ایسے حالات میں فجر کی نماز میں دوسری رکعت کے رکوع کے بعد قنوت نازلہ پڑھنی چاہیے۔ (درمختار، شامی: ۴/۴۴) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۸] زوال کے بعد پڑھی جانے والی سنت کا ثواب

۹۱۳- سوال: دوپہر میں زوال آفتاب کے بعد وقت مکروہ ختم ہونے کے بعد جب ظہر کا وقت

شروع ہوتا ہے، اس وقت چار رکعت سنت زوال پڑھتے ہیں، کیا یہ چار رکعت سنت ہے؟ اور اس کا ثواب کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سنت زوال مسنون ہے، آپ ﷺ زوال کے بعد چار رکعت پڑھتے تھے اور فضیلت بیان فرماتے تھے کہ زوال کے بعد آسمان کے دروازے کھلتے ہیں؛ اس لیے میں پسند کرتا ہوں کہ اس وقت میرے نیک اعمال اوپر چڑھیں۔ (ترمذی) ^[۱]

[۱] تقدم تخريجہ تحت عنوان: فجر کی نماز کے علاوہ کسی اور نماز میں قنوت نازلہ پڑھنا۔

[۲] عن عبد الله بن السائب، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي أربعاً بعد أن تزول الشمس قبل الظهر، وقال: إنها ساعة تفتح فيها أبواب السماء، وأحب أن يصعد لي فيها عمل صالح.

ورد في عن النبي صلى الله عليه وسلم: أنه كان يصلي أربع ركعات بعد الزوال، لا يسلم إلا في آخرهن. (مسند الترمذي: ۱۰۸/۱، رقم الحديث: ۳۷۸، أبواب الوتر، باب ما جاء في الصلاة عند الزوال، ط: البدر - بيروت) =

اور ایک روایت میں ارشاد فرمایا کہ تہجد کی نماز کے برابر ثواب ملتا ہے اور ہر چیز اس وقت اللہ کی تسبیح بیان کرتی ہے۔ (ترمذی، بیہقی، مشکوٰۃ^(۱)، فیض، واللہ اعلم بالصواب۔)

[۴۹] فرض پڑھے بغیر وتر کی اقتدا کرنا

۹۱۳- سوال: ایک آدمی عشاء کی نماز امام کے پیچھے نہ پڑھے گا ہو تو کیا وتر میں امام کی اقتدا کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ایک شخص اس وقت مسجد میں داخل ہوا، جب کہ عشاء کی جماعت ہو چکی تھی، تو اسے چاہیے کہ اولاً فرض نماز ادا کرے، پھر تراویح میں شریک ہو، اور باجماعت تراویح پڑھے، اور وتر بھی جماعت کے ساتھ ادا کرے، خلاصہ یہ کہ جس مقتدی نے باجماعت تراویح پڑھی ہو، وہ وتر میں اقتدا کر سکتا ہے، چاہے عشاء کی فرض نماز میں امام کی اقتدا نہ کی ہو۔^(۲) فیض، واللہ اعلم بالصواب۔

عن أبي أيوب الأنصاري: أنه كان يصلي أربع ركعات قبل الظهر، فقيل له: إنك تقدم هذه الصلاة فقال: إني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلها، فقال: "إنها ساعة تفتح فيها أبواب السماء، فأحببت أن يرتفع لي فيها عمل صالح". (مسند الإمام أحمد بن حنبل - (م: ۲۳۱) ص: ۳۸، رقم الحديث: ۲۳۵۵؛ ت: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون: مؤسسة الرسالة، وانظر: ۲۳۵۳۲)

(۱) عن عمر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "أربع ركعات قبل الظهر بعد الزوال تحسب بمثلين في صلاة السحر، وما من شيء إلا وهو يسبح الله تلك الساعة ثم قرأ: (يضاً ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً له وهم داخرون) رواه الترمذي والبيهقي في شعب الإيمان، (مشكاة المصابيح - محمد بن عبد الله الخطيب العمري، أبو عبد الله - ولي الدين، القبري (ف: ۴) ص: ۳۶۹، رقم الحديث: ۱۱۷۷، كتاب الصلاة، باب السنن وقضائها، الفصل الثالث: محمد ناصر الدين الألباني، ط: المكتبة الإسلامية - بيروت ۲ ص: ۱۰۵، مكتبة نهانوی - دیوبند)

(۲) تمصليہ وحده یصلیٰ معہ، (ولو لم یصلیٰ) آی التراویح (بالامام) أو صلاها مع غیرہ (له أن یصلیٰ الوتر معہ) بقی الوتر کیا الکل علی یصلون الوتر بجماعة؟ فلیراجع (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله ولو لم یصلیٰ الخ) ذکر هذا الفرع والذي قبله في البحر عن القنية، وكذا في متن الدرر، لكن في التارخانية عن النعمانية أنه سأل علي بن أحمد عن صلي الغرض والتراویح وحده أو التراویح فقط هل یصلیٰ الوتر مع الإمام فقال لا اهر، ثم رأيت القنيساني ذكر تصحيح ما ذكره المصنف، ثم قال: لكنه إذا لم یصل الغرض معہ لا ینبعه في الوتر اهر، فقله: ولو لم یصلیٰ آی وقد صلی الغرض معہ، لكن ینبغي أن یكون قول القنيساني معہ احتراز عن صلاها منفرداً، أما لو صلاها جماعة مع غیرہ ثم صلی الوتر معہ لا كراهة تأمل، (رد المحتار علی الدر المختار: =

[۳۰] جمعہ کی پہلی چار سنت مؤکدہ چھوٹ جائے تو کب پڑھے؟

۹۱۵- سوال: یہاں کناڈا میں اکثر لوگ کام کاج سے سیدھے نماز جمعہ کے لیے آتے ہیں، بعض لوگ خطبہ کے وقت مسجد میں پہنچتے ہیں، جس کی بنا پر پہلی چار رکعت سنت مؤکدہ نہیں پڑھ پاتے، اب اگر وہ چھوٹی ہوئی سنت مؤکدہ فرض نماز کے بعد پڑھنا چاہیں، تو کیا وہ چھوٹی ہوئی سنت پہلے پڑھیں یا فرض کے بعد، اہل سنتیں پہلے پڑھیں؟ بندے نے عالمگیری اور شامی کے حوالے بعض اردو کتابوں میں دیکھے، لیکن جواب مختلف فیہ ملا۔ امید ہے کہ آپ راجہ قول بیان فرمائیں گے، نیز اگر جمعہ کے بعد والی سنتیں پہلے پڑھیں؟ تو کیا چار رکعت پڑھیں یا چھ رکعت؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ کے لکھنے کے مطابق شامی، عالمگیری، کبیری وغیرہ کتابیں دیکھیں؛ لیکن اس (جمعہ) کے بارے میں کوئی مستقل جزیہ نہیں مل سکا۔

البتہ کفایت المفتی اور فتاویٰ دارالعلوم میں لکھا ہے کہ متر و کہ سنتیں پہلے اور بعد میں دونوں طرح پڑھ سکتے ہیں۔^(۱)

لیکن بہتر وہ ہے، جو فتاویٰ دارالعلوم کے حاشیہ میں لکھا ہے اور جس میں سنتوں کے بارے میں بحث ہے؛ لیکن اس میں بھی جمعہ کی متر و کہ سنتوں کا مستقلاً بیان نہیں ہے؛ بل کہ ظہیر کی چھوٹی ہوئی سنتوں کا بیان ہے کہ ظہیر کی چار سنتیں اگر فرض کی اقامت کی وجہ سے چھوٹ گئیں، تو اسے مصلیٰ فرض کے بعد والی دو رکعت سنتوں کے بعد پڑھے؛ کیوں کہ پہلی چار رکعات سنت مؤکدہ تو اپنی جگہ سے ہٹ ہی گئی ہیں، اب ان کو ادا کرنے کے لیے بعد والی دو رکعت سنت مؤکدہ کو اپنی جگہ سے نہ بٹایا جائے؛ لہذا اس پر قیاس کرتے ہوئے

= ۳۸۱، کتاب الصلاۃ، باب الترتیب والنوافل، قبیل: مطلب فی کراهۃ الاقتداء، فی التعل علی سبیل التذاعی و فی صلاۃ الخ غائب، ط: دار الفکر - بیروت

(۱) جمعہ سے پہلے کی چار رکعت نماز کے بعد پڑھ لے اور چارے آیتیں پہلے پڑھ لے یا بعد والی پہلے پڑھے، دونوں جائز ہے۔ (کفایت المفتی: ۳۱۷، کتاب الصلاۃ، جمعہ کی پہلی سنتیں رہ جائیں، تو کب پڑھے، جواب: ۵۱۵، ط: دارالاشاعت، کراچی) بعد فرض کے چار سنت پڑھے، دو سنت سے پہلے یا پہلے، اور نہ سنت ظہیر کی کرے۔ (فتاویٰ دارالعلوم: ۳۰۲، ظہیر کی جماعت کے وقت آنے والا پہلی سنت کب پڑھے گا، سوال: ۱۶۸۵، ط: ذکر یاد پند)

جموں کی چار سٹن قبیلہ، فرض نماز کے بعد والی چار سٹن کو ایک سلام سے یا چھ رکعت سٹن کو دو سلام سے ادا کرے کے بعد پڑھی جائے۔ امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے۔ فتاویٰ دارالعلوم کے حاشیہ میں لکھا ہے:

وفي مسود شيخ الاسلام انه الأصح لحديث عائشة رضي الله عنها انه عليه الصلوة والسلام كان اذا فاتته الأربع قبل الظهر يصليهن بعد الركعتين وهو قول أبي حنيفة. (فتاویٰ دارالعلوم ۳/۴۰۳، فی الحاشیہ) ^[۲] فقط، والله اعلم بالصواب۔

[۲] [ع عائشة، قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا فاتته الأربع قبل الظهر، صلاها بعد الركعتين بعد الظهر. (مسند ابن ماجه: ۸۰، رقم الحديث: ۱۱۵۸، كتاب إقامة الصلاة، والسببة فيها، باب من فاتته الأربع قبل الظهر، ط: البدر - ديوبند)

(بخلاف سبب الظهر) وكذا الجمعة (فإنه) إن خاف فوت ركعة (يتركها) ويقتدي (بما يتي بها) على أنها سنة (في وقته) أي الظهر (قبل شفعه) عدم محمد، ويدينه جوهر، (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله عند محمد) وعند أبي يوسف بعد، كذا في الجامع الصغير الحسامي وفي المنظومة وشرحها: الخلاف على العكس، وفي غايۃ البیان: يستعمل أن يكون عن كل من الإمامين وإيتان ح عن البحر،

(قوله ويدينه) أقول: وعليه المتنون، لكن رجع في الفتح تقديم الركعتين، قال في الإمداد: وفي فتاوى العتباتي أنه المختار، وفي مسود شيخ الإسلام أنه الأصح لحديث عائشة: أنه - عليه الصلاة والسلام - كان إذا فاتته الأربع قبل الظهر يصليهن بعد الركعتين، وهو قول أبي حنيفة، وكذا في جامع قاضي خان اهدو الحديث قال الترمذي حسن غريب فتح. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۸۴-۵۹۹، باب إدارك الفريضة، مطلب هل الإساءة دون تكرار أو أفحش، ط: دار الفکر - بيروت)

مزید تحقیق: فتاویٰ دارالعلوم: ۳/۲۰۳-۲۰۴، باب مسائل مشن مؤکد، جگر کی نجات کے وقت آنے والی پہلی سنت کب پڑھے گا سوال: ۱۹۸۵، مرتب و پیش: مفتی محمد ظہیر الدین عثمانی، ط: ذکر یا دیوبند۔

باب الاستسقاء

[طلب باران کا بیان]

[۱] قحط سالی میں قنوت نازلہ اور نماز استسقاء پڑھنا

۹۱۶- سوال: فی الحال یہاں باران رحمت بالکل نہیں ہے؛ لہذا درخواست ہے کہ آپ خاص طور پر دارالعلوم میں زیر تعلیم طلبہ سے دعا کرائیں، کیا ایسی حالات میں قنوت نازلہ پڑھ سکتے ہیں؟ اسی طرح نماز استسقاء؟ بالتفصیل جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً و مصلحاً:

بارش کے لیے دعاء مانگی چاہیے، گناہوں سے استغفار کرنا چاہیے،^(۱) اور ایک خاص نماز پڑھنی چاہیے، جسے نماز استسقاء (صلاة الاستسقاء) کہتے ہیں۔ (عالمگیری) ^(۱) قحط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُوبِيْلُ السَّيِّئَاتِ عَلَيْكُمْ وَلَهُ الزَّادُ وَالْمُؤَيَّدُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ بِأَمْرٍ أَلَّا يُغْنِي عَنْكُمْ قَوْلُكُمْ وَتُفْعَلُ لَكُمْ فِتْنَةٌ أَنْ تَقُولُوا نَحْنُ صَالِحُونَ (سورہ: ۱۰-۱۲)

[۲] قال أبو حنيفة - رحمه الله تعالى - ليس في الاستسقاء صلاة مستوئقي جماعة، كذا في الهداية، ولا خطبة فيه ولكنه دعاء واستغفار وإن صلوا وحدها فلا بأس به، كذا في التلخيص فليس فيه قلب ودعاء عند أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - هكذا في التبيين.

وقال: يخرج الإمام ويصلي بهم ركعتين يجهر فيهما بالقراءة، كذا في العيني شرح الهداية، ويخطب خطبتين بعد الصلاة ويستقبل الناس بوجهه قائماً على الأرض لا على المنبر ويفصل بين الخطبتين بجلوسه وإن شاء خطب خطبة واحدة ويدعو الله ويسبحه ويستغفر للمؤمنين والمؤمنات وهو متكئ فوسا إذا مضى صدر من خطبته قلب ودعاء، كذا في المصنوعات. ————— وصفة قلب الرداء إن كان مربعا جعل أسفله أعلا وأعلى أسفله وإن كان مدورا جعل الجانب الأيمن على الأيسر وعلى الأيمن على الأيسر ولكن القوم لا يقبلون أرويتهم، هكذا في الكافي والمحيط والسرارج الوجه وفي النخبة وإذا فرغ الإمام من الخطبة يجعل ظهره إلى الناس ووجهه إلى القبلة ويقبض رداءه ثم يشتغل بدعاء الاستسقاء قائماً والناس قعود مستقبلون وهو جوههم إلى القبلة في الخطبة والدعاء فيدعو الله تعالى

وَيَسْتَغْفِرُ لِمَا عَمِلَ وَيَعْدُونَ الثَّوْبَةَ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَا عَمِلَ الدَّاعِ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ لِحَوِ السَّمَاءِ فَحَسَنَ وَإِنْ رَفَعَهُ ذَلِكَ وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ السَّيَافَةِ فَحَسَنَ وَكَذَا النَّاسُ يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ أَيْضًا؛ لِأَنَّ السَّيْفَ فِي الدَّعَاءِ بَسِطُ الْيَدَيْنِ، كَمَا فِي الْمَضْمُونَاتِ. (الفتاوى الهندية ۱/ ۱۵۳، ۱۵۴، كتاب الصلاة، الباب التاسع عشر في الاستسقاء، ط: دار الفكر)

کسی حادثہ اور ان لوگوں کے لیے جو دعا بقوت کا پورا حشر و ع ہے، قط سالی میں دعا بقوت کا اہتمام منظور نہیں، اس کے لیے دعا کا اہتمام منظور و حشر و ع ہے۔

(ولا بُدَّ من تغييره) إلا النازلة فيقتل الإمام في الجهرية، وفي الليل وفي الكُلِّ. (الدر المختار) — فقال ابن عابدين: (قوله) (الإلزام) قال في الصحاح: إلزامه الشديدة من شدة الدهر، ولا شَأْنَ الطاعون من قصد التَّوَالٍ في أُمُيَّاه.

(قوله فيقتل الإمام في الجهرية) يوافق ما في البحر والشرع لئلا يعلَن عن شرح الشَّيْخَة عن الغاية: وإن نزل في بالمستعجمين نازلة لقتل الإمام في صلاة الجهرية. وهو قول الثوري وأحمد وأبو كذا ما في شرح الشيخ إسماعيل عن الثماني: إذا وقعت نازلة لقتل الإمام في الصلاة الجهرية، لكن في الأُمُيَّاه عن الغاية: قُتِلَ في صلاة الفجر، ويؤيده ما في شرح المتية حيث قال بعد كلام: فيكون شرعيته: أي شرعية القنوت في التَّوَالٍ في مستمرة، وهو محل قنوت من قُتِلَ من الصحابة بعد وفاته - عليه الصلاة والسلام - وهو مذهبه وعليه الجمهور. (رد المحتار على الدر المختار: 11/4، كتاب الصلاة، باب الوتر والموال، مطلب في القنوت للنازلة: ط: دار الفكر - بيروت)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب التراويح

[تراویح کا بیان]

[۱] بیس رکعات تراویح کا ثبوت اور اس کی حقیقت

۹۱۷-سوال: آل حضرت سیدنا پیغمبر سے تراویح کی کتنی رکعات ثابت ہے، آٹھ، بارہ یا بیس؟ احادیث کے حوالے سے جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

علمی بحث و مباحثہ آپ کا کام نہیں، آپ کے لیے اتنا جان لینا کافی ہے کہ آل حضرت سیدنا پیغمبر رمضان المبارک میں وتر کے علاوہ بیس رکعات تراویح پڑھتے تھے۔ (طبرانی، بیہقی، ابن عباسؓ) ^[۱] المصنف

[۱] عن ابن عباس، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في رمضان عشرين ركعة سوى الترتل. (المعجم الأوسط- أبو القاسم الطبراني (م: ۳۶۰ھ): ۲/۲۳۳، رقم الحديث: ۷۹۸، باب الألف، من اسمه أحمد، ت: طارق بن عوف بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، ط: دار الحرمين - القاهرة، ورواه أيضا برقم: ۵۵۳۳، باب الميم، من اسمه محمد، المعجم الكبير: ۱۱/۳۹۳، رقم الحديث: ۱۲۳۰۲، باب العين، مقسم عن ابن عباس، ت: حمدي بن عبد المجيد السلفي، ط: مكتبة ابن تيمية - القاهرة)

عن الحكم، عن مقسم، عن ابن عباس قال: "كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في شهر رمضان في غير جماعة بعشرين ركعة، والوتر". (السنن الكبرى- أبو بكر البيهقي (م: ۵۸۰ھ): ۲/۱۹۸، رقم الحديث: ۳۲۸۶، جماع أبواب صلاة التطوع، وقيام شهر رمضان، باب ما روي في عدد ركعات القيام في شهر رمضان، ت: محمد عبد القادر عطا، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

ابن ابی شیبہ میں بھی اس روایت کو نقل کیا گیا ہے۔^(۲)

جب حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں تین رکعات تراویح پڑھی ہے تو ان کے پاس لامحالہ کوئی مضبوط دلیل ہوگی، چھٹی انہوں نے تین رکعات پڑھی ہے، بغیر دلیل کے ان سے اس فعل کا صدور ممکن نہیں ہے، اس جانب بھی توجہ دیں کہ اس حضرت علیؓ نے خلفائے راشدین کی اتباع کا حکم دیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين^(۳) کہ تم پر میری اور راہِ یابِ خلفائے راشدین کی سنت کی اتباع لازم ہے، حضرت عمرؓ کے اس فیصلہ کو تمام صحابہ کرامؓ نے تسلیم کیا تھا، معلوم یہ ہوا کہ تین رکعات تراویح پر اجماع صحابہ ہے۔ نیز احمد اربعہ میں سے کوئی بھی تین رکعت سے کم کے قائل نہیں ہیں۔^(۴)

شامی میں لکھا ہے کہ تین رکعات تراویح جمہور علمائے کرام کا مذہب ہے، نیز اہل مشرق و مغرب کا اسی پر عمل ہے۔ (شامی ۱/۶۶۰) ^[۵]

(۲) عن ابن عباس، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر. (الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار - أبو بكر بن أبي شيبة (م: ۲۳۵هـ): ۱۲۳/۲، رقم الحديث: ۶۹۲۷، ت: كمال يوسف الحوت، ط: مكتبة الرشيد - الرياض)

(۳) ... أو يصليكم بقول الله والسمع والطاعة، وإن عبدا حشيا، فإنه من بعث منكم بعدي فسبى اختلافا كثيرا، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين، تمسكوا بها وعضوا عليها بالواجب، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة. (سنن أبي داود: ۲/۱۳۵، رقم الحديث: ۴۶۰۷، كتاب السنة، باب في لزوم السنة، ط: البدر - ديوبند: مسنن الترمذي: ۹۶/۲، رقم الحديث: ۲۶۷۶، أبواب العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع، ط: البدر - ديوبند: مسنن ابن ماجه: ۵/۱، رقم الحديث: ۳۴، افتتاح الكتاب في الإنسان وفضائل الصحابة والعلم، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين، ط: البدر - ديوبند)

(۴) لم يقل أحد من الأئمة الأربعة بأقل من عشرين ركعة في التراويح، وعليه جمهور الصحابة وضوان الله عليهم أجمعين. (العرف الشاذلي على هامش سنن الترمذي: ۱۲۶/۱، أبواب الصوم، باب التروغيب في قيام شهر رمضان وما جاء فيه من النقل، ط: فيصل - ديوبند)

[۵] [التراويح سنة] مذكورة في كتب أئمة الخلفاء الراشدين (للرجال والنساء) إجماعاً (ووقتها بعد صلاة العشاء) إلى الفجر (قبل التروية) بعدة هي الأصح... (والجماعة فيها سنة على الكفاية) في الأصح، فلم تركها أهل مسجدنا أو إنا لو تركنا بعضهم، وكل ما شرع بجماعة فالسجدة أفضل لقائه الحلبي. (وهي عشرون ركعة) (انظر المختار) قال ابن عابدین: (قوله سنة مذكورة) صححه في الهداية وغيرها، وهو المروي عن أبي عبيدة، وذكر في الاختيار أن إمامنا يوسف سأل أبا حنيفة عن ما فعله عمر، فقال: التراويح سنة مذكورة، ولم يخرجه عن من تلقا نفسه، ولم =

الغرض حضرت عمرؓ نے اصل حکم میں کوئی تبدیلی نہیں فرمائی ہے، صرف تمام کو جماعت کے ساتھ تراویح پڑھنے کی ترغیب دی ہے۔

آج بھی یہ حکم ہے کہ مسجد میں فرض نماز پڑھ لیجیے اور گھر آ کر۔ اگر کوئی تراویح پڑھانے والا موجود ہو، تو اس کے پیچھے۔ یا جماعت تراویح پڑھ لیجیے، مسجد کے امام کے پیچھے تراویح پڑھنا ضروری نہیں ہے، اصل سنت ادا ہو جائے گی، یہ دوسری بات ہے کہ مسجد کی افضلیت حاصل نہ ہوگی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] بیس رکعات تراویح کا ثبوت حضرت عمرؓ کے عمل سے

۹۱۹۔ سوال: تراویح کی بیس رکعات احادیث سے ثابت ہے یا نہیں؟ اگر ثابت ہے تو اس کا حوالہ عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصول فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ: مسائل کا ثبوت قرآن مجید سے بھی ہوتا ہے، اسی طرح احادیث رسول ﷺ، اجتماع امت اور قیاس کے ذریعہ بھی ہوتا ہے، اس لیے آپ کا حوالہ میں صرف حدیث طلب کرنا صحیح نہیں ہے۔^(۲)

[۱] (و الجماعة فيها سنة علي الكفاية) في الأوضح، فلو تركها أهل مسجد أئمتهم إلا لو تركه بعضهم، وكل ما شرع الجماعة فالسجد فيه أفضل قاله الحلبي، (المدر المختار) مسند قال ابن عابدین: (قوله والجماعة فيها سنة علي الكفاية الخ) أفاد أن أصل التراويح سنة عين، فلو تركها واحد كره، بخلاف صلاحها بالجماعة فإنها سنة كفاية، فلو تركها الكل أساء، وأما لو تخلف عنها رجل من أفراد الناس وصلى في بيته فقد ترك الفضيلة، وإن صلى أحد في البيت بالجماعة لم ينالوا فضل جماعة المسجد وهكذا في المكتوبات كما في المنية، (رد المحتار) علي المدر المختار: ۳/۳۳-۳۵، كتاب الصلاة، باب الوتر والمواجل، ميحت صلاة التراويح، ط: دار الفكر

(۲) الأدلة المثبتة للأحكام نوعان: متفق عليه ومختلف فيه، فالمتفق عليه أربعة وهي: الكتاب والسنة والإجماع والقياس، التي ترجع إليها أدلة الفقه الإجمالية، والمختلف فيه كثير جمعها القرافي في مقدمة الأخيرة، منها: الاستحسان، والمصالح المرسلة، وسد الذريعة، والعرف، وقول الصحابي، وشروع من قبلنا، والاستصحاب، وإجماع أهل المدينة، وغيرها، ويقصده بالأحكام: الأحكام الشكلية الخمسة: الوجوب، والمدب، والإباحة، والكرهية، والحرمة، والأحكام الوضعية: كالشرط، والمانع، والسبب ونحوها، (التمهيد للفتاوى المكتوبة: ۲۱/۲۳، حرف الدال، مادة: دليل، صادر عن: وزارة الأوقاف والتمتون الإسلامية - الكويت، الأصول الشاشية - نظام الدين أبو علي أحمد بن محمد بن إسحاق الشاشي (م: ۳۷۳ھ) ص: ۱۳، بحث كون أصول الفقه أربعة، ط: دار الكتاب العربي - بيروت)

آپ حضرت سیدنا حضرت نے ارشاد فرمایا کہ: ”تم میری اور میرے خلفائے راشدین کی سنت کو مشیوٹی سے تمام لو۔“^(۱) خلفائے راشدین میں سے حضرت عمرؓ نے امام کوئیں رکعات تراویح پڑھانے کا حکم دیا تھا، حضرت عثمان غنیؓ کے زمانے میں بھی بیس رکعات تراویح پڑھائی جاتی تھی۔ (مشکوٰۃ: مؤطا امام محمد: حاشیہ ۱۰: صفحہ ۱۳۳)^(۲)

جب تینوں خلفاء کے زمانے میں تراویح بیس رکعات پڑھی جاتی رہی ہے تو آپ ان کی اقتدا کریں گے یا نام نہادوں کے تشکیہ اروں (سامروں) جیسے اہل حدیث ہونے کے دعوے داروں) کی۔
اس سلسلے میں غیر مقلدین کے مشہور پیشوا نواب صدیق حسن بھوپائیؒ بھی اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ

(۱) ... أوصيكم بقول الله والسمع والطاعة، وإن عبدا حبشيا، فإنه من يعش منكم بعدني فبسيء أخلاق كثير، أطيعكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين، تمسكوا بها وعضوا عليها بالواجد، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة. (سنن أبي داود: ۳/۲۳۵، رقم الحديث: ۴۶۰۷، كتاب السنة: باب في لزوم السنة: ط: البدر - ديوبند: ۲/۹۲، رقم الحديث: ۳۶۷۶، أبواب العلم: باب ما جاء في الأخذ بالسنة: ط: البدر - ديوبند: ۲/۹۲، رقم الحديث: ۳۶، الفتاوى: ۳۶، كتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين، ط: البدر - ديوبند)
[۲] عن المسند بن يزيد قال: "كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة" قال: "وكانوا يقومون بالمئتين، وكانوا يقولون على عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه من شدة القيام". (السنن الكبرى - أبو بكر البيهقي (م: ۳۵۸هـ): ۲/۶۹۸، رقم الحديث: ۳۲۸۸، جماع أبواب صلاة التطوع، وقيام شهر رمضان، باب ما روي في عدد ركعات القيام في شهر رمضان، ومحمد بن عبد القادر عطا، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

... أبو الخصيب قال: "كان يؤمنه سويد بن غفلة في رمضان فيصلي خمسين ركعة" وروينا عن شير بن شكل، وكان من أصحاب علي رضي الله عنه "أنه كان يؤمهم في شهر رمضان بعشرين ركعة، ويوتر بثلاث". (تواريخ: حديث نمبر: ۳۲۹۰)

عن أبي عبد الرحمن السلمي، عن علي رضي الله عنه قال: "دعا القراء في رمضان فأمر منهم رجلا يصلي بأئناس عشرين ركعة" قال: "وكان علي رضي الله عنه يوتر بهم" (تواريخ: حديث نمبر: ۳۲۹۱)
... انهم كانوا يقومون على عهد عمر بعشرين ركعة وعلى عهد عثمان وعلى مثله. (مؤطا مالك - رواية محمد بن الحسن في حاشیہ: ۳۵۵/۱، باب قیام شهر... الخ، ط: دار القلم دمشق)

... ان عمر جمع الناس على ثلث وعشرين ركعة مع الوتر. (مؤطا مالك، رواية محمد بن الحسن في حاشیہ: ۳۵۵/۱، باب قیام شهر... الخ، ط: دار القلم دمشق)

ذمہ داری تراویح کی نہیں تھی، اس وجہ سے اگر اہل قریہ آپ کو تراویح کی ذمہ داری حوالہ نہ کریں، تو آپ کا کوئی حق تلف نہیں ہوا، ^(۱) اُن کا یہ فعل جائز ہے، البتہ آپ کی ذمہ داری شیخ وقتہ نمازوں کی تھی، اس کے متعلق جن تلافی ہوئی ہو تو آپ ان سے رجوع کر سکتے ہیں، مگر اشتر کا مشورہ ہے کہ ایک ماہ کا مسئلہ ہے، مہمان چلے جائیں، اس کے بعد اپنی ذمہ داری ادا کریں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] نابالغ کا تراویح پڑھانا

۹۲۱۔ سوال: ایک لڑکے کی برتھ سرٹیفکیٹ (ولادت نامہ) ہم بھیج رہے ہیں، وہ لڑکا تراویح

(۱) مشتاق امام کو تراویح پڑھانے سے یا دوسرے مقررہ حافظ کو؟ اس سلسلے میں حضرت مفتی رحمت صاحب نے جو کچھ فرمایا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مشتاق امام کے ذمہ تراویح نہیں ہے، حالانکہ فتاویٰ دارالعلوم میں ہے کہ تراویح کی امامت کا حق بھی امام راتب ہی کو حاصل ہے، ملاحظہ فرمائیں اصل سوال اور جواب:

سوال: زکریا ایک مسجد میں امام مقرر ہوا، اور حافظ قرآن ہے، اور زیادہ بھی حافظ قرآن ہے، وہ زنا تہدید سے اس مسجد میں تراویح پڑھاتا ہے، اب جب کہ ہے کہ میں اب امام مقرر ہوا ہوں تو تراویح پڑھانے کا حق مجھ کو ہی ہے، اور وہ حافظ لکھتا ہے کہ میرا تقدیر بھی حق ہے تو کس کو حق حاصل ہے؟

الجواب: صورت مسئلہ میں جب کہ میرا امام مقرر ہو گیا تو تراویح کی امامت کا حق بھی اسی کو حاصل ہے، فقط۔ (فتاویٰ دارالعلوم، ۲۴/۳، مسائل تراویح نمبر: ۱۸۴۳، مرہب: مفتی ظفر الدین عثمانی، طبع ذکر یا سو یونین) حضرت مفتی عبدالرحیم لااح پوری ایک سوال کے جواب میں رقم طراز ہیں:

تراویح پڑھانے کا حق امام کا ہے، اگر امام نہ پڑھا سکے، یا امام اجازت دے دے تو دوسرے حافظ کو سپرد کرنا چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔ (فتاویٰ رحیمیہ، ۱۶/۳، مسائل تراویح اشتر امام تراویح پڑھانے کا حق دار ہے، طبع دارالاشاعت، پاکستان) امامت کا ترتیبی بنیاد پر کون زیادہ مستحق ہے؟ اس مسئلہ کو علامہ حنفی نے یوں لکھا ہے:

(و) اعلم ان (صاحب البیت) ومنزلہ امام المسجد الراتب (اولی بالإمامۃ من غیرہ) مطلقاً.

علامہ شامی نے وضاحت کی ہے: (قوله مطلقاً) ای وان کان غیرہ من المحاضرین من هو اعلم وأقرأ منه. (رد المحتار مع الدر المختار: ۵۵۹، کتاب الصلاة، باب الإمامۃ، طبع دار الفکر - بیروت)

الغرض امام راتب پر ترجیح بنیاد پر تراویح پڑھانے کا حق دار ہے، فتاویٰ دارالعلوم اور فتاویٰ رحیمیہ میں یہی ہے، علامہ شامی کی مندرجہ بالا عبارت سے معلوم ہے کہ جب تک یہی بات درست نہ ہوتی ہے، اس لیے خیال ہوتا ہے کہ حضرت مفتی صاحب کی رائے اس صورت پر محسوس ہے، جب کہ یہ شرکاء امام اور مولیٰ کے درمیان طے ہوئی ہو کہ صرف شیخ وقتہ نماز اور تعلیم الصبیان کے لیے امام کی تقرری عمل میں لائی جا رہی ہے، جیسا کہ مفتی صاحب کے جواب کے ابتدائی جملوں سے معلوم ہوا ہے، نیز ہمارے عرفہ میں بھی ایسا ہی ہے: اس لیے اگر یہ شرط ہو تو "المسئلین علی شرعہم" (ابواب فی المسائل، جلد ۳، ۵۵۳، نمبر ۱۰۰۰) کے پیش نظر مولیٰ کو حق ہو گا کہ تراویح کے لیے کسی اور کو موقع دے اور یہ امام راتب کی حق تلفی نہیں ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب۔ [مختصر حسن قاسمی]

پڑھانا چاہتا ہے، تو کیا وتر اوتارچ پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ جلد جواب عنایت فرما کر مکتوبی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

مسئلہ اختلاف میں نا بالغ لڑکے کو کفر انکس، تراویح اور دیگر نوافل میں امام بنانا جائز نہیں۔^(۱) اگر لڑکے کو احتلام ہوتا ہو، خواہ اس کی عمر بارہ سال ہو، و بالغ شمار ہوگا، اس کو امام بنانا جائز ہے، اور اگر احتلام نہ ہوتا ہو، تو پندرہ سال کی عمر ہونے کے بعد اسے بالغ قرار دیا جائے گا، اس سے پہلے اس کو امام بنانا جائز نہیں ہے۔^(۲)

(۱) ولا يجوز للرجال أن يقبلوا اماماً أو صبي... وأما الصبي فلأنه منبطل فلا يجوز اقتداء المفسر ض به، وفي التراويح والمناسن المطلقة جواز مصابيح بلخ وحجهم الله ولم يجوز مصابيحنا وحجهم الله... والمختار أنه لا يجوز في الفصولات كلها. (الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر المرغيناني، برهان الدين (م: ۹۳۵ھ): ۵/۵، باب الإمامة، ط: طلال يوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

[۲] (بلوغ الغلام بالاحتلام والإحمال والإنزال) والأصل هو الإنزال (والجارية بالاحتلام والحيض والحبل) ولم يذكر الإنزال صريحاً لأنه قلما يعلم منها (فإن لم يوجد فيهما) شيء (فحتى يتم لكل منهما خمس عشرة سنة به يقتضي) لقصر أعمار أهل زماننا (وآدني مدته له اثنا عشر سنة وليها تسع سنين) هو المختار كما في أحكام الصغار. (الدر المختار مع رد المحتار، ۱۵۳/۳ - ۱۵۴، کتاب الحجر، فصل بلوغ الغلام بالاحتلام، ط: دار الفکر - بیروت) ثم بلوغه إما أن يكون بالعلامة أو بالنسب والعلامة في ذلك الإنزال بالاحتلام والإحمال، وفي حق الجارية بالاحتلام والحبل والحيض قالوا وآدني المدة في حق الغلام اثنا عشر سنة، وفي حق الجارية تسع سنين... وأما بلوغهما بالنسب فقدر أبو حنيفة - رحمه الله تعالى - في الجارية بتسع عشرة سنة، وفي الغلام بتسع عشرة سنة.

وفي كتاب الوكالة ذكر في الغلام ثمان عشرة سنة في موضع، وفي موضع تسع عشرة سنة من أصحابنا من وفق فقل المراد أن يتم له ثمان عشرة سنة ويضعن في النامع عشرة ولكن ذكر في نسخ أبي سليمان في كتاب الوكالة حتى يستكمل تسع عشرة سنة فقيهروا إيماناً إذن.

وعلى قول أبي يوسف ومحمد والشافعي وحجهم الله تعالى في الغلام والجارية يتقدر بخمس عشرة سنة لحديث ابن عمر - رضي الله تعالى عنه - قال: عرضت على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة سنة فرفضني، ثم عرضت عليه يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجيزني. وكما سمع عمر بن عبد العزيز - رضي الله تعالى عنه - هذا الحديث، قال: هذا هو الفصل بين البالغ وغير البالغ وكتبه إلى أمراء الأجداد والمعنى فيه أن العادة الظاهرة أن البلوغ لا يتأخر عن هذه المدة. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة النسر حسي (م: ۲۸۳ھ): ۱/۵۴، کتاب الطلاق، باب العدة وغرواح المأمن بينهما، ط: دار المعرفة - بیروت) بدائع الصنائع، ۱/۴۷، کتاب الحجر، فصل في بيان ما يرفع الحجر، ط: دار الكتب العلمية، الهداية في شرح بداية المبتدي - المرغيناني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ھ): ۳/۴۸۱، کتاب الحجر، فصل: في حد البلوغ، ت: طلال يوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

الحکام جب بالغ ہو جاتا ہے، تو عمر کے حکم میں ہوتا ہے، اس پر نماز پڑھنا اور روزہ رکھنا فرض ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اس کی امامت بھی درست ہو جاتی ہے۔ (شامی ^(۱)، عالمگیری ^(۲)) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] مسجد کے فنڈ سے تراویح پڑھانے والے کا ہدیہ اور خطیب کا خرچ ادا کرنا

۹۲۲- سوال: تراویح پڑھانے والے امام صاحب کو ہدیہ دینا، اسی طرح کسی عالم کو بیان و تقریر کے لیے بلانے پر ان کے کت و غیرہ کا انتظام کرنا مسجد کے فنڈ سے جائز ہے یا نہیں؟ یعنی مسجد کی رقم ان امور میں صرف کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چندہ دینے والوں نے کس مقصد سے چندہ دیا ہے، اس کا اعتبار ہوگا، اگر چندہ میں صراحتاً یا عرفاً اس کی اجازت ہو تو گنجائش ہے۔ ^{۱۳}

البتہ تراویح کا معاوضہ لینا اور دینا جائز نہیں ہے، حتیٰ مسک میں امامت (اور دیگر طاعات) پر

(۱) رد المحتار علی الدر المختار: ۵۷۶-۵۷۷، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر - بیروت

(۲) القضاوی الجندیة: ۸۵، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الثالث فی بیان من ینصح إماماً للغير م: ط: دار الفکر.

(۳) عن عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "رفع القلم عن ثلاثة: عن البائم حتى يستقيظ، وعن المبتلي حتى يبرأ، وعن الضبي حتى يكبر". (سنن أبي داود: ۶۰۲/۳، رقم الحديث: ۴۳۹۸، كتاب الحدود، باب في المجنون يسوق أو يصيب حداً ط: البدر - بيروت، وانظر رقم: ۴۳۰۱، عن ابن عباس، ۴۳۰۳، عن علي بن الحسن الترمذي، رقم الحديث: ۱۲۴۳، أبو اب الحدود، باب ما جاء فيمن لا يجب عليه الحد: لا المجتبي من السنن = السنن الصغرى للنسائي، رقم الحديث: ۳۷۳۲، كتاب الطلاق، باب: من لا يقع طلاقه من الأزواج)

[۴] (ویدان غلبہ بعمار تہ) ثم ما هو أقرب لعمارة تكاملاً مسجد و مدرستين من سعة يعطون بقدر كفايتهم ثم السراج والبساط كذلك إلى آخر المصالح و تصاميم في البحر.

في الشامية: قال في الحاوي القديم: والذي يدا به من ارتفاع الوقف أي من غلبه عمارته شرط الواقف أو لا ثم ما هو أقرب إلى العمارة، وأعم للمصلحة كإتمام للمسجد، والمدرسة بصرف إليهم أي قدر كفايتهم، ثم السراج والبساط كذلك إلى آخر المصالح، هذا إذا لم يكن معيناً، فإن كان الوقف معيناً على شيء يصرف إليه بعد عمارة البناء، و قوله إلى آخر المصالح: أي مصالح المسجد يدخل فيه السنن والباطل ويدخل تحت الإمام الحظي لأنه إمام الجامع أحد ملخصاً (رد المحتار، على الدر المختار: ۳۶۷، كتاب الوقف، مطلب في وقف المنقول قصد: ط: دار الفکر - بيروت)

اجرت ضرور دینا جائز ہے۔^(۱) تراویح میں ختم قرآن ضروری نہیں؛ لہذا یہاں ضرورت متحقق نہیں ہے۔ ہاں تراویح پڑھانے والے امام صاحب کے ذمہ ایک دو فرض نماز پڑھانا بھی مقرر کیا جائے تو ان فرض نمازوں کی اجرت لینا جائز ہوگا۔^(۲) تراویح کے نام پر کچھ بھی معاوضہ لینا اور دینا جائز نہیں۔ پس مسجد کے فائدے سے تراویح کے نام پر رقم دینا جائز نہ ہوگا۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] تراویح کے بعد وتر سے پہلے اجتماعی وعاء کا حکم

۹۲۳- سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین، اس مسئلہ میں کہ: رمضان کے مہینے میں تراویح کے بعد وتر نماز سے پہلے جو اجتماعی دعا کی جاتی ہے، کیا وہ خلاف شریعت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تراویح میں ہر چار رکعت کے بعد امام اور مقتدیوں کو اختیار ہے کہ تسبیح پڑھیں، قرآن شریف پڑھیں یا انفرادی طور پر چار رکعت نفل پڑھیں یا خاموش بیٹھے رہیں، یا مسجد الحرام میں یوں تو طواف کریں اور مدینہ

(۱) ویفتی الیوم بحسبہا لتعلیم القرآن والفقہ والإمامة والأذان. (الدر المختار)

(قرآن ویفتی الیوم بحسبہا لتعلیم القرآن الخ) قال فی الہدایۃ: وبعض مشایخنا - رحمہم اللہ تعالیٰ - استحسنوا الاستنجاہ علی تعلیم القرآن الیوم لظہور النوائی فی الأمور الدینیۃ، ففی الامتناع تصبیح حفظ القرآن، وعلیہ الفتویٰ اہل، وقد اقتصر علی استثناء تعلیم القرآن أيضاً فی متن الكنز و متن مواہب الرحمن و کثیر من الكتب، وزاد فی مختصر الوفاۃ و متن الإصلاح لتعلیم الفقہ، وزاد فی متن المجمع الإمامۃ، ومثلہ فی متن الملبی و ذرر البحار.

وزاد بعضہم الأذان والإقامة والوعظ، وذكر المصنف معظمہا، ولكن الذی فی أكثر الكتب الاختصار علی ما فی الہدایۃ، فہذا محمود ما أفتی بہ المتأخرون عن مشایخنا... وقد اتفقت کلمتہم جمیعہ فی الشروع والتلاوی علی التعلیل والنسب ورواہی خشیۃ ضیاع القرآن کما فی الہدایۃ. (رد المحتار علی الدر المختار: ۵۵۹-۵۶۰، کتاب الإجازۃ، باب الإجازۃ الفاسدۃ، مطلب فی الاستنجاہ علی الطاعات، ط: دار الفکر)

(۲) قال الحاصل: ان ما ینخلص بہ الرجل من الحرام أو ینوصل بہ إلی الحلال من المحل فهو حسن، وإنما یکرہ ذلک ان یحتاج فی حق لو جل حتی یظللہ، أو فی باطل حتی یموجہ، أو فی حق حتی یدخل فیہ شئیۃ، فاما کان علی هذا السبیل فهو مکروہ، وما کان علی السبیل الذی قلنا أو لا فلا بأس بہ. (المبسوط للسرخسی - محمد بن أحمد بن أبي سہیل شمس الأئمۃ السرخسی (م: ۸۳۳ھ): ۲۱۰/۳، کتاب المحل، ط: دار المعرفۃ - بیروت)

(۳) دیکرہ لہ لاجل ان یتاجر وار جلازیہم فی ہتہم؛ لان استنجاہ الإمام فاسد. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۱۹، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی التوافل، فصل فی الترابیع، ط: دار الفکر - بیروت)

(مسجد نبوی) میں ہوں تو چار رکعت انفرادی پڑھیں۔ (۱) بحر الرائق شرح سنن: ۲۵۲/۲ - حاتم تیرہ: ۲۱۱^(۱)۔
اسی طرح بیس رکعت کے بعد اور ترے قبل تسبیح، جمید، درود شریف، استغفار وغیرہ پڑھیں یا انفرادی
واجبات کی دعائیں؛ سب جائز ہے، فتاویٰ دارالعلوم میں ہے کہ تراویح کے بعد دعائنگنا درست؛ بل کہ مستحب
ہے اور متاخرین کا اس پر عمل ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم: ۴۲/۲۵۳) لہذا اس موقع پر دعائنگنا شریعت کے خلاف
نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] تراویح پڑھانے والے کو بدیہ پیش کرنا

۹۲۴- سوال: تراویح پڑھانے والے کو بدیہ دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

تراویح پڑھانے والے کو بطور اجرت کچھ بھی دینا جائز نہیں ہے۔^(۲) البتہ بدیہ دینے کی گنجائش
ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔^(۳)

[۹] تراویح پر اجرت لینا

۹۲۵- سوال: اگر کوئی حافظ قرآن رمضان المبارک میں تراویح پڑھائے، اور وہاں کے لوگ
اس کو یہ کہیں کہ ہم آپ کو تین سو روپے دے رہے ہیں، اس میں سے آپ اپنے کھانے پینے کا انتظام بھی

[۱] أَوْ قَدْ قَالُوا أَنَّهُمْ مَخِيرُونَ فِي حَالَةِ الْجُلُوسِ إِنْ شَاءُوا سَبَّحُوا، وَإِنْ شَاءُوا أَمَرُوا الْقُرَّانَ، وَإِنْ شَاءُوا وَاصْلَوْا أَرْبَعَ
رَكَعَاتٍ فَرَادَى، وَإِنْ شَاءُوا أَعْدُوا أَسَاكِينٍ، وَأَهْلُ مَكَّةَ يَطُوفُونَ أَسْبُوعاً وَيَصْلُونَ رَكَعَتَيْنِ، وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ يَصْلُونَ أَرْبَعَ
رَكَعَاتٍ فَرَادَى، (البحر الرائق: ۱۲۳/۲، كتاب الصلاة، باب الوتر والوافل، ع: دار الكتاب - ديوبند: الفتاوى
الهندية: ۱۱۵/۱، كتاب الصلاة، فصل في التراويح، زكريا - ديوبند)

ويستحب الجلوس بين الترتين ويحب قدر تروية، وكذا بين الخامسة والوتر. كذا في الكافي وحكذا في التمهيدية،
ولو علم أن الجلوس بين الخامسة والوتر يثقل على القوم لا يجلس. حكذا في السراجية، ثم هم مخيرون في حالة
الجلوس إِنْ شَاءُوا سَبَّحُوا، وَإِنْ شَاءُوا أَعْدُوا أَسَاكِينٍ، وَأَهْلُ مَكَّةَ يَطُوفُونَ أَسْبُوعاً وَيَصْلُونَ رَكَعَتَيْنِ، وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ
يَصْلُونَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فَرَادَى، كذا في البيهقي، (الفتاوى الهندية: ۱۱۵/۱، الباب التاسع في التراويل، فصل في التراويح)
(۲) وَلَا تَشْتَرُوا بِالنَّارِ قَسَمًا قَلِيلًا: وَإِنَّمَا قَالُوا قَلِيلًا (۲- البقرة: ۳۱)

(۳) مسئلتی تفصیل اور ترجمہ کے لیے دیکھیے عنوان: "مسجد کے خزانہ سے تراویح پڑھانے والے کا بدیہ اور تطبیق کا طریقہ" انظر "کے درجہ"۔

کر لیتا، اور اسی میں سے آپ کی تراویح کا بدیہ بھی ہو جائے گا تو کیا ایسی رقم لے کر تراویح پڑھا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تراویح پر اجرت لینا جائز نہیں۔^(۱)

اس کی جائز صورت یہ ہے کہ حافظ صاحب معاملہ اس طرح طے کریں کہ رمضان میں ایک نماز مثلاً مغرب کی نماز پڑھاؤں گا، اور اجرت تین سو روپے لوں گا، کھلانے کی ذمہ داری گاؤں والوں کی نہیں رہے گی، تو ایسی صورت میں خشک تنخواہ تین سو روپے دے دینا جائز ہے۔^{[۱] المختار، والہ اعلم بالصواب۔}

[۱۰] تراویح پڑھانے کی اجرت لینا

۹۶۶- سوال: رمضان المبارک میں تراویح پڑھانے کے بعد بطور بدیہ جو رقم دی جاتی ہے،

اس کا لینا کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تراویح پڑھانے کے لیے اجرت لینا جائز نہیں ہے۔^(۲)

(۱) وَلَا تَشْفَعُوا لِإِبْنِ إِمَامٍ أَقْبَلُ لَكُمْ قَلِيلًا وَإِبْنِ إِمَامٍ أَقْبَلُ لَكُمْ كَثِيرًا (۲- البقرة: ۴۱)

عن برید بن عبد اللہ عن عائشہ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قرأ القرآن بأكمله بالباس، جاء يوم القيامة ووجهه عظيم ليس عليه لحم، (شعب الإيمان - أبو بكر البيهقي (م: ۵۸۸ ص: ۱۹۵/۳، رقم الحديث: ۲۳۸۴، تعظيم القرآن، فصل في ترك قراءة القرآن في المساجد والأسواق لمعطي وليس أكمل به، ط: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون)

عن زاذان قال: سمعته يقول: من قرأ القرآن بأكمله بالباس، جاء يوم القيامة ووجهه عظيم ليس عليه لحم، (الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار - أبو بكر بن أبي شيبة (م: ۳۳۵ ص: ۱۶۸/۴، رقم الحديث: ۴۷۱، في الرجل يقوم بالباس في رمضان فمعطي، ت: كمال يوسف الحوت، ط: مكتبة الرشد - الرياض)

[۲] (و) لأجل الطاعات مثل (الأذان والحج والإمامة وتعليم القرآن والفقه) وبغني اليوم يصححها لتعليم القرآن والفقه والإمامة والأذان، (الدر المنثور) _____ قال العلامة بن عابدين: قال في البداية: وبعض مشايخنا - رحمهم الله تعالى - استحسنوا الاستنجار على تعليم القرآن اليوم لظهور النواهي في الأمور الدينية، ففي الامتناع تضييع حفظ القرآن وعليه الفتوى اهـ، (رد المحتار: ۵۵/۲، كتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة، مطلب في الاستنجار على الطاعات، ط: دار الفكر - بيروت)

(۳) دیکھیے عنوان ”تراویح پر اجرت لینا“ کا ماضیہ نمبر ۱۰

بہتر یہ ہے کہ تراویح پڑھانے والا تراویح کے ساتھ بات کر کے ایک دو فنائز پڑھانے کی ذمہ داری قبول کر کے اجرت ملے کرے، اور تراویح فی سبیل اللہ پڑھائے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] تراویح اور ہدیہ

۹۴- سوال: ختم تراویح کے موقع سے مصلیان یہ خوشی کچھ رقم دیتے ہیں، سوان کا لینا کیا ہے؟ اور تراویح سے پہلے ملے کر یا کہ میں اتنی رقم لوں گا، درست ہے یا نہیں؟ یہاں ایک عالم باطل کہتے ہیں کہ تراویح پر میسے لینا قرآن شریف بیچنے کے برابر ہے، اور اس پر اجرت لینا بالکل جائز نہیں ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خوشی خوشی دیتے ہوں، تو لینے کی گنجائش ہے، لیکن پہلے سے شرط لگانا کہ اتنی رقم دیں گے، تو تراویح پڑھاؤں گا، حرام ہے، اس صورت میں دی گئی رقم لینا جائز نہیں ہے۔^(۲)

حلیہ یہ ہے کہ حافظ صاحب یوں ملے کریں کہ میں صبح، پکیوں کو روزانہ دو گھنٹے پڑھاؤں گا، اور دو سو روپیہ لوں گا تو یہ جائز ہے: [اس رقم کو اپنے خرچ میں استعمال کریں اور تراویح اللہ پڑھائیں]۔ یہاں کہ پکیوں کو پڑھانے پر تنخواہ لینا جائز ہے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قال الحاصل: ان ما يخلص به الرجل من الحج اثم او يوصل به الى الحلال من المحل فهو حسن، وانما يكم: وذلك ان يعتال في حق الرجل حتى يطله أو في باطل حتى يوجهه أو في حق حتى يدخل فيه شبهة فماتن على هذا السبيل فهو مكروه، وما كان على السبيل الذي قلنا أولاً فلا بأس به. (المبسوط للسرخسي - محمد بن أحمد بن أبي سبيل شمس الأئمة السرخسي، م: ۲۸۳، ۳۰۰، ۳۱۰، كتاب الحيل، ط: دار المعرفة - بيروت)

(۲) وَلَا تُكْفِرُوا بِالَّذِينَ هُمَا قَلِيلًا. وَالَّذِينَ قَاتَلُوا (۲۰ - البقرة: ۳۱)
عن بريدة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قرأ القرآن ياتك به الناس، جاء يوم القيامة ووجهه عظم ليس عليه لحم. (شعب الإيمان - أبو بكر البيهقي (م: ۵۸، ۵۹)، رقم الحديث: ۲۳۸۳، تعظيم القرآن، فصل في ترك قراءة القرآن في المساجد والأسواق ليعطى وليستأكل به، ط: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون)

عن زاذان، قال: سمعت يقول: من قرأ القرآن ياتك به الناس، جاء يوم القيامة ووجهه عظم ليس عليه لحم. (الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار - أبو بكر بن أبي شيبة (م: ۲۳۵)، ۱۹۸، رقم الحديث: ۴۱، ط: في الرجل يقوم بالناس في رمضان فيعطى، ت: كمال يوسف الحوت، ط: مكتبة الرشد - الرياض)

[۳] (و) لا لأجل الطاعات مثل (الأذان) والحج والإمامة وتعليم القرآن والفقه) وبغني اليوم بصحتها لتعالم =

[۱۲] رمضان میں عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ نہ پڑھنے والے کے لیے وتر کا حکم
۹۴۸- سوال: رمضان المبارک میں کسی شخص کو عشاء کی نماز نہ ملے اور وہ تراویح میں شرکت
کرے تو اس کے لیے وتر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب خاصدا و مصلیا:

عشاء کی فرض نماز پڑھنے کے بعد ہی سنن اور تراویح پڑھے، فرض نماز ادا کیے بغیر وتر اور تراویح کی
نماز ادا نہیں ہوگی۔^(۱) فرض اگر امام کے ساتھ نہ پڑھ سکا ہو تو تنہا ادا کر لے، اس کے بعد ہی تراویح میں شامل
ہو اور جس قدر رکعات تراویح امام صاحب کے ساتھ ملے، اسے پڑھ لے، پھر وتر جماعت کے ساتھ ادا
کر لے، تراویح کی جتنی رکعات باقی رہ گئی ہیں، انہیں بعد میں پڑھ لے۔^(۲) فقط، اللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] تراویح کے کسی ترویجہ میں آیت سجدہ چھوٹ جانے پر دوسرے ترویجہ میں قضا کرنا

۹۴۹- سوال: ایک حافظ صاحب تراویح پڑھا رہے تھے، وہ آیت سجدہ پڑھے بغیر ہی سجدہ
میں چلے گئے، دوسری رعت میں بھی انہوں نے آیت سجدہ نہیں پڑھی، اس کو چھوڑ کر آگے بڑھ گئے اور نماز

= القرآن و الفقه و الإمامة والأذان. (الدر المختار)۔ قال العلامة بن عابدین: قال في الهداية: وبعض مشايخنا -
رحمهم الله تعالى - استحسنوا الاستنجار على تعليم القرآن اليوم لظهور النوائب في الأمور الدينية. ففي الاستماع
تضييع حفظ القرآن و عليه الفتوى اهـ. (رد المحتار: ۵۵/۲). كتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة، مطلب في
الاستنجار على المطاعات، ط: دار الفكر - بيروت

(۱) والصحيح أن وقتها ما بعد العشاء إلى طلوع الفجر قبل الوتر وبعد، حتى لو تبين أن العشاء صلاها بلا طهارة،
دون التراويح والوتر، أعاد التراويح مع العشاء دون الوتر، لأنها نية للعشاء هذا عند أبي حنيفة - رحمه الله تعالى -
... وعندهما ما لو تر سنة العشاء كالترايح فابتداء وقته بعد أداء العشاء فتجب الإعادة إذا أدى قبل العشاء وإن كان
بالسبب عندهما كالترايح وبالحكمة إعادة الوتر مختلف فيها، أما إعادة التراويح وسائر سنن العشاء، فمختلف
عليها إذا كان الوقت باقيا هكذا في التبيين. (الفتاوى الهندية: ۱۱۵). كتاب الصلاة، الباب التاسع في التوافل، فصل
في التراويح، ط: دار الفكر

(۲) صلى العشاء وحده فإنه يصلي التراويح مع الإمام ولو تر كوا الجساعة في الفرض ليس لهم أن يصلوا التراويح
بجماعة إذا صلى معه شيئا من التراويح أو لم يدرك شيئا منها أو صلاها مع غيره لأن يصلي الوتر معه هو الصحيح.
كذا في القبية. (الفتاوى الهندية: ۱۷۱). كتاب الصلاة، الباب التاسع في التوافل، فصل في التراويح، ط: دار الفكر

پوری کر لی، اب دوسرے حافظ صاحب نے چھوٹی ہوئی اسی آیت کو پڑھ کر لوگوں کو دوبارہ سجدہ کروایا تو وہ وہ رکعت جس میں پہلے حافظ صاحب نے آیت سجدہ پڑھے بغیر ہی لوگوں کی نماز پوری کرادی تھی، آیا یہ دو رکعت صحیح ہوگی یا نہیں؟ اور اگر صحیح نہ ہو تو نماز لوٹانی پڑے گی یا سجدہ اور کرنا پڑے گا؟ اگر نماز لوٹانی پڑے گی تو کیا ان لوگوں کو، جو نگلے روز نماز میں حاضر تھے، ان کو آج سجدے کے وقت اطلاع کرنی پڑے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آیت سجدہ پڑھے بغیر امام صاحب نے تراویح سجدہ کر لیا تو اس پر سجدہ سب کو کرنا لازم تھا۔^(۱) سجدہ سونٹیں کیا، تو اس پر اسی وقت دو رکعت دوبارہ پڑھنا لازم ہوا، کیونکہ سجدہ سب کو چھوٹ جانے سے اس پر نماز کا ٹوٹنا واجب تھا اب وقت گزر گیا! اس لیے نماز لوٹانا ضروری نہیں۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] تراویح کی تمام رکعت کی ایک ساتھ نیت کرنا کافی ہے

۹۳۰- سوال: کیا تراویح کی بیس رکعت کی نیت ایک ساتھ کر لینا کافی ہے یا دو دو رکعات کی

(اگ ایک نیت کرنا ضروری ہوگا؟)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر دو رکعت پر نیت کرنا افضل ہے، اور ایک ساتھ بیس رکعات کی نیت کرنا بھی جائز ہے (فتاویٰ قاضی خان، فتاویٰ ہندیہ)^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ولا یجب السجود الا بترک واجب، أو تأخیر، أو تأخیر رکع، أو تقدیم، أو تکرار، أو تغیر واجب، بأن یحیر فیما یخاف من یوقی الحقیقة وجوبه بشیء واحد، وهو ترک الواجب. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۲۶۹، کتاب الصلاة: الباب الثاني عشر فی سجد السجود، ط: دار الفکر)

(۲) والوجوب مقید بما إذا کان الوقت صالحاً، حتی ان من علیہ السہو فی صلاة الصبح، إذا لم یسجد حتی طلعت الشمس بعد السلام الأول سقط عنه السجود... وکل ما یمنع الباء إذا وجد بعد السلام یسقط السہو. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۲۵۷، کتاب الصلاة: الباب الثاني عشر فی سجد السجود، ط: دار الفکر، البحر الرائق: ۲/۱۳۳، کتاب الصلاة: باب سجد السجود، ط: دار الکتاب دیوبند، ۲/۵۳۲، کتاب الصلاة: باب سجد السجود، ط: مکیہ زکریا - دیوبند)

[۳] وهل یحتاج لكل شفع من التراویح أن ینوی التراویح الاصح أنه لا یحتاج؛ لأن الكل بمنزلة صلاة واحدة، هكذا فی فتاویٰ قاضی خان فإذا صلی التراویح مع الإمام ولم یجد لكل شفع نية جاز، كذلك فی السراجیة. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۱۷، کتاب الصلاة: الباب التاسع فی التراویح، فصل فی التراویح، ط: دار الفکر - بیروت) =

[۱۵] رمضان کی ستائیسویں شب میں ہی قرآن مکمل کرنا ضروری نہیں ہے

۹۳۱- سوال: پوری دنیا میں رمضان کی ستائیسویں شب میں قرآن کریم پورا کیا جاتا ہے؛ لیکن یہاں (انگلینڈ) میں چھبیسویں تراویح میں مولانا صاحب نے قرآن کریم مکمل کیا، جب ان سے پوچھا گیا تو کہنے لگے کہ: ستائیسویں تراویح میں قرآن ختم کرنا اور شیرینی تقسیم کرنا بدعت ہے، تو کیا ستائیسویں تراویح میں قرآن پورا کرنا یا کوئی میٹھی چیز تقسیم کرنا بدعت ہے؟ کیا اس پر ہمیشہ عمل کرنے میں کوئی حرج ہے؟ اس بارے میں پیسے جمع کر کے اس سے کوئی مضامین خرید کر تقسیم کرنا جائز ہے؟ اگر یہ سمجھ کر کہ ستائیسویں تراویح میں قرآن مکمل کرنا بدعت ہے، کسی اور رات میں مکمل کرے تو کیا اس میں بھی کوئی حرج ہے؟ بالتفصیل جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

تراویح میں ایک مرتبہ قرآن کریم پورا کرنا سنت ہے، دوسرے مرتبہ مستحب اور تین مرتبہ افضل ہے؛ لیکن درمیان میں لکھا ہے اس طرح پڑھنے کے لوگ تکلیف محسوس نہ کریں؛ اس لیے قرآن کریم مکمل کرنے کے لیے کوئی تاریخ مقرر کرنا ضروری نہیں ہے۔ ۲۹/۲۱ رجب چاہے مکمل کر سکتے ہیں؛ لیکن ۲۷ رگی رات میں پورا کرنے کو عوام و مشائخ نے ریلوے کے حوالے سے مستحب لکھا ہے۔^[۱]

= وھل یحتاج لكل شیء من التواضع أن یؤی ویعین قال بعضھم یحتاج؛ لأن كل شیء صلاة والأصح أنه لا یحتاج؛ لأن الكل بمنزلة صلاة واحدة. ۱ھ. (البحر الرائق: ۱/۳۹۳، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ط: دار الکتب الاسلامیة، الجوهرۃ النيرة - أبو جکر بن علی الحدادی، الزبیدی، الحنفی (م: ۸۰۰ھ)، ۹۵/۲، کتاب الصلاة، باب قیام شهر رمضان، ط: المطبعة الخیریة)

[۱] (والختم) مرة سبعة ومرتین فضیلة وثلاثاً افضل، (ولا یبرک) الختم (لکسلس القوم) لكن فی الاختیار: الأفضل فی زماننا قدر ما لا یقل علیهم. (ألدن المختار) — وفي الشامية: قال الزیلعی: ومنهم من استحب الختم فی لیلة السابع والعشرين، وجاء أن ینالوا لیلة القدر؛ لأن الاختیار تطاہرت علیها. (رد المحتار: ۲/۳۹۷، کتاب الصلاة، باب التور والنوافل، ط: مکتبہ زکریا - دیوبند)

وفی قوله والختم مرة... علی أن السنة الختم مرة فلا یبرک لکسلس القوم، ویختم فی اللیلة السابع والعشرين، لکنرة الاختیار أنها لیلة القدر، ومرتین فضیلة، وثلاث مرات، فی کل عشر مرة افضل کذا فی الکافی، وذكر فی المحیط والاختیار: أن الأفضل أن یقرأ فیها مقدار ما لا یؤدی إلى تنغیر القوم فی زماننا؛ لأن تکبیر الجمع افضل من تطویل القراءة. (البحر الرائق: ۲/۱۲۱، ۱۲۲، کتاب الصلاة، باب التور والنوافل، ط: مکتبہ دار الکتب - دیوبند)

لیکن جب امر مستحب، رسم بن جائے، لوگ اس کو ضروری سمجھ کر کرنے لگیں، اس طور پر کہ جو لوگ ۷۲ رکی رات میں قرآن کریم مکمل نہ کریں، ان کو بُرا بھلا کہا جائے تو اس طرح ضروری سمجھنا، بدعت ہے؛ اس طرح جب کوئی امر مستحب، بدعت بن جائے، تو اس کو چھوڑ دینا چاہیے؛ لہذا مذکورہ خرابی کی وجہ سے اور بدعت سے بچنے کے لیے آپ کے امام صاحب نے ۷۲ رکی بجائے ۶۶ کی شب میں قرآن کریم مکمل کیا تو یہ شریعت کے عین مطابق ہے۔^(۱) حفظہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۶] ۷۲ رویں شب میں ختم قرآن کو ضروری سمجھنا

۹۳۲- سوال: آج کل تقریباً ہر جگہ تراویح میں ۷۲ رویں شب ہی کو قرآن کریم ختم کیا جاتا ہے اور بہت سے لوگ اسی رات میں ختم کرنا ضروری سمجھتے ہیں؛ حتیٰ کہ اگر کوئی کسی اور رات میں ختم کرنے کی بات کرتا ہے تو اس کی سخت مخالفت کی جاتی ہے اور دلیل کے طور پر کہا جاتا ہے کہ ستائیسویں رات میں ہی شب قدر ہوتی ہے تو کیا تین کے ساتھ ستائیسویں رات میں ہی شب قدر کا ہونا حدیث شریف سے ثابت ہے؟ بیٹاؤ تو بڑا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

تراویح میں ختم قرآن کے لیے کسی تاریخ کو متعین کرنا اور اسی میں ختم کو ضروری سمجھنا بدعت ہے۔^(۲) رمضان المبارک کی کسی بھی رات میں تراویح مکمل کی جا سکتی ہے، اور رسی شب قدر کی بات تو یہ مبارک رات آخری عشرے کی طاق راتوں میں زیادہ تر ہوتی ہے، اور رمضان المبارک کے پہلے دو عشرے میں بھی اس کا امکان ہے اور ہفت راتوں میں بھی؛ مگر زیادہ تر ستائیسویں رات میں ہوتی ہے۔^(۳)

(۱) قال ابن حجر في شرحه: قال ابن المنير: فبدأ المندوبات قد تقلب مكروهاً إذا وقعت عن رتبها؛ لأن الثبوت مستحب في كل شيء، أي من أمور العباد؛ لكن لما تحسب ابن مسعود أن يعتقدوا وجوبه، أشار إلى كراهته، والله أعلم. (فتح الباري- ابن حجر العسقلاني (م: ۸۵۲ھ)، ۲: ۳۳۸، قوله باب الإنفال والنصر اذ عن اليمين والشمال، ثم الحديث: ۸۵۳؛ دار المعرفة- بيروت، ۱۳۷۹)

(۲) تقدم تفصيله وتحريجه تحت عنوان: "رمضان کی ستائیسویں شب میں ہی قرآن مکمل کرنا ضروری نہیں ہے۔"

(۳) عن عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: تحروا ليلة القدر في الوتر، من العشر الأواخر من رمضان. (صحيح البخاري: ۲۷۰۱، رقم الحديث: ۲۰۱۷، كتاب الصوم، باب تحري ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر، ط: البدر- ترويض السالكين للشيخ: ۳۷۰، رقم الحديث: ۲۱۹- (۱۱۶۹)، كتاب الصيام، باب استحباب صوم ستة أيام من شوال (تبا عاشر رمضان، ط: البدر- ديوبند)

تردئی شریف میں ہے کہ حضرت الہی بن عبید قسم کھا کر کہتے تھے کہ وہ (علیہ القدر) ستائیسویں ای
رات ہے، اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس رات کی نشانی بھی بتائی ہے اور ہمیں وہ علامت
یاد ہے۔ حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابیؓ سے دریافت کیا اسے ابوالمعذرؓ نے تم نے کیسے جانا کہ
شب قدر ستائیسویں رات ہی کو ہوتی ہے۔ تو انہوں نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے ہمیں خبر دی کہ اس رات
کی صبح میں یہ آفتاب اس حال میں طلوع ہوتا ہے کہ اس کی کوئی شعاع نہیں ہوتی، ہم لوگوں نے ان علامتوں کو
شار کو اور اچھی طرح یاد کر لیا، اور قسم بخدا! حضرت ابن مسعودؓ بھی جانتے ہیں کہ وہ رمضان المبارک کی
ستائیسویں رات ہے، لیکن ان مسعودؓ ہمیں اس لیے بتانے پر راضی نہیں ہوئے کہ تم لوگ (ستائیسویں شب
پر) اعتقاد کر کے بیٹھ جاؤ گے (اور دوسری راتوں میں عبادت کرنا ترک کر دو گے) (تردئی شریف جلد ۱ صفحہ ۱۶۳) ^{۱۱}

ع= أني ذر قال: قلت: يا رسول الله أخبرني عن ليلة القدر في كل رمضان هي؟ قال: نعم، قلت: أفصكون مع الأنبياء؟ و إذا رفعوا رفعت أو إلى يوم القيامة؟ قال: لا بل إلى يوم القيامة، ثم حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدث فاحتبست غفلة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت: بأي وأمي في أي وعشائين هي؟ قال: في العشر الأول والعشر الأوسط، ثم حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدث، فاحتبست غفلة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت: بأي وأمي يا رسول الله، في أي العشرين هي؟ قال: في العشر الأوسط، ثم حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدث فاحتبست غفلة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت: بأي وأمي يا رسول الله، أقسم عليك بحقي لما أخبرتني في أي العشري هي تغضب علي غضبا لم يغضب علي قبله مثله ثم قال: في السبع الأواخر، لا تسألني عن شيء، بعدها، (السنن الكبرى- أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، التلخيص: (م: ٣٠٤)، ٢٠٤/٣، رقم الحديث: ٢٠١٣، كتاب الاعتكاف، ليلة القدر في كل رمضان، قيل: كتاب المحاربة؛ حسن عبد المعظم شاذلي، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت، المستند الإمام أحمد بن حنبل: ٣٩٣/٣٥، رقم الحديث: ٦١١٩٩، مستند الأنصار، حديث أبي ذر الغفاري رضي الله عنه، ط: مؤسسة الرسالة، المستند على الصحيحين- أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه الشيبوري المعروف بابن البيع (م: ٥٠٥)، ١٠٣/١، رقم الحديث: ١٥٩٢، كتاب الصوم، وأما حديث شعبه، مصطفى عبد القادر عطا، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(١) وقد روي عن أبي بن كعب أنه: "كان يحلف أنها ليلة سبع وعشرين، ويقول: أخبرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعلمها العدد أنا وحفظنا". (سنن الترمذي: ١/١٢٢، صحيح ابن أبي شيبة: ٩٤، إنباء الصوم: باب ما جاء في ليلة القدر، ط: الباز - ديوان)

عن زكريا قال: قلت لأبي بن كعب: أني علمت أبا العذر أنها ليلة سبع وعشرين، قال: بلى، أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها ليلة صبيحتها تطلع الشمس ليس لها شعاع، فعدها نوحاً وحفظها الله فله علم ابن مسعود أنها في رمضان؛ وأنها ليلة سبع وعشرين، ولكن كره أن يخبركم فتذكروا. (مسند الترمذي: ٦٣٨٠، رقم الحديث: ٤٩٣١، أبو داود الصوري باب ما جاء في الليلة القدر)

مذکور روایتوں کے پیش نظر بزرگان دین نے ستائیسویں شب میں ختم قرآن کو مستحب قرار دیا ہے، اور اسی شب میں ختم قرآن کا معمول رہا ہے، اگرچہ اسی کو ضروری سمجھ کر کتنا ٹھیک نہیں، مگر اس کی بنیاد درست اور صحیح ہے، لہذا ستائیسویں شب کو قرآن ختم کرنے میں حرج نہیں، بل کہ ضروری سمجھ کر پھر اس رات میں قرآن کریم ختم کیا جائے تو اچھی بات ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] بلا عذر تنہا نماز تراویح ادا کرنا

۹۳۳- سوال: ہمارے محلہ میں ایک نوجوان وصحت مند شخص نماز کا پابند ہے، اس کا گھر مسجد کے پڑوس ہی میں ہے، مسجد میں باجماعت نماز اور تراویح ہوتی ہے، یہ ظاہر ہے کہ کوئی عذر نہیں ہے، اس کے باوجود مسجد میں نماز ادا کرنے کے بجائے اپنے گھر میں نماز ادا کرتا ہے، تو کیا اس کی نماز ادا ہو جائے گی؟ مذکورہ شخص کا یہ معمول طویل عرصہ سے ہے، اس کا شرعی حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

پیش وقت نماز کا باجماعت ادا کرنا ضروری ہے، کوئی آدمی بلا عذر بغیر جماعت کے تنہا نماز پڑھنے کی عادت بنائے، تو وہ سخت گنہگار ہے، ایسے شخص کی گواہی مردود ہے۔ (در مختار جلد ۱ صفحہ ۵۵۲)^[۱]

(۱) دیکھیے عثمان: ”مؤمنان کی ستائیسویں شب میں ہی قرآن مکمل کرنا ضروری نہیں ہے۔“ کا مشاہیر ۱-۲۔

[۲] عن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «الذي نفسي بيده لقد هضمت أن أمر بحطب، فيحطب، ثم أمر بالصلاة، فيؤذن لها، ثم أمر رجالاً فيؤم الناس، ثم أختلف إلى رجال، فأحرق عليهم بيوتهم، والذي نفسي بيده لو يعلم أحدكم أنه يجد عرقاً سميناً، أو مرماتين حسنتين، لشهد العشاء». (صحيح البخاري: ۸۹/۱، رقم الحديث: ۹۳۳، كتاب الأذان، باب وجوب صلاة الجماعة، ط: البدر - ديوبند: ۲۳۴، الصحيح لمسلم: ۲۳۴، رقم الحديث: ۲۵۱-۲۵۲)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التخلّف عنها...، ط: البدر - ديوبند

(والجماعة سنة مؤكدة للرجال)... (وقيل واجبة وعليه العامة) أي عامة مشايخنا و به جزم في التحفة وغيرها، قال في البحر: وهو الأرجح عند أهل المذهب (فتاوى أو نجيب) لمرتبته تطهير في الإلزام بشركها مرة (علي الرجال الغلاء البالغين الآخرين القادرين على الصلاة بالجماعة من غير حرج)... (فلا تجب على مريض ومقعد وزمن ومقطوع يد ورجل من خلاف) أو رجل فقط، ذكره الحدادي...، وكذا المشغول باللقنة لا بغيره، وكذا جزم به الباقر تبعاً للبهسي، أي: إلا إذا اواطى تكاسلاً فلا يعذر ويعزروا بأخذ المال يعني بحسبه عنه مددة ولا لتقليل شهادة إلا بتأويل بدعة الإمام أو عدم مراعاته. (الدور المختار: ۵۵۲/۱-۵۵۲)

البتہ تراویح کی نماز بلاجماعت پڑھنا جائز ہے، تاہم باجماعت بہتر ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۸] محلہ کی مسجد چھوڑ کر دوسری مسجد میں نماز اور تراویح ادا کرنا

$$\omega^2 = \frac{1}{\rho_0} \sum_{\mathbf{k}} \frac{\partial^2 \epsilon(\mathbf{k})}{\partial \omega^2} \omega^2 = \frac{1}{\rho_0} \sum_{\mathbf{k}} \frac{\partial^2 \epsilon(\mathbf{k})}{\partial \omega^2} \omega^2$$

۹۳۴- سوال: مذکورہ شخص اور ایک دوسرے آدمی نے اپنے محلہ کی مسجد میں (محلہ میں صرف پانچ قبیلے آباد ہیں) تراویح کی نماز نہیں پڑھی اور اڑھے کو میٹر دور، دوسری مسجد میں تراویح پڑھی، تو اس کے متعلق شرعاً کیا حکم ہے؟

الجواب: هـ عدا ومصليا :

محلہ کی مسجد کا حق زیادہ ہے: لہذا مستحب یہ ہے کہ بیچ وقت نماز محلہ کی مسجد میں ادا کرے، تراویح دوسری مسجد میں پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (درمختار) ^۱القطب، والد اعلم بالصواب۔

= قال ابن عابدين: (قوله لم يتركها مرة) أي بلا عذر، وهذا عند العراقيين، وعند الخراسانيين إنما يترك إذا اعتاده كما في القبية... (قوله لم يتركها مرة) قيد لكونها ماسة مؤكدة أو واجبة، فبالجرح يرتفع الإثم ويرخص في تركها، ولكنه يفوت الأفضل... لكن في نور الإيضاح: وإذا انقطع عن الجماعة لعذر من أعذارها، كانت نيته حضورها مؤلّا بالعذر، ويحصل لذاتها بعد الظاهر أن السراية العذر المانع كالمرض والشيخوخة والفالج، بخلاف نحو العطر والطين والبرد والحمى تأخّل. (رد المحتار على الدر المختار): ٥٥٣-٥٥٥، كتاب الصلاة، باب الإمامة؛ ط: دار الفكر - بيروت: ١٤١١، الفوائد الهندية: ٨٢-٨٣، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر: ١٤١١، الهداية: ١٢١، باب الإمامة، ط: ماسر لنديم - ديوبند.

(١) ونفس التراوح سببه على الأعيان عندنا، كما روى الحسن عن أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - وقيل: تستحب لأهل الأثر أصح. والجماعة فيها سببه على الكفاية، كذا في البين وهو الصحيح، كذا في محيط السير حسي، ولو أدى التراوح يغير جماعة أو النساء وحدهن في يوتهن يكون تراوح، كذا في معراج العارفة، ولو ترك أهل المسجد كلهم الجماعة قبلد أسماء أو أمورا، كذا في محيط السير حسي. وإن تخلف واحد من الناس وصلاها في بيته فقد ترك الفضيلة ولا يكون مسببا ولا تاركا للسنة وأما إذا كان الرجل ممن يتذكر الجماعة بحضوره وتقل عند غيبه فإنه لا ينبغي له ترك الجماعة، كذا في السراج الوهاج. (الفتاوى الهندية: ١١٢/١، كتاب الصلاة، الباب التاسع في التوافل، فصل في التراوح، ط: دار الفكر - بيروت)

[٢] أو مسجد حبه أفضل من الجامع. (المدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله أو مسجد حبه أفضل من الجامع) أي الذي جماعته أكثر من مسجد الحي، وهذا أحد قولين حكاهما في القنية، والثاني العكس، وما هنا جزم به في شرح النونية كما مر، وكذلك في المشفى والخانية، بل في الخانية؛ لا لو لم يكن لمسجد من لدن، فإنه يذهب =

[۱۹] پیشگی اعلان کرنا کہ پہلی یا دوسری رکعت میں سجدہ تلاوت ہے

۹۳۵- سوال: تراویح میں سجدہ تلاوت کی جو آیت آئے والی ہو، اس کا پہلے سے ہی مقتدیوں میں اعلان کرنا کہ دوسری رکعت میں سجدہ تلاوت ہے، کیا اس طرح کہنا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس طرح اعلان کرنا مناسب نہیں ہے، بزرگوں کے طریقے کے خلاف ہے، اور کوئی خاص فائدہ بھی نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= البیہودین فیہ ویضلی، ولو کان وحده؛ لأن له حقاً علیہ فیؤدیہ، (رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۶۵۹، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مغالب فی الفضل المساجد، ط: دار الفکر)

ولا يجب السجود إلا بترك واجب، أو تأخير، أو تأخير ركن
 أو تقديمه، أو تكرار أو تغيير واجب، بأن يجهر فيما يخافت، وفي
 الحقيقة وجوبه بشيء واحد، وهو ترك الواجب، كذا في الكافي.
 (عالمگیری ۱۲/۱۶۶ سجود السجود، ص ۱۰۲)

باب سجود السهو والتلاوة

[سجدة سهو اور سجدة تلاوت کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب سجود السهو

[سجدہ سہو کا بیان]

[۱] ارکان کی ادائیگی کے دوران ایک رکن کی مقدار میں یا اس سے زیادہ نظر کرنا

۹۳۶- سوال: نماز جسمانی و ربانی عبادت کا مجموعہ ہے اور جو عبادات یَدنی ہیں، ان میں چار چیزیں گویا ظرف ہیں: قیام، رکوع، سجود اور قعود۔ اور ان چاروں میں جو عبادت ربانی ہیں، وہ گویا مظهر وف ہیں، اب سمجھی ایسا ہوتا ہے کہ ظرف اور مظهر وف دونوں لازم ہوتے ہیں؛ مثلاً: جہاں فرض اور واجب دونوں ایک ساتھ پائے جائیں، جیسا کہ قعدہ اخیرہ ظرف اور اس میں تشہد کا پڑھنا مظهر وف ہیں؛ لیکن قعدہ بہ ذات خود تو فرض ہے اور اس میں تشہد کا پڑھنا واجب ہے؛ ہاں قعدہ اولیٰ میں دونوں واجب ہیں، الغرض ایک شکل تو یہ ہوئی۔ دوسری شکل یہ ہے کہ ظرف ضروری اور مظهر وف غیر ضروری ہو؛ مثلاً: رکوع اور سجود ظرف ہیں، جو کہ فرض ہیں؛ لیکن ان کا مظهر وف، یعنی ان میں تین مرتبہ تسبیحات کا پڑھنا، مستون، تین سے زیادہ مرتبہ مستحب اور تین سے کم مکروہ۔

تیسری شکل یہ ہے کہ ظرف تو ضروری ہو؛ مگر ان کا مظهر وف غلطو، یعنی بعض صورتوں میں ضروری اور بعض صورتوں میں غیر ضروری؛ مثلاً: قیام بہ ذات خود ضروری؛ مگر اس میں ثناء کا پڑھنا غیر ضروری اور سورہ فاتحہ کا پڑھنا اور سورہ کا ملانا ضروری، اسی میں غیر ضروری مقدم اور ضروری مؤخر اور اس کے برعکس قعدہ اخیرہ میں تشہد ضروری جو کہ مقدم ہے اور دودو غاہ غیر ضروری جو کہ مؤخر ہیں۔

اب ایک بات تو بالکل یقینی ہے کہ شکل اول میں اگر فکر بہ قدر ایک رکن تاثیر کا سبب بنے، تو وہ

موجب سجدہ سہو ہے، لیکن دوسری اور تیسری شکل میں ایسا تفکر موجب سجدہ سہو ہوگا یا نہیں؟ مثلاً رکوع میں جانے کے بعد تین تسبیحات پڑھنے سے پہلے یا پڑھنے کے بعد یا پڑھنے کے دوران تفکر میں لگ گیا اور زبان پڑھنے سے بالکل بند ہے اور یہ تفکر ایک رکن کی مقدار میں یا اس سے زیادہ رہا تو سجدہ سہو واجب ہوگا یا نہیں؟ نیز تحریر کے بعد سوچنا شروع کیا اور ایک رکن کی تاخیر کی مقدار میں تفکر کرتا رہا، اس کے بعد تدارک شروع کیا یا نہ کیا؟ بعد یا نہ کیا؟ درمیان میں تفکر پایا گیا؛ نیز قعدۂ اخیرہ میں تشہد کے بعد یہ تفکر پایا گیا تو ان تمام صورتوں میں سجدہ سہو لازم ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سجدہ سہو کا وجوب، رکن کی تقدیم و تاخیر سے بھی ہوتا ہے، جیسا کہ فقہائے کرام نے اس کی صراحت کی ہے؛ لہذا رکوع و سجود کی تسبیحات گرچہ فرض نہیں ہیں، مگر ایک رکن کی مقدار میں تفکر، غور و فکر میں لگے رہنا رکن کی تاخیر کو مستلزم ہے؛ اس لیے سجدہ سہو لازم ہوگا، شامی میں ہے:

وان كان تفكيره ليس إلا إطالة القيام أو الركوع أو السجود، وهذه الأذكار سنة لكنه آخر واجبا أو ركنا لا بسبب إقامة السنة بل بسبب التفكير، وليس التفكير من أعمال الصلاة. اهـ.
(شامی: ۶/۱۰۷)^[۱]

عدم وجوب سجدہ سہو کی روایت غریب اور نادر ہے۔ (سعیہ شرح وقایہ: ۲۰۸)

خلاصہ کلام یہ کہ سجدہ سہو کے وجوب کا مدار رکن کی تقدیم و تاخیر ہے یا ترتیب واجب کا سقوط یا سہو کسی واجب کا چھوڑ دینا ہے، کسی سنت یا نقل کو طویل کر دینے سے سجدہ سہو لازم نہیں ہوگا۔ شامی میں لکھا ہے: ”... أن الملزم للسجود ما كان فيه تأخير الواجب أو الركن عن محله، إذ ليس في مجرد التفكير مع الأداء قلة واجب“. (شامی: ۶/۱۰۷)^[۲] واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] ایک رکعت کا مسبوق فوت شدہ رکعت میں سورت طائنا بھول گیا تو؟

۹۳- سوال: ایک شخص کی مغرب کی ایک رکعت فوت شدہ رکعت میں سورت طائنا بھول گیا تو وہ

[۱] رد المحتار: علی الدر المختار: ۹۳/۲، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، دار الفکر - بیروت، الفتاویٰ

الہندیہ: ۱۳۶/۱، کتاب الصلاة، الباب الثاني عشر في سجود السهو، ط: زکریا - دیوبند.

[۲] رد المحتار: علی الدر المختار: ۹۳/۲، کتاب الصلاة، باب سجود السهو.

رکعت پوری کرنے کے لیے کھڑا ہوا تو وہ سورۃ فاتحہ کے بعد سورت ملانا بھول گیا، سجدہ میں یہ بات یاد آئی اور اس نے اخیر میں سجدہ سہو کر لیا تو نماز صحیح ہوئی یا نہیں؟ اور نماز میں قراءت فرض ہے یا واجب؟ جواب عنایت فرمائیں، مہربانی ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام ابوحنیفہؒ کے مذہب کے موافق نماز کی صحت کے لیے فرض کی دو رکعت اور نفل کی تمام رکعات میں مطلق قراءت فرض ہے اور سورۃ فاتحہ اور اس کے ساتھ تین چھوٹی آیتوں کے بقدر قراءت کرنا واجب ہے۔^(۱) مسبق اپنی فوت شدہ رکعت کو پوری کرنے کے لیے کھڑا ہوا، سورۃ فاتحہ پڑھ لی، لیکن سورت ملانا بھول گیا، تو واجب ترک ہوا، چونکہ اس نے سجدہ سہو کر لیا ہے، اس لیے اس کی نماز ہوگئی۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] تیسری رکعت میں سہو کس قدر بیٹھنے سے سجدہ سہو لازم ہوگا؟

۹۳۸- سوال: امام صاحب تیسری رکعت میں بھول کر بیٹھ گئے اور مقتدی کے فقرہ کے بعد چوتھی رکعت کے لیے کھڑے ہوئے، تو اس صورت میں سجدہ سہو واجب ہوا یا نہیں؟ اگر بتا سجدہ سہو کیے نماز پوری کر لی ہو تو کیا حکم ہے؟ بیوقوف جروا۔

[۱] (قوله ومنها القراءة) أي قراءة آية من القرآن، وهي فرض عملي في جميع ركعات النفل والنوافل في ركعتين من الفرض... وأما قراءة الفاتحة والسورة أو ثلاث آيات ففيه واجبة أيضاً. (رد المحتار على الدر المختار: ۱/۳۳۶، كتاب الصلاة، مبحث القراءة، ط: دار الفکر - بيروت)

(۲) ولا يجب السجود إلا بترك واجب، أو تأخير ركعتين أو تقليد، أو ترك أداء أو تغيير واجب، بأن يجهر فيما يخاف، وفي الحقيقة وجوبه بشيء واحد، وهو ترك الواجب، كذا في الكافي، (الفتاوى الهندية - لجنة علماء برناسة نظام الدين البلخي: ۱۳۶/۱، كتاب الصلاة، الباب الثاني عشر في سجود السهو، ط: دار الفکر - لبنان، الصانع: ۱/۱۶۳، فصل بيان سبب وجوب سجود السهو، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

ولو سها عن الفاتحة فليهما أو في إحدىهما، أو عن السورة فليهما أو في إحدىهما - فعليه السهو؛ لأن قراءة الفاتحة على التعيين في الأولين واجبة عندنا... وكذا قراءة السورة على التعيين، أو قراءة مقدار سورة قصيرة وهي ثلاث آيات واجبة، فعليهما السجود بالسهو عنهما. (بدائع الصانع: ۱/۲۶، فصل بيان سبب وجوب سجود السهو)

الجواب حامداً ومصلحاً:

پہلی اور تیسری رکعت کے بعد تھوڑی دیر بیٹھنا (جلسہ استراحت) امام شافعی کے نزدیک مستحب ہے۔^(۱) جب کہ احناف کے یہاں افضل یہ ہے کہ جلسہ استراحت نہ کرے۔^(۲) اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے علامہ شامیؒ نے صفحہ ۳۳۸ پر لکھا ہے کہ اگر زیادہ دیر تک بیٹھ جائے۔ اور وہ التحیات پڑھ لینے کی مقدار ہے۔ تو سجدہ سہو واجب ہوگا۔ اور اگر تھوڑی دیر بیٹھ جائے۔ اور وہ التحیات سے کم مقدار ہے۔ تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا۔^(۳) شامی کی ایسی بحث کی بنیاد پر فتاویٰ دارالعلوم چدید (۲/۷۷۷) (۱) میں اس کے موافق فتویٰ دیا گیا ہے۔

لہذا صورت مسئولہ میں سجدہ سہو واجب نہیں ہوا۔ فقط، والله اعلم بالصواب۔

(۱) قال الماوردي: إذا رفع من المسجدتين على ما وصفتنا فقد أكمل الركعة الأولى فيستحب له بعدها أن يجلس قبل قيامه إلى الثانية جلسة الاستراحة وهي سنة، وليست واجبة. (الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي - أبو الحسن الماوردي (م: ۵۰۵ھ) ۱۳/۲، باب صفة الصلاة وما يجرئ منها وما يقسدها وعدد سجود القرآن: ت: علي محمد معوض - عادل أحمد عبد الموجود، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

فإن كانت الركعة تستعقب تشهداً، جلس للتشهد... وإن كانت تستعقب قياماً، فيبقي أن يجلس على إثر السجدة الثانية جلسة خفيفة، ثم ينتهض منها قائماً. وهذه الجلسة تسمى جلسة الاستراحة، وهي مسونة عندنا. (نهاية المطلب في دراية المذهب - عبد الملك بن عبد الله الجعفي، أبو المعالي، الملقب بـ 'إمام الحرمين' (م: ۷۸۷ھ) ۲/۷۷۷، رقم المسئلة: ۸۶۴، باب صفة الصلاة، ط: دار المتحاج)

[۲] (ويقوم مستوي بلا اعتماد) على الأرض... (ولا يقوم) قبل القيام يسمى جلسة الاستراحة كما ذهب إليه الشافعي. (درر الحکام شرح غرر الأحكام - ملا - آؤملا أو المولى - خسرو (م: ۸۸۵ھ) ۱/۷۷۷، باب صفة الصلاة، ط: دار إحياء الكتب العربية - القاهرة - شرح الهداية - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ) ۲/۷۷۷، باب في صفة الصلاة، سنن الصلاة، قول سبحانه ربي الأعلى في السجود، ط: دار الكتب العلمية - بيروت - ت: مرقا الفلاح شرح متن نور الإيضاح - حسن بن عثمان بن علي الشرلالي المصري الحنبلي (م: ۱۰۶۹ھ) ۱/۷۷۷، باب شروط الصلاة وأركانها، فصل: في كيفية تركيب أفعال الصلاة من الابتداء إلى الانتهاء، اعتنى به وراجعاه: نعيم زرزور، ط: المكتبة العصرية)

(۳) وكذا القعدة في آخر الركعة الأولى أو الثالثة فيجب تركها، ويلزم من فعلها أيضاً تأخير القيام إلى الثانية أو الرابعة عن محله، وهذا إذا كانت القعدة طويلة، أما الجلسة الخفيفة التي استحبها الشافعي فتر كغيرها واجب عندنا، بل هو الأفضل كما سيأتي وهكذا كل زيادة بين فرضين يكون فيها ترك واجب يسبب تلك الزيادة، ويلزم منها ترك واجب آخر وهو تأخير الفرض الثاني عن محله. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۵۹، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ط: دار الفكر - بيروت)

[۴] سوال: اگر پہلی اور تیسری رکعت میں سہواً بیٹھ کر کھڑا ہو جائے تو کتنے وقت میں 'سجدہ سہو' لازم ہوگا؟ =

[۴] قعدہ اولیٰ میں التقیات کے بعد دو رکعت شریف پڑھنا

۹۳۹- سوال: ”سنت نماز میں سو ہو گیا اور سجدہ کیونچس کیا تو کیا حکم ہے؟ سو یہ ہوا تھا کہ چار رکعت والی نماز کے قعدہ اولیٰ میں التقیات کے بعد بھول سے ”درو اور ابراہیم“ پڑھ لی تھی اور آخر میں سجدہ کیونچس کرنا بھی بھول گیا، تو نماز ہو گئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کوئی شخص فرض، واجب، ظہر اور جمعہ سے پہلے کی چار رکعت اور جمعہ کے بعد کی چار رکعت والی سنت مؤکدہ کے قعدہ اولیٰ میں التقیات کے بعد دو رکعت شریف ”اللہم صلی علی محمد“ تک بھول سے پڑھ لے تو اس کے لیے سجدہ کیونچس کرنا واجب ہوگا، ان کے علاوہ باقی سنن و نوافل کے قعدہ اولیٰ میں التقیات کے بعد دو رکعت شریف پڑھنے سے سجدہ کیونچس واجب نہیں ہوتا ہے۔ (شامی: ۱/۶۳۳، عالمگیری^۱)

اگر نماز میں واقع ہونے والی کسی غلطی کی وجہ سے سجدہ کیونچس ہو، اور اسے ادا کرنا بھول جائے تو

= الجواب: طویل قعدہ سے سجدہ کیونچس آتا ہے، جیسے یہ قدر التقیات پڑھنے کے مثلاً، یا اس سے قریب ہو، باقی جملہ کثیف سے سجدہ کیونچس نہیں آتا۔ (فتاویٰ دارالعلوم مکمل، ج ۳، ص ۴۷، مسائل تراویح، سوال نمبر: ۸۳۱، ج ۱، اور تیسری رکعت میں تہنّی و تہنّیئے سے سجدہ کیونچس ہوتا ہے)

[۱] (و لا یصلی علی النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - فی التعداد الاولی فی الاربع قبل الظہر والجمعة وبعدها) ولر صلی ناسیا فعلیہ السہو (الم - ص ۱۰۰) قال ابن عابدین: (قوله ولا یصلی الخ) اقول: قال فی البحر فی باب صفۃ الصلاۃ: ان ما ذکر مسلم فیما قبل الظہر، لما صرحوا به من انه لا تنطیل شفعۃ الشفع بالانفقال الی الشفع الثانی منہا، ولو افسدھا قضی اربعاً و الاربع قبل الجمعة یسنن لہا، واما الاربع بعد الجمعة فغیر مسلم فانہا کثیر ہا من السنن، فانہم لم یضوا لہا تلك الاحکام المذکورة اھ و مثله فی الحلیۃ، و هذا مقید لما یجہد الشربہ لایا من جوازھا بتسلین تعذر. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۵۶/۲، کتاب الصلاۃ، باب الوتر و النوافل، ط: دار الفکر)

و کذا لو زاد علی التثنید الصلاۃ علی النبی - صلی اللہ علیہ وسلم -، کذا فی التبین و علیہ الفتوی، کذا فی المضمرات، و اختلافوا فی قیل الزیادۃ، فقال بعضهم: یجب علیہ سجود السہو بقوله: اللہم صلی علی محمد، و قال بعضهم: لا یجب علیہ حتی یقول: و علی آل محمد و الاول اصح. (الفتاویٰ الہدیۃ: ۱/۱۲، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو، ط: دار الفکر - بیروت)

نوٹ: جس کے بعد کی چار رکعت سنت مؤکدہ کے قعدہ اولیٰ میں اگر کوئی شخص درود شریف پڑھ لے تو سجدہ کیونچس واجب ہوگا، جیسے کہ حضرت مثقل صاحب نے فتویٰ سے ظاہر ہے، یہ بات محل نظر ہے، جیسے کہ عبارت شامی سے واضح ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جب تک نماز کا وقت باقی ہے، اس نماز کا اعادہ واجب ہے، اور وقت ختم ہونے پر اعادہ مستحب ہے۔ (شامی ۱۲۵: ۱۸۹) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] قیام میں امام صاحب کا تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کے بعد رخاموش کھڑا رہنا اور قراءت شروع نہ کرنا

۹۳۰- سوال: نماز فجر کی دوسری رکعت میں امام صاحب نے قراءت شروع نہیں کی اور اتنی دیر تک خاموش کھڑے رہے کہ تین مرتبہ سبحان اللہ پڑھیں جاسکے، پیچھے سے مقتدی حضرات امام صاحب کو متوجہ کرنے کے لیے اللہ اکبر، اللہ اکبر کہا تو انہوں نے سورۃ فاتحہ پڑھنا شروع کیا، اور اخیر میں سجدہ سہو کیے بغیر امام صاحب نے نماز مکمل کر لیا تو نماز صحیح ہوگی یا نہیں، کیا اس صورت میں سجدہ سہو واجب نہیں تھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تین چھوٹی آیات پڑھیں جاسکے اس سے زیادہ اگر وقت امام صاحب خاموش کھڑے رہے ہوں ابھی سجدہ سہو لازم ہوگا۔ ^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] فرض کی تیسری رکعت میں سورت ملا لینے سے سجدہ سہو واجب نہ ہوگا

۹۳۱- سوال: اگر امام صاحب یا منفرد چار رکعت والی فرض نماز کی تیسری رکعت میں سورۃ فاتحہ

(۲) ثم اعلم ان الوجوب مفید بما اذا كان الوقت صالحاً حتى ان من عليه السهو في صلاة الصبح اذا لم يسجد حتى طلعت الشمس بعد السلام الاول، سقط عنه السجود وكذا اذا سها في قضاء الفائتة فلم يسجد حتى احمرت، وكذا في الجمعة اذا خرج وقتها، وكل ما يمنع البناء اذا وجد بعد السلام يسقط السهو، (البحر الرائق: ۲/ ۱۲۳، باب سجود السهو، كتاب الصلاة، ط: دار الكتاب ديوبند) رد المحتار على الدر المختار: ۵۳۰/۲ - ۵۳۲، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، بزكريا - ديوبند

كل صلاة اذيت مع تكرار التعميم تعاد أي وجوباً في الوقت، واما بعده فندباً، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۳/۲، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) ولا يجب السجود الا بترك واجب او تأخير او تأخير كمن أو تقديمه أو تكرار أو تغيير واجب بأن يجهر فيما يخافت وفي الحقيقة وجوبه بشيء واحد وهو ترك الواجب، كذا في الكافي، (الفتاوى الهندية: ۱۳/۲، كتاب الصلاة، الباب الثاني عشر في سجود السهو، ط: دار الفكر)

کے بعد سورت ملانے تک کیا سجدہ سہو واجب ہوگا؟

الجواب حامداً و مصلياً:

خواب نام ہو یا مشرود، انہیں فرض نماز کی تیسری رکعت میں سورت نہیں ملانی چاہیے؛ لیکن اگر کسی نے ملانی تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا۔ (عالمگیری: جلد ۱، صفحہ ۱۲۶) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] قعدہ اولیٰ میں تشہد کے بعد درود شریف پڑھنے سے سجدہ سہو واجب ہوگا یا نہیں

۹۳۲- سوال: چار رکعت والی نماز، خواہ فرض ہو یا نفل، سنت مؤکدہ ہو یا غیر مؤکدہ، کوئی شخص اس کے قعدہ اولیٰ میں التَّحِيَّاتِ کے بعد درود شریف کو ”اللہم صل علی محمد“ تک پڑھے، تو فرض، سنت اور نفل، تمام نمازوں میں سجدہ سہو واجب ہوگا، یا صرف فرض نمازوں ہی میں سجدہ سہو واجب ہوگا؟ بیشوا توجروا۔

الجواب حامداً و مصلياً:

نفل نماز کے قعدہ اولیٰ میں درود شریف پڑھنے سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا۔ ^(۲) البتہ فرض اور واجب نماز، نیز ظہر کی چار رکعت سنت مؤکدہ کے پہلے قعدہ میں تشہد کے بعد درود شریف ”اللہم صل علی

[۱] ا[ر] لو قرأ في الآخرين الفاتحة والسورة لا يلزمه السهو وهو الأصح. (الفتاوى الهندية: ۱۲۶۰، الباب الثاني عشر في سجود السهو، ط: دار الفکر)

(قوله وهل يكره) أي ضم السورة (قوله المختار لا) أي لا يكره بتحريم ما بل تنزيهاً لأنه خلاف المسبة. قال في المسبة وغيره: فإن ضم السورة إلى الفاتحة ما يجب عليه سجودنا السهو في قول أبي يوسف لتأخير الركوع عن محله. وفي أظهر الروايات لا يجب لأن القراءة فيها مشروعة من غير تقدير، والافتقار على الفاتحة مسنون لا واجب. اهـ. وفي البحر عن فخر الإسلام أن السورة مشروعة في الآخرين نفلاً، وفي الذخيرة أنه المختار، وفي المحيط: وهو الأصح. اهـ. والظاهر أن المراد بقوله نفلاً الجواز، والمشورعية بمعنى عدم الحرمة فلا ينافي كونه خلاف الأولى كما أفاده في الحلية. (رد المحتار على الدر المختار: ۱/۳۵۹، باب صلاة الصلاة، واجبات الصلاة، مطلب كل صلاة أدت مع كراهة التحريم يجب إعادتها، ط: دار الفکر، البحر الرائق: ۲/۱۰۲، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(۳) وفي الأربع قبل الظل والجمعة وبعدها لا يصلي على النبي - صلى الله عليه وسلم - في القعدة الأولى ولا يستفتح إذا قام إلى الثالثة بخلاف سائر ذوات الأربع من النوافل. كذا في الراعي، (الفتاوى الهندية: ۱۳۱، الباب التاسع في النوافل، ط: دار الفکر)

۹۴۳- سوال: چار رکعت والی نماز مثلاً ظہر پڑھا ہے ہوئے امام صاحب نے قعدہ اولیٰ میں تشہد کے بعد دُور شریف "اللہم صل علی محمد" سے کھینچ کر پڑھ لیا تو مسجد ہو و اجب ہو گا یا نہیں؟

نوٹ: اگر کوئی اصل کے علاوہ مذکورہ جہاز کے متعدد اولوں میں تقاضی سے درویش فریضہ "القیوم علی علی محمد" کہہ کر چلے جائے تو حیرت انگیز ہے۔
 سے کافی ہو جائے گی: لیکن جان بوجھ کر پڑھے تو عام مشابہ کے موافق اعادہ واجب ہوگا، اس کی تہ امت متعدد دعوتوں میں ملتی ہے: لیکن درویش فریضہ ایک عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ واجب کو جان بوجھ کر ترک کرنے کی وجہ سے اعادہ لازم ہوگا، الہی اربع مسائل، ان میں درویش فریضہ کا قعدہ اولیٰ میں درج ہے۔ جس کا حاصل یہ نکلا کہ گناہ کی جتنی صورت میں بھی جہدہ ہو تو اس کی تقاضی ہو جائے گی تاہم اس قول کو "قبلی" کے ذکر سے نکل کر آتا ہے، مختلف عبارت ملاحظہ فرما سکتے ہیں:

فلا سجود في العمد، قيل: لا في أربع: ترك القعدة الأولى - وصلاته على النبي - صلى الله عليه وسلم - وتفكيره عمداً حتى يشغل عن ركعتين، وتأخير سجدة الركعة الأولى إلى آخر الصلاة، فهو (أي الذي لم يخترع مع رد المحتار: ٨٠/٢، كتاب الصلاة، باب سجود التيسير: ط: دار الفكر).

(ولا يزيد) في القرض (على الشاهد الأثري) إجماعاً (فإن زاد عامداً كره) فتجب الإعادة (أو ساءها
وجوب عليه سجود السهو إذا قال: اللهم صل على محمد) فقط (على المذهب) المقتضى به لا خصوص الصلاة بل
لجميع القنوه (والمراد المختار) مع رد المحتار: ١٠١٥-١٠١٦ باب صفة الصلاة في رد المحتار: ١٠١٦ باب صفة الصلاة في رد المحتار: ١٠١٦

(۲) امام صاحب نے تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کے بعد قراءت کرنے میں تاخیر کی، تو سجدہ سہو واجب ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر امام صاحب نے چار رکعت والی فرض نماز میں التیات کے بعد درود شریف ”اللھم صل علی محمد“ تک پڑھ لیا ہو، تو سجدہ سہو واجب ہوگا، چار رکعت نفل نماز میں التیات کے بعد درود شریف پڑھنے کی وجہ سے سجدہ سہو واجب نہ ہوگا؛ بل کہ چار رکعت والی نفل نماز میں دو رکعت پر پیچ کر التیات کے بعد درود شریف پڑھنا افضل ہے۔ (در مختار)^[۱]

دوسری رکعت کے قراءت میں یا کسی بھی رکعت کی قراءت میں کسی سوچ میں پڑ جانے کی وجہ سے تاخیر ہوئی اور سوچنا تین تنبیح کے بعد ہو گیا، تو سجدہ سہو واجب ہوگا، اگر کسی نے سجدہ سہو نہ کیا، تو نماز کا اعادہ واجب ہوگا۔^(۲)

قراءت کے دوران یا قراءت کے شروع میں کسی دعاء یا تنبیح پڑھنے کی بنا پر قراءت میں تاخیر ہو جائے، تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا۔ (فتاویٰ قاضی خان علی ہاشم العالیکی: ۱/۱۲۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۹] سجدہ سہو میں دو کے بجائے ایک ہی سجدہ کیا، تو کیا حکم ہے؟

۹۴۴- سوال: نماز میں ترک واجب کی بنا پر سجدہ سجدہ لازم ہوتا ہے، اگر سجدہ سہو کرتے ہوئے کسی نے دو سجدوں کے بجائے ایک ہی سجدہ کیا، تو کافی ہوگا یا نہیں؟ سہو ایک کیا، تو کیا حکم ہے؟ اور عہد کیا، تو کیا حکم ہے؟

(۱) قد تقدم تخريجہ وتفصیلہ تحت عنوان: تعدد الوئی میں تشدید کے بعد درود شریف پڑھنے سے سجدہ سہو واجب ہوگا یا نہیں۔

(۲) قال فی المنیۃ وشرحہا الصغیر: لم الأصل فی التفکر أنه إن منع عن أداء رکن کقراءة آية أو ثلاث أو کوع أو سجود أو عن أداء واجب کالقعود یا زعمه السهو لا یستلزم ذلك ترک الواجب وهو الإتيان بالوکرکن أو الواجب فی محله وإن لم یمنعه عن شيء من ذلك بأن کان یؤدی الأکرکان ویفکر لا یزعمه السهو. (رد المحتار علی المختار: ۹۳/۲، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ط: دار الفکر)

(۳) وإن افتتح الصلاة، فقرأ التبیح فی قیامہ قبل أن یشرع فی قراءة الفاتحة عامداً أو سهواً لا یسوء علیه. (فتاویٰ قاضی خان علی ہاشم الہندی: ۱/۲۲۲، فصل فیما یوجب السهو وما لا یوجب السهو، ط: زکریا - دیوبند)

الجواب حامداً ومصلحاً:

سبکو کے لیے دو سجدے واجب ہیں، اگر تعدا ایک سجدہ چھوڑ دے، تو گنہگار ہوگا، اگر سبوا چھوٹ گیا تو واجب ادا نہیں ہوا، لیکن سجدہ سبولا زمین ہوگا، کیوں کہ سبوتیں سبوت سجدہ لازم نہیں ہوتا۔ (طحاوی علی المراقب صفحہ ۳۵۰) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] تیسری رکعت میں قعدہ کر کے چوتھی رکعت کے بعد سجدہ سبوکر لے تو نماز درست ہو جائے گی

۹۳۵-سوال: میں ایک مرتبہ ظہر کی نماز پڑھا رہا تھا، تیسری رکعت میں کھڑے ہونے کے بجائے بیٹھ گیا، پیچھے سے مقتدی حضرات نقدہ دے رہے تھے، تاکہ میں کھڑا ہو جاؤں؛ لیکن میں اپنے اس گمان کے مطابق کہ ایک مرتبہ مکمل طور پر بیٹھ جانے کے بعد کھڑے ہونے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، بیٹھ رہا ہوں اور تیسری رکعت پر سلام پھیر کر مقتدیوں سے کہا کہ نماز فاسد ہو گئی ہے، دوبارہ پڑھنی پڑے گی، چنانچہ پھر سے چار رکعت پڑھاؤں۔ اب کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ اگر آپ تیسری رکعت سے کھڑے ہو کر چوتھی رکعت پڑھ لیتے اور سجدہ سبوکر لیتے، تو کافی ہو جاتا تو ان دونوں صورتوں میں کون سی صورت افضل ہوگی؟ کیا تیسری رکعت میں غلطی سے بیٹھ جانے کی وجہ سے نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

تیسری رکعت میں بھول سے بیٹھ جانے کی وجہ سے نماز فاسد نہیں ہوتی، خواہ پوری التحیات ہی کیوں نہ پڑھ لی ہو؛ لہذا ایسی صورت میں جب گنہ گئی یاد آ جائے، کھڑے ہو کر چوتھی رکعت پڑھ لیتے اور التحیات کے بعد سجدہ سبوکر لینے سے نماز ہو جائے گی، جماعت والی نماز کو لوگانے کی ضرورت نہیں ہے۔ ^(۲)

[۱] "رجب" سجدتان "لأنه صلى الله عليه وسلم سجد سجدتين للسجود، وهو جالس بعد التسليم وعمل به الأئمة من الصحابة والتابعين "بتشهد وتسليم". (مراقبي)..... قال الطحاوي (م: ۱۲۳۱ هـ): "فلم يقتصر علي سجدته واحدة، لا يكون آتياً بالواجب، ولا شئ، عليه إن كان ساجداً، وإن تعمد بآتم. وفي البحر: لو ساقى سجود السجود، لا يسجد لهذا السجود، وفي المضمرات: لو ساقى في سجود السجود - عمل بالبحر - ولا يجب عليه سجود السجود، لئلا يلزم التسليم، ولأنه يغتفر في التابع ما لا يغتفر في المتنوع. (حاشية الطحاوي علي مراقبي الملاح شرح نور الإيضاح، ص: ۳۶۰، باب سجود السجود، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية) (۲) قال: "ويزلزمه السجود إذا زاد في صلاته فعلاً من جنسها ليس منها" وهذا يدل علي أن سجدة السجود واجبة هو =

البتہ اگر تنہا نماز پڑھ رہا ہو اور کبھی مرتبہ ایسی بھول ہو جائے، بار بار ایسی بھول نہ ہوتی ہو، تو نماز کو لوٹاؤ، افسس ہے، نہ لوٹاؤ اور سجدہ سہو کر لے، تو بھی جائز ہے۔ بار بار ایسی بھول ہوتی ہو، تو سجدہ سہو کر لینا چاہیے، لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے۔ (در مختار) ^(۱) فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] سجدہ تلاوت کی آیت پڑھنے سے قبل سجدہ تلاوت کرنا

۹۳۶- سوال: امام صاحب نے سجدہ تلاوت کی آیت پڑھنے سے پہلے ہی غلطی سے سجدہ تلاوت کی آیت سمجھ کر سجدہ کر لیا، پھر سجدہ کی آیت پڑھی، کوئی کیا اور کوئی میں سجدہ کی نیت کر لی تو کیا سجدہ سہو واجب ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سجدہ سہو واجب ہوگا۔ ^(۲) فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۲] امام کا قعدہ اخیرہ چھوڑ کر پانچویں رکعت کے لیے کھڑا ہو جانا

۹۳۷- سوال: میں ایک مسجد میں امام ہوں، ایک مرتبہ چار رکعت والی نماز میں مجھ سے یہ غلطی ہوئی کہ چوتھی رکعت کے سجدہ سے فراغت کے بعد قعدہ اخیرہ میں بیٹھنے کے بجائے کھڑا ہو گیا، مقتدی حضرات

=الصحيح لأنها تحجب لعبر نقص تمكن في العبادة فتكون واجبة كالدماء في الحج وإذا كان واجباً لا يجب الإتيان له واجب أو تأخير أو تأخير ركن ما هنا هذا هو الأصل وإنما وجب بالزيادة لأنها لا تعري عن تأخير ركن أو ترك واجب. (الهداية: ۱/ ۳۷، باب سجود السهو، ت: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

[۱] "ومن شك في صلاته فلم يدرك ثلاثاً صلى أم أربعا وذلك أول ما عرض له استأنف" "فقل له عليه الصلاة والسلام" إذا شك أحدكم في صلاته أنه لم صلى فليستقبل الصلاة "وإن كان يعرض له كثير أبني على أكبر رايه" "فقل له عليه الصلاة والسلام" من شك في صلاته فليصبر الصواب "وإن لم يكن له رأي أبني على اليقين" "فقل له عليه الصلاة والسلام" من شك في صلاته فلم يدرك ثلاثاً صلى أم أربعا أبني على الأقل". (الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر، الميرغاني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ هـ): ۶/ ۱، باب سجود السهو، ت: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

(۴) ولا يجب السجود إلا بركن واجب، أو تأخير، أو تأخير ركن، أو تقديسه، أو تكراره، أو تغيير واجب، بأن يصير فيما يخاف... الخ. (الفتاوى الهمدية: ۱/ ۱۶۶، كتاب الصلاة، الباب الثاني عشر في سجود السهو، ط: زكريا - ديوبند، الدر المختار، علي الدر المختار: ۲/ ۵۳۳، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ط: زكريا - ديوبند)

کے لئے قدم دینے کی وجہ سے متنبہ ہو کر پیچہ گیا اور سجدہ سہو کر کے نماز مکمل کی۔

نماز کے بعد ایک مقتدی عالم کھڑے ہو کر کہنے لگے کہ سجدہ سہو کے باوجود نماز صحیح نہیں ہوئی، لہذا میں نے دوسری مرتبہ نماز پڑھائی، اب سوال یہ ہے کہ کیا پہلی مرتبہ جو نماز سجدہ سہو کے ساتھ پڑھی گئی تھی، وہ صحیح تھی یا نہیں؟ اور کیا اس صورت میں اعادہ واجب تھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ نے پہلی مرتبہ جو نماز سجدہ سہو کے ساتھ پڑھائی، وہ بالکل صحیح تھی، جس مقتدی عالم نے اعادہ کے لیے کہا، وہ مسئلہ سے ناواقف ہیں، اگر مصلی (یعنی نماز پڑھنے والا، خواہ امام بن کر نماز پڑھائے یا مسافر اور نماز ادا کر رہا ہو) قعدہ اخیرہ میں بیٹھنے کے بعد یا بغیر بیٹھنے کھڑا ہو جائے، تو جب تک رکعت زائدہ کا سجدہ نہ کر لے، اس وقت تک اس کا حکم یہی ہے کہ وہ بیچہ جائے اور سجدہ سہو کر کے نماز مکمل کرے۔ (شامی: ۸۵/۲) ۱۱

فیصلہ: واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] (ولو سها عن القعود الأخير) كله أو بعضه (عاد) ويكفي كون كلا الجلستين قدر التشهد (ما لم يقبدها بسجدة) لأن ما دون الركعة محل الرفض وسجد السهو لتأخير القعود (وإن قبدها) بسجدة عامداً أو ناسباً أو سهواً أو مخطئاً (نحو) فرطه (نقل)۔ [رد المحتار على رد المحتار: ۸۵/۲، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ح: دار الفکر - بیروت]

مزید تفصیل کے لیے، لکھیے ”باب، بعد الصلاۃ، ما کرہ فیہا“ کا عنوان، ”وہم کا قعدہ اخیرہ چھوڑ کر یا پچیس رکعت کے لیے کھڑا ہونا“

باب سجود التلاوة

[سجدة تلاوت کا بیان]

[۱] خارج صلاۃ شخص نے امام صاحب سے سجدة کی آیت سنی، تو کیا کرے؟

۹۴۸- سوال: ہمارے یہاں امام صاحب جمعہ کے روز فجر کی نماز میں سورۃ سجدة پڑھتے ہیں تو اس میں سجدة کی آیت وہ لوگ سن لیں، جو ابھی نماز میں شامل نہیں ہوئے ہیں، بل کہ وضو کر رہے ہیں، تو ان پر سجدة تلاوت واجب ہوگا یا نہیں؟ بیٹو! تو ہر وا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کوئی شخص امام صاحب سے سجدة کی آیت سننے کے بعد اسی رکعت میں شامل ہو گیا، تو اس پر سجدة تلاوت کا الگ سے ادا کرنا واجب نہیں، کیوں کہ اس کا سجدة تلاوت حکماً ادا ہو گیا، اور اگر دوسری رکعت میں شریک ہوا یا بالکل شریک نہیں ہوا تو اس کے ذمہ سجدة تلاوت ادا کرنا واجب ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] نماز کے باہر کوئی شخص، امام سے آیت سجدة نے

۹۴۹- سوال: اگر کوئی شخص سجدة تلاوت امام صاحب سے نماز کے باہر سنے تو اس کا کیا حکم ہے؟

(۱) ولو سمعها من الإمام أجنبي ليس معهم في الصلاة ولم يدخل معهم في الصلاة لم يذم السجود، كذا في الجوهرية النيرة، وهو الصحيح، كذا في الهداية، سمع من إمام فدخل معه قبل أن يسجد سجدة واحدة وإن دخل في صلاة الإمام بعدما سجدها الإمام لا يسجد بها وهذا إذا أذن سجدة في آخر تلك الركعة أما لو أذن سجدة في الركعة الأخيرة يسجد بها بعد القراءة، كذا في الكافي، وهكذا في النهاية. (الفتاوى الهندية- لجنة علماء برئاسة نظام الدين البلخي: ۱/ ۱۳۳، كتاب الصلاة، الباب الثالث عشر في سجود التلاوة، ط: دار الفکر، ۱/ ۸۲، باب سجود التلاوة، ط: المطبعة علي بن محمد الحدادی العبادي الزبيدي الميمني الحنفی (م: ۸۰۰ھ) ۱/ ۸۲، باب سجود التلاوة، ط: المطبعة الخيرية) الفتاوى التاتاری خاتمة: ۲/ ۴۷، كتاب الصلاة، سجدة التلاوة، ط: مكتبة كرميا، دیوبند)

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ صورت میں وہ شخص اگر اسی رکعت میں اس کی اقتدا کر لے تو وہ سجدہ تلاوت پانے والا ہوگا؛ لیکن اگر اس نے اس رکعت میں اقتدا نہیں کی؛ بلکہ دوسری رکعت میں اقتدا کی، تو اب یہ نماز کے باہر انگ سے سجدہ کرے گا۔ (عالمگیری، قدوری، ہدایہ، شامی) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] ایک ہی جگہ متعدد آیات سجدہ تلاوت کرنے کا حکم

۹۵۰- سوال: قرآن شریف کی تلاوت کے دوران دو یا زائد سجدے کی آیتیں ایک ہی جگہ تلاوت کرتے ہوئے پڑھنے میں گزریں تو ہمیں کتنے سجدے کرنے ہوں گے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جو شخص ایک ہی جگہ تین یا چار سجدے کی مختلف آیتوں کی تلاوت کرے، تو اس پر اسی کے بقدر سجدے واجب ہوں گے؛ ^(۲) البتہ ایک آیت کو ایک ہی جگہ متعدد بار تلاوت کرے تو ایک ہی سجدہ واجب ہوگا؛ اس لیے صورت مسئلہ میں سجدے کی جتنی آیتیں پڑھی گئیں ہیں، اتنے سجدے کیے جائیں۔ (شامی) ^(۳)، عالمگیری ^(۴) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] "فإن قرأها الإمام، وسمعها رجل ليس معه في الصلاة، فدخل معه بعدما سجدها الإمام لم يكن عليه أن يسجد بها" لأنه صار مدرّكاً لها بإذاعة الركعة "وإن دخل معه قبل أن يسجد بها سجدها معه" لأنه لو لم يسمعها سجدها معه، فيها أولى "وإن لم يدخل معه سجدها وحده" كتحقيق المسبب " (الهداية: ۱/۱۶۴، باب في سجود التلاوة، ط: باسمر ندیم۔ دیوبند الفتاویٰ الهندیہ: ۱/۱۳۴، الباب الثالث عشر في سجود التلاوة، ط: زکریا، دیوبند لآلہ المختار علی الدر المختار: ۲/۳۵۴، باب الاستخلاف، ط: زکریا۔ دیوبند التجرہ فی البیرو۔ أبو بکر بن علی بن محمد الحدادی، الفیہدی الحدیثی (م: ۸۰۰ھ) ۴/۸۴، باب سجود التلاوة، ط: المطبعة الخيرية) (۱) (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۳/۲، کتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ط: دار الفکر۔ بیروت۔

(۲) الفتاویٰ الهندیہ: ۱/۱۳۴، کتاب الصلاة، الباب الثالث عشر في سجود التلاوة، ط: دار الفکر۔ (۳) (اجمع سبیل الجواب وھما: التلاوة، والسماع بأن تلا السجدة ثم سمعها، أو سمعها ثم تلاها، أو نکر أحدهما فنقول: الأصل أن السجدة لا تکرر وجوباً إلا بأحد أمور ثلاثة: إما اختلاف المجلس، أو التلاوة، أو السماع، حتی أن من تلا الآية واحدة ثم أرقى مجلساً واحد تکفید سجدة واحدة، والأصل فيه ما روی عن جبریل - علیہ السلام - کان یقول ما لوی فیکثر آية السجدة علی رسول الله - صلی الله علیہ وسلم - ورسول الله - صلی الله علیہ وسلم - کان یسمع ویبلغ ثم یقر أعلی أصحابه وکان لا یسجد إلا مرة واحدة، وروی عن أبي عبد الرحمن السلمي معلم الحسن =

[۴] مسجد کی مختلف جگہوں میں آیت سجدہ متعدد بار تلاوت کرنے کا حکم

۹۵۱- سوال: ہشتی زیور (۲/۴۴۲) میں ”سجدہ تلاوت کے بیان میں“ کے عنوان سے مسئلہ نمبر ۲۲ میں ہے کہ: مسجد کا بھی یہی حکم ہے جو کمرے کا ہے، یعنی سجدہ کی ایک آیت اگر متعدد دفعہ پڑھے گا، تب بھی ایک ہی سجدہ واجب ہوگا، خواہ ایک ہی جگہ بیٹھ کر پڑھے یا مسجد میں ادھر ادھر پھرتا پڑھے۔^(۱) تو اس میں سوال یہ ہے کہ چھوٹی اور بڑی مسجد دونوں کا ایک ہی حکم ہے؟ یا دونوں کے حکم میں فرق ہے؟ ہمارے گائوں ”کومرائی“ کی تو بڑی مسجد ہے، جو تقریباً ۵۵×۶۰ ہے، تو کیا اس کا بھی یہی حکم ہوگا؟ اگر چھوٹی بڑی مسجد میں فرق ہے، تو مندرجہ بالا حوالہ میں اس کی قید کیوں نہیں لگائی گئی، وہاں مسئلہ کو مطلق رکھنے سے تو معلوم ہوتا ہے کہ چھوٹی یا بڑی مسجد ہونے سے حکم میں کوئی فرق نہیں ہوتا، تسلی بخش جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکور مسئلہ کے متعلق عالمگیری (۴/۸۸)، شامی (۲/۷۷)، الجوهرة النيرة (۳/۸۳)، اور مجمع الزمیر:

”والحسین - رضي الله عنهم - أنه كان يعلم الآية مراراً وكان لا يزد على سجدة واحدة، والظاهر أن علياً - رضي الله عنه - كان عالمه بذلك ولم يكر عليه. ——— وروي عن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - أنه كان يكرر آية السجدة حين كان يعلم الصبيان وكان لا يسجد إلا مرة واحدة، ولأن المجلس الواحد جامع للكلسات المنفردة (مدايع الفوائد: ۱/۱۸۱، فصل سجدة التلاوة، غفصل في سبب وجوب السجدة، ط: دار الكتب العلمية)

(۱) مسجد کا بھی یہی حکم ہے، جو ایک کوٹھری کا حکم ہے، اگر اگر سجدہ کی ایک آیت کئی دفعہ پڑھے تو ایک ہی سجدہ واجب ہے، چاہے ایک ہی جگہ بیٹھ رہا یا کمرے، یا مسجد میں ادھر ادھر ٹپل کر پڑھے۔ (ہشتی زیور: ۲/۴۴۲، باب نو بدویم، سجدہ تلاوت کا بیان، ط: امدادیہ لاہور، چوک بازار، خاک)

(۲) والمجلس واحد وإن طال، أو أكل لقمة، أو شرب شربة، أو قام، أو مضى عطر أو خطوتين، أو انتقل من زاوية البيت أو المسجد إلى زاوية، إلا إذا كانت الدار كبيرة كدار السلطان، وإن انتقل في المسجد الجامع من زاوية إلى زاوية لا يكرر الواجب وإن انتقل فيه من دار إلى دار فلي كل موضع يصح الاقتداء يجعل مكان واحد، (الفتاوى الهندية - لجنة علماء برناسة نظام الدين البغهي: ۱/۱۳۴، كتاب الصلاة، الباب الثالث عشر في سجود التلاوة، ط: دار الفكر)

(۳) رد المحتار علی الدر المختار - ابن عابدین الدمشقی الحنفی (م: ۱۴۵۲ھ) ۲/۱۱۶، کتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ط: دار الفكر - بیروت.

(۴) ولو قرأها في المسجد الجامع في زاوية ثم تلاها في زاوية أخرى منه كقوله سجدة واحدة، لأن المسجد مع تباعد أطرافه يجعل كلغة واحدة في حق الصلاة فإولى أن يكون كذلك في حق السجدة، لأنها دونها. (الجوهرة النيرة -

۱۵۸۱ھ میں جو کچھ لکھا ہے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ بڑی مسجد اور چھوٹی مسجد دونوں کا ایک ہی حکم ہے، ایک آیت مسجد اس میں متعدد بار پڑھنے سے۔ نواد کو بدل جائے یا چلتا پھرتا پڑھے۔ ایک ہی مسجد واجب ہوگا۔ البتہ مسجد بہت زیادہ بڑی ہو اور مجمع الانہر میں اس کی مثال ”مسجد حرام“ سے دی گئی ہے،^(۱) تو سمت بدل جانے سے حکم بدل جائے گا، پس مسجد حرام کے شالی حصے میں آیت مسجد تلاوت کی، پھر مغرب یا جنوب کے حصے میں آکر اسی آیت کی دوبارہ تلاوت کی تو تبدیلی مجلس کا حکم لگایا جائے گا اور متعدد مسجد سے واجب ہوں گے۔

اسی طرح مکان بھی مجلس واحد کے حکم میں ہوتا ہے، مگر فقہاء لکھتے ہیں کہ بادشاہ کا مکان (محل، تلعد) مجلس واحد کے حکم میں نہیں ہے، اس میں سمت: شمال، جنوب وغیرہ کے بدلنے سے مجلس بدل جائے گی اور متعدد مسجد سے واجب ہوں گے۔^(۲)

آپ کے گاہوں کی مسجد ”مسجد حرام“ جتنی وسیع نہیں ہے، بل کہ اس کا سوال حصہ کئی نہیں ہے؛ لہذا وہ پوری مسجد مجلس واحد کے حکم میں ہوگی اور ایک ہی مسجد واجب ہوگا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] نماز میں دوسرے ایک ہی آیت مسجد کی تلاوت سے، ایک مسجد واجب ہوگا

۹۵۲-سوال: اس سال میرے ساتھ ایک طالب علم نے تراویح پڑھائی، اس نے مسجد کی آیت آنے کی وجہ سے مسجد ادا کیا، اس کے بعد قیام ہی کی حالت میں پھر سے اس کو پڑھا، تو کیا دوسری مرتبہ مسجد واجب ہوگا یا نہیں؟ اسی طرح رکن کے بدلنے سے کیا دوسری مرتبہ مسجد واجب ہوگا؟ جیسا کہ تہذیب مجلس سے واجب ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسئلہ میں دوسری مرتبہ مسجد واجب نہیں ہوگا۔ عالمگیری میں لکھا ہے کہ اگر ایک شخص نے پہلی رکعت میں مسجد تلاوت ادا کر دیا، پھر دوسری رکعت میں اسی مسجد کی آیت کا اعادہ کیا، تو مسجد اولی کافی

= أبو بکر بن علی، الحدادی (م: ۸۰۰ھ): ۱/ ۸۳، کتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ط: المطبعة الخيرية (۵-۶) تم المجلس لا يختلف بسجود القيام ولا بخطوة أو خطوتين ولا بالانتقال من زاوية إلى زاوية إلا أن يكون كبيراً كالسجدة الحرة (مجمع الأنهر - دأمة دافدي (م: ۸۰۶ھ): ۱/ ۲۳۵، کتاب الصلاة، سجود التلاوة، ط: مکتبۃ الامۃ - دیوبند

(۷) دیکھیے: ناشیہ نمبر ۱۰۔

ہو جائے گا دوسرا سجدہ واجب نہیں ہوگا۔ (۱۰۷/۱)^{۱۱}

جب رکعت کے بدلے سے دوسرا سجدہ واجب نہیں ہوتا ہے، تو اسی رکعت میں پڑھنا تو ایک جگہ کے درجہ میں ہے، اس لیے اس صورت میں بھی سجدہ واجب نہیں ہوگا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] نماز میں آیت سجدہ پر سجدہ تلاوت نہ کرنا

۹۵۳- سوال: ہمارے یہاں تراویح میں یہ واقعہ پیش آیا کہ امام صاحب نے سجدے کی آیت میں کچھ غلطی کی، جس کی وجہ سے دو تین دن کے بعد اس کو دوسرے حافظ صاحب نے پھر سے پڑھا، لیکن انہوں نے سجدہ تلاوت نہیں کیا؛ حالانکہ آیت سجدہ کے بعد فوراً رکوع بھی نہیں کیا تھا، بل کہ اس کے بعد آٹھ دس آیتوں کی تلاوت کی تھی، پوچھنے پر بتلایا کہ میں نے پہلے سے سجدہ نہ کرنے کی نیت کی تھی اور انہوں اپنے ساتھی حافظ صاحب کو بھی کہا تھا کہ آج میں سجدہ کی آیت پڑھوں گا؛ لیکن سجدہ تلاوت نہیں کروں گا۔

تو سوال یہ ہے کہ کیا اس طرح پہلے سے سجدہ نہ کرنے کی نیت سے سجدہ تلاوت ساقط ہو جاتا ہے؟ اگر نہیں ہوتا ہے، تو واجب ترک ہونے سے اس کے خلافی کی کیا صورت ہوگی؟ اور نماز کے متعلق اب کیا حکم ہے؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سجدہ کی آیت جب دوسرے تیسرے دن تلاوت کی گئی، تو سجدہ کرنا واجب تھا، لیکن امام صاحب نے پہلے سے سجدہ نہ کرنے کا ارادہ کر رکھا تھا، اسی وجہ سے سجدہ نہیں کیا اور رکوع بھی سجدہ کی آیت کے آٹھ دس آیتوں کے بعد کیا؛ اس لیے سجدہ تلاوت اس کے ضمن میں ادا نہ ہوگا۔ اور نماز کے سجدہ کی قضاء نماز کے باہر نہیں ہو سکتی ہے، اس لیے واجب ترک ہونے سے گناہ لازم ہوا، جس پر توبہ ضروری ہے، واللہ تراویح کی دو رکعت ادا ہو جائے گی اور سجدہ تلاوت نہ کرنے کا گناہ ہوگا۔ (شامی: ۱۵۸/۱)^{۱۲} فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] ولو قرأها فسجد ثم قرأ القرآن بعد ذلك طرأنا ثم أعاد تلك السجدة لا تجب عليه أخرى. (الفتاویٰ الہندیہ:

۱۳۴/۱، کتاب الصلاة، الباب الثالث عشر في سجود التلاوة، ط: دار الفکر)

(۲) ویأثم بتأخيرها وبقصرها ما دام في حرمة الصلاة ولو بعد السلام فتح... (ولو تلاها في الصلاة سجد بها فيها لا حرج فيها) كما مر. وفي البدائع: وإذا لم يسجد أثم قتل مده التوبة. (البدائع: ۱۵۸/۱)۔ قال ابن عابدین: (فولو لم بعد

[۷] سجدہ کی آیت سننے والوں پر سجدہ کا واجب ہونا

۹۵۳- سوال: قرآن کریم کی آیت سجدہ اگر پابست نماز میں پڑھی جائے تو تمام نمازیوں پر سجدہ واجب ہوتا ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا اگر نماز سے باہر محفل میں لوگ بیٹھے ہوں اور کوئی آیت سجدہ تلاوت کرے تو اس صورت میں بھی تمام سامعین پر سجدہ واجب ہوگا؟ بیٹو! تو جرد۔

الجواب هـ أما وصلية:

قرآن مجید میں چودہ محبہ نے ہیں، جو پڑھنے اور سننے والے، دونوں پر واجب ہوتے ہیں، مجلس میں قرآن مجید کی آیت مجیدہ جو بھی سنے گا، اس پر سجدہ واجب ہوگا۔ (شامی، عالمگیری) ^[۱] ہاں منیپ ریکارڈ اور ریڈیو سے آیت سجدہ سننے سے سجدہ و سلامت واجب نہیں ہوتا ہے۔ ^[۲] لفظ و اللہ اعلم بالصواب۔

[۸] امام کا وقتاً فوقتاً نماز میں آیت سجدہ پڑھنا

۹۵۵- سوال: اگر کوئی امام نماز میں آیت سجدہ کی تلاوت یا رکوع کرتا ہے اور مقتدیوں کو اس سے = (السلام) آئی، نامیسا دہا فی المسجد و روی آتہ لا یسجد بعدہ السلام ناسیتان، خانیہ... (فرو لو اذالم یسجد اثم اثبع) اتحاد نہ لا یقضیہ۔ قال فی شرح المینیۃ: کالی سجدۃ وجبت فی الصلاة، ولو لم یذہبہا، سقطت اثم لی یبق السجود لہا مشرو عا لقوات محلہ۔ اھ۔ _____ أقول: و ہذا اذالم ی رکع بعدہا علی الفور، ولا دخلت فی السجود و ان لم یوہا کما سیاتی و ہو مقیدۃ ایضا بما اذا رکعہا عند احمی سلم و خرج من حرمة الصلاة، اما لو سہوا و نہ کرہا و لو بعد الصلاة فلان یفعل متافیا بآتی ہا و یسجد للسمو کما قد منا۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۰۷۲، کتاب الصلاة، باب سجود بالجماع، دار الفکر - دیوبند، لا یدلغ الصنائع: ۱/۱۹۱، کتاب الصلاة، فصل و اما بیان وقت ادائہا... الخ: دار الکتب العلمیہ)

١ [(يجب) بسبب (تلاوة آية) أي أكرمهم بحرف السجدة (من أربع عشرة آية) ... (بشرط سماعها) فالسبب التلاوة . (الدر المختار مع رد المحتار : ١٠٣ / ٢ ، كتاب الصلاة ، باب سجود التلاوة ، ط : دار الفكر - بيروت)

٢ (البحر الرائق : ٢١٠ / ٢ ، ٢١٣ ، كتاب الصلاة ، باب سجود التلاوة ، ط : دار الكتاب - بيروت) نقول في الهدية :

٣ (١٣٣ ، كتاب الصلاة ، الباب الثالث عشر في سجود التلاوة ، ذكرى - بيروت)

[٣] (٧٩) تجيب (بسماعة من الصدى والطير) [الدر المختار] — قال ابن عابدين: (قوله من الصدى) هو ما يجيب مثل صوتك في الجبال والصحاري ونحوهما كما في الصحاح. — (قوله والطير) هو الأصمح زليقي وغيره. وقيل تجيب. وفي نسخة هو الصحيح تنازحاً. (رد المختار على الدر المختار) ١٠٨: ١٠٩، كتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ط: دار الفكر - بيروت.

پریشانی ہوتی ہے تو یہ شریعت میں درست ہے یا نہیں؟

مجاہدین، تجارت ڈپری والا

الجواب حامداً ومصلیاً

امامت ایک اہم ذمہ داری ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی امامت نہ کرے تو قراءت مختصر کرے اس لیے کہ مقتدیوں میں بعض ضعیف بیمار اور عمر دراز بھی ہوتے ہیں۔ (بخاری شریف: ۵۹۴/۱)^{۱۱}

ایک دوسری حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے امام کی لمبی قراءت کی شکایت کی گئی، تو آپ ﷺ نے اس پر بہت ناراضگی کا اظہار کیا۔ (بخاری: ۹۸/۱)^{۱۲}

اس لیے مقتدیوں میں اگر کمزور، بیمار اور بوڑھے لوگ ہوں تو انہی سورت کی تلاوت نہ کرے، جس میں سجدہ تلاوت دو، خلاصہ کے حوالے سے منقول ہے کہ سجدہ کی آیت تلاوت کرنے والے کو یہ معلوم ہو کہ سننے والوں کا ہوش نہیں ہے، یا سجدہ پہلے ہو چکا ہو، لیکن سجدہ تلاوت نہیں کریں گے، یا سجدہ تلاوت کرنے میں ان کو مشقت ہوگی تو نماز میں دو یا نماز سے باہر سجدہ کی آیت کو آہستہ تلاوت کرنا مستحب ہے۔ (عالمگیری: ۱۰۹/۱)^{۱۳}

لہذا مستحب یہ ہے کہ امام مقتدیوں کا خیال رکھتے ہوئے آیت سجدہ کے علاوہ کی سورتوں کو پڑھے، مختصراً، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا صلى أحدكم للناس، فليخفف، فإن منهم الضعيف والسقيم والكبير، وإذا صلى أحدكم لنفسه فليطول ما شاء». (صحيح البخاري: ۹۷/۱، رقم الحديث: ۷۰۳، كتاب الاذان، باب إذا صلى أحدكم لنفسه فليطول ما شاء، ط: البدر - ديوبند)

[۲] عن أبي مسعود، قال: قال رجل: يا رسول الله! إنني لأتأخر عن الصلاة في الفجر مما يطيل بنا قالان فيها، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ما رأيت غضب في موضع كان أشد غضباً منه يومئذ، ثم قال: يا أيها الناس، إن منكم منفرين، فمن أم الناس فليجوز، فإن خلفه الضعيف والكبير وذو الحاجة. (صحيح البخاري: ۹۸/۱، رقم الحديث: ۷۰۴، كتاب الاذان، باب من شكا إمامه إذا طول، ط: البدر - ديوبند)

[۳] القارئ إذا كان عند قعود إن كانوا متابعين للوجود ويقع في قلبه أنه لا يشق عليهم أداء السجدة ينبغي أن يقرأ جهرًا وإن كانوا محدثين أو يقرأ أنهم يسمعون ولا يسجدون أو يقرأ عليهم أداء السجدة ينبغي أن يقرأ في نفسه سواء كان في الصلاة أو خارج الصلاة، كذا في الخلاصة. (فتاوى الهندية: ۱۳۵، كتاب الصلاة، الباب الثالث عشر في سجدة التلاوة، ط: زكريا - ديوبند)

[۹] آیت سجدہ پڑھ کر فوراً رکوع کر کے، اس میں سجدے کی نیت کر لینا

۹۵۶- سوال: اگر امام نے نماز میں سورہ فجر پڑھی اور اس کی آخری آیت - جو کہ آیت سجدہ ہے - کو پڑھ کر فوراً ہی رکوع کر لیا اور رکوع میں سجدہ تلاوت کی نیت کر لی، تو مقتدیوں کے لیے نیت کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ اگر مقتدیوں نے نیت نہیں کی، تو ان کا سجدہ تلاوت ادا ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مستحب یہ ہے کہ سجدہ تلاوت کو مستقل ادا کیا جائے۔^[۱]

اگر رکوع میں امام نے تو سجدہ تلاوت کی نیت کی؛ لیکن مقتدیوں نے نیت نہیں کی، تو مقتدیوں کا سجدہ تلاوت ادا نہیں ہوگا، وہ امام صاحب کے سلام کے بعد سجدہ تلاوت اور قعدہ اخیرہ کا اعادہ کریں گے۔ (در مختار مع شامی: ۲۳۳/۱)^[۲]

ہاں! اگر مقتدیوں نے بھی رکوع میں نیت کر لی ہے، تو ان کی جانب سے بھی سجدہ تلاوت ادا ہو جائے گا۔ اسی طرح سے اگر آیت سجدہ ختم کر کے فوراً سجدہ کر لیا اور آگے کچھ بھی نہیں پڑھا، تو نماز کے سجدے میں سجدہ تلاوت بلا کسی نیت کے بھی ادا ہو جائے گا۔ (در مختار)^[۳] فقط، والہ اعلم بالصواب۔

[۱] (و تزدی برکوع وسجدہ غیر رکوع الصلاۃ وسجدہا (فی الصلاۃ) [اللہ: المختار] — قال ابن عابدین: (قوله وتزدی برکوع وسجدہ) الو او بمعنی أو۔ قال فی الحلیۃ والأصل فی أدائها السجود وهو أفضل ولو رکع لھا علی الفور جاز ولا لا لھا آی وان فات الفور لا یصح أن یرکع لھا... الخ: (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۱۱/۲، کتاب الصلاۃ، باب سجود الثلاث، ط: دار الفکر - بیروت)

والمستحب أن إذا أذن بسجود وأذاع رأسه من السجود يقوم ثم یقعده۔ کذا فی الظہیریۃ۔ (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۱۳۵، کتاب الصلاۃ، باب سجود الثلاث، ط: دار الفکر)

[۲] (و تزدی (برکوع صلاۃ) إذا کان الرکوع (علی الفور من قراءۃ) أو تین و کذا الثلاث علی الظاهر کما فی البحر (ان نواه) أي کون الرکوع (لسجود) الثلاثۃ علی التام (و) تزدی (سجود کذا) أي علی الفور (وان لم یبن) بالإجماع، ولو نواه فی رکوعه ولم یبنها لم یتم لم تجزه ویسجد إذا سلم الإمام وبعید القعدہ ولو ترکھا فسدت حملاتہ کذا فی القبیۃ وینبغی حملاً علی الجہیریۃ۔ نعم، لو رکع وسجد لھا فوراً ناب بلا نیۃ۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۱۱/۲، باب سجود الثلاث، ط: دار الفکر)

[۳] (و تزدی (سجود کذا) أي علی الفور (وان لم یبن) بالإجماع۔ (توالی سابق)

[۱۰] سجدہ تلاوت ادا کرنے کا طریقہ

۹۵۷- سوال: قرآن مجید کی تلاوت کے ختم پر جو سجدہ تلاوت کیے جاتے ہیں، وہ تمام سجدے ایک ساتھ بیٹھ کر کر سکتے ہیں یا نہیں؟ یا ہر سجدہ ادا کرتے وقت کھڑا ہونا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

صورت مسئلہ میں تمام سجدہ تلاوت ایک ساتھ ادا کیے جائیں، تو ادا ہو جائیں گے، ہر سجدہ کے لیے قیام کرنا اور قیام کی حالت میں تکبیر کہتے ہوئے سجدے کے لیے جانا ضروری نہیں ہے۔ (درمختار و عالمگیری) **الحفظ، واللہ اعلم بالصواب۔**

[۱۱] تفسیر قرآن کے دوران لوگوں کی رعایت کرتے ہوئے آیت سجدہ آہستہ پڑھنا

۹۵۸- سوال: ایک عالم دین نماز فجر کے بعد قرآن پاک کی تفسیر کرتے ہیں مگر آیت سجدہ آتی ہے، تو آیت آہستہ پڑھتے ہیں، تاکہ بڑے مجمع کو سجدہ نہ کرنا پڑے اور تفسیر میں بیٹھنے کے بجائے کوئی نکل نہ جائے، اس طرح عوام کی رعایت کرتے ہوئے وہ آیت سجدہ کو آہستہ پڑھتے ہیں، اور خود اکیلے جا کر سجدہ کرتے ہیں، کیا ان کی عمل درست ہے؟

[۱] «وسبھا الكبير ابتداء وانتهاء، كذا في محيط النسخي هو الظاهر، كذا في المبين فإذا أدا السجود كبير ولا يرفع يديه وسجد ثم كبير ورفع رأسه ولا تشهد عليه ولا سلام، كذا في الهداية، ويقول في سجوده: سبحان ربّي الأعلى ثلاثاً ولا ينقص عن الثلاث كذا في المكنونة، كذا في الخلاصة، وهو الصحيح، هكذا في فتاوى قاضي خان ولو لم يذكرو فيها شيئاً يجوز به كذا في المكنونة، كذا في الخلاصة، ويرفع صوته بالكبير والمنسحب أنه إذا أذن بسجود وإذا رفع رأسه من السجود يقوم ثم يقعد، كذا في الظهيرية، (الفتاوى الهندية: ۱/ ۱۳۵، كتاب الصلاة، الباب الثالث عشر في سجود التلاوة، ط: دار الفكر - بيروت)

(وہی سجدہ بین تکبیر تین) مسنون تین جہر او بین قیامین مستحبین (بلا رفع ید و تشهد و سلام و غیبا تسبیح السجود) فی الاصح (غنی من کان) متعلی بسبب (أهلاً وجوب الصلاة) لأنها من أجزائها، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/ ۱۰، کتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ط: دار الفکر)

اگرچہ مستحب ہے کہ ہر ایک کو مستقل کھڑا ہو کر ادا کرے اور ہر سجدے کے بعد کھڑا ہو جائے، جیسا کہ مذکور بالا عبارات سے واضح ہے، لیکن اگر سجدہ تلاوت کرنے کے بعد کھڑا نہ ہو، بل کہ بیٹھے بیٹھے ہی دوسرا سجدہ تلاوت کرے تو بھی ادا ہو جائے گا، اس میں کوئی حرج نہیں ہے، یعنی صاحب نے ہی دوسری شق کو ذکر کیا ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

افضل تو یہی ہے کہ تفسیر قرآن کے دوران آیت سجدہ آجائے تو اسے بھی دیگر آیات کی طرح بالجہر پڑھے اور اسی وقت سجدہ بھی کرے، کہ فوری سجدہ کر لینا ہی مسنون ہے، اور لوگوں سے بھی کہہ دے کہ سجدہ کر لیجیے، اس میں لوگوں کو سجدہ تلاوت کا حکم اور طریقہ بھی معلوم ہوگا، اور عظمت بھی ظاہر ہوگی، اور اس بڑا مجمع میں کسی قسم کی کمی کا اندیشہ نہیں ہے، اس لیے کہ مسجد میں اکثر لوگ پاؤں دھو رہے ہیں، اور اگر بے وضو بیٹھتے ہوں تو ان کو تاکید کرنی چاہیے کہ وہ اس جہتی مجلس میں پاؤں دھونے کی حالت میں شریک ہوں۔ (رد المحتار: ۴۰۰/۲) ^{۱۱}

البتہ اگر ایسا مجمع ہو کہ ان میں سب وضو لوگ بھی ہوں، تو سجدہ کی آیت آہستہ پڑھ لینا بھی جائز ہے، اس میں کوئی حرج نہیں، تاکہ بے وضو شخص کا بے وضو ہونا مجمع کے سامنے ظاہر نہ ہو۔ ^(۱۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] عن أبي سعيد الخدري، أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر ص: فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه... الحديث. (سنن أبي داود: ۴۰۰/۲، رقم الحديث: ۱۳۴۰، كتاب الصلاة، باب السجود في ص: ط: البدر - ذيو بند)

ولو تلا على المنبر سجدة وسجد السامعون. (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله وسجد السامعون) أي لا غيرهم بخلاف الصلاة، تنارخانية، وفي البدائع: ولو تلاها الإمام على المنبر يوم الجمعة سجدها وسجدها معه من سمعها؛ لما روي أنه - عليه الصلاة والسلام - تلا سجدة على المنبر، فقرأ وسجد وسجد الناس معه، وهو الله تعالى أعلم. (رد المحتار على الدر المختار: ۴۰۰/۲، باب سجود التلاوة، قبل باب صلاة المسافر، ط: دار الفکر)

(۲) واستحسن إختلافها عن سماع غير متينين للسجود. (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله واستحسن إختلافها) لأن لو جهر بها لصار موجبا عليهم بشئ مما يتكاسلون عن أدائه فيقعون في المعصية، فإن كانوا متينين جهر بها، بخر عن البدائع، قال في المحیط بشرط أن يقع في جنبه أن لا يفتق عنه أداء السجدة، فإن وقع إختلافها وبني أن لا يعلم بحالهم أن يخفيها، نهر. (رد المحتار على الدر المختار: ۴۰۰/۲، كتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ط: دار الفکر)

ولو قرأ آية السجدة غدد الناس فإن كانوا متوضئين متينين للسجدة قرأها فإن كانوا غير متينين ينبغي أن يخفض قراءتها؛ لأنه لو جهر بها لصار موجبا عليهم شيئا مما يتكاسلون عن أدائه فيقعون في المعصية. (بدائع الصنائع: ۱۹۲، سجدة التلاوة، فصل في سنن السجود، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: صليت الظهر مع النبي - صلى الله عليه وسلم - بالمدينة أربعاً، والعصر بذي الحليفة ركعتين.

(بخاری شریف: ۱/۱۳۸)

وخرج علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - فقصر وهو يرى البيوت، فلما رجع قيل له هذه الكوفة قال: لا حتى ندخلها.

(بخاری شریف: ۱/۱۳۸)

باب صلاة المريض والمسافر

[مريض اور مسافر کی نماز کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب صلاة المريض والمسافر

[مریض اور مسافر کی نماز کا بیان]

[۱] پہلی صف میں کرسی پر نماز پڑھنا

۹۵۹- سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ میں کہ: ایک شخص جبر سے معذور ہے اس کے لیے مسجد میں پہلی صف میں کرسی لگائی جاتی ہے، وہ اس پر بیٹھ کر انگڑا پیر (کا کر فرائض اور سنن) ادا کرتا ہے۔ کیا اس طرح پہلی صف میں کرسی پر بیٹھ کر نماز پڑھنا، جب کہ پیچھے بھی دو تین صفیں ہوتی ہوں، درست ہے؟ اس کو آخری صف میں نماز پڑھنا چاہیے یا پہلی صف میں، درست کیا ہے؟ فرائض و سنن کے بعد وہ شخص فرش پر بیٹھ جاتا ہے، زمین پر بیٹھنے میں اس کے لیے کوئی دقت نہیں، صرف سجدہ میں سر، زمین پر نہیں رکھ سکتا ہے، تو ایسے شخص کے متعلق مذکورہ صورت میں شرعی حکم کیا ہے؟ جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض نماز میں قیام: یعنی کھڑے ہو کر نماز پڑھنا فرض ہے اور رکوع، سجدہ بھی فرض ہے، اگر کوئی شخص کھڑے رہنے کی استطاعت^(۱) نہیں رکھتا، تو جس قدر بھی کھڑا رہ سکتا ہو۔ خواہ صرف تکیہ تحریر یہ کھڑا ہو کر کچھ سکتا ہو۔ تو اس قدر کھڑا رہنا فرض ہے، ورنہ نماز صحیح نہ ہوگی، لیکن اگر بالکل بھی کھڑا نہ رہ سکتا ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھنے کی اجازت ہے اور بیٹھنے میں جو بھی طریقہ اختیار کرے، درست ہے نماز ادا ہو جائے گی، البتہ جہاں

(۱) استطاعت نہ رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے میں مثلاً سر پکڑنا ہو، گر جانے کا اندیشہ ہو، بیماری کے بڑھ جانے کا اندیشہ ہو، گھٹنے یا اور کسی جگہ شدید درد ہو، جس کی وجہ سے کھڑے ہونے میں دقت ہوتی ہو، معمولی درد یا معمولی تھکان کی وجہ سے بیٹھ کر فرض و واجب نماز ادا کرنا، درست نہیں ہے۔ (درمنازع شامی: ۹۵/۴-۹۸، باب صلاة المريض، ط: دار الفکر - بیروت)

تک ممکن ہو، قبلہ کی طرف پھر لہانہ کرے؛ کیوں کہ بلا عذر قبلہ کی طرف پھر کرنا مکروہ ہے، بیٹھنے کا سب سے بہتر طریقہ یہ ہے کہ قعدہ میں بیٹھنے کی طرح بیٹھے، اگر اس طرح ممکن نہ ہو تو چار زانو (پانچ مارکر) بیٹھے، یہ بھی ممکن نہ ہو تو زانو کے کر کے بیٹھے، یعنی سرین پر بیٹھ کر پیروں کو موز کر شمال یا جنوب میں کر دے۔ (نہج: ۹۰)۔

(طحاوی: ۱۲۲)

الغرض صحیح و سالم اور تندرست شخص کے لیے قیام، رکوع اور سجدہ کرنا فرض ہے، اگر قیام پر قدرت نہ ہو تو زمین پر بیٹھ کر نماز پڑھے، اگر زمین پر بیٹھ کر بھی نماز نہ پڑھ سکتا ہو تو کرسی پر پڑھے۔

اس تفصیل کے بعد جانتا چاہیے کہ مسجد میں اگلی صف میں نماز پڑھنے کے لیے کرسی رکھنا مکروہ ہے، کیوں کہ اگر وہ معذور موجود نہیں ہوگا، تو شخص ٹوٹیں گی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صفوں کو توڑنے والے کے لیے بدو عا اور جوڑنے والے کے لیے دعا فرمائی ہے۔^(۲)

حورت مسکولہ میں معذور شخص جب زمین پر بیٹھ سکتا ہے، جس کی علامت یہ ہے کہ وہ ٹوٹتی بیٹھ کر ہی

[۲] [من تعذر علیہ القيام) أي كله (لمرض) حقیقی وحده أن يلحقه بالقيام ضرر به یغنی... (أو) حکمی بأن (خاف زیادته أو ببطء برئه بقیامه أو دوران رأسه أو وجد لقيامه ألماً شديداً) أو كان لو صلى قائماً سلس بوله... (صلى قاعداً) أو لم يستند إلى وسادة أو إنسان؛ فإنه يلزمه ذلك على المختار (كيف شاء) على المذهب؛ لأن المرض أيسر عند الأركان فالتبنيات أولى. وقال زفر: كالمتشهد، قبل به يغنی (بركوع وسجود وإن قدر على بعض القيام) ولو مكثنا على عصا أو حائط (قام) لزوماً بقدر ما يقدر ولو قدر أية أو تكبيره على المذهب... (وإن تعذر) ليس تعذرهما شرط بل تعذر السجود كاف (لا القيام أو ما)... (قاعداً) وهو أفضل من الإيماء قائماً؛ لقر به من الأرض (ويجعل سجوداً أخفض من ركوعه)... (ولا يرفع إلى وجهه شيئاً يسجد عليه) فإنه يكره تحريراً (ألحد المختار مع رد المحتار: ۴/۵۵-۵۸. كتاب الصلاة باب صلاة المريض ط: دار الفكر - بيروت: الفناوی الهيدرية: ۱۳۲۱-۱۳۲۷. كتاب الصلاة، الباب الرابع عشر في صلاة المريض ط: دار الفكر - بيروت: الهداية: ۱۶۱/۱. كتاب الصلاة باب صلاة المريض ط: ياسر ندیم - ديوبند)

(۳) عن عبد الله بن عمر... أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أقيموا الصفوف وحاذروا بين المنكبات وسدوا الخلل وليتوا بأيديهم اتكف... ولا تفرجوا فرجات للشيطان ومن وصل صفاً وصله الله، ومن قطع صفاً قطعه الله. (سنن أبي داود: ۱۵۵/۹۷، رقم الحديث: ۲۶۶، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف ط: البدر - ديوبند: ۳/۳۳) من السنن السنن الصغرى للنسائي - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (م: ۳/۳۳)؛ ۴/۹۳، رقم الحديث: ۸۱۹، كتاب الإمامة، من وصل صفات: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

پڑھتا ہے، تو اس کے لیے کرسی وغیرہ رکھنے کی ضرورت نہیں ہے، ہتھولی اور ٹریشیوں کی ذمہ داری ہے کہ لوگوں کو ایسے کام سے منع کریں، اور خود معذروں کی بھی ذمہ داری ہے کہ صفوں میں خلل پیدا نہ کریں، پہلی صف میں کرسی وغیرہ رکھنے سے مندرجہ ذیل قباحات لازم آتی ہے:

- ۱- مسجد میں جو شخص پہلے آتا ہے، وہ جہاں چاہے بیٹھ سکتا ہے، اگر کرسی رکھی ہوگی، تو مسجد میں پہلے آنے والے شخص اس جگہ نہیں بیٹھ سکے گا، اور اس طرح جگہ روکنا لازم آئے گا، جو درست نہیں ہے۔
- ۲- اگر وہ معذور کسی وجہ سے مسجد نہیں آسکا، تو پہلی صف ناقص رہ جائے گی۔
- ۳- اس میں ضرورت سے زیادہ جگہ روکنا ہے۔
- ۴- صف توڑنے کی نبی کریم ﷺ نے ممانعت فرمائی ہے۔

لہذا کرسی، ٹیبل وغیرہ مسجد میں رکھنے سے بچنا چاہیے اور مسجد کے فرش پر نیچے بیٹھ کر نماز پڑھنی چاہیے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] مسافر کا چار رکعت پڑھنا یا پڑھانا

۹۶۰- سوال: اگر کوئی مسافر چار رکعت پڑھ لے، یا پڑھالے، تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر کوئی مسافر چار رکعت پڑھ لے، لیکن قعدہ ادنیٰ میں بیٹھا ہو اور اخیر میں سجدہ سمجھ کر ہو، تو نماز ہو جائے گی؛ لیکن اس کی پیچیدگی مہم کی غماز نہ ہوگی۔^[۱] فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] (قلو انہم مسافر ان قعد فی القعدة) (الاولی تم فرضہ و) لکنہ (امناء) لو عامداً؛ لتأخیر السلام، و تم لک واجب القصر، و واجب تکبیرة الافتتاح النفل، و خلط النفل بالقرض، و هذا لا یحل... (وعاداً نفل) کمصلي الفجر أربعاً، (و ان لم یقعد بظل فرضه) و صار الكل نفلًا لترك القعدة، (و ذا المختار علی الدر المختار: ۴/۱۳۸، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافرين، ط: زکریا - دیوبند: الفتاویٰ الہندیہ: ۱۳۹، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافرين، ط: زکریا - دیوبند: البحر الرائق: ۴/۲۳، کتاب الصلاة، باب المسافر، ط: زکریا - دیوبند) (۲) و لو نوى الإقامة لا لتحقیقها بل لیتم صلاة المقیمین لم یقصر مقيماً، (الدر المختار) - سید قال ابن عابدین: (قوله لم یقصر مقيماً) قلو انہم المقيمون صلاتهم معه فسدت، لانه اقتداء المنقرض بالمتنفل، ظہیریہ، (و ذا المختار علی الدر المختار: ۴/۱۳۰، باب صلاة المسافرين، قبل: مطلب فی الوطن الاصلی و وطن الإقامة، ط: دار الفکر)

[۳] ایام حج میں مسافر کا امامت کرنا

۹۶۱- سوال: ایام حج میں اگر کوئی شخص امامت کروائے تو قصر و اتمام کے متعلق کیا حکم ہوگا؟
 اُس میں ائمہ کے اختلاف سے کیا فرق پڑے گا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

منفرد نماز پڑھے یا امام بن کر، ہر حال میں قصر لازم ہے۔ اُس میں ائمہ کے اختلاف سے کوئی فرق نہیں ہوگا، اگر اتمام کرے گا تو مکروہ تحریمی کا مرتکب ہوگا، اور وقت کے رہتے ہوئے نماز کا اعادہ لازم ہوگا۔^(۱)
 حفظہ واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] ایس ٹی کانڈکٹر یکسر روزانہ اٹھتر کلومیٹر کا سفر کرے، تو کون سی نماز پڑھے گا؟

۹۶۲- سوال: میں ایس ٹی ٹھکے میں کانڈکٹر ہوں، میرا گاؤں پرنیچ ہے، جو بھروج ضلع میں ہے میری ملازمت انگلیشورہ پو میں ہے، روزانہ ۸۷ راتھتر کلومیٹر سے زیادہ مجھے سفر کرنا ہوتا ہے، تو کیا میں شرعا مسافر کہلاؤں گا یا نہیں؟ نیز میں اپنے گاؤں پرنیچ سے نکل کر بھروج پینچنوں، تب بھی مجھے سفر کی نماز پڑھنی پڑے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً

جب آپ اپنے گاؤں سے اس اردے سے نکلیں، کہ مجھے اٹھتر کلومیٹر دور یا اس سے زیادہ یہ طور کانڈکٹر جانا ہے، تو آپ گاؤں کی آبادی سے نکلنے ہی شرعا مسافر ہوں گے اور آپ پر مسافر کے احکام جاری ہوں گے۔ خواہ اتنی دور روزانہ ہی کیوں نہ جانا پڑتا ہو، اس لیے جب آپ بھروج پینچنوں، اور نماز ادا کرنی

(۱) وفروض المسافر فی الرباعین کعبتان، کذا فی الہدایۃ، والقصر واجب عندنا، کذا فی الخلاصۃ فان صلی اربعاً وفعد فی الثانیۃ قدر الشہد اجزائہم الاخریان نافلاً و یصیر مسیئاً لتأخیر السلام ان لم یقعد فی الثانیۃ قدر حاجتک، کذا فی الہدایۃ، (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/ ۳۹)، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ط: دار الفکر} و کذا کل صلاۃ اغتبت مع کراہۃ التحريم تحب إعادتها. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵/ ۳۵، باب واجبات الصلاۃ، ط: دار الفکر۔ بیروت)

پڑے، تو چار رکعات والی نماز یہ طور قصر و رکعت پڑھیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] مسافر سفر سے واپس ہوتے ہوئے کہاں پہنچے گا، تو مقیم ہوگا؟

نوٹ: مسافر

۹۶۳-سوال: میں اپنی ملازمت سے واپس اپنے گھر کے لیے جاؤں، تو میں کس جگہ سے شرعاً مقیم شمار کیا جاؤں گا، یعنی میں ملازمت سے فارغ ہو کر جب گھر جاؤں، اور پھر واپس میں مجھے نماز پڑھنی پڑے، تو میں کون سی نماز پڑھوں مسافر کی یا مقیم کی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسافر گھر کے اپنے گاؤں کی حدود (قمرستان، عید گاہ، گاؤں کی آبادی) میں داخل ہونے سے آپ مقیم بنیں گے، لہذا پھر واپس میں آپ مسافر ہی رہیں گے اور نماز قصر ادا کریں گے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] بس کی سیٹ پر نماز پڑھنا

۹۶۴-سوال: بس کی سیٹ پر نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(۱) قال محمد: - رحمه الله تعالى - يقتصر حين يخرج من مصر ويخلف دور المصر، كذا في المحيط وفي الغيبة هو المختار وعليه الفتوى، كذا في التذكار خاتمة الصحيح ما ذكر أنه يعتبر مجاوزة عمران المصر لا غير إلا إذا كان تمهيداً أو فرى متصلة برفض المصر فحينئذ تعتبر مجاوزة القرى بخلاف القرية التي تكون متصلة ببناء المصر فإنه يقتصر الصلاة وإن لم يجاوز تلك القرية، كذا في المحيط، (الفتاوى الهندية: ۱۳۹۰)، كتاب الصلاة، الباب الخامس عشر في صلاة المسافرين، ط: دار الفكر، البحر الرائق: ۲۴۵/۲-۲۴۳، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافرين، ط: دار الكتاب - ديوبند: ۱۱، الهندية في شرح بداية المبتدي: ۸۰، باب صلاة المسافرين، ط: طلال يوسف، ط: دار احیاء التراث العربی: ۱۲۱/۳-۱۲۳، باب صلاة المسافرين، ط: دار الفكر (۳) وكذا إذا عاد من سفره إلى مصر ولم يتم حتى يدخل عمران ولا يصير مسافراً إبانته حتى يخرج ويصير مقيماً بمجرد الدنية، كذا في محيط السر حسي، (الفتاوى الهندية: ۱۳۹۰)، كتاب الصلاة، الباب الخامس عشر في صلاة المسافرين، ط: دار الفكر

(قولہ حسن) یعنی داخل موضع مقامہ (آیہ الذی فارق بیوتہ سواء دخلہ بنیۃ الاجتیا: أو دخلہ نقصاً) حاجۃ لأن مصرہ متعین للإقامة فلا يحتاج إلى نية جوهرة، ودخل في موضع المقام ما لم يحق به كالمريض كذا الفخادہ القہستانی، (رد المحتار على الدر المختار مع رد المحتار: ۱۲۴/۳، باب صلاة المسافرين، ط: دار الفكر)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کسی مقام پر نماز پڑھنے کا موقع نہ ملے، اور نماز کا وقت ختم ہونے کے قریب ہو، تو جس قدر فراموشی و اجبات کی رعایت کے ساتھ ممکن ہو، نماز پڑھ لے نماز بالکل ترک نہ کرے۔^(۱) ہاں منزل پر پہنچ کر انعادہ کرے۔^(۲) فقط، بواللہ اعلم بالصواب۔

[۷] بس کے انجن کی سیٹ پر نماز پڑھنا

۹۶۵- سوال: بس کے انجن کی سیٹ پر نماز پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ضرورت اور مجبوری کی وجہ سے نماز پڑھ سکتے ہیں، اور سجدے میں سر اور پیشانی ٹک جاتی ہے، تو سجدہ ادا ہو جائے گا، اور اگر گریٹ نہیں ہے اور سجدے میں پیشانی ٹکٹی نہ ہو، تو سجدہ ادا نہ ہونے کی وجہ سے نماز ادا نہ ہوگی۔^(۱) فقط، بواللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ... في تيسيم الحلية عن المصنفی مسافر لا يقدر أن يصلي على الأرض لضعفها وقد ابتعدت الأرض بالمطر يصلي بالإيماء إذا خاف فوت الوقت اهـ (رد المحتار على الدر المختار: ۴/۱۴، كتاب الصلاة، باب الوتر و الوافل، مطلب في القادر بقدره غير ط: دار الفکر)

(۲) وفي الخلاصة وفتاوی قاضی خان وغيرهما الأسير في بد العدو إذا منعه الكافر عن الرضوء والصلاة يتيسم ويصلي بالإيماء ثم يعيد إذا خرج... لأن هذا عذر جاء من قبل العباد فلا يسقط فرض الرضوء عنه اهـ... فعلم منه أن العذر إن كان من قبل الله تعالى لا تجب الإعادة، وإن كان من قبل العدو وجبت الإعادة. (البحر الرائق شرح كنز الدقائق: ابن نجيم المصري (م: ۹۷۰ هـ): ۱۳۹، كتاب الطهارة، باب التيسم، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(۳) (أما إذا كان الكور على رأسه فقط وسجد عليه مقتصر) أي ولم تضرب الأرض جهنم ولا أنه على القول به (لا) يصح لعدم السجود على محله وبشرط طهارة المكان وأن يجد حجم الأرض والناس عند غافلون، (الدر المختار) قال ابن عابدین: (قوله على محله) أي محل السجود الذي هو الجهة والأف... (قوله وإن يجد حجم الأرض) تفسيره أن الساجد لو بالغ لا يستغل رأسه أبداً من ذلك، فصاح على غنضة وحصى وحنطة وشعر وسير وغيره وعجلة وإن كانت على الأرض لا على ظهر حيوان كسائط مشدودين أشجار، ولا على أرز أو ذرة إلا في جوفه أو نلج إن لم يلبده وكان يقبض فيه وجهه ولا يجد حجمه، أو حشيش إلا إن وجد حجمه، ومن هنا يعلم الجواز على الطراحة القطع، فإن وجد الحجم جاز ولا فلا يحرك (قوله والناس عند غافلون) أي عن أشرار طوعوا بالحجم في السجود على نحو الكور والطراحة، كما يغفلون عن اشتراط السجود على الجهة في كور العامة. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۰۴، كتاب الصلاة، باب غنضة الصلاة، فروع قرأ بالفارسية أو التوراة أو الإنجيل، مطلب في إمالة الركون على الحائط، ط: دار الفکر) مزید تفصیل کے لیے دیکھیے سابق سوال: "بس کی سیٹ پر نماز پڑھنا"۔

[۸] منی، عرفات اور مزدلفہ میں نمازوں کا حکم

۹۶۶- سوال: میں تاریخ شمسی کے لحاظ سے تین کوئٹہ پہنچا تھا، تیرہ تاریخ کو منی میں پہنچا، چودہ تاریخ کو عرفات میں جا کر حج کیا، میں نے حج کے ایام میں نمازیں پوری (چار رکعت) پڑھی تھیں، سوال یہ ہے کہ کیا مجھے دوبارہ نمازوں کو قصر کے طور پر پڑھنا پڑے گا؟ میرا ارادہ مکہ مکرمہ میں اٹھائیس دن ٹھہرنے کا تھا، اس لیے میں نے حج کے ایام میں نمازیں پوری پڑھی تھیں، میرے پیچھے میرے ایک دو آدمیوں نے نماز پڑھی ہے، جو مجھ سے تقریباً پچیس دن پہلے آچکے تھے تو کیا ان کو بھی اپنی نمازیں دہرائی پڑیں گی؟ بیوقوفو جرداء۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

آپ کو چونکہ ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷ تاریخوں میں منی، عرفات اور مزدلفہ میں قیام کرنا ہے اور ان مقامات میں اقامت کی نیت کرنا صحیح نہیں ہے: اس لیے ان مقامات میں آپ مسافر کہلائیں گے، لہذا مذہب حنفی کے مطابق آپ کے لیے قصر کرنا واجب تھا، اور چار رکعت والی نماز میں صرف دو رکعت پڑھنا لازم تھا، آپ نے دو کے بجائے چار پڑھی ہے: اس لیے (وقت رہتے ہوئے) اعادہ ضروری ہے۔^(۱) اور وہ حضرات، جو آپ سے پچیس دن سے پہلے مکہ مکرمہ پہنچ چکے ہیں، انہوں نے اگر وہاں اقامت کی نیت کر لی ہے، تو ان کا آپ کے پیچھے پوری نماز پڑھنا صحیح نہیں ہوا، اس لیے ان پر بھی نماز کا اعادہ لازم ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (فیقصر ان نوى) الإقامة (في اقل منه) أي في نصف شهر (أو) نوى (في ذلك) في غير صالح) أو كبحو جزيرة، أو نوى فيه لكن (يسومعين مستقلين كمكة و منى) فلو دخل الحاج مكة أيام العشر لم تصح نيته؛ لأنه يخرج إلى منى وعرفة، فصار كنية الإقامة في غير موضعها، وبعد دعاء من منى تصح... (فلو أتم مسافر إن قعد في) القعدة (الأولى ثم فرضه، و) لكنه (أما) لو عادها لآخر السلام، و تركه واجب القصر، و واجب تكبيره افتتاح النفل، و خطبته النفل بالقرض... (وإن لم يقعد، بطل فرضه) و صار الكل نفلاً ترك القعدة المفروضة... (و صح اقتداء المقيم بالناسك في الوقت و بعده فإذا قام) المقيم (إلى الإنعام لا يقرأ) ولا يسجد للسهو (في الأصح) لأنه كالناحق.

(الدر المختار مع رد المحتار: ۱۲۵/۴-۱۲۸، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ط: دار الفکر، بيروت)

و كذا حال صلاة أدیت مع كراهة التحريم تعجب إعادتها، (المصدر السابق: ۱/۳۵، باب واجبات الصلاة)

(۲) (فلو أتم المقيمون صلاة يومه مع فسادات لأنه اقتداء بالمفترض بالمتنفل ظهيرة، (رد المحتار على الدر المختار:

۱۳۰/۲، باب صلاة المسافر)

[۹] سفر کے دوران فرض نمازوں کا حکم

۹۶۷- سوال: ایک شخص سفر کی نیت کر کے اپنے وطن سے روانہ ہوا اور تین منزل سفر طے کر کے اسے کسی ایک جگہ پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنا ہے تو اب اپنے وطن سے اس جگہ تک جاتے ہوئے اور وہاں سے وطن واپس آتے ہوئے سفر کے درمیان کی نمازوں میں قصر کرے گا یا پوری پڑھے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اڑتالیس میل کے ارادے سے جب اپنے شہر کے حدود سے نکل جائے گا تو اسے قصر کرنا ہوگا، شہر کی آباوی سے باہر منزل پر پہنچ کر جب پندرہ دن کے قیام کا ارادہ کرے تو پوری نماز پڑھے اور راستہ میں ان نمازوں میں قصر کرے گا۔ (شامی، عالمگیری) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] مختلف مقامات میں ٹھہرنے کی نیت سے نمازوں کا حکم

۹۶۸- سوال: عمر نے جو ہانس برگ سے ویرلم جاتے ہوئے۔ جو تقریباً چار سو میل ہے۔ کا سفر طے کیا ہے، وہ ویرلم میں بارہ دن تک رہے گا، وہاں قیام کے دوران ویرلم کے اطراف میں بھی اس کی آمدورفت رہے گی، جو ویرلم سے تین منزل کے اندر اندر ہے، کبھی اسے رات کا قیام بھی وہیں کرنا پڑے گا، پھر وہ چار دن ڈوربین میں رہے گا، ان چار دنوں میں بھی اسے ادھر ادھر تین منزل کے اندر اندر آنا جانا رہے گا، یہ سب مل کر کل سولہ دن ہوں گے، ان سولہ دنوں میں وہ اپنی نمازیں قصر پڑھے یا پوری؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسافر شرعی پر احکام اقامت کے لزوم کے لیے فقط ایک جگہ پندرہ دن کا قیام شرط ہے؛ لہذا صورت مسئلہ میں قصری کے احکامات جاری ہوں گے؛ اس لیے کہ ویرلم میں بارہ دن کے قیام کا ارادہ ہے، اطراف

[۱] [من خرج من عمارۃ موضع إقامته)... (قاصداً مسیریة ثلاثۃ ایام ولیلایہا)... (بالسیر الوسط مع الاستراحات المعتادة صلی الفرض الرباعی وکعتین)... (حتی یدخل موضع مقامه)... (أو یؤتی إقامة نصف شہر بموضع) واحد (صالح لئلا) من مصر أو قرية (فیقتصر إن لوی) الإقامة (فی أقل منه) أي فی نصف شہر. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۲۱۴-۱۲۱۵، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ط: دار الفکر، القاوی الہندیہ: ۱۳۹، ۱۳۸، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر، ط: مکتبہ ذکریا- دیوبند)

وجواب میں چار پانچ دن سیر و تفریح کا ارادہ ہے، لہذا ایک جگہ پندرہ دن کے قیام کا ارادہ نہیں ہوا اس لیے وہ مسافر ہی رہے گا۔ (شامی) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] ٹھہر ٹھہر کر سفر کرنے کی صورت میں نمازوں کا حکم

۹۶۹- سوال: کمر اپنے مکان سے چھ سو میل دور ویرلم میں پندرہ دن سے زائد ٹھہرنے کی نیت سے چلا ہے، دوران سفر اسے بعض جگہ ایک دن اور بعض جگہ دو دن ٹھہرتے ہوئے ویرلم جانا ہے، ویرلم جا کر وہاں وہ پندرہ دن سے زائد ٹھہرے گا، لیکن وہاں سے ویرلم کے اطراف وجواب میں اس کی آمد و رفت محض تفریح پر ہے گی، اب سوال یہ ہے کہ وہ شرقی مسافر ہوگا یا نہیں، نیز وہ اپنی نمازوں میں قصر کرے گا یا اتمام؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

تمن، چار یا پانچ، چھ سو میل کے سفر کا ارادہ ہے، لیکن دیکھنا یہ ہے کہ اول مرحلہ میں اس کا ارادہ کتنے میل سفر کرنے کا ہے، اگر اول مرحلہ میں اڑتالیس میل یا اس سے زیادہ کے سفر کا ارادہ ہے، تو وہ شرقی مسافر ہو گیا، لہذا اب اگر پندرہ بیس میل پر ایک دو دن کے قیام کا ارادہ ہے، تب بھی اس پر مسافر کے احکام ہی جاری ہوں گے، لیکن جب وہ ویرلم یا ذریں پہنچے گا اور پندرہ دن کے قیام کا ارادہ کرے گا، تو وہ مقیم ہو جائے گا، اس پر اقامت کے احکام جاری ہوں گے، ویرلم یا ذریں میں جب اس نے پندرہ دن یا ایک مہینہ کے قیام کا ارادہ کر لیا، اور اطراف وجواب میں اڑتالیس میل سے کم کے سفر پر جائے گا، تو وطن اقامت باطل نہیں ہوگا، اڑتالیس میل سے زائد کے ارادے سے جائے گا، تو وہ مسافر ہو جائے گا اور وطن اقامت باطل ہو جائے گا، ویرلم آکر دوبارہ پندرہ دن کے قیام کا ارادہ کرے گا، تو مقیم بنے گا، ورنہ مسافر ہی رہے گا۔ ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱-۲) من خرج من حصاره موضع اقامته... فاصداً... ميسرة ثلاثة ايام و ليليتها (باليسر الواسط مع الاستراحات المعتادة)... صلى الفرض الرباعي ركعتين... (حتى يدخل موضع مقامه)... (أو ينوي) (الإقامة نصف شهر) (موضع) واحد (صالح لها) من مصر أو قرية... (فيقصر إن نوى) الإقامة (في أقل منه) أي في نصف شهر... (أو) نوى (فيه لكن في غير صالح) الخ... الإقامة أصل إلا إذا قصد أو مضى إليها مدة السفر فيقصر وإن نوى السفر والإلا... (المند المختار مع رد المحتار: ۱۳۱/۳۸، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۵: ۵۱ الفکر والنفاوی الهندیۃ: ۱۳۸/۱۳۹، كتاب الصلاة، الباب الخامس عشر في صلاة المسافر، ط: مکتبہ ذکریا - دیوبند)

[۱۲] ملازمت کرنے والا جب اپنے وطن اصلی آئے تو اس کی نمازوں کا حکم

۹۷۰۔ سوال: احمد اپنے آبائی وطن سے تقریباً سو میل کی مسافت پر تدریس کی خدمت انجام دے رہا ہے، پچیسویں میں وہ اپنے والدین کے گھر پر آتا رہتا ہے، اب سوال یہ ہے کہ کیا جب وہ اپنے والدین کے گھر پر آئے گا تو اس وقت وہ اپنی نمازوں میں قصر کرے گا یا اتمام؟ نیز شادی کے بعد اگر وہ عارضی طور پر یا مستقل طور پر اپنی اس ملازمت والی جگہ پر جائے، اور مکان کرائے پر لے کر یا خرید کر وہاں رہنے لگے تو کیا اس صورت میں جب وہ اپنے والدین کے گھر ملاقات کے لیے آیا کرے گا، تو وہ مسافر شمار ہوگا یا مقیم؟ اور راستہ میں آتے جاتے ہوئے وہ اپنی نمازوں میں قصر کرے گا یا اتمام؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

احمد کا قولہ جس جگہ ہوا ہے، وہ اس کا وطن اصلی ہے، ملازمت والا مکان وطن اقامت ہے؛ لہذا والدین کے پاس آئے جانے سے بلا کسی نیت کے اس پر اقامت کے احکام جاری ہوں گے۔^(۱) ملازمت والی جگہ پر جب بھی جائے گا، وہاں پر پندرہ دن سے زیادہ اگر ٹھہرنے کا ارادہ کرے گا تو اس پر اقامت کے احکام جاری ہوں گے، ورنہ اس پر سفر کے احکام ہی جاری ہوں گے۔^(۲) ملازمت والے شہر میں اگر مکان خرید لیا یا کرایہ پر لے لیا اور وہاں ہمیشہ بقیہ کے لیے رہنے کا ارادہ کر لیا ہے، تو یہ اب اس کا وطن اصلی ہو جائے گا اور اپنے والدین کے مکان پر جانے سے وہ مسافر ہوگا۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] مسافر کسی ایک جگہ پندرہ دن اقامت کی نیت کرنے سے مقیم ہو جاتا ہے

۹۷۱۔ سوال: میں چٹائی سے بھٹی لڑیٹنگ حاصل کرنے کے لیے آیا ہوں؛ لیکن مجھے بھٹی میں

(۱) وبطل (وطن الإقامة بطله) بالوطن (الأصلي)، (الدر المختار) قال الشامي: (قوله وبطل وطن الإقامة) ... وهو ما خرج إليه بنينة إقامة نصف شهر، (رد المحتار: ۱۳۲/۴، باب صلاة المسافر، مطلب في الوطن الأصلي ووطن الإقامة، ط: دار الفکر)

(۲) ولا يزال علي حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة أو قرية خمسة عشر يوماً أو أكثر، (الفتاوى الهندية: ۱۳۹/۱، كتاب الصلاة، الباب الخامس عشر في صلاة المسافر، ط: دار الفکر)

(۳) أن ينوطن في بلدة أخرى وينقل الأهل إليها فيخرج الأول من أن يكون معنا أصحابا حتى لو دخله مسافر الا يتم، (المحرر الرائق: ۱۳۷/۲، باب صلاة المسافر، ط: دار الكتب العلمية)

کتنے دن رہتا ہے، میں نے یہ متعین نہیں کیا تو مجھے قصر نماز کب تک پڑھنی پڑے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسافر جب تک ایک جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ کرے، اس وقت تک اس کے لیے قصر کرنا ضروری ہے۔ آپ ٹریٹنگ کے لیے آئے ہیں۔ اب اگر آپ نے پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی ہے تو آپ مقیم ہو جائیں گے، پوری نماز پڑھنی پڑے گی۔ اور اگر کوئی نیت نہیں ہے، تو بغیر نیت کے آٹھ، دس، بیس، پچیس مہینے بھی رہیں گے، تب بھی آپ مقیم نہ ہوں گے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۴] قیم کا مسافر امام کی اقتداء میں نماز ادا کرنا

۹۷۴- سوال: ہمارے یہاں مسافر خانہ میں کوئی بھی شخص نماز پڑھتا ہے، خواہ وہ مسافر ہو یا مقیم، اب ہمتی مرتبہ میں جماعت میں تاخیر سے شامل ہوتا ہوں، تو مجھے کس طرح نیت کر کے نماز پڑھنی چاہیے مثلاً امام مسافر ہے، قعدہ اخیرہ میں ہے، میں نے اس کی قعدہ اخیرہ میں اقتداء کی، جب کہ میں مقیم ہوں، مجھ پر قصر نہیں ہے، اب مجھے امام کے سلام پھیرنے کے بعد پتہ نہیں چلا کہ چار رکعت پڑھائی یا دو رکعت، تو ایسی صورت میں میری نماز مکمل شمار ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اولاً تو آپ نماز باجماعت پڑھنے کے لیے امام کا انتظام کیجیے؛ تاکہ مذکورہ مسائل پیدا ہی نہ ہوں۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ امام مسافر ہو، تو وہ دو رکعت پر سلام پھیر کر فوراً اعلان کرے کہ ”میں مسافر ہوں، مقیم حضرات اپنی نماز مکمل کر لیں۔“ اس اعلان سے آپ کو بھی امام کے مسافر ہونے کی اطلاع ہو جائے گی، اور آپ چون کہ مقیم ہیں، اس لیے اب آپ کو چار رکعت ہی پڑھنی ہوگی اور اگر امام مسافر ہے اور مقتدی بھی مسافر ہے، تو اس صورت میں بھی کوئی پریشانی کی بات نہیں ہے، سب کو وہی رکعت پڑھنی ہے؛ لیکن مقتدی

(۱) (ولا یزال علی حکم السفر) حتی ینوی الإقامة فی بلدۃ او قریۃ خمسۃ عشر یوماً او اکثر... الخ "ولو دخل مصر او علی عزم ان یرجع خداؤ بعد غد ولم ینو مدة الإقامة حتی ینفی علی ذلک سنین قصر" (الھدایۃ- علی بن ابی بکر بن عبد الحلیل القرطابی المرغینانی، أبو الحسن برہان الدین (م: ۵۹۳ھ) ۱/ ۱۶۶، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ط: یاسر ندیم اینڈ کمپنی - دیوبند ۲/ ۵ المختار: ۶۰۶-۶۰۷، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ط: مکتبہ زکریا- دیوبند)

حضرات مقیم ہوں اور امام مسافر ہوں، تو اس صورت میں پریشانی ہوگی کہ وہ چار رکعت پڑھے، یا دو رکعت پڑھے اس لیے اس پریشانی کو دور کرنے کے لیے مسافر خانہ میں ایک نوٹ لکھ کر لگا دیں کہ جو بھی شخص امامت کرے، وہ اعلان کر دے کہ وہ مسافر ہے یا مقیم، ورنہ تو حنفی مذہب کے مطابق بہت سی پریشانیاں کھڑی ہوں گی، اس لیے کہ حنفی مذہب میں قصر کرنا واجب ہے، اب اس صورت میں، جب کہ امام مسافر ہے اور مقتدی حضرات مقیم ہیں، امام کے لیے تو دو رکعت پر چوتنا فرض ہے؛ کیوں کہ اس کے حق میں دوسری رکعت کا قعدہ قعدہ کا خیرہ ہے اور یہ قعدہ فرض ہے، اب قعدہ کرنے کے بعد سلام سے قبل تیسری یا چوتھی رکعت کے لیے کھڑا ہو گیا تو سلام میں تاخیر کی وجہ سے مسجد کو واجب ہوگا، اگر اس نے مسجد کو نہ کیا، تو نماز واجب الاعداء ہوگی۔^[۱] فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] سفر شرعی کی مقدار

۹۷۳۔ سوالی: شرعی اعتبار سے سفر کے احکام کتنی مسافت پر جاری ہوں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شرعی سفر جس سے نماز میں قصر واجب ہوتا ہے ۳۸ میل ہے جس کے ۷۶ کیلومیٹر ۸۰۰ سینی میٹر ہوتے ہیں؛ اس لیے ۷۶ کیلومیٹر کے سفر کے ارادہ سے اپنے گاؤں سے نکلا ہے، تو شہر یا قنات شہر کو چھوڑتے ہی سفر کے احکام جاری ہوں گے۔^[۱] فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] (وصح القناء المقیم بالمسافر فی الوقت وبعده، فإذا قام المقیم (الی الانعام لا یقرأ) ولا یسجد للسهو (فی الاصح) لانه کائن لاحقاً، والقعدتان فرض علیہ، وقیل لا (وندب للإمام) هذا بخلاف الخاتمة وغیرها أن العلم بحال الإمام شرط؛ لکن فی حاشیة الہدایة للہندی الشرط العلم بحالہ فی الجملة لا فی حال الابتداء، وفي شرح الارشاد ینہی أن یخیر ہو قبل شروعہ ولا یبعد سلامہ (أن یقول) بعد التسلیمین فی الاصح «أتموا الصلوات کما فی مسافر» لدفع توهم أنه سہوا، ولو نوى الإقامة لا لتحقیقہا بل لینم صلاة المقیمین لم یصر مقیماً، وأما القناء المسافر بالمقیم فیصح فی الوقت وبعده لا یبعد فیما ینتفی. (المر المختار مع رد المحتار: ۳/۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، کتاب الصلاة باب صلاة المسافر، ط: دار الفکر، الہدایة: ۱۶۱-۱۶۲، کتاب الصلاة باب صلاة المسافر، ط: مکتبہ بایس ندیم اینڈ کمپنی - دیوبند)

[۱] (قاصداً مسیرة ثلاثة أيام و لیالینها) عن أقصر أيام السنة... (بالسیر الوسط مع الاستراحات المعادة) أي سیر الابل ومشی الأقدام و یعتبر فی الجبل بما یناسبہ من السیر وكذا ما فی الفتح من أنه قبل بقدر واحد وعشرين =

[۱۶] مسافت سفر میں طویل و قریب دور استوں میں سے کس کا اعتبار ہوگا؟

۹۷۴- سوال: میں اپنے گاؤں سے اطراف کے دیہاتوں میں تجارت کے لیے سفر کرتا ہوں، گاؤں سے نکل کر واپس لوٹنے تک کی مسافت ۳۸ میل سے زیادہ ہوتی ہے؛ لیکن ان میں کوئی ایسا گاؤں نہیں کہ اگر میں اپنے گاؤں سے سیدھا اس گاؤں پہنچوں تو ۳۸ میل ہو جائے، تو کیا مجھ پر سفر کے احکام جاری ہوں گے یعنی: قصر واجب ہوگی یا مکمل نماز پڑھنی ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ جس راستے سے سفر کرتے ہیں اسی راستے کے اعتبار سے حکم لگے گا، یعنی اگر آپ نے ۷۷ رگلو سفر والا راستہ اختیار کیا ہے تو اس سے آپ مسافر شمار ہوں گے اور اگر ۷۷ سے کم مسافت کا راستہ اختیار کیا ہے تو مسافر نہ ہوں گے۔^(۱) حفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] مسافر کب قصر کرے اور کب اتمام؟

۹۷۵- سوال: ہمارے یہاں والد میں ایک شخص بہ تاریخ ۱۵/۲/۱۹۸۲ ہجیر کے دن نوکری کی تلاش میں شرقی سفر طے کر کے آیا، ملازمت ملنے کی وجہ سے اس نے وہیں اقامت اختیار کر لی، پھر اس نے ارادہ کیا کہ ۲۹/۲/۱۹۸۲ء تواریخ کے دن واپس گھر جا کر اپنی وعیال کو ساتھ لے آئے تو کیا وہ اس دوران مکمل نماز پڑھے گا یا قصر کرے گا؟ اگر قصر کا حکم ہے، تو مکمل پڑھنی ہوئی نماز دن کا کیا ہوگا یا اس درمیان

«سما و قبل بثمانیۃ عشر وقیل بخمسة عشر ثم اختلفوا فقیل: واحد وعشرون، وقیل: ثمانیۃ عشر، وقیل: خمسة عشر والفقوی علی الثانی لانه الاوسط، وفي المجتبى فتویٰ أمانة خوارزم علی الثالث، وجیه الصحيح أن الفرائض تختلف باختلاف الطريق فی السهل والجبیل والبر والبحر۔ (رد المحتار: ۲۰۰/۳ - ۲۰۳، کتاب الصلاة) باب صلاة المسافر، ط: مکتبہ زکریا - دیوبند: الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۳۸، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر، ط: مکتبہ زکریا - دیوبند)

(۱) فإذا قصد بلدة والی مقصده طریقان، أحدهما مسيرة ثلاثة أيام وليلاتها، والآخر دونها فسلكت الطريق الأبعد كان مسافراً عادتاً، هكذا في فتاویٰ قاضی خان، وإن سلك الأقصر يتم، كذا في البحر الرائق، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۳۸، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر، ط: دار الفکر: ۲۰۰/۳ - ۲۰۳، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ط: مکتبہ زکریا - دیوبند)

اگر امامت کرائی ہو تو ان نمازوں کا کیا حکم ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مسافر ہونے کے بعد جب تک مستقل ۱۵ دن ٹھہرنے کا ارادہ نہ کرے، اس وقت تک وہ مسافر ہی شمار ہوگا، قصر کرنا واجب ہوگا۔ اس دوران اگر امامت کرے گا تو دو رکعت پر سلام پھیرنے کے بعد اعلان کر دے کہ میں مسافر ہوں، مقیم حضرات اپنی اپنی نماز مکمل کر لیں۔ (ہاں اگر مسافر نے مقیم امام کے پیچھے مکمل نماز پڑھنے کی نیت کی تو اس کی نماز ادا ہو جائے گی) اگر مسافر امام نے مکمل نماز (چار رکعت) پڑھائی، تو اس صورت میں مقتدیوں کی نماز صحیح نہ ہوگی؛ البتہ امام کی نماز صحیح ہو جائے گی؛ اس لیے کہ امام کی پہلی دو رکعت فرض تھی اور تیسری اور چوتھی رکعت نفل تھی اور اقتداء المفترض خلف المستغفل جائز نہیں ہے۔^(۱)

اور اگر مسافر نے مستقل پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لی تو اب چار رکعت والی نماز میں اس کا امامت کرنا صحیح ہو جائے گا، اس لیے کہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرنے کی وجہ سے وہ مقیم ہو گیا۔ پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کیا؛ لیکن کسی ضروری کام کی وجہ سے کہیں جانا پڑا تو وہ پھر دو بارہ مسافر ہو جائے گا، اب اگر دوبارہ اقامت کی نیت کرے گا تو نویں مقیم کے احکام اس پر جاری ہوں گے، ورنہ نہیں۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امجدی پرائیمری لائبریری

(۱) واقفداء المفترض من المستغفل لا يجوز عندنا، (المحیط الرحمان: ۸۶۹)، کتاب الصلاة، الفصل السادس عشر في النعي والالحاح، ط: دار الكتب العلمية، الهداية: ۱۷۷، کتاب الصلاة، باب الإماعة، ط: مكتبة ياسر ندیم ایند کمپنی - دیوبند، الفتاویٰ الہندیہ: ۸۶۹، کتاب الصلاة، باب الإماعة، الفصل الثالث في بيان من يصلح إماماً لغيره، ط: دار الفکر

(۲) لا يزال علي حكم السفر حتى يوي الإقامة في بلدة أو قرية خمسة عشر يوماً أو أكثر وإن نوى أقل من ذلك قصر، وإن صلى المسافر بالمسكين ركعتين سلم وأتم المقيمون صلاتهم، لأن المفترض التزام الموافقة في الركعتين فيشرط في الباقي للمسبوق إلا أنه لا يفرق في الأصح، ويستحب للإمام إذا سلم أن يقول أتموا صلاتكم فإنما قوم سفر، لأنه عليه الصلاة والسلام قال حين صلى بأهل مكة وهو مسافر، وإن صلى أربعاً وقعد في الثانية قدر تشهد أجره الأولان عن الفرض والآخر يان له نافلة، وإن لم يقعد في الثانية قدرها بطلت لا خلاصاً لناقله بها قبل اكتمال أركانها، (الهداية: ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷)، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ط: مكتبة ياسر ندیم ایند کمپنی - دیوبند، الفتاویٰ الہندیہ: ۱۶۳، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر في صلاة المسافر، ط: مكتبة ذكريا - دیوبند

[۱۸] مسافر پر نماز جمعہ واجب نہیں ہے

۹۷۶- سوال: مسافر پر نماز جمعہ فرض ہے یا نہیں نیز مسافر نماز جمعہ کی امامت کرا سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسافر پر نماز جمعہ فرض نہیں ہے؛ مگر جب جمعہ میں حاضر ہوگا، تو اس کی نماز جمعہ ادا ہو جائے گی؛ لہذا امامت کرے گا، تو مقیم مقتدریوں کی نماز درست ہو جائے گی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتب: مجموعہ اربعہ، زیادۃ غرر

[۱۹] وطن اصلی میں اتمام ضروری ہے، خواہ ایک دن ہی ٹھہرنے کا ارادہ کیوں نہ ہو

۹۷۷- سوال: میں کبھی کبھی کرمالی اپنے وطن اصلی آتا ہوں تو کیا مجھ پر قصر واجب ہوگی یا مکمل

نماز پڑھنی پڑے گی؟ حالانکہ میں کرمالی میں صرف دو دن کا مہمان رہتا ہوں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وطن اصلی: وہ ہے جہاں انسان کی ولادت ہوئی، واور وہاں اس نے ہمیشہ کے لیے رہنے کا ارادہ کر لیا ہو۔

وطن واقامت: انسان جس جگہ کسی کام یا پیشہ، فقیہہ کے لیے رہتا ہو، اگرچہ وہ ۵۰، ۶۰، ۷۰ سال تک رہے؛ لیکن اس نے اس کو وطن اصلی نہیں بنایا ہے، اس کو ہمیشہ کے لیے قیام گاہ کے طور پر منتخب نہیں کیا ہے، مگر وہاں ۱۵ دن ٹھہرنے کی نیت کرتا ہے، تو اب وہ مقیم ہو جائے گا، اسے پوری نماز پڑھنی پڑے گی۔

آپ کا وطن کرمالی ہے اور آپ نے اس کو ترک نہیں کیا ہے؛ بلکہ وہ وقتاً فوقتاً آپ آتے رہتے ہیں، معلوم ہوا کہ کرمالی کو آپ نے اپنا وطن اصلی باقی رکھا ہے؛ اس لیے کرمالی اگر آپ پوری نماز پڑھیں گے۔ اور اگر آپ نے کرمالی کو چھوڑ دیا اور یہ نیت کی کہ احمد آباد میں ہی اب ہمیشہ رہوں گا، خواہ ملازمت باقی رہے یا نہ رہے، تو اب کرمالی وطن اصلی باقی نہیں رہے گا، اب جب تک آپ کرمالی میں پندرہ دن اقامت کی نیت

(۱) "ويجوز للمسافر والعبد المريض أن يؤم في الجمعة"، (الهداية: ۱/ ۱۲۷، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، ط: مکتبہ ناسر ندیم اینڈ کمپنی - دیوبند: ۳/ ۲۶۹، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، ط: دار الکتاب - دیوبند)

نہیں کریں گے، اس وقت تک آپ یہاں آنے کے بعد مسافری شمار ہوں گے اور آپ کو قصر ہی کرنی پڑے گی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۰] مسافر نے بھول سے ظہر کی چار رکعت پڑھ لی تو کیا حکم ہے؟

۹۷۸- سوال: ۱۵۰: ایک آدمی نے ترکیسر سے بھیجی کا سفر کیا، تو کیا وہ مسافر ہو گیا؟ اس کی دہری دن گھبرنے کی نیت تھی، دوسرے عین آدمی بھی اس کے ساتھ تھے، اس شخص نے ظہر کی نماز امام بن کر پڑھائی؛ لیکن قصر کرنا بھول گیا اور تیسری رکعت کے لیے کھڑا ہو گیا اور اس کو تیسری رکعت میں یاد آ گیا کہ وہ مسافر ہے، اس کے باوجود وہ نہیں بیٹھا اور چار رکعت پوری کر لی تو کیا ظہر کی فرض نماز ادا ہوئی یا نفل؟ اور اگر کوئی جان بوجھ کر شرکی حالت میں قصر نہ کرے تو اس کا کیا حکم ہے؟ اور چھپے عین مقتدیوں میں سے کسی ایک مقتدی نے دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیا تو اس کا کیا حکم ہے، اس کی نماز صحیح ہوئی یا نہیں اور سفر کی حالت میں سنت کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جان بوجھ کر اگر کوئی مسافر قصر نہ کرے اور چار رکعت پڑھ لے تو نماز کا اعادہ کرنا واجب ہے، ہاں اگر بھول سے ایسا ہو گیا تو تو تہجد ہی ہو واجب ہے، اگر تہجد کی بھی نہیں کیا تو اعادہ وصلا واجب ہے۔ (شامی: ۱۸۹/۲)^(۱)

(۱) والوطن الأصلي هو وطن الإنسان في بلدته أو بلدة أخرى اتخذها داراً ووطن بها مع أهله وولده، وليس من قصده الانتقال عنها بل العيش بها وهذا الوطن بطل بسببه لا غير، وأما وطن الإقامة فهو الوطن الذي يقصد المسافر الإقامة فيه، وهو صالح لها نصف شهر، (البحر الرائق: ۲۳۹/۲، كتاب الصلاة، باب: المسافر، ط: زكريا - ديوبند: رد المحتار: ۲/۲۱۳، كتاب الصلاة، مطلب في الوطن الأصلي ووطن الإقامة، ع: مكتبة زكريا - ديوبند) [۱] (قلو أتم مسافر إن قعد في) القعدة (الأولى تم فرضه و) لكنه (أساء) لو عمداً التأخير السلام وترك واجب القصر وواجب تكبيراً قتيلاً وخلق النفل بالفرض، وهذا لا يحل كما حرمه القسستاني بعد أن فسر أساء بالتم واستحق المار (وما زاد نفل) كمصلي الفجر أربعة (وإن لم يقعد بطل فرضه) وصار الكل نفلًا لترك القعدة المفروضة، (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله وصار الكل نفلًا) أي بتقييده الثالثة بسجدة لم يمكنه من العود قبلها وهذا عندنا بناء على أنه إذا بطل الوصف لا يبطل الأصل خلافاً لمحمد، (رد المحتار، علي الدر المختار: ۱۳۸/۲، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ط: دار الفكر - بيروت)

وفرض المسافر في الرباعية: كعتان، كذا في الهداية، والقصر واجب عندنا، كذا في الخلاصة فإن صلى أربعة وقعد في الثانية قدر المشهد أجزأه، الآخر بانفاقته يصير مسبباً لتأخير السلام وإن لم يقعد في الثانية قدرها طاعت، كذا في الهداية، (الفتاوى الهندية: ۱۳۹/۱، كتاب الصلاة، الباب الخامس عشر في صلاة المسافر، ط: دار الفكر)

دو رکعت پر قہر کرنے کے بعد جو دو رکعت پڑھی ہے وہ نفل ہے اور جس مقتدی نے دو رکعت کے بعد سلام پھیر دیا، اس کی نماز صحیح ہے، اعادے کی ضرورت نہیں ہے۔ (شیخی صفحہ ۵۹۳)^{۱۱}

سفر میں سنتیں پڑھنی چاہیے، جب کہ وقت ہو اور کوئی جلدی نہ ہو، دوران سفر سوائے فجر کے دوسری نماز کی سنتوں کو چھوڑنا جائز ہے، اپنی منزل پر پہنچنے کے بعد سنتیں پڑھنا افضل ہے۔ (درمختار)^{۱۲} فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۱] ایک ہی شہر کی مختلف جگہوں پر پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت ہو تو؟

۹۷۹- سوال: ہماری تبلیغی جماعت چار مہینے کے لیے بنگلور شہر میں آئی ہے، پورے چار مہینے شہر ہی میں رہنے کا ارادہ ہے اور بنگلور میں کل ۲۶ حلقے ہیں، جو تقریباً ۳۰ سے ۴۰ کلومیٹر کے علاقہ میں پھیلے ہوئے ہیں، اور ہر حلقہ میں زیادہ سے زیادہ ۲۰ ہفتہ ۱۴ دن کا قیام ہے، تو اب دریافت یہ کرتا ہے کہ ہمیں نماز قصر کرنی ہوگی یا پوری ادا کرنی ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورتِ مسئلہ میں - کہ بنگلور شہر میں ہی چھ مہینے حلقے ہیں اور چار مہینے چھ مہینے حلقے میں چودہ دن یا اس

[۱] (و أربعة ألياء إذا تعبد الإمام لا يتابعه المقتدي) زاد في صلاته سجدة عمداً... أو قام إلى الخامسة سابعاً. كذا في الوجيز للكردي، فإن لم يقيده الخامسة بالسجدة وعاد وسلم مسلم المقتدي معه وإن قيد الخامسة بالسجدة سلم المقتدي. (الفتاوى الهندية: ۹۰/۱، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل السادس فيما يتابع الإمام وفيما لا يتابعه، ط: دار الفكر)

[۲] (و باتي) المسافر (بالسنن) إن كان (في حال أمن وقرار ولا) بأن كان في خوف وفرار (لا) يأتي بها هو المختار لأنه لو لم يعتبر تجبيس، قيل (لا سنة الفجر). (الدر المختار) _____ قال ابن عابدين: (قوله هو المختار) وقيل الأفضل الترتل خير، وقيل الفعل تقرّباً. وقال الهندواني: الفعل حال الترتل والتل حال السير "وقيل يصلي سنة الفجر خاصة، وقيل سنة المغرب أيضاً" بحر قال في شرح المنية والأعدل ماقاله الهندواني. اهـ.

قلت: والظاهر أن ما في المتن هو هذا وأن المراد بالأمن والقرار الترتل والخوف والفرار السير لكن قد عرفت في فصل القراءة أنه غير عن القرار بالتعجلة لأنها في السفر تكون غالباً من الخوف تأمل. (رد المحتار على الدر المختار: ۱۳۱/۲)

كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، قبيل: مطلب في الوطن الأصلي ووطن الإقامة، ط: دار الفكر ۱۳۱/۲ (الفتاوى الهندية: ۱۳۹/۱، كتاب الصلاة، الباب الخامس عشر في صلاة المسافر، ط: دار الفكر)

سے کم دن کے اعتبار سے گزارنے ہیں۔ پوری نماز پڑھنی پڑے گی؛ کیوں کہ بنگلہ دیش میں چار میڈن شہر نے کی نیت ہے اور یہ ایک جگہ اقامت کرنے کے حکم میں ہے۔ (شامی) **الفتاویٰ عالم باصواب**۔

[۲۲] مسافت سفر پر جانے والا بس ڈرائیور قصر کرے گا

۹۸۰-سوال: ایک بس ڈرائیور ہے، جو ماٹو دی کا باشندہ ہے، وہ بس لے کر ۸۰ سے ۱۰۰ کلومیٹر تک جاتا ہے، وہاں زیادہ سے زیادہ تیس (۳۰) منٹ ٹھہرتا ہے۔ اب وہاں نماز کا وقت ہو جائے تو وہ نماز میں قصر کرے گا یا پوری پڑھے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۷۷ کلومیٹر سے زیادہ یا ۷۷ کلومیٹر تک جانے والے ڈرائیور کو جہاں بس لے کر جاتا ہے، وہاں پندرہ دن سے کم ٹھہرنا ہو، تو قصر کرے گا۔ مذکورہ ڈرائیور ۸۰ کلومیٹر جاتا ہے اور صرف تیس منٹ ٹھہرتا ہے، تو وہ قصر کرے گا اور چار رکعت والی فرض نماز وہی رکعت پڑھے گا۔ (عالمگیری) **الفتاویٰ عالم باصواب**۔

[۱] کتاب نو نوی مہینہ باحدھاؤ کان اُحدھا تہا لآخر بحیث تجب الجمعة علی ساکنہ للاتحاد حکما۔ (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله أو کان اُحدھا تہا لآخر) کالتقریۃ الی قربت من المصر بحیث یسمع النداء علی ما یتّی فی الجمعة وفي البحر لو کان الموضعان من مصر واحد أو قریۃ واحدة فإنها صحیحۃ لأنھما متحدان حکماً لا تری اُحدھما یرجع إلیہ مسافر الیہ یقصر۔ اھ۔ ط۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۲۶/۲، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ط: دار الفکر - بیروت)

ولو نوی الإقامة خمسۃ عشر یوما فی موضعین فإن کان کل مہما أضلا بنفسہ نحو مکة وحی و الکوفة والحیرۃ لا یصیر عقبیما وإن کان اُحدھا تہا لآخر حتی تجب الجمعة علی سکانہ یصیر عقبیما۔ (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۳۰، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر، ط: دار الفکر)

فید بالمصرین وفرادۃ موضعان صالحان للإقامة، لا فرق بین المصرین أو القرینین أو المصر و القریۃ، لا احتراز عن بناء الإقامة فی موضعین من مصر واحد أو قریۃ واحدة فإنها صحیحۃ، لأنھما متحدان حکماً، لا تری اُحدھما یرجع إلیہ مسافر الیہ یقصر۔ (البحر الرائق: ۱۳۳/۲، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ط: دار الکتاب الاسلامی)

[۲] أقل مسافة تغیر فیہا الأحکام مسیرۃ ثلاثۃ ایام، کذا فی التبین، هو الصحیح، کذا فی جواهر الاعتلاطی الأحکام الی تغیر بالسفر فی قصر الصلاة و اباحۃ القطر... الخ... والمعبر المیر الوسط، کذا فی السراجیۃ وهو سیر الإبل ومشی الأقدام فی أقصر أيام السنة، کذا فی التبین... ولا معتبر بالسفر أو الصحیح، کذا فی الہدایۃ... وتعتبر المدة من أي طریق أخذ فیہ، کذا فی البحر الرائق، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۳۸، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر، ط: دار الفکر)

[۲۳] مسافت سفر میں فناء مصر کا اعتبار

۹۸۱۔ سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان مذہب مسئلہ فناء کے متعلق کہ:

زیادہ شہر ہوا کہ محلہ خواجہ دیوان میں مقیم بہ وطن اقامت ہے، اگر یہ چند روزوں سے کم کے لیے قتی دور کا سفر کرے کہ منزل مطلوب تک محلہ خواجہ دیوان سے ۵۰ میل کی مسافت ہو جاتی ہے، جو کہ مسافت سفر شرعی ہے؛ لیکن اگر محلہ کے بجائے شہر کی اُن حدود سے مسافت شمار کی جائے، جن کو وہ عبور کر کے لگا ہے، تو مسافت سفر شرعی پوری نہیں ہوتی، اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ صورت مذکورہ میں زیادہ حدود شہر سے باہر رہنے کی مدت میں، آیا ابتداء سفر کا اعتبار رکھنے ہی سے کرتے ہوئے وہ مسافر شمار ہوگا، یا اساطط حدود شہر کا اعتبار کرتے ہوئے وہ مقیم شمار ہوگا؟ جواب دہل و مفصل باحوالہ تحریر کر کے ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً و مصلياً:

فقہاء کرام نے تحریر فرمایا ہے کہ فناء مصر داخل مصر ہے۔^(۱) لہذا فناء مصر کے عبور کے بعد ہی مسافت

= ولا يزال على حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة أو قرية خمسة عشر يوماً أو أكثر، كذا في الهداية (حوالہ سابق: ۱۳۹۹ ج ۱ البحر الرائق: ۲۳۰/۲، كتاب الصلاة، باب المسافر، ط: دار الكتاب - دہلند) قالذي يصير المقيم به مسافراً مدة السفر، والخرج من عمران المصير، فلا بد من اعتبار ثلاثة أشياء: أحدها: مدة السفر، وأقلها غير مقدور عند أصحاب الظواهر، وعند عامة العلماء مقدور، واختلفوا في التقدير قال أصحابنا: صير ثلاثة أيام ميو الإبل ومشي الأقدام وهو المذكور في ظاهر الروايات. وروي عن أبي يوسف يومان وأكثر الثالث، وكذا روى الحسن عن أبي حنيفة وابن سماعه عن محمد، ومن مشايخنا من قدره بخمسة عشر فرسخاً وجعل لكل يوم خمسين فرسخاً، ومنهم من قدره بثلاث مراحل. (بدائع الصنائع: ۱/۹۳، كتاب الصلاة، فصل بيان ما يصير به المقيم مسافراً، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

نوٹ: ۳۸۱ میں کی مسافت سفر شرعی کے لیے لازم ہے منزل و وطن کا ہونا ہے، منزل اگر یزی اور منزل شرعی، منزل اگر یزی کی حساب سے ۳۸ میل کے ۷۷ کلومیٹر ہوتے ہیں۔ (مفت مفتی صاحب نے اسی کو اختیار کیا ہے، ہندوستانی ملائی بڑی تعداد میں کی قابل ہے۔) جب کہ میل شرعی کے حساب سے ۳۸ میل کے ۸۷ کلومیٹر ہوتے ہیں۔ (تفصیل کے لیے دیکھیے: الذوان المحمود)

(۱) (قولہ من خرج من عمارۃ أو من عمارۃ فناء) ... وأشار إلى أنه يشترط عمارۃ فما كان من توابع من موضع الإقامة كمن مضى المصير، وهو ما حوّل المدينة من بيوت، ومما كن، فإنه في حكم المصير، وكذا القرى المتصلة بالقرى في الصحيح ... وأما القضاء وهو المكان المتصل بالمسالك البلد كفض الدواب ودفن الجنين وإلقاء النفايات، فإن اتصل بالمصير اعتبر مجازاً وإنه وإن انفصل بقلو أو مزرعة فلا. (رد المحتار على الدر المختار: ۱۲/۴، باب صلاة المسافر)

سفر کا اعتبار کیا جائے گا، چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا وہ عمل جسے امام بخاری نے نقل فرمایا ہے: اس سے یہ واضح ہوتا ہے:

وخرج علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - فقصر وهو يرى البيوت، فلما رجع قيل له هذه الكوفة قال: لا حتى ندخلها. (بخاری: ۱۳۸۸/۱)^{۱۲}

رسول اللہ ﷺ کے عمل سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ فناء ممبر میں داخل ہے:

عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: صليت الظهر مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة أربعة، والعصر بذي الحليفة ركعتين. (بخاری: ۱۳۸۸/۱)^{۱۳}

الغرض صورت مسئلہ میں زید ختم شہر ہوگا؛ کیوں کہ وہ جہاں گیا ہے، وہ جگہ غرضی کی مسافت کے ہد قدر نہیں ہے۔^(۱۴) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] [صحيح البخاري: ۱۳۸۸/۱، رواه تعليقاً: كتاب الصلاة، أبواب تقصير الصلاة، باب يقصر إذا خرج من موضعه، ط: البدر - ديوبند،

عن علي بن ربيعة قال: "خرجنا مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه نحو جهين هبنا، وأشار بيده إلى الشام فسلمي ركعتين ركعتين، حتى إذا رجعنا ونظرنا إلى الكوفة حضرت الصلاة، فقالوا: يا أبا عبد الله المؤمنين، هذه الكوفة نعم الصلاة؟ قال: لا، حتى ندخلها". (السنن الكبرى - أبو بكر البيهقي (م: ۳۵۸، هـ: ۴۰۹، رقم الحديث: ۵۳۳۸، جماع أبواب صلاة المسافرين والجمع في السفر، باب: لا يقصر الذي يريد السفر حتى يخرج من بيوت القرية، ثم يقصر حتى يدخل أدنى بيوتها، م: محمد عبد القادر عطاء، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

[۳] [صحيح البخاري: ۱۳۸۸/۱، رقم الحديث: ۱۰۸۹، كتاب الصلاة، أبواب تقصير الصلاة، باب يقصر إذا خرج من موضعه، ط: البدر - ديوبند،

(۴) [إذا جاز المقيم عمران مصر فاقصد مسيرة ثلاثة أيام ولها... يلزمه قصر الصلاة، (قاضی خان مع الہندیہ: ۱۶۳، باب صلاة المسافرين، ط: زکریا - دیوبند، الفوائد الہندیہ: ۱۳۹/۱، الباب الخامس عشر في صلاة المسافرين، ط: زکریا - دیوبند، البحر الرائق: ۳۴۶۲، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافرين، ط: زکریا - دیوبند)

واضح رہے کہ مسافت سفر کا آثار کہاں سے ہوگا؟ اس موضوع پر اسلامک فقہ انڈی - انڈیا کا شاہکار سائنس دان مفتوح جویا لکھا ہے۔ اس سائنس دان کا ایک سوال یہ تھا کہ "یہ شخص جو اپنے مقام کا سفر کر رہا ہے، جو شہر کی انتہائی حدود سے تو ۲۸ میل کے اندر ہے، لیکن اس کے گھر کے پاس سے ۲۸ میل کا فاصلہ ہو تو وہ قصر کرے گا یا اتمام؟

عارض مسئلہ نے لکھا ہے کہ اس سلسلہ میں مثالہ کار کی دو طرح کی آراء ہیں، ۳۳ مرتبہ ذکر حضرت تو اس میں ہیں کہ ایسا شخص اتمام کرے گا، جبکہ ۴۱ حضرات اس صورت میں قصر کے قائل ہیں۔ (مسافت سفر کا آثار - ایک اہم شرعی مسئلہ، ص: ۲۱-۲۲، مسافت سفر کا شمار کہاں سے ہوگا؟ عارض مفتوح جویا، اللہ تعالیٰ: ط: اسلامک فقہ انڈی - انڈیا) =

[۲۴] سمندری جہاز کے ملازم کے لیے قصر کا حکم

۹۸۲- سوال: میں سمندری جہاز میں ملازم ہوں، سمندری جہاز میں گھر سے زیادہ سہولیات مہیا ہوتی ہیں، جہاز اکثر اوقات سفر کی حالت میں رہتا ہے، اس صورت میں مجھے نماز مکمل پڑھنی ہوگی یا قصر لازم ہوگا؟ ایک حافظ صاحب سے مسئلہ پوچھنے کے بعد پچھلے دو سال سے قصر کر رہا ہوں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آپ کا جہاز سفر کے ارادے سے سفر شرعی کی مسافت (تقریباً ۷۸ رکومیل) طے کرے، تو آپ مسافر شمار ہوں گے، اور حالت سفر میں آپ کو قصر کرنا ہوگا، اور اگر جہاز سفر شرعی کی مسافت سے کم رقبے میں گھومتا رہتا ہے، تو آپ مسافر شمار نہ ہوں گے، اس صورت میں مکمل نماز پڑھنی ہوگی۔ (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= اس مسئلے میں ایک ہی کا فیصلہ یہ ہے:

۳- چھوٹے شہروں میں مسافت شرعی کا حساب اس جگہ سے ہوگا، جہاں شہر قائم ہوا ہے، یعنی شہر قائم ہونے کے بعد ۸/۴ میل کا سفر کیا جائے، تبھی وہ مسافر ہوگا۔

۴- بڑے شہروں میں، جن کی آبادی میلوں تک پھیل گئی ہے، مسافت شرعی کا شمار اس مقام سے ہوگا، اس میں وقت و نظر ہیں، زیادہ حضرات کی رہائش ہے کہ جہاں شہر قائم ہوا ہے، وہیں سے ۸/۴ میل کی مسافت شمار کی جائے گی، دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ جس محلہ سے سفر شروع ہوا ہے، وہیں سے مسافت کا شمار ہوگا، البتہ اس پر سکون کا اتفاق ہے کہ نماز میں قصر کا حکم شہر سے باہر نکلنے کے بعد ہی شروع ہوگا۔ (مسافت سفر کا آغاز ایک اہم شرعی مسئلہ ہے: ۲۴، مسافت سفر کا آغاز، ایک ہی کا فیصلہ، ۱۵: ملائک فتاویٰ لیلہ - الہامی) تقریباً ایک بات حضرت مفتی صاحب نے اپنے فتویٰ میں ذکر فرمائی ہے۔ [پیشانی حسن قاضی]

(۱) (من خرج من عمارۃ موضع إقامته) من جانب مخرجه وإن لم يجاوز من الجانب الآخر... (فاصلدا)... (مسیر ثلاثۃ ایام ولایلیہا)... (بالکسیر الوسط مع الاستراحات المتعاقبة) حتی لو أسرع فوصل فی یومین قصر... (صلی القرص الی باعی رکعتین)... (ولو) کان (خاصیہ بسفره)... (حتی یدخل موضع مقامه) إن سار عدة السفر، ولا یقیم بمحرد نية العود... (أو ینوی)... (إقامة نصف شهر) حقیقة أو حکماً... (فیقصر إن نوی) الإقامة (فی أقل منه) آیہ فی نصف شهر. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۲/۴ - ۱۵، کتاب الصلاة، باب المسافر، ط: دار الفکر، البحر الرائق: ۲۴/۳۲۵، باب المسافر، ط: دار الکتاب - دیوبند)

والمعبر فی البحر ثلاثۃ ایام فی ریح صبیحة غیر غالبۃ ولا ساکنۃ کما فی الجبل بعبر فیہ ایضاً ثلاثۃ ایام وإن کان فی السبیل تقطع فی أقل منها. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۳۸ - ۱۳۹، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر، ط: دار الفکر)

[۲۵] بیرون ملک سے فرض نماز ادا کر کے ہندوستان آنے والے کی دوبارہ اُسی نماز میں شرکت ۹۸۳-سوال: ایک شخص عصر کی نماز بیرون ملک میں ادا کر کے ہندوستان آیا، اُس وقت ہندوستان میں عصر کی نماز کا وقت تھا تو کیا اس شخص کے لیے عصر کی نماز میں دوبارہ شرکت جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس شخص نے جب بیرون ملک میں عصر کی نماز ادا کر لی، تو چون کہ عصر کی نماز کے بعد توافل نہیں ہے، لہذا ہندوستان آ کر وہ عصر میں یہ نیت نہ نقل شامل نہیں ہو سکتا۔^(۱) البتہ اگر ظہر یا عشاء کی نماز پوری ہو تو یہ نیت نقل شرکت جائز ہے، یہ طور فرض نہیں، اس لیے کہ فرض ادا کر چکا ہے، البتہ رمضان المبارک میں ہندوستان آیا، اور یہاں ۲۹ واں یا ۳۰ واں روز ہے، تو افطار نہ کرے، بل کہ روزہ رکھے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۶] وطن سے کتنی مسافت پر قصر کا حکم ہے؟ کن کن نمازوں میں قصر کا حکم ہے؟ اگر لمبا سفر ہو تو کب تک قصر کرے؟

۹۸۴-سوال: مسافر آدنی وطن سے کتنی مسافت کی دوری پر پہنچے تو اُس کے لیے قصر کا حکم ہوگا؟ اگر سفر طویل ہو تو کب تک قصر کرتا رہے گا؟ بیوقوف تو بڑا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

جب گاؤں کی حد، آبادی اور گاؤں کی ضروریات کے لیے قائم کردہ تعمیرات وغیرہ سے آگے نکل

(۱) واخبر عن الأوقات المکروهة نوعان: الأول البشروق والاسنواء والغروب، والثاني ما بين الضحى والشمس، وما بين صلاة العصر إلى الاصفرار، (رد المحتار على الدر المختار: ۳/۳۷۱، کتاب الصلاة، مطلب بشرط العلم بدخول الوقت، ط: دار الفکر - بیروت) بدائع الصنائع: ۳/۳۹۱، کتاب الصلاة، بیان وقت المکروهة، ط: زکریا۔ دیوبند: الفتاویٰ الہندیہ: ۵۳، الباب الأول فی موقیت الصلاة وما یصل بها، الفصل الثالث فی الأوقات التي لا تجوز فيها الصلاة، ط: زکریا۔ دیوبند: الہدایہ شرح بداية المبتدی: ۸۴، کتاب الصلاة، باب الوقت، ط: یاسر ندیم۔ دیوبند۔

(۲) قوله تعالى: اَتَمِّنْ شَعْبَكَ بِالْحَقِّ قَلْبًا مِّنْهُ، (۲- البقرہ: ۱۸۵)

جانے تو قصر کا حکم ہے، سفر سے واپسی کے وقت بھی اسی حد پر قصر کا حکم قائم ہوگا۔^[۱]

ظہر، عصر اور عشاء کی نماز میں قصر کر کے یعنی دو رکعت پڑھے، ان کے علاوہ دیگر تمام نماز میں پوری پڑھے، اپنے وطن سے ۷۰ کیلومیٹر دور کا سفر ہو تو آدمی مسافر کہلائے گا، لہذا اپنی بستی ختم ہوتی ہی وہ قصر شروع کر دے گا، پھر جب تک سفر میں رہے، قصر کرتا رہے، البتہ اگر دورانِ سفر میں جگہ پندرہ دن تک ٹھہرنے کی نیت کر لی تو یہ وطن اقامت کہلائے گا، لہذا جب تک اُس جگہ مقیم رہے، پوری نماز پڑھے، ہر نماز کی سنتن قبلہ اور بعدہ کو بھی پڑھتا رہے، خصوصاً فجر کی سنت کو ہرگز نہ چھوڑے۔^[۲]

جس جگہ سفر میں گیا ہے، وہاں کھینچنے کے بعد اگر پندرہ دن یا اُس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت نہ کی ہو، تو قصر کرتا رہے، اگرچہ بغیر نیت کے پندرہ دن سے زیادہ اقامت ہو جائے، پوری مدت قصر کرتا رہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۷] شہر کے ریلوے اسٹیشن سے قصر شروع کرنا

۹۸۵- سوال: ایک شخص نے اپنا سفر شروع کیا، ابھی گھر سے نکل کر اسٹیشن پہنچا ہے اور وہاں دو نماز میں قصر کرتا ہے تو کیا از روئے شریعت اُس کا یہ عمل صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص ۲۸ میل تقریباً ۷۰ کیلومیٹر کے سفر کے ارادے سے اپنے شہر سے چلا، تو اُس کے لیے قصر

[۱] (من خرج من عمارۃ موضع إقامة) من جانب عروجه وان لم يجاوز من الجانب الآخر.... (قاصداً).... (مسیر قناتۃ آیام ولالیہا).... (بالسیر الموسط مع الاستراحات المعتادة) حتی لو أسرع لوصل فی یومین فقصّر... (صلی الفرض الرباعی رکعتین).... (ولو) کان (عاصیا بسفره).... (حتى یدخل موضع مقامه) ان سار حدة السفر، والا فیم بمرح ذیة العود.... (أو یوی).... (إقامة نصف شهر) حقیقة أو حکماً.... (لیقصر ان نوی) الإقامة (فی أقل منه) ای فی نصف شهر (أو) نوی (فیہ لکن فی غیر ضالیح).... (أو لم یکن مستغلاً برأیه) ککید وامرأة (أو دخل بلدة ولم یسوها) أي مدة الإقامة (بل ترقب السفر) غذا أو بعده (ولو بقی) علی ذلک (سین) (إلا أن یعلم تاخر القافلة نصف شهر کما مر).... (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۲۱-۱۲۲، کتاب الصلاة، باب المسافر: ط: دار الفکر: ۲۳۱-۲۳۵/۴، باب المسافر، ط: دار الکتاب- دیوبند)

[۲] (و یاتی) المسافر (بالسنن) ان کان (فی حال آمن وقرأ و إلا) بأن کان فی خوف و قرأ (لا) یاتی بها هو المختار لأنه لو لم یؤمن تحبیس، قبل الا سنة الفجر. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۳۱-۱۳۲، باب صلاة المسافر، ط: دار الفکر- بیروت) الفتاویٰ الہندیہ: ۱۳۹/۲، الباب الخاص عشر فی صلاة المسافر، ط: زکریا- دیوبند

کا حکم اس وقت ہوگا جب کہ وہ اپنے شہر یا بستی کی فنا (ضروریات شہرستانی کے لیے تعمیر شدہ تعمیرات) سے تجاوز کر جائے، جب تک وہ فنا و تہریک کی حدود میں ہے، قصر کی اجازت نہیں، ان تمام ضروری ہے۔

مذکورہ بالا صورت میں ریلوے اسٹیشن فنا میں داخل ہو، تو اقامت ضروری ہوگا، جیسا کہ عام طور پر اسٹیشن فنا میں داخل ہوتا ہے، کہ وہ بھی شہر کی عمارت میں سے ہے، لیکن اگر تہریک یا اسٹیشن بستی سے اس قدر دور ہے کہ بستی کی فنا ختم ہونے کے بعد تین سو یا چار سو گز کے فاصلہ پر ہو اور دیگر عمارت اور اسٹیشن کے بیچ میں اتصال تعمیر نہ ہو، خطا ہی ظاہر ہو، تو ایسی صورت میں ریلوے اسٹیشن فنا و تہریک میں داخل نہیں ہوگا اور اسٹیشن پہنچنے سے قصر کا حکم ہوگا۔ (در مختار مع اشکاشی) ^[۱] فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۸] ایام حج میں منیٰ، عرفات اور مزدلفہ کے قیام کے دوران کن نمازوں میں قصر کیا جائے؟

۹۸۶- سوال: ایام حج میں منیٰ، عرفات اور مزدلفہ کے قیام کے دوران کون کون سی نمازوں میں قصر ہوگا؟ نیز مذہب منورہ کے قیام کے دوران اور وہاں سے مکہ واپسی کی صورت میں چار رکعات والی نماز جو بغیر جماعت کے ادا کی جا رہی ہو، تو اس میں قصر ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر مکہ میں کوئی شخص حج کے لیے ایسے وقت میں پہنچا کہ آٹھویں ذی الحجہ اور منیٰ کے لیے راہگی تک پندرہ دن سے کم مدت ہے، تو وہ مسافر کہلائے گا، اس کے لیے لازم ہے کہ وہ چار رکعات والی نماز میں قصر

[۱] (قوله من خرج من عمارۃ موضع إقامته) ... وأشار إلى أنه بشرط طء عمارۃ ما كان من توابع موضع الإقامة كربض المنصر، وهو ما حول المدينة من بيوت ومساكن، فإنه في حكم المنصر، وكذا القرى المتصلة بالربض في الصحيح ... وأما القضاء وهو المكان المعد لمصالح البلد كركض الدواب ودفن الموتى والقاء النراب، فإن اتصال بالمنصر اعتبر متجاوزته وإن انفصل ببلوۃ أو مزرعة فلا. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۱۲۱، باب صلاة المسافر، ط: دار الفکر - بیروت)

عن علي بن ربيعة قال: "خرجنا مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه نحو جبين هبنا. وأشار بيده إلى الشام فصلى ركعتين ركعتين، حتى إذا رجعنا ونظرنا إلى الكوفة حضرت الصلاة فقالوا: يا أمير المؤمنين، هذه الكوفة نعم الصلاة؟ قال: "لا، حتى ندخلها". (السنن الكبرى - أبو بكر البيهقي (م: ۳۵۸هـ): ۴۰۹، رقم الحديث: ۵۳۳۸، جماع أبواب صلاة المسافرين والجمع في السفر، باب: لا يقصر الذي يريد السفر حتى يخرج من بيوت القرية، ثم يقصر حتى يدخل أذني بيوتها: محمد عبد القادر عطا، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

کرے اور دو رکعت پڑھے۔ اگر حج سے پہلے مکہ میں پندرہ دن رہا اُس کے لیے ممکن ہے؛ لیکن اُس کا ارادہ مکہ میں پندرہ دن رہنے کا نہیں ہے؛ بلکہ مدینہ منورہ، طائف یا جعہ یا کسی اور جگہ جانے ارادہ ہے، تب بھی مسافر کہلائے گا، اور قصر لازم ہوگا، کبہ، مدینہ یا کسی اور جگہ جب تک پندرہ دن قیام کا ارادہ نہ ہو، اس وقت تک قصر کرتا رہے۔ (رد المحتار: ۲/۱۳۶) ^(۱) لفظ "واللہ اعلم بالصواب"۔

[۲۹] وطن اصلی کے علاوہ کسی اور جگہ دس بارہ دن رہنے والا شخص مقیم ہوگا یا نہیں؟

۹۸۷- سوال: ایک آدمی کا مکان، کھیت اور مستقبل میں ہونے والی بیوی وطن اصلی میں ہے، اور اُس کے والدین وطن عارضی میں ہیں تو کیا یہ شخص وطن عارضی میں اگر دس بارہ دن رہنے کی نیت سے جائے تو مقیم کہلائے گا یا مسافر؟ وضاحت فرما کر منگور فرمائیں۔

الجواب خاصدا ومصليا:

اگر وطن اصلی میں رہنے کا ارادہ ہے، اُس کو ترک نہیں کرتا ہے، اور خود بائغ ہے تو اس صورت میں [۱] (من خرج من عمارۃ موضع إقامته) من جانب عروجه وإن لم يجاوز من الجانب الآخر... (قاصدا)... (مسيرة ثلاثة أيام ولياليها)... (بالمسير الوسط مع الاستراحات المتعاقبة) حتى لو أسرع فوصل في يومين فقصّر... (صلى الفرض الرباعي ركعتين)... (ولو) كان (عاصبا بسفره)... (حتى يدخل موضع مقامه) إن سار مدة السفر... (والا فبموضع مسجد نية العود)... (أو يولي)... (إقامة نصف شهر) حقيقۃ أو حكما... (فيقصر إن نوى) الإقامة (في أقل منه) أي في نصف شهر (أو) نوى (فيه لكن في غير صالح) أو كنعو جزيرة أو نوى فيه لكن (ممنوعين مستقلين كمكة وصلى) فلو دخل الحاج مكة أيام العشر لم تصبح نية لأنه يخرج إلى منى وعرفة فصار كنية الإقامة في غير موضعها وبعد عود من منى تصبح كنيته نوى مبيتة بأحدهما أو كان أحدهما تبعا للأخر بحيث تجب الجمعة على ساكنه لاتحاد حكمهما. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۱۴۱-۱۴۲)

قال ابن عابدین: (قوله فلو دخل الحج) هو ضد مسألة دخول الحاج الشام، فإنه يصير مقبضا حكما، وإن لم ينو الإقامة، وهذا مسافر حكما، وإن نوى الإقامة لعدم انقضاء سفره ما دام غازيا معالي الخروج قبل خمسة عشر يوما أفاده الهمداني. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۱۴۲)، كتاب الصلاة، باب المسافر، ط: دار الفكر للطباعة والنشر: ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، باب المسافر، ط: دار الكتاب - بيروت

وذكر في كتاب السنن أن الحاج إذا دخل مكة في أيام العشر ونوى الإقامة خمسة عشر يوما أو دخل قبل أيام العشر لكن بقي إلى يوم التروية أقل من خمسة عشر يوما ونوى الإقامة لا يصح، لأنه لا بد له من الخروج إلى عرفات فلا تنحل نية إقامته خمسة عشر يوما فلا يصح. (بذائع الصلوات: ۹۸)، كتاب الصلاة، فصل بيان ما يصير للمسافر به مقبضا، ط: دار الكتب العلمية - بيروت

مسافر رہے گا، لہذا قصر کرے گا:

فلو كان له أبوان يبلدان غير مولده وهو بالغ ولم يتأهل به فليس ذللت وطالده. (روا المختار: ۱۳۱/۲)۔
(۱۳۲) فقط، اللہ اعلم بالصواب۔

[۳۰] ۳۸ میل کی مسافت کا ارادہ کرنے والا دوران سفر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے، تو قصر کرے گا یا اتمام؟

۹۸۸- سوال: ایک شخص گھر سے ۳۸ میل کے سفر کی نیت سے نکلا، اور ۳۰ میل طے کرنے کے بعد کسی جگہ اُس نے پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کی، تو یہ شخص قصر کرے گا یا اتمام؟ مدت سفر مسلسل طے کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ اگر ضروری ہے تو اُس مدت کو قطع کرنے سے قبل کسی مقام پر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کی بنا پر قصر جائز نہیں ہوتا چاہیے، علم الفقہ کے جزئیہ (جلد: ۱۳۱/۲) سے معلوم ہوتا ہے کہ ضروری ہے: "اگر کوئی شخص قبل طے کرنے، مدت مسافت کے، جس کا اعتبار میں سفر میں کیا گیا ہے، کسی مقام میں ٹھہرنے کی اپنی اپنے وطن لوٹ جانے کی نیت کرے، تو وہ مقیم ہو جائے گا، کہ اُس نے اپنے ارادہ سفر کو ختم کر دیا۔" اور البحر المرائق سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مدت اقامت میں وہ قصر کرے گا، لہذا آں جناب سے گزارش ہے کہ اس کا جواب مع حوالہ کتب دینے کی رحمت گوارہ فرمائیں، بین نوازش ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر ۳۸ میل کے سفر کی نیت سے نکلا تو اپنے مقام کی مناء سے نکلنے پر احکام قصر نافذ ہو جائیں گے، بقا احکام قصر کے لیے اس سفر میں ۳۸ میل تک جاری رہتا اس معنی کر شرط ہے کہ "قطع سفر" یا "موال الوطن کی نیت نہ ہو۔" (۱)

(۱) کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، مطلب في الوطن الأصلي ووطن الإقامة، ط: دار الفكر - بيروت؛ الفتاویٰ الہندیہ: ۱۳۳/۱، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر في صلاة المسافر، ط: زکریا - دیوبند۔

(۲) ... والحاصل أن شروط الإنتمام ستة: النية، والمدة، واستقلال الرأي، وترك السير، واتحاد الموضع، وصلاحيته، فيستأنى، (الدر المختار)

قال ابن عابدين: (قوله ستة) زاد في الحلية شرط آخر وهو أن لا تكون حالته منافية لعزيمته قال كما صرح به في مسائل اهـ أي كمسألة من دخل بلدة لحاجة ومسألة العسكر فافهم، ثم هذه شروط الإنتمام بعد تحقق مدة السفر والأفلا، فلو عزم على الرجوع إلى بلدته قبل سيرة ثلاثة أيام على قصد قطع السفر فإنه يتم كسائر وكذا لو رجع إلى بلدته لأخذ حاجة تسببها كمسألة كره. (رد المحتار على الدر المختار: ۱۲۸/۲، کتاب الصلاة، باب المسافر)

چنانچہ ۴۰ میل کے بعد کہیں پندرہ دن سے کم کے لیے ٹھہر گیا؛ لیکن ابھی آگے بڑھنے کی نیت برقرار ہے، تب تو احکام قصر باقی رہیں گے، اگر ۴۰ میل پر ٹھہرنے کے ساتھ یہ بھی نیت کر لے کہ اب آگے نہیں جائتا ہے اور یہاں سے وطن واپس چلا جاؤں گا، تب احکام سفر باقی نہیں رہیں گے، ایسی نیت کرتے ہی قصر کا حکم ساقط ہو جائے گا۔ (شامی: ۲/۱۲۳) الخط، والذی اعلم بالصواب۔

[۳۱] تحقیق سفر کے لیے وطن ہی سے نیت سفر شرط ہے یا نہیں؟

۹۸۹- سوال: ایک آدمی اپنے وطن سے اتنے دور جانے کے لیے روانہ ہوا کہ وہاں جا کر وہ مسافر نہیں بنتا، یعنی ۴۸ میل کی مسافت سے کم ہے، پھر اسی دن اس جگہ سے دوسری جگہ جاتا ہوا؛ لیکن وہ جگہ بھی جہاں سے روانہ ہوا ہے، وہاں سے ۴۸ میل سے کم دوری پر ہے، انہی دن اس کے وطن سے ۴۸ میل کی مسافت پر ہے تو اب یہ آدمی اس تیسری جگہ مسافر شمار ہوگا یا نہیں؟

مثلاً ایک شخص دو لڑکے سے کتھاریہ جو کہ ۶۰ کلومیٹر کی مسافت پر ہے روانہ ہوا، پھر اسی دن کتھاریہ سے پانولی جانے کے لیے روانہ ہوا، جو کہ کتھاریہ سے ۳۰ کلومیٹر کی مسافت پر ہے تو یہ شخص کس جگہ سے مسافر شمار ہوگا؟ اپنے وطن سے یا کتھاریہ سے روانہ ہونے کے بعد اس لیے کہ یہ شخص جب گھر سے نکلا تو

[۱] [من خرج من عمارۃ موضع إقامته من جانب حرم جہوان لم یجاوز من الجانب الآخر.... (قاصدا) ... ومن طاف الدنيا بلا قصد لم یقصر (مسيرة ثلاثة أيام وليلاتها) ... (بالمسير الوسيط مع الاستراحات المعادة) حتی لو أسرع فوصل فی یومین قصر، ... (صلي الغرض الوباغي رکعتین) ... (ولو) کان (عاصبا بسفره) ... (حتی بدخ من موضع مقامه)، (الذی المختار مع رد المختار: ۱۲۱/۲-۱۲۵)

قال ابن عابدین: (قوله بلا قصد) بان قصد بلدة يه ويبيها يومان للإقامة فيها، قلنا بلغيا بدله أن يذهب إلى بلدة يه ويبيها يومان وحلم جراح، قال في البحر: وعلى هذا قالوا: أمير خرج مع جيشه في طلب العدو، ولم يعلم أين يدر كيه فانه يومان طالت المدة أو السمكت؛ أما في الرجوع فإن كانت مدة سفر قصر. اهـ. (رد المختار على الدر المختار: ۲/۱۲۲) كتاب الصلاة، باب المصافر، ط: دار الفکر، البحر الرائق: ۲/۲۲۴-۲۳۱، باب المصافر، ط: دار الكتاب - ديوبند

فتیہ الامت حضرت مفتی محمود حسن ٹٹو علیہ السلام نے ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں: وطن اصلی وطن اقامت (یعنی جہاں پندرہ یوم کے قیام کا قصد ہو) سے جب سفر شروع ہو تو دیکھنا چاہیے کہ کتنی دور چلنے کا مقصد ارادہ ہے، اگر کم از کم تین منزل چلنے کا قصد ہے، تو ایک دم خواجہ شمس بخیریت ہوئے (بشرطیکہ پندرہ یوم سے کم ٹھہرنے کا قصد ہو) تو قصر کرنا یعنی چار رکعت والے فرض کو پڑھنا ضروری ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ: ۷/۵۰۴) سفر شمس قرآن فی صورتیں، سوال نمبر: ۳۱۰۱، باب صلاة المصافر، ط: دار المعارف - دیوبند

اُس کی نیت مسافت سفر طے کرنے کی نہیں تھی، جب وہ اپنے اخیرِ مقام یعنی تیسری جگہ پہنچا تو دوسری اور تیسری جگہ کے درمیان کی مسافت پورے ۴۸ میل کی نہیں ہے، اگرچہ اُس کے وطن سے تیسری جگہ تک ۴۸ میل ہو جاتے ہیں، اگر ہم اُس کو مسافر مانتے ہیں تو قنویٰ دارالعلوم جگہ چہارم صفحہ: ۴۵۴ کی عبارت سوال نمبر: ۲۲۲۱ کے جواب کے خلاف ہوتا ہے، تو جواب طلب امر یہ ہے کہ تحقیق سفر کے لیے وطن ہی سے نیت سفر شرط ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جوازِ قصر کے لیے مدت سفر کی نیت شرط ہے، چنانچہ علامہ شافعیؒ نے لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے ایسے مقام کا قصد کیا ہے جہاں تک مسافت سفر پوری نہیں ہوتی، تو وہ مقیم ہے، پھر اُس مقام سے روانہ ہو کر دوسری جگہ گیا، جہاں پہلے مقام سے مسافت سفر پوری نہیں ہوتی، اگرچہ اُس کے وطن سے مسافت سفر مکمل ہو جائے تب بھی یہ شخص مقیم ہی کے حکم میں رہے گا۔ (شافعی: ۱۲۱/۴)^[۱]

چنانچہ اس مسئلہ میں بدائع الصنائع کی عبارت واضح ہے کہ مدت سفر کی نیت جوازِ قصر کے لیے شرط ہے، مذکور تفصیل سے یہ معلوم ہو گیا کہ جہاں سے مدت سفر کی نیت ہوگی وہاں سے مسافر شمار ہوگا۔

اس لیے دیولہ سے کتھار یہ تک نیت سفر نہ ہونے کی بنا پر مسافر نہیں ہوا، پھر جب کتھار یہ سے پانولی کے لیے چلا، تو چوں کہ صرف ۳۰ کلومیٹر کی مسافت ہے، اس لیے اتمام کرے گا، لیکن اگر یہ نیت کی ہے کہ کتھار یہ سے پانولی اور پانولی سے کسی دوسرے راستہ سے دیولہ پہنچیں گے تو اب کتھار یہ سے وہ مسافر ہوگا۔ (بدائع الصنائع: ۹۴/۱)^[۲]

[۱] قال ابن عابدین: (قوله بلا قصد) بأن قصد بلدة يسيه وينبها يومان للإقامة بها، قلما بلغها بذلك أن يذهب إلى بلدة بينه وبينها يومان وحلم جراح، قال في البحر: وعلى هذا قالوا: أمير خرج مع جيشه في طلب العدو، ولم يعلم أين يدر كيمن فانه يعمو، إن طالت المدة أو المكنة، أما في الرجوع فإن كانت مدة سفر قصير. اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: ۱۴۳/۲، كتاب الصلاة، باب المصافى، ط: دار الفکر، البحر الرائق: ۲/۲۳۵، ۴۴، باب المصافى، ط: دار الكتاب - ديوبند)

[۲] [والثاني: نية مدة السفر لأن السير قد يكون سفر أو قد لا يكون؛ لأن الإنسان قد يخرج من مضره إلى موضع لإصلاح الضيعة، ثم ندو له حاجة أخرى إلى المجاوزة عنه إلى موضع آخر ليس بينهما مدة سفر، ثم، وإلى أن يقطع مسافة بعيدة أكثر من مدة السفر لا لقصد السفر فلا بد من النية للتعمير. (بدائع الصنائع: ۹۴/۱، كتاب الصلاة، فصل بيان ما يصير به المقیم مسافراً، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

ضروری ہے، مسافر پر باقی (چار رکعت والی نماز) میں دو رکعت فرض ہے، مگر یہ حکم اس وقت ہے، جب کہ وہ تنہا نماز پڑھے؛ مثلاً امام کے پیچھے نماز پڑھنے کی صورت میں چار رکعت پڑھنا ضروری ہے؛ لہذا مسافر کو چھوٹی ہوئی دو رکعت پڑھنی پڑے گی۔ ^(۱) ﴿قَدْ ظَلَمَ بِالْغُورِ﴾

(۱) وأما اقتداء المسافر بالمقيم فيصبح في الوقت ويتم. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۱۳۰، باب صلاة المسافر، ط: دار الفكر - بيروت ۱۴۰۱ھ؛ ۱/۲۶، باب صلاة المسافرين، ط: ماسر لنديم - دبر بند)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ
 فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۚ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ.

(۹۵: جمعہ: ۹۲-۹۳)

باب الجمعة والعیدین

[جمعہ اور عیدین کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الجمعة

[جمعہ کا بیان]

[۱] جمعہ کی اذان اول پر سعی واجب ہے یا اذان ثانی پر؟

۹۹۱- سوال: جمعہ کے متعلق آیت کریمہ: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۚ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ“^(۱) کا مصداق جمعہ کی اذان اول ہے یا اذان ثانی؟ دیکھا گیا ہے کہ بہت سے لوگ اذان اول کے بعد بھی مسجد نہیں پہنچتے ہیں اور اپنے کاروبار میں مشغول رہتے ہیں، تو ان کے متعلق شرعاً کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

رسول پاک ﷺ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کے زمانہ میں خطبہ کی اذان تھی، دوسری اذان - جو جمعہ کا وقت ہونے پر دی جاتی ہے - اس کا اضافہ صحابہ کرام کے مشورے سے خلیفہ راشد حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں کیا گیا۔^(۲)

فتی کی اکثر کتابوں میں لکھا ہے کہ تمام فقہاء کے نزدیک جمعہ میں پہلی اذان، جو منارہ پر ہوتی ہے،

(۱) - ۶۲: ۹۰۔

(۲) عن الزهري، قال: سمعت السائب بن يزيد، يقول: إن الأذان يوم الجمعة كان أوله حين يجلس الإمام، يوم الجمعة على المنبر في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأبي بكر، وعمر رضي الله عنهما، فلما كان في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه، وكثروا، أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثالث، فآذن به على المنبر، فثبت الأمر على ذلك، (صحيح البخاري: ۱/ ۱۲۵، رقم الحديث: ۹۱۲، كتاب الجمعة، باب الثالث من عند الخطبة، وانظر: رقم: ۹۱۲، باب الأذان يوم الجمعة، ط: البدر - ديوبند)

اسی وقت سے سعی کرنا واجب ہے اور آیت کریمہ کا مصداق یہی ”اذانِ اول“ ہے، پس اس اذان کے بعد ایسے کام کرنا جس سے جمعہ کی سعی میں شغل ہو، جیسے کاروبار میں مشغول رہنا، بٹولوں اور چوراہوں پر بیٹھنا، یا مسجد کے باہر بیٹھے رہنا وغیرہ سب مکروہ تحریمی ہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] نماز جمعہ کی جماعت کی صحت کے لیے کتنے مقتدی کا ہونا ضروری ہے؟

۹۹۲- سوال: جمعہ کی نماز کے لیے کتنے افراد کا موجود ہونا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شہر، قصبہ اور بڑا گاؤں۔ جہاں جمعہ کی نماز جائز ہے۔ میں جمعہ کی صحت کے لیے امام کے علاوہ کم از کم تین مقتدیوں کا ہونا ضروری ہے۔ (عالمگیری)^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (وجوب السعی، وثرك السبع بالأذان الأول، ... وقال الحسن بن زياد: المعتبر هو الأذان على المطارة، والأصح أن كل أذان يكون قبل الزوال فهو غير معبر والمعتبر أول الأذان بعد الزوال سواء كان على المنبر أو على المراء، كذا في الكافي، (الفتاوى الهندية- لجنة علماء بر ناست نظام الدين البليخي: ۱۳۹/۱، صلاة الجمعة، ط: دار الفكر) (ووجب سعي إليها وترك السبع) ولو مع السعي، في المسجد أعظم وزراً (بالأذان الأول) في الأصح وإن لم يكن في زمن الرسول بل في زمن عثمان، (الدر المختار)

وقال ابن عابدين: (قولہ وجوب سعي) لم یقل اکثر من مع أنه قد مضى للاختلاف في وقت دھل هو الأذان الأول أو الثاني أو الغير، قد خول الوقت، يحرم، وحاصله أن السعي نفسه فرض والواجب كونه في وقت الأذان الأول، وبه اندفع ما في النهر من أن الاختلاف في وقت لا يمنع القول بفرضه، كصلاة العصر فرض اجتماع مع الاختلاف في وقتها، (قولہ ترك السبع) أراد به كل عمل ينافي السعي، وخصه بالعبادة لئلا ينهر. (قولہ ولو مع السعي) خرج في السراج بعدم الكراهة إذا لم يشغله يحرم وينبغي التعويل على الأول ينهر. ... (قولہ في الأصح) قال في شرح الصنية، واحتلفوا في الأمر إذا بالأذان الأول فقبل الأول باعتبار المشرق وعينه هو الذي بين يدي المنبر لأنه الذي كان أولاً في زمنه، عليه الصلاة والسلام، ومن أبي بكر وعمر حتى أحدث عثمان الأذان الثاني على الزوراء حين كثر الناس. والأصح أنه الأول باعتبار الوقت، وهو الذي يكون على الصلاة بعد الزوال، (نهر) (رد المحتار على الدر المختار: ۲۱۱، ۲۳، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: دار الفكر - بيروت)

[۲] (ومنها الجماعة) وأقلها ثلاثة سوى الإمام، كذا في التبيين. ولا يشترط كونهم ممن حضر الخطبة، كذا في فتح القدير، ولو خطب الإمام يوم الجمعة ونفر الناس وجاء آخرون وصلى بهم الجمعة أجزأهم، كذا في محيط السر حسي، والمنشر فيهم أن يكونوا صالحين للإمامة، أما إذا كانوا لا يصلحون لها كالكساة والنسيان لا تصح الجمعة، كذا في الجوهر الثائرة.

[۳] خطبہ میں ان اللہ وہلکنتہ... سن کر بلند آواز سے درود پڑھنا

۹۹۳- سوال: جمعہ کے خطبہ میں خطیب آیت کریمہ: إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا پڑھے، جس میں درود و سلام پڑھنے کی ہدایت دی گئی ہے، تو اس موقع پر سنا مین بلند آواز سے درود شریف پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطبہ کے دوران بات بیتی اور نماز کی ممانعت ہے، حتیٰ کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر - جو واجب ہے - کی بھی اس دوران اجازت نہیں ہے۔^(۱) اس لیے خطیب جب آیت کریمہ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ

= اگرچہ خطبہ کے وقت تین افراد حاضر نہ ہوں، صرف ایک ہی شخص ہو تب بھی صحیح قول کے مطابق درست ہے:

خطبہ و حدیث اور بحضرت النبیاء الصلیحین، نہ لا یجوز، لہذا فی معراج الدرایۃ، ولو حضر واحد أو اثنان و خطب و صلی بالثلاثة جاز، کذا فی الخلاصۃ: (القضاوی الہندیۃ - لجنة علماء برنامۃ نظام الدین البلیخی: ۱/۱۲۶، ط: دار الفکر بیروت) والمنتار علی الدر المختار: ۱۵۱/۲، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ط: دار الفکر - بیروت (۱) عن أبي هريرة، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "إذا قلت لصباحك يوم الجمعة: انصت، والإمام يخطب، فقد لغوت." (صحيح البخاري: ۱/۱۲۷-۱۲۸، رقم الحديث: ۹۳۴، كتاب الجمعة، باب الإصلاص يوم الجمعة والإمام يخطب، ط: مكتبة البدر - ديوبند: ۱۲۸-۱۲۹، رقم الحديث: ۸۵۱-۸۵۲، كتاب صلاة المسافرین و قصورها، فصل فی عدم ثواب من تکلم و الإمام یخطب... ط: البدر - ديوبند)

وفي المجنبی: الاستماع إلى خطبة التكاثر و الختم و سائر الخطب واجب، و الأوضح الاستماع إلى الخطبة من أولها إلى آخرها، وإن كان فيها ذكر الولاية اهد. (البحر الرائق شرح كنز الدقائق - زين الدین بن ابراهيم، المعروف بـ "ابن نجيم المصري" (م: ۹۷۰ھ) ۲/۲۸، كتاب الصلاۃ، باب صلاة الجمعة، ط: دار الكتاب الإسلامي) قوله و إذا خرج الإمام فلا صلاة، و لا كلام) لما رواه ابن أبي شبيبۃ في مصنفه عن علي و ابن عباس و ابن عمر - رضي الله عنهم - كانوا يكرهون الصلاۃ و الكلام بعد خروج الإمام، و قول الصحابي حجة، و لأن التكلام بمنند طبعاً فيحل بالاستماع و الصلاۃ قد تستلزمه أيضاً... و أجمعوا أن الخروج قاطع للصلاۃ... و فسر الشراح الخروج بالصعود على المنبر و هكذا في المحضرات و ذكر في السراج الوهاج يعني خروج من المقصورة و ظهر عنهم و قبل جعد النسيب، فإن لم يكن في المسجد مقصورة يخرج منها لم يترك الصلاة و إذا قام الإمام إلى الخطبة اهد. (البحر الرائق: ۱۲۷/۲، باب صلاة الجمعة، كتاب الصلاۃ)

عَلَى النَّبِيِّ - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ أَمَّا بَيْنَنا وَبَيْنَکُمْ صَلَواتُ عَلَیْکُمْ وَسَلَامُنا فَتَسْلِمُونَ ﴿۱۰﴾ پڑھے، تو سامعین اس آیت کو سن کر بلند آواز سے درود شریف نہ پڑھیں، بل کہ دل ہی دل میں آہستہ سے پڑھ لیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] جمعہ کے بعد امام سے مصافحہ کرنا

۹۹۴- سوال: جمعہ کی نماز کے بعد امام صاحب سے مصافحہ کے لیے لوگ بھیڑ لگاتے ہیں تو یہ مصافحہ سنت ہے یا کیا ہے؟ اور اس طرح مصافحہ کا رواج بنالیا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مصافحہ کرنا عبادت ہے، اور ہر عبادت کے کچھ شرائط و آداب ہوتے ہیں، جن کی رعایت ضروری ہے۔ جب آدمی سفر سے آئے، تو مصافحہ کرنا سنت ہے؛ لیکن اگر کوئی آپ کے محلہ میں رہتا ہو، دن میں کئی بار اس سے ملاقات ہوتی ہو، صرف جمعہ کے دن ہی اس سے مصافحہ کیا جائے اور نہ کرنے والے پر لعن و طعن کیا جائے، یہ جائز نہیں ہے، ایسا مصافحہ بدعت ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] (وکل ما حرم فی الصلاة حرم فیہا) آیہ فی الخطیۃ خلاصہ وغیرہا... (بلا فرق بین قریب وبعید) فی الأصح محیط... والقواب أنه یصلی علی النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - عند سماع إسمہ فی نفسه. (الدر المختار) قال ابن عابدین: (قوله فی نفسه) أي بأن یسمع نفسه أو یصحیح الحر وفانہم المرویہ، وعن أبي یوسف قلنا انعماراً لأمری الإنصات والصلاة علیہ - صلی اللہ علیہ وسلم - كما فی الکرمات فیہستانی قبیل باب الإمامہ. (رد المحتار علی الدر المختار ۱۵۹/۲، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: دار الفکر - بیروت)

قال الکاسانی: قال أبو حنیفۃ: إن سماع الخطیۃ أفضل من الصلاة علی النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - فینبغی أن یستمع ولا یصلی علیہ عند سماع اسمہ فی الخطیۃ لمان إحرار فضیلۃ الصلاة علی النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - مما یمکن فی کل وقت وإحرار ثواب سماع الخطیۃ یخص بہذہ الحالۃ لکان السماع أفضل... وروی عن أبي یوسف أنه ینبغی أن یصلی علی النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - فی نفسه عند سماع اسمہ لأن ذلک مما لا یشغلہ عن سماع الخطیۃ لکان إحرار الفضیلین أحق. (بدائع الصنائع: ۲۴۱/۱، کتاب الصلاة، فصل صلاة الجمعة، حکم الخطیۃ، ط: دار الکتب العلمیۃ: البحر الرائق شرح کنز الدقائق نجم المصتری (ج: ۹۷۷ھ)؛ ۱۶۸/۲، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، ط: دار الکتاب الإسلامی)

قال ابن عابدین: وكذلك إذا ذکر النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - لا یجوز أن یصلو علیہ بالخبیر؛ بل بالقلب، وعلیہ الفوی، رمی. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۵۸/۲، باب الجمعة، خطاب فی شروط وجوب الجمعة) (وَقُلْ فِی تَبیینِ الْمُحَارِمِ مِنَ الْمَلْفُظِ أَنَّهُ تَمَكُّنُ الْمُصَافِحَةِ بَعْدَ إِدَاءِ الصَّلَاةِ بِکُلِّ حَالٍ، لِأَنَّ الصَّاحِبَةَ - وَهِيَ اللَّهُ -

[۵] جمعہ کے دن خطبہ سے پہلے وعظ کہنا اور مقررہ وقت سے زائد لینا

۹۹۵- سوال: (۱) ہمارے یہاں جمعہ کے دن خطبہ سے پہلے ہر کوئی مولوی بیان کے لیے

کھڑے ہو جاتے ہیں، شریعت میں اس کا کیا حکم ہے؟

(۲) اگر جمعہ کا خطبہ ۳۰:۱ (ڈیڑھ بجے) ہو، تو کبھی وہ مولوی صاحب ۱۵ منٹ، کبھی ۲۰ منٹ زیادہ بیان کرتے ہیں اور نماز دوسرے کھڑی ہوتی ہے، تو یہ نماز قضا شمار ہوگی یا ادا؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب خاصاً و مصلیاً:

ہمارے علم میں جمعہ میں ہر کوئی مولوی صاحب بیان کے لیے کھڑے نہیں ہوتے؛ بلکہ امام صاحب کو کبھی کی طرف مدداری دی جاتی ہے، یا تو وہ خود بیان کرتے ہیں یا کسی معتبر و مستند عالم دین کا بیان رکھتے ہیں، اگر عرض کبھی کی منشا کے مطابق امام صاحب کی اجازت کے بعد ہی کسی عالم کا بیان ہوتا ہے۔

(۱) جب امام صاحب کی رضا مندی سے وعظ کہا جاتا ہے، تو وہ اعظ و لوگوں کی طلب اور وقت کا خیال کر کے وعظ کہنا جائز ہے، اس میں کوئی حرج نہیں۔

(۲) بیان کا کوئی وقت ۱۵ یا ۲۰ منٹ مقرر کر لینا چاہیے اور وعظ کو چاہیے کہ وقت پر بیان ختم کر دے، تاکہ نمازیوں کے کام میں حرج نہ ہو؛ لیکن اگر ۳۰ کی بجائے ۲۵ یا ۱۵:۱ تک بیان کیا گیا تو اس سے نماز میں خسار نہ آئے گا؛ کیوں کہ جمعہ کا وقت وہی ہے، جو ظہر کا وقت ہے، پس نماز ادا شمار ہوگی نہ کہ قضا۔^{۱۱} فقط واللہ اعلم بالصواب۔

= تعالیٰ عنہم - ما صافحو بعد أداء الصلاة، ولأنها من سنن الر والفض احدثهم نقل عن ابن حجر عن الشافعية: أنها بدعة مكروهة، لا أصل لها في الشرع، وأنه ينبغي فاعليها أولاً، ويعذر ثانياً، ثم قال: وقال ابن الحاج من المالكية في المدخل: إنها من البدع، وموضع المصافحة في الشرع، إنما هو عند لقاء المسلم لأخيه، لا هي أديار الصلوات فحيث وضعها الشرع يضعها فيجوز عن ذلك، ونز جو فاعله لما أتى بدع من خلاف السنة اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۸۶/۲، المحظر، وألایاحة، باب الاستبراء، ط: دار الفکر - بيروت) مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابيح: ۴/۹، باب المصافحة والمعانقة، ط: مكتبة إمدادية - ملتان

(۱) عن أبي وال قال: كان عبد الله يذكر الناس في كل خميس فقال له رجل: يا أبا عبد الله رحمك لم دوت أنك ذكرتنا كل يوم؟ قال: أما إنه بمنعني من ذلك أتى أكره أن أملككم، وإني أتبع لكم بالمو عظة، كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتبعكم لها، مخالفة السامة علينا". (صحيح البخاري: ۱۶/۱، كتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم اماماً معلومة، ط: البدن - بيروت)

[۶] جمعہ سے قبل بیان ثابت ہے، بدعت نہیں ہے

۹۹۶- سوال: جمعہ کے دن خطبہ سے پہلے بیان کے متعلق بہت سے علماء کو جب کہا گیا، تو ان کا کہنا یہ ہے کہ نماز کے بعد لوگ وعظ سننے کے لیے بیٹھتے نہیں ہیں، تو ان کا اگر یہ تاثر ہو، تو اس کا مطلب یہ نکلا کہ لوگوں میں وعظ سننے کا شوق نہیں ہے، اس سے اکتا گئے ہیں، گو یا نماز سے پہلے وعظ کر کے علماء ان کو مجبور کرتے ہیں، زبردستی ان کو وعظ سناتے ہیں، ان کے سر تھوپتے ہیں، مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کا ایک مسئلہ ہے ”ہر کسی کا عالم کی ذہنی غلامی کا شکار نہ ہونا چاہیے“ مگر یہاں علماء لوگوں کو ذہنی غلامی کا شکار بناتے ہیں۔ یہ وعظ لوگ، کام کاج والوں کو، بوزھوں کو، معذوروں اور بیماروں کو بیٹھا کر گھنٹہ دگھنٹہ بیان کرتے رہتے ہیں، اور ان پر ایک قسم کا ظلم کرتے ہیں، کسی کو دکان کا، تو کسی کو کھیتی کا، تو کسی کو آفس کا، تو کسی کو کچھ اور کام ہوتا ہے، ان سننے والوں پر کیا گذرتی ہے، وہ تو جو سکن (براداشت) کرتا ہے، وہی جانتا ہے، ان وعظ کہنے والوں کو اس کا کیا اندازہ؟ میرے اس سوال کا جواب تفصیل سے عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ کی اس تحریر کا مطلب یہ ہے کہ: علماء لوگوں کو ذہنی غلامی کا شکار بناتے ہیں؛ حال اس کہ بات ایسی نہیں ہے، قرآن وحدیث اور اکابر علماء کی نظر میں جمعہ کے دن کی کیا اہمیت ہے؟ اور لوگ کس راہ پر جا رہے ہیں؟ کیا آپ نے ان باتوں کا کبھی اندازہ لگایا؟ **شیخ** وقتہ نماز جماعت کے ساتھ پڑھنا اکثر علماء کے نزدیک واجب ہے اور بعض کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔^{۱۱}

[۱] (قرولہ الجماعۃ سنۃ) لا یطابق ذلک الذی ذکرہ المدعی، إذ مقتضاء الوجوب إلا للعداء، إلا أن یرید ثبوتها بالسنة، وحاصل الخلاف فی المسألة أنها فرض عین إلا من عذر، وهو قول أحمد وداؤد وعطاء وأبی ثور، وعن ابن مسعود وأبی موسیٰ الأشعری وغیرہما: من سمع النداء لم یجب فلا صلاة له، وقیل علی الکفایۃ، وفي الغایۃ قال عامة مشایخنا: إنها واجبة، وفي المفید أنها واجبة، وتسمیئہا سنة لو جوبہا بالسنة، وفي البدائع: یجب علی العدلاء البالغین الأحرار القادرین علی الجماعۃ من غیر حرج. (فتح القدیر: ۴۶۱-۳۳۵، باب الإمامۃ، ط: دار الفکر - بیروت) الهدایۃ فی شرح ہدایۃ المبتدی - المروغنی، أبو الحسن برہان الدین (م: ۵۹۳ھ)؛ ۵۶/۱، باب الإمامۃ، ط: طلال یوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت) ولو ترکها أهل مصر یؤمرون بها، فإن قبلوا وإلا یقاتلون علیہا لأنها من شعائر الإسلام. (الاختیار لتعلیل المختار - عبد اللہ بن محمد بن مودود الدمشقی (م: ۶۸۳ھ)؛ ۵۷/۱، باب صلاة الجماعۃ، ط: مطبعة الحلبي)

جمہ کی اذان کے بعد تجارت کرتا کروہ تحریمی ہے۔^(۱) قرآن کریم میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۚ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ
إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ^(۲)

کہ اے ایمان والو! جب جمعہ کے روز نماز (جمعہ) کے لیے اذان کی جایا کر سہ، تو تم اللہ کی یاد (یعنی نماز و خطبہ) کی طرف (فورا) چل پڑا کرو اور خرید و فروخت (اور اسی طرح دیگر مشاغل، جو چلنے سے مانع ہوں) چھوڑ دیا کرو، یہ تمہارے لیے زیادہ بہتر ہے، اگر تم کو کچھ سمجھ ہو (کیوں کہ اس کا نفع باقی ہے اور بیع وغیرہ کا فانی)

جمعہ کے دن ایک ایسی گھڑی (ساعت) آتی ہے، جس میں انسان جو بھی دعا کرے، قبول ہوتی ہے۔ (بخاری، حدیث: ۸۸۳، الساعة التي في يوم الجمعة)^(۳)

جمہ کی نماز کو سنن و آداب کی رعایت کے ساتھ ادا کی جائے، تو پچھلے دن کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ (بخاری، حدیث: ۸۳۳، باب الدھن للجمعة)^(۴)

علامہ ابن قیمؒ اور ابن قیمؒ نے لکھا ہے کہ جمعہ کا دن ہفتہ کے دنوں کا سردار ہے اور رمضان کا مہینہ
(۲) و قوله تعالى وذروا البيع، قال أبو بكر: اختلف السلف في وقت البيع، فروي عن مسروق والضحاك ومسلم بن يسار أن البيع يحرم بزوال الشمس، وقال مجاهد والزهري: يحرم بالنداء، وقد قيل: إن اعتبار الوقت في ذلك أولى، إذ كان عليهم الحضور عند دخول الوقت، فلا يسقط ذلك عنهم تأخير النداء، ولما لم يكن النداء قبل الزوال معني، دل ذلك على أن النداء الذي بعد الزوال، إنما هو بعد ما قد وجب إتيان الصلاة، واختلفوا في جواز البيع عند نداء الصلاة، فقال أبو حنيفة وأبو يوسف وزفر ومحمد والشافعي: البيع يقع مع النبي، وقال مالك: البيع باطل. (أحكام القرآن - أحمد بن علي أبو بكر الرازي الجصاص الحنفي (م: ۷۰۴ھ) ۳/۱۵، الجمعة: ۹، ج: ۲، محمد صادق القضاوي، ما دار أحياء التراث العربي - بيروت)
(۳) ۲۲ - الجمعة: ۹.

(۴) عن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة، فقال: فيه ساعة، لا يوافقها عبد مسلم، وهو قائم يصلي، يسأل الله تعالى شيئا، إلا أعطاه إياه، وأشار بيده يقلنها. (صحيح البخاري: ۱۴۸، كتاب الجمعة، باب الساعة التي في يوم الجمعة، ط: البدر - ديوبند)

(۵) عن سلمان الفارسي، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا يقتل رجل يوم الجمعة، ويتطهر ما استطاع من طهر، ويذهن من دهنه، أو يمس من طيب بيته، ثم يخرج فلا يفرق بين الدين، ثم يصلي ما كتب له، ثم يفتت (إذا تكلم الإمام: لا يغفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى)». (صحيح البخاري: ۱۲/۱، باب الدھن للجمعة، كتاب الجمعة)

تمام مہینوں کا سردار ہے۔^(۱) آپ جس کا دل جیسا گزرے گا، باقی دن بھی ویسے گزریں گے اور رمضان کا مہینہ جیسا گزرے گا، باقی گیارہ مہینے بھی ویسے گزریں گے۔

اس لیے علماء نے سوچا کہ ہفتہ میں ایک دن یا کم از کم مہینہ میں دو دن ایسے گزریں کہ ان میں لوگ دین کی باتیں سنیں اور آخرت کی طرف توجہ کریں، اس فانی دنیا سے دل ہٹا کر تھوڑے وقت کے لیے وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی باتوں کو سننے میں مشغول رہیں۔

خطبہ سے پہلے وعظ کہنا حضرات صحابہؓ سے ثابت ہے، حضرت ابو ہریرہؓ جمعہ کے دن خطبہ سے پہلے احادیث بیان کرتے تھے، اس کے بعد حضرت عمرؓ خطبہ دیتے تھے۔ (مسند رک حاکم: ۱۰۸/۱)^(۲)

اسی طرح حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ کے بعد خلافت میں حضرت حنظلہؓ نے خطبہ سے پہلے بیان کیا کرتے تھے۔ (مسند امام احمد بن حنبل: ۳۳۹/۱)^(۳)

علامہ زبیدی (احیاء العلوم کے شارح) تحریر فرماتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ نے لکھا ہے کہ حضرت سائبؓ، حضرت عبداللہ بن بسرؓ، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ وغیرہ جمعہ سے پہلے وئی مجلس کو جائز کہتے تھے۔ (شرح احیاء علوم الدین: ۲۷۷/۱)^(۴)

(۲) زاد المعاد فی ہدی خیر العباد - ابن قیم الجوزیہ (م: ۵۱۷ھ)؛ ۳۶۳-۳۶۴، فصل فی خواص یوم الجمعة وحی ثلاث وثلاثون، ط: مؤسسه الرسالۃ، بیروت - مکتبۃ المنار الإسلامیۃ، الکویت.

[۷] عن عاصم بن محمد بن زید۔ عن أبیہ، قال: کان أبو ہریرۃ یقوم یوم الجمعة (الی جانب المنبر فیطرح أعقابہ نعلہ فی ذراعہ ثم یقبض علی مائة المنبر، یقول: قال أبو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم، قال محمد صلی اللہ علیہ وسلم: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: قال الصادق المصدوق صلی اللہ علیہ وسلم، ثم یقول فی بعض ذلك: ویل للعرب من شر قد اقرب، فإذا سمع حركة باب المقصورة بخروج الإمام جلس، هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه، وهكذا ویس الغرض فی تصحیح حدیث "ویل للعرب من شر قد اقرب" فقید أخرجاه، إنما الغرض فیہ استحباب رواية الحدیث علی المنبر قبل خروج الإمام. (المستدرک علی الصحیحین - أبو عبد اللہ الحاکم، التیساروی المعروف بابن البیہ) (م: ۵۵۰ھ)؛ ۳۶۳-۳۶۴، رقم الحدیث: ۳۶۷، کتاب العلم، ومنہم یحیی بن أبی المطالع القرشي، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت

عن محمد بن ہلال، عن أبیہ، قال: کان أبو ہریرۃ، یحدثنا یوم الجمعة حتی یرجح الإمام. (معنی ابن ابی شیبہ: ۲۶۸/۱، رقم الحدیث: ۵۳۱۱، الحدیث یوم الجمعة قبل الصلاة؛ ت: کمال یوسف الحوت)

(۸)؛ مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۳۸۹/۲۳، وما بعدہ، رقم الحدیث: ۱۵۷۱۵، ط: الرسالۃ، بیروت.

[۹] وقد روی عن أبی شیبہ جواز ذلك عن انس بن مالک وعبد اللہ بن بسر وابن عمر وأبی ہریرۃ. (تحف السادة=

لہذا جوہر سے پہلے علماء کا جو بیان ہوتا ہے اور دینی باتیں و مسائل بیان کیے جاتے ہیں، وہ بہت ہی اہمیت کے حامل ہیں۔ حضرت ابو ذر غفاریؓ فرماتے ہیں کہ ایک دینی بات اور مسئلہ کا جاننا ہزار رکعت نفل نماز پڑھنے سے زیادہ ثواب رکھتا ہے۔ (ابن ماجہ صفحہ ۱۰)^[۱۰]

فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ کسی علمی بات میں غور و فکر کرنا، پانچ ہزار مرتبہ قل ھواللہ (سورہ اخلاص) پڑھنے سے زیادہ ثواب رکھتا ہے۔^[۱۱] اور ایک حدیث میں ہے کہ دینی مسائل سیکھنے کا ایک دن، دس ہزار سال کی عبادت و بندگی سے بہتر ہے۔^[۱۲] (فتاویٰ ہندیہ: ۱/۱۵۰)

پس ان فضائل کے پیش نظر خطبہ سے پہلے بیان کرنا مستحب اور ثواب کا کام ہے، ہر مسلمان کا دینی تقاضہ ہونا چاہیے کہ جمعہ سے پہلے بیان کے لیے امام صاحب سے درخواست کرے کہ یا تو وہ خود بیان کریں یا کسی مستند و معتبر عالم دین کا انتخاب فرمائیں، تاکہ مخلوق خدا ان کے بیان کو سن کر اپنے ایمان کو مضبوط بنائیں۔

انہوں کی بات ہے کہ مغربی تہذیب کے غلبہ کی وجہ سے دینی مزاج بگڑ گیا ہے، جس کی وجہ سے بعض لوگ بیان و وعظ سے نفرت کرتے ہیں اور اس کو ذہنی غلامی سمجھتے ہیں، ایسا گمان نہایت نقصان دہ ہے، یورپ کے رہنماؤں نے لوگوں میں جو آزادی پیدا کی ہے، وہ دین سے آزاد ہو جاتا ہے اور سنت نبویؐ سے نفرت کرنا ہے، جب کہ قرآن کریم ہمیں حکم دیتا ہے: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ وَمَا تَنذِرُ إِلَّا لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ (۱۳) کہ رسول اللہ ﷺ جن چیزوں کے کہنے کا حکم فرمائیں، ان کو بجا لاؤ اور جن چیزوں سے منع کریں، ان سے رک جاؤ۔

= المتنبین بشرح: حیا، علوم الدین - محمد بن محمد الحمینی، الزبیدی الشیخ، مرقاۃ المفیدی (م: ۱۲۰۵ھ = ۷۹۰م): ۲، ۷۷، ۷۸؛ ط: مؤسسة التاریخ العربی - بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱/۲۶۸، رقم الحدیث: ۵۴۰۹، ۵۴۱۲، ۵۴۱۳، الحدیث یوم الجمعة قبل الصلوات: کمال یوسف الحوت، ط: مکتبۃ الرشید - الرياض)

[۱۰] عن ابي ذر قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا ابا ذر، لان تغدو فتعلم اية من كتاب الله، خير لك من ان تصلي مائة ركعة، ولان تغدو فتعلم بابا من العلم، عسى به او لم يعمل، خير من ان تصلي ألف ركعة. (سنن ابن ماجه، ص: ۱۰۰، رقم الحدیث: ۲۱۹، افتتاح الكتاب في الايمان وفضائل الصحابة والعلم، باب فضيل من تعلم القرآن وعلمه، ط: البدو - ديوبند)

[۱۱] وعن ابن مقاتل الشطر في العلم افضل من قراءة (قل ھواللہ احد) خمسة الاف مرة كذا في التناو خاتمة. (التناوی الہندیہ: ۹/۵، ۴، کتاب الکراہیۃ، الباب الثلاثون فی المنقرقات، ط: دار الفکر - بیروت)

[۱۲] لم أجدها الشطر في التناوی الہندیہ.

(۱۳) - آخر:۔

اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين“۔
(ابوداؤد حدیث: ۳۹۹۱، السنن) ^(۱۲) تم میری سنت اور خلفاء راشدین کی سنت کو منسوبی سے پکڑ لو۔

اسلام کا معنی ہی ہے ماننا اور قرآن پر داری کرنا، رسول اللہ ﷺ کی سنتوں پر عمل کیے بغیر ایمان عمل نہیں ہو سکتا، ایمان لانے کے بعد اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی تعلیم کو ماننا اور اس پر عمل کرنا ضروری ہے، اسی پر کام یا پالی کا مدار ہے۔ اور علماء اسی ذہنی غلامی (جسے شیخ معنوں میں ذہنی غلامی کہا جائے، جو درحقیقت اطاعت و بندگی کی واضح علامت ہے) کی طرف بلاتے ہیں، اپنی غلامی کی طرف کوئی نہیں بلاتا، لہذا خطبہ سے پہلے بیان یا وعظ یا شبہ جائز ہے۔

البتہ اتنا لمپا بیان کرنا کہ لوگوں کو پریشانی ہو اور ان کے کاموں میں حرج ہو، درست نہیں، اس سے اجتناب ضروری ہے، اسی طرح کبھی کبھار جمعہ کا بیان ترک بھی کرو یا جائے، تاکہ لوگ اس کو ضروری نہ سمجھ بیٹھیں۔ پس بہتر یہ ہے کہ امام صاحب یا کمیٹی والے یا ذمہ داران کوئی وقت بیان کا مقرر کر دیں، تاکہ خطیب اپنا بیان لمپا کر کے لوگوں کو تکلیف میں نہ ڈالے، اور وقت پر بیان ختم ہو کر خطبہ اور نماز شروع ہو جائے۔ ^(۱۳)
فیظ واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] جمعہ میں خطبہ سے پہلے تقریر کرنا ثابت ہے یا نہیں؟

۹۹۷- سوال: خطبہ سے پہلے تقریر کرنا کیا ہے؟ بعض عرب حضرات کہتے ہیں کہ یہ جائز نہیں ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

جائز ہے، اور صحابہ کرام کے عمل سے ثابت ہے، فتاویٰ رحیمیہ، جو انگریزی میں بھی چھپی ہوئی ہے،

(۱۲) سنن أبی داؤد: ۲/۶۴۵، رقم الحديث: ۴۶۰۷، کتاب السنة، باب فی لزوم السنة، ط: البدر - دیوبند۔
الترمذی: ۹۱۶، رقم الحديث: ۲۶۷۶، أبواب العلم، باب ما جاء فی الأخذ بالسنة واجتناب البدع۔
ماجد: ۵، رقم الحديث: ۳۴، ۳۳، افتتاح الکتاب، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين۔
(۱۳) عن أبی وائل قال: کان عبد اللہ یذکر الناس فی کل خمیس فقال لہ رجل: یا أبا عبد الرحمن لو ددت أنک ذکرتنا کل یوم! قال: أما إنه یمنعنی من ذلک أبی اکثرہ أن أمکنکم، وإنی أنخولکم بالموعدة، کما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینخولنا بها۔ مخالفة السامعة علیہا "۔ (صحيح البخاري: ۱۶/۱، کتاب العلم، باب من جعل لاهل العلم ایاماً معلومة، ط: البدر - دیوبند)

اس میں ملاحظہ فرمائیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] جمعہ کے خطبہ سے پہلے کس موضوع پر بیان کرنا چاہیے؟

۹۹۸-سوال: ہمارے یہاں جمعہ کے دن خطبہ سے پہلے خطبہ کا ترجمہ کیا جاتا ہے۔ اس ترجمہ میں نصیحت کے طور پر کچھ خارجی باتیں۔ جو خطبہ میں نہ ہوں۔ بیان کرنا جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً آج کل مسلمان بنوروں کے تہوار میں شریک ہوتے ہیں، ان کی بھولی، دیوانی، اور نورا تری وغیرہ میں جاتے ہیں؛ بل کہ نورا تری میں تو مسلمان لڑکیاں ان کے ٹانچ میں بھی شریک ہوتی ہیں، تو اس طرح کی معاشرتی برائیوں سے لوگوں کو متنبہ کرنا اس ترجمہ میں جائز ہے یا نہیں؟ بیحد اوجہ وار۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

خطبہ سے پہلے خطیب کا وعظ و نصیحت کرنا جائز؛ بل کہ مستحسن ہے، اور جو خطبہ عربی میں ہے، اسی کا ترجمہ ضروری نہیں، خطیب کو جو موضوع مناسب لگے، اس پر وہ اقرار کر سکتے ہیں۔

آپ نے جن موضوعات کا سوال میں ذکر کیا ہے، ان پر وعظ کہنا بہت ہی ضروری ہے، بعض چٹھیوں پر تو مسلمانوں کا ایمان خطرے میں ہے، ان کے ایسے کرتوت ہیں کہ ایمان سے نکل جانے کا اندیشہ ہے، پس ان چیزوں سے انہیں متنبہ کرنا ضروری ہے، تاکہ ان کا ایمان محفوظ ہو جائے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) سنی تصحیل و تحریک کے ملاحظہ فرمائیں: "جمعہ سے قبل ایمان ثابت ہے، بدعت نہیں ہے۔"

(۲) عن تميم الداربي ان النبي صلى الله عليه وسلم، قال: الدين النصيحة، قلنا: لمن؟ قال: لله وللكتاب ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم. (الصحيح لمسلم: ۵۳، رقم الحديث: ۹۵-۵۵)، كتاب الإيمان، باب بيان أن الدين النصيحة، ط: مختار ابن كعبني - ديوبند) قال النووي: وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عدا ولاية الأمر فإن شأدهم لمسا المصيح في آخرتهم و دنياهم وكف الأذى عنهم فيعلمهم ما يحجلونهم من دينهم وبينهم عليه بالقول والفعل وسر عوزتهم وسد خللتهم ودفع المضار عنهم وجلب المنافع لهم وأمرهم بالمعروف ونهيتهم عن المنكر برقي وإخلاص والشفقة عليهم ونواكير كبيرهم ورحمة صغيرهم... قال ابن بطال: رحمه الله في هذا الحديث: ... النصيحة فرض يجزي فيه من قام به ويسقط عن الباقي. قال: والنصيحة لازمة على قدر الطاقة. إذا علم الناصح أنه يقبل نصيحة. ويقطع أمرة، وأمن على نفسه المكروه، فإن عطي على نفسه أذى، فهو في سعة، وإذا علم. (المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج - أبو زكريا محيي الدين يحيى من شرف ابن أبي (م: ۶۷۷هـ): ۱۳۹/۲، باب بيان أن الدين النصيحة، ط: دار إحياء التراث العربي)

[۹] جمعہ کے دن اذان اور خطبہ کے درمیان وعظ کا حکم

۹۹۹-سوال: جمعہ کے دن جمعہ کی اذان اور خطبہ کے درمیان امام صاحب وعظ کہتے ہیں تو کیا یہ جائز ہے؟ حالانکہ اذان اور خطبہ کے درمیان لوگ سنتیں پڑھتے ہیں تو کیا اس میں خلل واقع نہ ہوگا؟ اور کیا اذان اور خطبہ کے درمیان وعظ کیا جائے، یہ بہتر ہے یا جمعہ کی نماز اور دعا کے بعد کیا جائے، وہ بہتر ہے؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً

جمعہ کے دن خطبہ سے پہلے وعظ اور تقریر کرنا جائز ہے، لوگوں کے جمع ہونے پر خطبہ سے پہلے وعظ کرنے میں زیادہ فائدہ ہے۔ نماز سے فراغت کے بعد وعظ کہنے پر لوگ اپنے کام کی وجہ سے روانہ ہو جائیں گے، اس لیے خطبہ سے پہلے بیان بہتر ہے۔

وعظ شروع ہونے کے بعد آنے والوں کی نماز میں خلل ہو تو وہ بھی وعظ میں شریک ہو جائیں

= عن أبيه وأبي قال: كان عبد الله يذكر الناس في كل خميس، فقال له رجل: يا أبا عبد الرحمن، لو ددت أنك ذكرتمنا كل يوم؟ قال: أما إنه يصعبني من ذلك أني أذكره أن أملككم، وإني أئخو لكم بالموعدة، كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بها، مخافة السمة علينا". (صحيح البخاري: ۱۴۰۱، رقم الحديث: ۵۰۷۰، كتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومة: ط: البدر - ديوبند)

الثالثة والثلاثون: إنه يوم اجتماع الناس وتذكيرهم بالمبدأ والمعاد، وقد شرع الله سبحانه وتعالى لكل أمة في الأسبوع يوماً يتفرغون فيه للعبادة ويجتمعون فيه لتذكير المبدأ والمعاد، والثواب والعقاب، ويتذكرون به اجتماعهم يوم الجمع الأكبر قيامة بين يدي رب العالمين، وكان أحق الأيام بهذا الغرض المطلوب اليوم الذي يجمع فيه الله الخلائق، وذلك يوم الجمعة (زاد المعاد في هدي خير العباد - شمس الدين ابن قيم الجوزية (ج: ۵: ۵۱) ص: ۱۰/۳۰)، فصل في خواص يوم الجمعة وهي ثلاث وثلاثون: ط: مؤسسه الرسالة بيروت - مكتبة المعارف الإسلامية، الكويت)

تیسرا امر: جمعہ کی خوش گونئی رقم طراز ہیں: ہر خصوصیت کے ساتھ نماز جمعہ اور خطبہ سے قبل یا بعد نماز جمعہ، سو اس سے متعلق ایسا کسی تکدور نہیں، بل کہ اصل یہ ہے کہ جس وقت سبوت سے آویختہ ہو جائیں، یا جس وقت شہادت پیش آئے، اسی وقت اس فریضہ تعلق کو ادا کرنی چاہیے، جمعہ کا دن اجتماع مسلمین کا دن ہوتا ہے، اس لیے اس دن کو اختیار کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ (فتاویٰ محمودیہ: ۸۷/۲۶۵، خطبہ سے پہلے اردو میں وعظ: ط: دارالمعارف - دیوبند)

اور وعظ کے بعد پانچ منٹ کا وقت سنتوں کے لیے دیا جائے، تاکہ بعد میں آنے والے سنتیں پڑھ لیں، اس طرح نماز میں کوئی خلل واقع نہ ہوگا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] جمعہ کی نماز کے لیے عمامہ باندھنا

۱۰۰۰- سوال: میں ہر جمعہ کو جب گھر سے مسجد نماز پڑھنے کے لیے جاتا ہوں، تو عمامہ باندھ کر جاتا ہوں اور نماز پڑھ کر جب گھر آتا ہوں، تو عمامہ نکھول دیتا ہوں، گھر سے مسجد سات آٹھ منٹ کا راستہ ہے بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ خاص جمعہ کو عمامہ باندھنا بدعت ہے، تو اس سلسلہ میں شریعت کی روشنی میں صحیح رہنمائی فرما کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عمامہ باندھنا رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تو مبارک سر پر کا لاممامہ تھا۔^(۲)

ایک حدیث میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور اچھے کپڑے پہنے، خوشبو لگائی، اگر خوشبو موجود ہو اور جمعہ کے لیے نکلا، اس حال میں کہ لوگوں کی گردنوں کو اس نے نہیں پہلا نکلا، اس کے بعد اس نے نماز پڑھی اور خاموش رہا، جب امام خطبہ کے لیے نکلا، تو اس کا یہ عمل گزشتہ جمعہ سے اس جمعہ تک کے جتنے (صغیر و کبیر) گناہ ہوں گے، سب کے لیے کفارہ بن جائے گا۔ (ابوداؤد شریف)^(۳)

(۱) مستند کی تفصیل و تزیین کے علاوہ فرمائیں عنوان: "جمعہ سنتیں بیان ثابت ہے، بدعت نہیں ہے" اور "جمعہ کے خطبہ سے پہلے اس موضوع پر بیان کرنا چاہیے"۔

(۲) عن جابر بن عبد اللہ، ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل یوم فتح مکة، وعليه عمامة سوداء. (الصحیح لمسلم: ۳۳۹/۱، رقم الحدیث: ۳۵۸، کتاب الحج، باب جواز دخول مکة بغير احرام، ط: البدر - دیوبند)

(۳) عن ابی سعید الخدری، وابی هريرة، قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: «من اغتسل یوم الجمعة ولبس من احسن ثیابه، وعبس عن طیب ان کان عنده، ثم اتى الجمعة فلم یخطب اعتاق الناس، ثم علی ما کتب الله له، ثم انصت إذا خرج إمامه یقرع من صلاته، كانت کفارة لما بینها و بین جمعة التی قبلها». (سنن ابوداؤد: ۱۵۰۸/۱، رقم الحدیث: ۳۳۳، باب الغسل یوم الجمعة، ط: البدر - دیوبند)

ایک روایت میں حضرت عبداللہ بن سلام سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر کسی میں استطاعت ہو تو روزانہ کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے لیے ایک مخصوص کپڑے کا جوڑا بنائے رکھے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ (ابن ماجہ)^{۱۱}

ان تمام روایات سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں: (۱) تمام باندھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ (۲) لیکن ہر ایک عمدہ جوڑا کپڑے کا استطاعت کے موافق بنا کر رکھے اور ہر جمعہ کو نیز ایک روایت کے بموجب عیدین میں اس کو پہنے، کہ یہ بہتر ہے۔ (۳) جمعہ کے دن اچھے و عمدہ کپڑے پہنے۔

لہذا اگر آپ جمعہ یا عیدین میں اچھے کپڑے پہنتے ہیں، اور عمامہ باندھتے ہیں، تو یہ یقیناً سنت ہے، اس کو بدعت کہنا چکر نہیں، البتہ اگر سنت کو ضروری سمجھ لیا جائے گا اور دوسرے لوگ جو عمامہ نہیں باندھتے ہیں۔ ان پر تنقید کی جائے تو یہ عمل بدعت بن جائے گا۔^(۱۲) آپ جب تک مذکورہ احادیث کے پیش نظر اس کو سنت (مستحب) سمجھ کر کریں گے، جائز ہوگا اور بدعت کہنے والے غلطی پر ہیں، اور غلط مسئلہ بتانا گناہ کا کام ہے اور ایسے جاہل مفتی۔ جو سنت کو بدعت بتا رہے ہیں۔ کا یہ ادب و احترام، قیامت کی علامتوں میں سے ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] خطیب کا ہاتھ میں عصا لینا

۱۰۰۱۔ سوال: ہمارے یہاں امام صاحب جمعہ کے خطبہ میں کبھی ہاتھ میں عصا لیتے ہیں اور کبھی نہیں لیتے ہیں، تو شرعاً خطبہ کے وقت عصا لینے کے متعلق کیا حکم ہے؟ تفصیل سے بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ اور عیدین کے خطبہ میں عصا لینے کے متعلق درمستار میں خلاصۃ الفتاویٰ کے حوالہ سے مکرر وہ

(۱) عن عبد اللہ بن سلام: اذ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول علی المنبر فی یوم الجمعة: ما علی أحدکم لو اشتری ثوبین لیوم الجمعة، سوی ثوب مہینہ۔ (ابن ماجہ: ۷۷، رقم الحدیث: ۱۰۹۵، باب ما جاء فی الثوبین یوم الجمعة، ط: اشرفی - دیوبند، ورواہ أيضاً عن عائشہ - رضی اللہ عنہا، برقم: ۱۰۹۶، سنن أبی داود: ۵۳/۱، رقم الحدیث: ۸۷۷، باب اللبس للجمعة، ط: البدر - دیوبند)

(۲) قال ابن المبرور: فیه أن المنذر بات قد تنقلب مکرر وحات (ذات رقت عن رتبہا) لأن النبا من مستحب فی کل شیء، أي من أمور العبادۃ لکن لما خشی بن مسعود أن یعتقدوا وجوبہ أشار إلی کراهیہ۔ (فتح الباری - ابن حجر العسقلانی: ۳۲۸/۲، کتاب الاذان، باب الانتفال والانتصار اقصاع البیمن والשמال، ط: دار المعرفۃ - بیروت)

لکھا ہوا ہے۔ ^(۱) اسی طرح عالم گیری میں بھی اس کو مکروہ لکھا ہے۔ ^(۲) لیکن طحاوی میں سنت لکھا ہے۔ ^(۳) شامی بھی اس کا سنت ہونا مذکور ہے۔ ^(۴) اور یمنی (سنت ہونے کی بات) صحیح ہے؛ کیوں کہ ابوداؤد شریف کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ میں عصا یا کمان کا سہارا لیتے تھے۔ ^(۵) مذکورہ اختلاف میں تحقیق کی صورت یہ ہے کہ عصا ہاتھ میں لینا سنن زوائد میں سے ہے؛ لیکن اگر اس کو ضروری سمجھا جائے اور نہ لینے پر لعن طعن ہو تو عصا لینا مکروہ ہوگا؛ کیوں کہ سنت کو ضروری سمجھنے سے شریعت کی حدیں ٹوٹتی ہیں۔

اسی بنا پر علمائے لکھا ہے کہ امر مستحب پر اصرار بدعت ہے، جس کو ترک کرنا لازم ہے۔ ^(۶) لہذا سوال میں آپ نے جو صورت بیان کی ہے کہ امام صاحب گاہے عمالیتے ہیں اور گاہے نہیں لیتے ہیں تو وہ صحیح

(۱) وفي الخلاصة: ويكره أن يمسك، علي قوس أو عصا، (الدر المختار) — وقال ابن عابدين: (قوله وفي الخلاصة إلخ) استشكله في المحلية لأنه في رواية أبي داود: أنه صلى الله عليه وسلم قام: أي في الخطبة من كنا على عصا أو قوس، اهـ، ونقل القهستاني عن المحيط أن أخذ العصا سنة كالقيام (رد المحتار على الدر المختار: ۱۳، باب الجمعة: ط: دار الفكر)

(۲) ويكره أن يخطب من كنا على قوس أو عصا، كذا في الخلاصة، وهكذا في المحيط، (الفتاوى الهندية: ۱۳۸، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ط: دار الفكر)

(۳) وفيه إشارة إلى أنه يكره الإكساء على غيره كعصا وقوس خلاصة، لأنه خلاف السنة محيط وناقض فيه ابن أمير حاج بأنه ثبت أنه صلى الله عليه وسلم قام خطيباً بالمدينة من كنا على عصا أو قوس كما في أبي داود وكذا رواه البراء بن عازب عنه صلى الله عليه وسلم وصححه ابن السكن، (حاشية الطحاوي على المراقي - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحاوي الحنفی (م: ۱۲۱۳) ج: ۵، باب الجمعة: ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۵) عن شعيب بن زياد الطائي، قال: جلست إلى رجل له صحبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم، يقال له: الحكم بن حزن الكوفي، فأتىني يحدثنا، قال: وفدت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بسابع مبيعة - أو تاسع تسعة - فدخلنا عليه، فقلنا: يا رسول الله، زناك فادع الله لنا بخير، فأمر بنا، أو أمر لنا بشيء من الصبر، والسيان (وذا لدون، فأقمنا بها أياماً شهيداً فيها الجمعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقام من كنا على عصا، أو قوس، فحمد الله وأثنى عليه... الحديث، (معنى أبي داود: ۵۶۱/۱، رقم الحديث: ۱۰۹۶، كتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس، ط: البدر - ديوبند)

(۶) قال ابن حجر في شرحه: قال ابن المير: فيه أن المدونات قد تقلب مكروهاً وإذا رفعت عن رتبها ولأن التيام مستحب في كل شيء، أي من أمور العبادات؛ لكن لما خشى ابن مسعود أن يعتقدوا وجوبه، أشار إلى كراهته، والله أعلم، (فتح الباري - ابن حجر العسقلاني (م: ۸۵۳) ج: ۳، قوله باب الانقباض والانصراف عن اليمين والشمال، رقم الحديث: ۸۵۲، ط: دار المعرفة - بيروت)

کرتے ہیں؛ کیوں کہ ہرجہ میں عصا لینے سے عوام اس کو ضروری سمجھنے لگے گی، پس کبھی نہ لے، تو اس کی گنجائش ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۲] جمعہ کے دن خطبہ دیتے وقت خطیب کا عصا کو ہاتھ میں لینا

۱۰۰۲- سوال: جمعہ کی نماز میں خطبہ کے وقت امام صاحب کے لیے عصا ہاتھ میں پکڑنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کے خطبہ میں امام صاحب کا ہاتھ میں عصا پکڑنا مستحب ہے؛ لیکن اس کو ضروری سمجھ لینا غلط ہے، اگر لوگ ضروری سمجھتے ہوں، تو نہ پکڑے اور اگر ضروری نہ سمجھتے ہوں، تو پکڑنا مستحب ہے۔ (شامی جلد ۲ صفحہ ۱۹۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] خطبہ جمعہ میں امام کا عصا لے کر کھڑا ہونا

۱۰۰۳- سوال: کیا جمعہ کے خطبہ میں امام کے لیے ہاتھ میں عصا لے کر کھڑا ہونا ضروری ہے؟

عصا کا کیا درجہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطبہ کے وقت عصا یا تلوار ہاتھ میں لینا واجب اور ضروری نہیں ہے، خطیب کی صحت کا مدار اس پر نہیں ہے، ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ خطبہ کے وقت عصا پکڑنا مستحب ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وفي الخلاصة: ويكره أن يمسك علي قوس أو عصا. (الدر المختار) — وقال ابن عابدين: (قوله وفي الخلاصة إلخ) استشكله في الحلية بأنه في رواية أبي داود: أنه - صلى الله عليه وسلم - قام: أي في الخطبة من كنا على عصا أو قوس. اهـ. ونقل القيسراني عن المحيط أن أخذ العصا سنة كالتقديم (رد المحتار على الدر المختار: ۱۲۳/۲، باب الجمعة، ط: دار الفکر)

مزید تفصیل کے لیے دیکھئے عنوان: ”خطیب کا ہاتھ میں عصا لینا“

(۲) قد تقدم تخريجه عن سنن أبي داود (۱۵۹/۱)، رقم الحديث: ۱۰۹۲، كتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس، ط: ديوبند) وحاشية الطحطاوي على الدر الفی (ص: ۵۱۵، باب الجمعة، ت: محمد عبد العزيز: النخلة، ط: دار الكتب العلمية) والفتاوى الهندية (۱۳۸/۱)، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، ط: دار الفکر) و رد المحتار على الدر المختار (۱۲۳/۲، باب الجمعة، ط: دار الفکر) تحت عنوان: ”خطیب کا ہاتھ میں عصا لینا“

[۱۴] خطبہ جمعہ کے دوران امام کا عصا پکڑنا

[۱۵] سنت مؤکدہ، غیر مؤکدہ اور مباح کے معنی

۱۰۰۴۔ سوال: (الف) ایک مسجد کے امام صاحب بعض مرتبہ خطبہ جمعہ میں عصا ہاتھ میں لیتے ہیں، اور بعض جمعہ میں عصا نہیں پکڑتے، تو عصا ہاتھ میں لے کر خطبہ پڑھنا مستنون ہے یا مستحب؟ عصا چھوڑ دینے کی وجہ سے امام گناہ ہوگا یا نہیں؟ تفصیلاً رہنمائی فرمائیں۔

(ب): ایک مرتبہ جب امام صاحب جمعہ کے دو خطبوں کے درمیان بیٹھے ہوئے تھے، اُس دوران ایک شخص نے کھڑے ہو کر یہ آواز بلند امام صاحب سے کہا کہ عصا ہاتھ میں لیجیے، عصا لے کر خطبہ پڑھنا سنت ہے، تو کیا اس طرح خطبہ کے دوران بات کرنا جائز ہے؟ جمعہ کا خطبہ شروع ہونے کے بعد سنتیں پڑھی جاسکتی ہیں یا نہیں؟ متصل جواب عنایت فرمائیں۔

(ج): جب عصا پکڑنے کے متعلق بحث ہوئی کہ عصا پکڑنا مستنون ہے، تو امام صاحب نے فرمایا کہ سنت غیر مؤکدہ ہے، اور سنت غیر مؤکدہ اور مستحب دونوں ایک ہی ہیں، تو کیا یہ صحیح ہے؟ یادوں میں کچھ فرق ہے؟ سنت مؤکدہ، غیر مؤکدہ اور مستحب وغیرہ کے درجات کیا ہیں؟ بالتفصیل سمجھائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف) جموعاً قاتلے جہاد کھڑے رہیں، ہوئے ہیں اُن میں تلوار ہاتھ میں لے کر خطبہ دینا مستحب ہے۔^(۱)
لہذا عصا پکڑنا مستحب ہے، ضروری نہیں ہے۔^(۲)

(ب): جب امام خطبہ کے لیے نکلے، تو کوئی بھی نماز یا بات جائز نہیں ہے۔^(۳)

(۱) وبقوله الخطيب السيف في كل بلدة فتحت بالسيف، كذا في شرح الطحاوي. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۳۸، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، ط: دار الفكر)

(۲) مزید تفصیل کے لیے دیکھیے عنوان: ”خطیب کا ہاتھ میں عصا لینا“۔

(۳) وإذا خرج الإمام فلا صلاة ولا كلام. (الفتاوى الهندية: ۱/۲۳، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، ط: دار الفكر، تآزر المحتار علی الدر المختار: ۲/۱۲۰، باب الجمعة، ط: دار الفكر)

”وإذا خرج الإمام يوم الجمعة ترك الناس الصلاة والكلام حتى يفرغ من خطبته“، (الهداية في شرح بداية المبتدي- علی بن أبي بکر الغبنانی (م: ۵۹۳ھ): ۸۳، باب صلاة الجمعة، ط: دار احیاء التراث العربی)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے جمعہ کے دن امام کے خطبہ دینے کے دوران بات کی، وہ اُس گدھے جیسا ہے، جس پر کتا میں لدی ہوئی ہوں، اور وہ شخص جو اُس سے کہے کہ خاموش رہ، اُس کو جمعہ کی فضیلت کا کوئی حصہ نصیب نہ ہوگا۔^(۳)

نیز ایک روایت میں ہے کہ جس نے کسی بات کرنے والے سے کہا کہ: خاموش رہ، اُس نے بھی لغو بات کی۔^(۴)

ان روایات حدیث و فقہ کے پیش نظر اگر کوئی شخص دو خطبوں کے درمیان کھڑا ہو کر امام سے عصا پکڑنے کے لیے کہے تو وہ بہت بڑا گنہگار ہے؛ اُس لیے کہ متعدد احادیث میں یہ مروی ہے کہ کسی بات کرنے والے کو خاموش کرنا بھی ٹھوکانا ہے، حالانکہ عام احوال میں تبلیغ ہر شخص کا فریضہ ہے، اُس سے بھی خطبہ کے دوران منع فرمایا گیا جس سے انصاف یعنی خاموش رہ کر خطبہ سننے کا وجوب مستفاد ہوتا ہے۔^(۵)

دوسرا نشانہ یہ ہے کہ امام کی برسرِ عاجز توہین کی ہے، جو فسادِ عام کا سبب اور ایذاِ مسلم ہے، اور ایذاِ مسلم حرام ہے۔^(۶) لہٰذا ایسے شخص کو امام صاحب کے پاس معافی مانگنی چاہیے۔

(۳) عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من تكلم يوم الجمعة والإمام يخطب، فهو كمثل الحمار يحمل أسفارا، والذي يقول له: أنصت، ليس له جمعة". (مسند الإمام أحمد بن حنبل (م: ۴۱۳ھ): ۳/۵۷۳، رقم الحديث: ۴۰۳۳، مسند عبد الله بن العباس بن عبد المطلب، عن النبي صلى الله عليه وسلم، ت: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، ط: مؤسسة الرسالة)

(۵) ... سعيد بن المسيب، أن أبا هريرة، أخبره: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أنصت، والإمام يخطب، فقد لغوت". (صحيح البخاري: ۱۴/۱۲۷-۱۲۸، رقم الحديث: ۹۳۴، كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب، ط: البدر - ديوبند: ۲/۲۸۱، رقم الحديث: ۱۱-۸۵۱)، باب في الإنصات يوم الجمعة في الخطبة، ط: البدر - ديوبند)

(۲) (و) استقبلوه ومستمعين، مستمعين سواء كانوا قريبين أو بعيدين في الأصح فلا يشترطون عاطسا ولا يردون سلاما ولا يقرءون قرآنا. (مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد، المدعو ببخيتي زادة، يعرف بـ"داماد أفندي" (م: ۱۰۷۷ھ): ۱/۱۷۱، باب صلاة الجمعة، شرح ط وجوب الجمعة، ط: دار إحياء التراث العربي)

(ن) (ما يجعل المؤمن أن يشهد إلى أخيه) في الإسلام (ينظر قنؤ زيد) فإن إيداء المؤمن حرام وإنه يجرمة النظر على حرمته مافوقه من نحو سب أو ظمير بالآلوي. (فيض القدير شرح الجامع الصغير - زين الدين محمد المدعو بـ"عبد الرؤوف بن تاج العارف بن علي الحدادي ثم المناوي القاهري" (م: ۱۰۳۱ھ): ۵/۵۰۳، رقم الحديث: ۸۰۴۳، حرف الميم، ط: المكتبة التجارية الكبرى - مصر)

تیسرا یہ کہ باعتبار حکم شرعی عصا پکڑنا مستحب ہے، لہذا اُس کو ضروری سمجھ کر و عمل کے طور پر کسی ناچا کر فعل کا ارتکاب کرنا گناہ ہے، لہذا حرام ہے۔

(ج) سنت غیر مؤکدہ کو مستحب بھی کہا جاتا ہے، لہذا امام صاحب کا فرمان یہاں ہے، سنت مؤکدہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اُس مثل کو کہا جاتا ہے، جسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر کیا ہو اور کبھی کبھی چھوڑ دیا ہو، لہذا سنت مؤکدہ کو چھوڑنے کی عادت بنانا گناہ ہے، البتہ کبھی کبھار چھوڑ دینے سے گناہ نہ ہوگا۔ (شامی)

سنن زہد میں سے مستحب یا نفل بھی کہا جاتا ہے، وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسا عمل ہے، جو آپ نے ہمیشہ نہ کیا ہو، کبھی کیا ہو اور کبھی چھوڑ دیا ہو، یا اکثر چھوڑ دیا ہو، اس پر عمل کرنے سے آپ سے ملے گا، البتہ چھوڑنے والا غیر گناہ نہیں ہوگا۔^(۱)

مثلاً فجر سے قبل دو رکعت سنت مؤکدہ ہے، اگر کوئی شخص اُسے ہمیشہ چھوڑنے کی عادت بنا لے، تو گنہگار ہوگا، جاس قسار ہوگا، اُس کے برخلاف عصر سے قبل کی چار رکعت، یا تحیۃ الوضوء اور تحیۃ المسجد وغیرہ سنن

(۸) لما كان فعله أولى من تركه مع منع الترك إن ثبت بدليل قطعي ففرض، أو بظني فواجب، ولا يمنع الترك إن كان مما واطب عليه الرسول - صلى الله عليه وسلم - أو الخلفاء الراشدون من بعده غسلة، أو الاغتسال، أو نفل. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۰۲/۱، کتاب الطهارة، سنن الوضوء، مطلب فی السنن وتعرف بها، ط: دار الفکر) والسنن توعان: سنة الهدي، وتر كها يوجب إساءة وكرهية كالجماعة والاذان والإقامة ونحوها.

وسنة الزوائد، وتر كها لا يوجب ذلك كسير النبي - عليه الصلاة والسلام - في لباسه وقيامه وقعوده... السنة هي الطريقة المتصلة في الدين، فهي في نفسها عبادة... ولما لم تكن من مكملات الدين وشعاره، سميت سنة الزوائد، بخلاف سنة الهدي، وهي السنن المؤكدة القريبة من الواجب التي يقتل تاركها، لأن تركها استخفاف بالدين. (تواریق: ۱۰۳/۱)

فالأولى ما في التحريم أن ما واطب عليه مع ترك ما لا عذر سنة، وما لم يواظب عليه مندوب، ومستحب وإن لم يفعله بعد ما رغب فيه أصبح. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۲۳/۱، سنن الوضوء، ط: دار الفکر)

(۹) لنفل... بطلب فاعله ولا يسيء تاركه. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۰۳/۱، کتاب الطهارة، سنن الوضوء، مطلب فی السنن وتعرف بها، ط: دار الفکر)

اعلم أن الذي عليه الأصليون عدم الفرق بين المستحب والمندوب وأن ما واطب عليه - صلى الله تعالى عليه وسلم - مع ترك ما لا عذر سنة وما لم يواظب عليه مندوب ومستحب وإن لم يفعله بعد ما رغب فيه كذا في البحر وعند الفقهاء المستحب ما فعله النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - مرة وتر كة أخرى، والمندوب ما فعله مرة أو مرتين تعليمًا للحوار كذا في شرح اللقائبة. (منحة الخائف علی البحر الرائق: ۲۷۸/۲، کتاب الصوم، اقسام الصوم، ط: دار الكتاب الإسلامي، البحر الرائق شرح كنز الدقائق: ۲۹۷/۱، سنن الوضوء، ط: دار الكتاب الإسلامي)

زوائد ہیں، اگر کوئی شخص اُن پر عمل کرے گا تو ثواب ملے گا، لیکن چھوڑ دینے سے کبھی کار نہیں ہوگا۔

مباح یعنی وہ عمل جو جائز ہو، یعنی جس کے کرنے پر ثواب نہیں اور نہ کرنے پر کوئی عتاب بھی نہیں، البتہ اگر نیک نیتی کے ساتھ کوئی عمل مباح کیا جائے، تو اُس پر ثواب ملے گا۔ "مثلاً مفتوی دوا کھانا جائز ہے، اب کسی نے یہ دوا استعمال کرتے وقت یہ نیت کی کہ اس کے ذریعہ قوت حاصل ہوگی اور میں تین دن کی جماعت میں نکل سکوں گا، یا میرا فلاں مریض رشتہ دار۔ جو ۱۰۰ روپیہ میٹر دور رہتا ہے۔ اُس کی عیادت کے لیے جاسکوں گا، تو مذکورہ نیت کا ثواب ملے گا، مزید تفصیل کے لیے رسالہ "عظائم اسلام" صفحہ: ۱۸-۲۱ کا مطالعہ کریں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۲ | بڑی مسجد میں خطبہ اردو میں ہو تو چھوٹی مسجد میں قیام جمعہ

۱۰۰۵- سوال ہمارے گاؤں میں تین مسجد ہے، جن میں سے ایک "جمعہ مسجد" بھی ہے اور دوسری دو چھوٹی مسجدیں ہیں، گاؤں کا ماحول بدعت زدہ ہے۔ "جمعہ مسجد" میں جمعہ کی نماز ہوتی ہے اور اس میں بھی خطبہ اردو میں ہوتا ہے، ایک چھوٹی مسجد کے امام صاحب پابند شریعت ہیں، گاؤں کے ماحول کی وجہ سے وہ جمعہ مسجد میں غریبی میں خطبہ نہیں دے سکتے، لیکن وہ اپنی چھوٹی مسجد میں غریبی میں خطبہ دینا چاہتے ہیں اور بعض لوگ بھی امام صاحب کی بات کو پسند کرتے ہیں تو کیا شرعی طور پر اس مسجد میں جمعہ قائم کی جاسکتی ہے؟

الجواب: حامداً و مصلياً:

مذہب اسلام آپس میں محبت، مودت اور اتفاق پیدا کرنے کے لیے آیا ہے؛ لہذا جب تک ہو سکے، "جمعہ مسجد" ہی میں جمعہ کی نماز ادا کرتے رہنا چاہیے۔^(۱)

(۱) والمباح ما أجزئ للمسلمين فعله وتركه بلا استحقاق ثواب وعقاب، نعم يحاسب عليه حساباً يسيراً اختياراً. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۶/۲، کتاب الحظوظ والإباحة، دار الفکر - بیروت)
(۳) عن أبي هريرة، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "القوم منكم لا يأنف ولا يأنف، ولا يؤلف ولا يؤلف". (مسند الإمام أحمد: ۱/۱۵، رقم الحديث: ۹۱۸۸، مسند أبي هريرة، ط: الرسالة، ورواه أيضاً عن سهل بن سعد الساعدي برقم: ۲۴۸۳۰)

عن حذيفة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا تكونوا إمامة، تقولون: إن أحسن الناس أحسناً، وإن ظلموا ظلموا، ولكن وطنوا أنفسكم، إن أحسن الناس أن تحبوا، وإن أساءوا فلا تظلموا". (مسند الترمذي: ۲/۲، رقم الحديث: ۲۰۰، أبواب البرر الصلوة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب الإحسان والعفو، ط: البدر - ديوبند)

”جمعہ مسجد“ کو چھوڑ کر دوسری مسجد میں نماز ادا کرنا بہتر نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] خطبہ جمعہ کا اردو ترجمہ منبر پر پڑھنا

۱۰۰۶- سوال: ہماری مسجد کے امام صاحب جمعہ کے دن جمعہ کا خطبہ، کوئی اولاً عربی زبان میں پڑھتے ہیں، پھر اس کا اردو ترجمہ پڑھتے ہیں، تو کیا اس طرح خطبہ کا اردو ترجمہ منبر پر پڑھنے سے جمعہ کی نماز صحیح ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عربی زبان میں خطبہ جمعہ پڑھنے کے بعد اس کا اردو ترجمہ پڑھنا مکروہ ہے، البتہ خطبہ صحیح ہو جائے گا اور نماز جمعہ بھی صحیح ہو جائے گی۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۸] ایک گاؤں میں دو جگہ جمعہ کی نماز قائم کرنا

۱۰۰۷- سوال: ہمارے گاؤں میں دو مسجدیں ہیں، اور مسلمانوں کی دوسو گھر کی آبادی ہے، زیادہ

(۱) اس لیے کہ جبکہ ایک، بہر حال ایک بار شوکت ہے، جو بڑی جمعیت کے ساتھ ایک جگہ ادا کرنے سے حاصل ہوتا ہے، بلا ضرورت جگہ جمعہ قائم کرنے سے یہ مقصد زیادہ حاصل نہیں ہوتا، اس لیے یہ طریقہ نا پسندیدہ ہے:

الحاشیۃ الثالثة: صلاة الجمعة التي هي من أكابر فروع الإسلام، ومن أعظم مجامع المسلمين، وهي أعظم من كل مجتمع يجتمعون فيه، وأقرضه سوى مجتمع عرفة، ومن تركها تهاونا بها طبع الله عليه قلبه، وقرب أهل الجنة يوم القيامة، وسبقهم إلى الزبارة يوم المزيّد، بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة وتبكيروهم. (زاد المعاد في هادي خير العباد- ابن قيم الجوزية (م: ۱۵۷ ص: ۳۶۵، فصل في خواص يوم الجمعة وهي ثلاث وثلاثون: ۱: مؤسّسة الرسالة، بيروت- مكتبة المنار الإسلامية، الكويت)

البتہ اردو میں خطبہ کو ترجمہ کرنا بھی ہے، لیکن اس کے باوجود نماز جمعہ ادا ہو جائے گی:

لا شك في أن الخطبة بغیر العربية خلاف السنة المتواردة من النبي صلى الله عليه وسلم، والصحابة رضي الله تعالى عنهم، فيكون مكروهاً وتحريماً. (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية: ۲۰۰/۱. كتاب الصلاة، باب الجمعة، رقم الحاشية: ۲، ط: سعید، پاکستان)

(۲) لا شك في أن الخطبة بغیر العربية خلاف السنة المتواردة من النبي صلى الله عليه وسلم، والصحابة رضي الله تعالى عنهم، فيكون مكروهاً وتحريماً. (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية: ۲۰۰/۲. كتاب الصلاة، باب الجمعة، رقم الحاشية: ۲، ط: سعید، پاکستان)

تر آبادی بڑی مسجد کے اطراف میں ہے، چھوٹی مسجد کے اطراف میں صرف آٹھ دس گھر کی آبادی ہے۔

گاؤں کی دونوں مسجد میں جمعہ کی نماز ہوتی ہے، بڑی مسجد میں نماز کے لیے لوگ زیادہ جاتے ہیں اور چھوٹی مسجد میں کم؛ کیوں کہ بڑی مسجد گاؤں کے اندر ہے اور چھوٹی مسجد اسٹیشن پر ہے تو سوال یہ ہے کہ دونوں مسجد میں جمعہ کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اسٹیشن والی مسجد میں جمعہ کی نماز پڑھنے والوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟ یا ان کے ذمہ ظہر کی نماز باقی رہے گی؟ اور اگر گاؤں والے اس مسجد میں جمعہ کی نماز بند کر کے ایک ہی مسجد میں جمعہ کی نماز پڑھیں، تو یہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہی ہے کہ ایک ہی جگہ ایک ہی مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کی جائے تاکہ نمازیوں سے مسجد بھر جائے اور عید کا سماں محسوس ہو، اور مسلمانوں کی خاص شان کا اظہار ہو، اس کے علاوہ اور بھی کئی فائدے ہیں؛ مثلاً ”مسلم قوم میں اتحاد و اجتماع کا اظہار ہو، جس کی آبن خاص ضرورت ہے۔“ (۱) البتہ دونوں جگہ جمعہ کی نماز پڑھنا جائز ہے، نماز جمعہ باکر اہت صحیح ہوگی۔ (۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) جمعہ کا ایک اہم متعدد اظہار حرکت ہے، جو بڑی جمعیت کے ساتھ ایک جگہ ادا کرنے سے حاصل ہوتا ہے، باوجود ضرورت جگہ جگہ جمعہ قائم کرنے سے یہ عقیدہ زیادہ حاصل نہیں ہوتا؛ اس لیے یہ طریقہ ناپسندیدہ ہے:

الخاصة الثالثة: صلاة الجمعة التي هي من أكابر ورض الإسلام، ومن أعظم مجامع المسلمين، وهي أعظم من كل مجتمع يجتمعون فيه وأقرضه سوى مجتمع عرفة، ومن تركها تهاوناً بها طبع الله عليه، وقرب أهل الجنة يوم القيامة، ومبقيهم إلى الزياره يوم المزيدي بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة وتبكيهم. (زاد المعاد في هدي خير العباد - ابن قيم الجوزية (م: ۵۷۵ هـ): ۳۶۵/۱، فصل في خواص يوم الجمعة وهي ثلاث وثلاثون ط: مؤسسه الرسالة، بيروت - مكتبة المنار الإسلامية، الكويت)

(۲) (وتؤدى في مصر وأحدبواضع كثير) مطلقاً على المذهب وعلى الفتوى شرح المجمع للعيني وإمامةفتح التقدير. (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله مطلقاً) أي سواء كان المصير كبيراً أو لا وسواء فصل بين جانبين نهر كبير كجنداد أو لا وسواء قطع الجسر أو بقي متصلاً سواء كان التعدد في مسجدين أو أكثر هكذا يقال من الفتح، ومقتضاه أنه لا يلزم أن يكون التعدد بقدر الحاجة كما يدل عليه كلام السرخسي الآتي (قوله على المذهب) فقد ذكر الإمام السرخسي أن الصحيح من مذهب أبي حنيفة جواز إقامتها في مصر وأحدب مسجدين وأكثر به ناخذ لا طلاق "لا جمعة إلا في مصر" شرط المصير فقط، وبما ذكرنا الدفع ما في البدائع من أن ظاهر الرواية جوازها في موضعين لا في أكثر وعليه الاعتماد اهـ فإن المذهب الجواز مطلقاً بحر. (رد المختار على الدر المختار: ۱۳۴-۱۳۵، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: دار الفكر - بيروت)

[۱۹] ایک سے زیادہ جگہ پر جمعہ ادا کرنا

۱۰۰۸- سوال: ہمارے یہاں ”غنیۃ“ نامی ایک مسجد ہے، جس میں جمعہ کی نماز ہوتی ہے، دوسری مسجد ”زینۃ الاسلام“ ہے، جس میں جمعہ نہیں ہوتی، آج سے سات سال پہلے غنیۃ مسجد کے امام صاحب سے جھگڑا ہوا تھا، جس کی بنا پر اندر کے مفتی صاحب سے پوچھنے کے بعد مسجد زینۃ الاسلام میں جمعہ ادا کی گئی تھی، پھر ان امام صاحب کو برطرف کر دیا گیا، جس کی بنا پر زینۃ الاسلام میں جمعہ بند ہو گئی۔

اب کثرت آبادی کی بنا پر ہم زینۃ الاسلام میں جمعہ شروع کرنا چاہتے ہیں، جس کی وجوہات درج ذیل ہیں:

بوز سے اور کمزور لوگوں کو غنیۃ مسجد تک جانے میں دشواری ہوتی ہے، غنیۃ مسجد میں جگہ تنگ ہونے کی وجہ سے تکلیف ہوتی ہے، غنیۃ مسجد کے امام صاحب کی آواز پیچھے تک سنائی نہیں دیتی اور اگر زینۃ الاسلام میں جمعہ شروع کی جائے تو لوگوں کو گکاری سے جانے کی سہولت حاصل ہو جائے گی۔

کیا ان وجوہات کی بناء پر دوبارہ مسجد زینۃ الاسلام میں جمعہ شروع کرنا درست ہے؟ بینواتو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ صورت میں آپ حضرات، اپنے گاؤں کے جناب مفتی نور محمد صاحب سے مشورہ لیتے اور اس پر عمل کرتے تو بہتر تھا۔

حقائق مسلک میں جس شہر اور بڑے گاؤں میں جمعہ فرض ہے، وہاں چند مسجدوں میں جمعہ ادا کرنا جائز ہے، لہذا مذکورہ وجوہات کی بنا پر زینۃ الاسلام میں جمعہ ادا کرنا جائز ہے اور اسی وجہ سے سات آٹھ سال قبل فتویٰ دیا گیا تھا اور جمعہ کی نماز ادا کی گئی تھی؛ البتہ فقہاء اور علماء کا عمل یہ بتاتا ہے کہ بڑے گاؤں میں ایک ہی مسجد (جمعہ مسجد) میں جمعہ ادا کی جائے، تاکہ اتحاد اتفاق باقی رہے اور ایک جگہ جمع ہونے سے مسلمانوں کے جذبات میں ترقی آئے، اس کے علاوہ کئی مصلحتوں کی بنا پر ایک جگہ جمعہ ادا کرنا بہتر ہوتا ہے، البتہ سوال میں مذکور تحریر کے مطابق لوگوں کو غنیۃ مسجد جانے میں تکلیف ہوتی ہے اور بھی دیگر وجوہات ہیں، اس لیے زینۃ الاسلام میں جمعہ ادا کرنا جائز ہے۔ (شامی) ^(۱) لفظ: واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] د المختار علی البدل المختار: ۲/ ۱۳۳-۱۳۵، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ح: دار الفکر - بیروت۔

قد تقدم تفصیله و تحریرہ تحت عنوان مقدمہ۔

[۲۰] ایک گاؤں میں دو جگہ جمعہ ادا کرنا

۱۰۰۹- سوال: ہمارے پودھان گاؤں میں دو مسجد ہے، ۱۹۶۲ء سے مرحوم مولانا احمد اشرف صاحب کے ساتھ ایک جمعہ اس مسجد میں اور دوسری جمعہ دوسری مسجد میں گاؤں والے ادا کرتے تھے؛ لیکن ابھی گاؤں کے دو چار آدمی یہ کوشش کر رہے ہیں کہ دونوں مسجد میں الگ الگ نماز ہو، اور وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ نماز کے وقت بہت شور مچتا ہے، گاؤں کی آبادی بڑھ گئی ہے، اس لیے جگہ بھی تنگ ہو جاتی ہے؛ لیکن جگہ کی تنگی کی وجہ سے بنیاد ہے، البتہ شور کا زیادہ ہونا حقیقت ہے۔

۱۹۶۲ء سے پہلے دونوں مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کی جاتی تھی، تو ایک ہی مسجد میں نماز ادا کی جائے یا (امام کے تعلق سے) بے بنیاد وجہ بیان کر کے دو جگہ نماز جمعہ ادا کی جائے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

دین اسلام کی بنیاد عبادت، بندگی اور اللہ کے احکام کو بلا چوں و چرا مان لینے پر ہے، جس میں اہم تعلیم اتفاق و اتحاد اور اجتماعیت ہے۔

غور کیجیے نماز کو جماعت کے ساتھ ادا کرنا، حج میں احرام کی یکسانیت، امیر و غریب بادشاہ اور رعایا تمام کے لیے حج کا مقام اور اس کا وقت ایک ہی رکھا گیا ہے، کسی کو آگے پیچھے کرنے کی اجازت نہیں ہے، روزے کا ٹائم بھی ایک ہی رکھا گیا ہے، توجید و رسالت کا اقرار بھی تمام کے لیے ایک ہی طور پر رکھا گیا ہے، اور نماز خمس کو دن میں پانچ بار ادا کرنا فرض ہے، اس کے متعلق حضور ﷺ نے فرمایا کہ امام نیک ہو یا بد اس کے پیچھے نماز پڑھ لو۔ (حدیث)^{۱۱}

متولی اور رشتی کا فرض تھا کہ متقی، پرہیزگار کو امامت کے لئے متعین کرے، لیکن انہوں نے بے توجہی کرتے ہوئے متقی کو امام نہیں بنایا، تب بھی قوم کی ذمہ داری ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھے۔

[۱] [أسنن الدارقطني - أبو الحسن علي بن عمرو، البغدادی الدارقطني (م: ۳۸۵ھ) ۲/ ۴۰۳، رقم الحديث: ۱۷۶۸، کتاب العبدین، باب صفة من تجوز الصلاة معه و الصلاة عليه، ت: شعب الارنؤوط و آخرون، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت.

لو قدموا فاسقاً یا ثمنون بئاء اعلیٰ ان کر اھۃ تقدیرہ کر اھۃ تحریمہ؛ لعدم اعتناہ بأمور دینیہ، (حلی کیو - ابراہیم بن محمد بن ابراہیم الخلیفی (م: ۵۹۶ھ) ج: ۳، ۱۵۰، کتاب الصلاة الأولى بالامامة، ط: کتابل اکیڈمی - لاہور)

لہذا آپ کے دو جان گاؤں کی دونوں مسجد کے متولیان کی بات سن کر حضرت مولانا اشرف صاحبؒ نے جو مسلحہ وی ٹی وی اور مدواران نے آج تک اس پر عمل کیا اور دونوں مسجدوں میں باری باری نماز ادا کی جاتی رہی، اسی پر عمل کرنے میں بہتری ہے اور مسلمانوں کا اتحاد بھی اسی میں قائم رہے گا۔ اگرچہ مسئلہ کی رو سے شہر یا قصبہ میں چند جگہ پر جمعہ کی نماز پڑھنا جائز ہے؛ لیکن آپ کے گاؤں میں الگ الگ دو مسجدوں میں جمعہ کی نماز ادا کرنا بہتر نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۱] شہر یا قصبہ کی ایک سے زائد مسجدوں میں جمعہ جائز ہے

۱۰۱۰- سوال: محترم و کرم جناب مفتی صاحب! سورت ضلع میں دو یا زائد نامی ایک گاؤں ہے، جہاں مسلمانوں کی آبادی اچھی خاصی ہے، اس میں دو مسجد اور دو عبادت گاہ ہیں، ایک عبادت گاہ ریلوے اسٹیشن پر ہے اور ایک عبادت گاہ گاؤں کے کنارے ہائی وے پر ہے، یہاں ایک تعلیم الاسلام نامی مدرسہ چلتا ہے اور بیچ وقت نماز بھی ہوتی ہے۔ یہ جگہ ”اسلام پورا“ کے نام سے پکائی جاتی ہے، یہاں مسلم گھروں کی تعداد کم از کم ۸۰۰ رہے اور سارے لوگ معمری کا پیشہ اختیار کیے ہوئے ہیں اور بالکل ان پڑھ ہیں۔

اب پوچھنا یہ ہے کہ ہم نے حالات کے پیش نظر یہاں جمعہ کی نماز شروع کی ہے۔ (بیچ وقت نماز تو ہوتی ہی ہے) اور الحمد للہ جمعہ کی نماز میں تقریباً ۷۰ یا ۸۰ نمازی حضرات اور ۲۵ یا ۳۰ لڑکے آتے ہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ اسلام پورے گاؤں کی مسجد اندازاً آدھے کلومیٹر کی دوری پر ہے اور یہ مہمار پیشہ لوگ اپنے کام سے ۱۲ بجے آتے ہیں، اور دوری کی وجہ سے ۹۹ فیصد مسلمان، جمعہ کی نماز میں حاضر نہیں ہوتے، زیادہ سے زیادہ آٹھویں افراد، نماز جمعہ کے لیے گاؤں کی مسجد میں جاتے ہیں۔

ان صورت حال کو دیکھتے ہوئے ہم نے وہاں پر جمعہ کی نماز شروع کی ہے اور اس کے نتیجہ میں

(۱) الخاصة الثالثة: صلاة الجمعة التي هي من أكاد فروض الإسلام، ومن أعظم مجامع المسلمين، وهي أعظم من كل مجامع يجمعون فيه، وأقرضه سوى مجمع غرة، ومن تركها تهاوناً بها طبع الله على قلبه، وقرب أهل الجنة يوم القيامة، ومنهم إني الزيادة يوم المزد بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة وتكبيرهم. (زاد المعاد في هدي خير العباد - ابن قيم الجوزية (م: ۵۱۷ھ): ۳۲۵، فصل في خواص يوم الجمعة وهي ثلاث وثلاثون، مؤسسة الرسالة - بيروت - مكتبة المنار الإسلامية، الكويت) تفصيل وتزج سائتہ جوابات میں ملاحظہ فرمائیں۔

جمعہ کی نماز ہوتی ہے، ان دونوں میں گاہوں کے تمام مصطلح حضرات آرام سے نماز پڑھ سکتے ہیں، کسی قسم کی تکلیف و دشواری نہیں ہے، اب ہمارا تیسری مسجد میں بھی جمعہ وعیدین کو قائم کرنے کا ارادہ ہے، تو کیا تیسری مسجد میں جمعہ وعیدین کی نماز قائم کر سکتے ہیں، اس بارے میں شرعی فیصلہ کیا ہے؟

واضح رہے کہ اس مسجد کی تعمیر کے وقت یہ نیت کی تھی کہ ہم اس مسجد میں پانچ نمازیں ہی پڑھیں گے، عیدین و جمعہ "جامع مسجد" میں پڑھیں گے، تو کیا اس طرح کی نیت کے بعد ہم اس مسجد میں جمعہ وعیدین قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ "اجتماعی عبادت کے لیے تمام حضرات کا روزانہ جمع ہونا مشکل امر تھا، اس لیے اس کے لیے کسی مدت کی تعیین ضروری تھی، یہ مدت ذاتی مختصر ہو کہ لوگوں کا جمع ہونا دشوار ہو جائے اور نہ ہی اتنی طویل کہ مقہد فوت ہو جائے، بین بین مدت ہونی چاہیے، اور وہ ہفتہ کی مدت ہے، عرب و عجم اور اکثر مذاہب میں یہ مدت مستعمل ہے، اور اس مقہد کے لیے کارآمد بھی ہے، اس لیے ہفتہ واری اجتماعی طے کیا گیا۔"^(۱)

یہ ہفتہ واری اجتماع اس لیے بھی طے ہوا ہے کہ لوگ جمع ہو کر نفع و نقصان کے متعلق سوچ سکیں اور کوئی نیک عمل تیار کر سکیں، اس وجہ سے بعض علماء کرام نے تو ایک شہر یا قصبہ میں دو تین جگہ پر جمعہ قائم کرنے کو ناجائز کہا ہے؛ لیکن صحیح بات یہ ہے کہ ضرورت کی بناء پر (جیسے آبادی کا دور دور ہو، مسجد کا لوگوں سے بھر جانا، گرمی و سردی میں مصلیوں کا ایک ہی جگہ جمع ہونے میں تکلیف کا سامنا کرنا) ایک شہر یا قصبہ کی مختلف مساجد میں جمعہ پڑھنا جائز ہے۔

مسجد کی تعمیر کے وقت خواہ نیت کی ہو یا نہ کی ہو، دونوں مساجد میں نماز پڑھنے میں جب کوئی عذر و حرج نہیں ہے تو تیسری مسجد میں جمعہ شروع کرنا بہتر نہیں ہے۔ نیز اگر مسجد بنانے والے یا متولی کی خاندانی

(۱) "الأصل فيها أنه لما كانت إشاعة الصلاة في البلد - بأن يحضر لها أهلها - معذره كل يوم وجب أن يعين لها حداً لا يسرع دورانه جداً، فيعسر عليهم ولا يبطئ جداً، فيفوتهم المقصود وكان الأسبوع مستعلاً في العرب والعجم، واكثر الملل، وكان صالحاً لهذا الحد، فوجب أن يجعل ميعاتها ذلك، (حجة الله البالغة - أحمد بن عبد الوہاب، المعروف بالمشافه في فقه الله جلوي (م: ۱۷۶: ۲/۳)، الجمعة: ۱، السيد سابق: ۱، دار الجيل، بيروت)

شرافت کو اجاگر کرنے کی وجہ سے اس تیسری مسجد میں قیام جمعہ کی سعی ہوگی، تو جمعہ قائم کرنا درست نہیں ہوگا، لیکن دلوں کو حلال اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں: اس لیے بہتر ہے کہ وہاں جمعہ کی نماز شروع نہ کی جائے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۳] بارش کے عذر کی وجہ سے صرف برسات کے موسم کے لیے عبادت خانہ میں جمعہ پڑھنا ۱۰۱۲-سوال: ہمارے یہاں عبادت خانہ میں صرف بیچ وقت نماز ہوتی ہے، جمعہ کی نماز کے لیے مسجد میں جانا پڑتا ہے، اور بارش کے موسم میں مسجد جانے کے لیے ضعیف اور کمزور لوگوں کو تکلیف ہوتی ہے تو کیا صرف بارش کے موسم میں عبادت خانہ میں جمعہ کی نماز ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی نماز کی ادائیگی کے لیے "مسجد کا ہونا" شرط نہیں ہے، عبادت خانہ میں بھی جمعہ کی نماز ادا کرنا جائز ہے۔^(۲)

البتہ بہتر یہ ہے کہ ایک ہی جگہ پر جمعہ کی نماز ادا ہو؛ لیکن بارش وغیرہ اعتبار کی بناء پر دو جگہ نماز پڑھنا بھی جائز ہے۔ (در مختار) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۴] جمعہ کی صرف دو رکعتیں فرض پڑھنا اور سنتوں کو چھوڑ دینا

۱۰۱۳-سوال: جمعہ کے روز ہمارے بہت سے بھائی جمعہ کی صرف دو رکعت فرض پڑھ کر گھر چلے جاتے ہیں، یا مسجدت باہر بیٹھ کر یا کھڑے کھڑے گپ شپ کرتے رہتے ہیں تو کیا ان کی نماز جمعہ درست ہوگی؟

(۱) تقدم تفصيله وتخریجه ضمن عنوان: ایک گاؤں میں دو جگہ جمعہ کی نماز قائم کرنا۔

(۲) السلطان اذا اراد ان يجمع بحبيشه في دار دغان فتح باب الدار والظن اذا عاها جازت صلاته شهدها العامة أو لم يشهدها، كذا في المحيط ويكره، كذا في التارخانية وإن لم يفتح باب الدار وأجلس البوابين عليها لم تجز لهم الجمعة، كذا في المحيط. (الفتاوى الهندية: ۱۳۸/۲، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، ط: دار الفكر، البحر الرائق: ۲۳۷/۲، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، ط: زكريا-دوبند)

(۳) وتؤدى الجمعة في مصر و احد في مواضع كثيرة وهو قول أبي حنيفة ومحمد - رحمهما الله تعالى - وهو الأصح وذكر الإمام السرخسي أنه الصحيح من مذهب أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - وقد تأخذ، كذا في البحر الرائق. (الفتاوى الهندية: ۱۳۵/۱)

مزید تفصیل کے لیے ناظر فرمائیں عنوان: "ایک گاؤں میں دو جگہ جمعہ کی نماز قائم کرنا" کا شاہی نمبر: ۲۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

صورت مسئلہ میں ان کی قرض نماز تو ادا ہو جائے گی۔

سُنن مؤکدہ کو چھوڑنے کی عادت بنالینا جائز نہیں، اس سے آوی فاسق ہو جاتا ہے، جس کی کوئی معاملات میں گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔^(۱)

اسی طرح مسجد میں دیوبی باتیں کرنا حرام ہے، کیوں کہ اس کی وجہ سے نمازیوں کو نماز میں خلل واقع ہوگا، نیز مسجد میں دیوبی باتیں کرنے سے مسجد کی بے حرمتی ہوگی۔

ایک حدیث پاکہ میں آن حضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”مسجد کے اندر دیوبی باتیں کرنے سے نیکیاں اس طرح جل جاتی ہیں، جس طرح خشک گھاس کو آگ جلا دیتی ہے۔“ لہذا جو لوگ صرف جمعہ کی دو رکعت پڑھتے ہیں اور سنت باطل کی باتیں پڑھتے، مسجد میں دیوبی گفتگو کرتے ہیں، وہ فاسق ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) لعلنا کان فعلہ اولی من ترک مع منع الترانہ لیت بدلی قطع فی فرض، أو یظنی فواجب، ویلایع الترانہ ان کان میا وظ علیہ الرسول - صلی اللہ علیہ وسلم - أو الخلفاء الراشدون من بعده لسنة، وإلا فمندیوب ونقل. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۰۳/۱، کتاب الطہارۃ، سنن التوضوء، مطلب فی السنۃ ونوعیہا، ط: دار الفکر) والسنۃ نوعان: سنة الہدی، وترکھا یوجب إساءة وکرہیۃ کالجتماعۃ والأذان والإقامة ونحوها. وسنة الزوائد، وترکھا لا یوجب ذلک کسیر النبی - علیہ الصلاۃ والسلام - فی لباسہ وقیامہ وقعودہ... السنة ہی الطریقة المسلمون کذلک فی الدین، فیہی فی نفسہا عبادة... ولما لم تکن من مکملات الدین وشعارہ سمیت سنة الزوائد، بخلاف سنة الہدی، وہی السنن المؤکدة القریۃ من الواجب الہی یضلل تارکھا، لأن ترکھا استخفاف بالمدین. (نور السائق: ۱/ ۱۰۳)

(۲) وعن الحسن بن سافان: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يأتي على الناس زمان يكون حديثهم في مساجدهم في أمر دنياهم. فلا يجالسوهم فليس عندهم حاجة». رواه البيهقي في شعب الإيمان. (مشكاة المصابيح: ۱/ ۷، باب المساجد ومواضع الصلاة، الفصل الثالث، ط: دار صادر - بيروت، شعب الإيمان - أبو بكر البيهقي (ج: ۵۸/ ۳)، رقم الحديث: ۳۸۷۰۱، ۲، الصلاة، فصل في المشي إلى المسجد، ط: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض)

(و) فیہا بیکرہ (الکلام فی المسجد وخلف الجنازۃ فی الخلاء) فی حالة الجماع (الدر المختار)

قال ابن عابدين: (قوله وفيها) أي في السراجية (وقوله بیکرہ الکلام فی المسجد) ورد «أنه يأكل الحنات كما تأكل النار الحطب» وحمل في التفسيرية وغيره على ما إذا جلس لأجله وقد سبق في باب الاعتكاف وهذا كله في المباح لا في غيره فإنه أعظم وزرا. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۸/ ۶، کتاب الحظر والإباحة، فرع بیکرہ إعطاء سائل المسجد إلا إذا لم يتخطر قاب الناس، ط: دار الفکر - بیروت)

[۲۵] جمعہ کی نماز کے لیے جامع مسجد جانا ضروری نہیں

۱۰۱۴- سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں:

کیا جمعہ کی نماز کے لیے جامع مسجد جانا واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

نماز جمعہ کے لیے جامع مسجد جانا واجب نہیں ہے، مستحب ہے، ایک شہر میں متعدد جگہ جمعہ کی نماز جائز ہے، اگر جامع مسجد بڑی ہے اور شہر کی آبادی کمزوری ہے، تو بہتر یہی ہے کہ ایک جگہ جمعہ ہو۔ (۱) خلاۃ اللہ علیہا، ص ۱۰۱۵۔

[۲۶] جمعہ کی پہلی اذان کے بعد غسل کرنے کا حکم

۱۰۱۵- سوال: کیا جمعہ کی پہلی اذان کے بعد وضو اور غسل ناجائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جمعہ کی پہلی اذان ہوتے ہی مسجد کے لیے ٹکٹا نا واجب ہے، کوئی ایسا کام، جو اذان کے بعد مسجد جانے سے مانع ہو، جائز نہیں ہے، اذان کے بعد غسل کرنا بھی جائز نہیں ہے۔ (۲)

(۱) والمسجد الجامع ليس بشروط لصحة الجمعة، حتى اجتمعوا على صحة الجمعة في المصلى، (حلی کبیر: ۵۵۱، سہیل اکیڈمی - لاہور)

(و تودی فی مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً علی المذہب و علیہ الفقہی شرح المصنوع للہینی و إمامة لفتح القدير. (الدر المختار) سبب: قال ابن عابدين: (قوله مطلقاً) أي سواء كان المصير كبيراً أو لا وسواء غُسل بين جالبيه، نهر كبير كبعداد أو لا وسواء قطع الحصر أو بقي متصلاً وسواء كان العدد في مسجدين أو أكثر هكذا يفاد من الفتح و مقتضاه أنه لا يلزم أن يكون العدد بقدر الحاجة كما يدل عليه كلامه السرخسي الآتي (قوله لعل على المذهب) فقد ذكر الإمام السرخسي أن الصحيح من مذاهب أبي حنيفة جواز إقامتها في مصر واحد في مسجدين وأكثر به تأخذ لا طلاقاً "لا جمعة إلا في مصر" شرط المصير فقط، وبما ذكرنا اندفع ما في البدائع من أن ظاهر الرواية جوازها في موضعين لا في أكثر وعلیه الاعتماد اهـ فإن المذهب الجواز مطلقاً بحر. (رد المحتار على الدر المختار: ۱۳۴-۱۳۵، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ يَنْفَعُونَ إِذَا تَوَدَّعُوا لِلْمُتَوَدِّعِينَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيَأْتُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَكْرِهِ الْبَيْتِ، فَإِنَّكُمْ تَعْبُدُونَ اللَّهَ، (۱۳۳-۱۳۴)

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: يحرم البيع حينئذ، وقال عطاء: تحرم الصلوات كلها. (صحيح البخاري: ۱۴۳، کتاب الجمعة، باب المشي إلى الجمعة، تعليقا: ط: ديوبند)

ہاں غسل واجب ہو تو کرنا ضروری ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۷] منبر کے چوتھے زینے سے خطبہ دینا کیسا ہے؟

۱۰۱۶- سوال: امام کا منبر کے چوتھے زینے سے خطبہ دینے کے متعلق فقہاء کیا فرماتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ ﷺ کے منبر کے تین زینے تھے، اس سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ چوتھے زینے پر بیٹھنا جائز نہیں ہے، اگرچہ چوتھے زینے پر چڑھ کر خطبہ دینے سے سامعین تک آواز اچھی طرح پہنچتی ہو، تو جائز ہے، ممانعت کی کوئی وجہ نہیں ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= ويجب السعي وترك البيع بالأذان الأول... وقال الحسن بن زياد: المعتبر هو الأذان على المنارة، والأصح أن كل أذان يكون قبل الزوال فهو غير معتبر والمعتبر أول الأذان بعد الزوال سواء كان على المنبر أو على الزوراء. كذا في الكافي. (الفتاوى الهيدية - لجنة علماء برناسة نظام الدين البجلي: ۱۳۹/۱، صلاة الجمعة، ط: دار الفكر)

(ووجب سعي الدنيا وترك البيع) ولو مع السعي، في المسجد اعظم وزراً (بالأذان الأول) في الأصح وإن لم يكن في زمن الرسول بل في زمن عثمان. (المختار)

وقال ابن عابدين: (قوله ووجب سعي) لم يقل افترض مع أنه فرض للاختلاف في وقته هل هو الأذان الأول أو الثاني أو العيرة لدخول الوقت؟ يحرر. وحاصله أن السعي نفسه فرض والواجب كونه في وقت الأذان الأول، وبهذا دفع حافي النهر من أن الاختلاف في وقته لا يمنع القول بغير ضيقه كصلاة العصر فرض اجتماع مع الاختلاف في وقتها (قوله وترك البيع) أراد به كل عمل يناهي السعي وخصه اتباعاً للآية، نهر. (قوله: ولو مع السعي) صرح في السراج بعدم الكراهة إذا لم يشغله بحر وينبغي التعميل على الأول نهر. (قوله في الأصح) قال في شرح المنية. واحتفظوا في المراء بالأذان الأول فقليل الأول باعتبار المنبر وعينه هو الذي بين يدي المنبر لأنه الذي كان أولاً في زمنه - عليه الصلاة والسلام - وزمن أبي بكر وعمر حتى أحدث عثمان الأذان الثاني على الزوراء حين كثر الناس. والأصح أنه الأول باعتبار الوقت، وهو الذي يكون على المنارة بعد الزوال. اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: ۱۶۱/۲، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: دار الفكر - بيروت) البحر الرائق: ۲/۲۷۳، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، ط: دار الكتاب - ديويند: ۱/۱۷۱، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: ديويند

(۱) الباب الثالث في شروط الصلاة، وهي عندنا سبعة: الطهارة من الأحداث، والطهارة من الأجاس... الخ. (الفتاوى الهيدية: ۵۸/۱، الباب الثالث في شروط الصلاة، الفصل الأول في الطهارة، قسم الغورة، ط: دار الفكر)

(۲) يوم السنة أن يخطب عليه إقداً به - صلى الله عليه وسلم -... ومير - صلى الله عليه وسلم - كان ثلاث درج غير المسماة بالمستراح، قال ابن حجر في التحفة، (رد المحتار: ۱۶۱/۲، كتاب الصلاة، مطلب في حكم المبرق، الخ ط: دار الفكر)

[۲۸] جمعہ کا بیان مقررہ وقت پر ختم نہ کرنا

۱۰۱۷- سوال: اس شہر کے اطراف میں بھی مسلم بڑی تعداد میں آباد ہیں، صنعتی شہر ہے جس کی وجہ سے ملازمین بھی کثیر تعداد میں رہتے ہیں، ان وجوہ سے شہر کی مسجدوں میں اچھے خاصے لوگ نماز جمعہ کے لیے جمع ہوتے ہیں، ریلوے اسٹیشن اور بس ڈپو بھی شہر کے بالکل قریب ہے، اس کے علاوہ سرکاری آفس اور تجارت کی ایک بڑی منڈی بھی ہے۔ جمعہ کی نماز بھی شہر کی بہت سی مسجدوں میں ہوتی ہے، لیکن ریلوے اسٹیشن اور بس ڈپو کی مساجد میں بہت بھیڑ ہوتی ہے، جتنی کہ مسجد کے باہر کھپاؤ میں بھی نماز ادا کرنی پڑتی ہے، جمعہ کی نماز کا وقت ایک بج کر تیس منٹ مقرر ہے، مسجد میں اوقات کے پورے گئے ہوئے ہیں اور یہ وقت برسوں سے متعین ہے۔ اس وقت کے مطابق آس پاس کے مصلیان، جیسے کہ ملازمین، تھرا اور مسافرین نماز ادا کرتے ہیں۔

ایک عالم صاحب - جن کا بڑا اونچا مقام ہے - جمعہ کے دن باہر گاؤں سے آکر تقریر کرتے ہیں، یوں تو وہ پہلے سے ہی بیان کرتے ہیں؛ لیکن آٹھ دس جمعہ سے وقت کا خیال نہیں کرتے اور دو بجے تک اپنی تقریر جاری رکھتے ہیں، جس کی وجہ سے بہت سے لوگوں کو وقت ہوتی ہے، زمین میں سفر کرنے والوں کی ٹرین چھوٹ جاتی ہے، ملازمین سے آفس کے وقت کی پابندی نہیں ہوتی، یہ بات مسجد کے نرٹی حضرات کے سامنے رکھی گئی، تو انہوں نے بھی اس بات پر توجہ دی اور مذکورہ عالم صاحب سے انہوں نے وقت کی رعایت کے متعلق بات کی؛ لیکن عالم صاحب اپنی ضد پر اڑے رہے، ایک مرتبہ جمعہ کی نماز میں ایک بج کر چھتیس منٹ پر ایک ٹرینی نے کھڑے ہو کر عالم صاحب کو بیٹھنے کے لیے کہا، تو وہ یہی کہتے رہے، جس کو تقریر نہ منی ہو، وہ دوسری مسجد میں نماز پڑھ لے، خیر بعد میں خطبہ ہوا، نماز ہوئی، اس واقعہ سے متعلق - جو مفصل بیان کیا گیا ہے - دریافت طلب امر درجہ کوئل ہیں، امید ہے کہ جلد جواب عنایت فرمایا کریں گے:

(۱) وقت کی پابندی کرنی چاہیے یا نہیں؟

(۲) کیا مولانا (عالم) کا فتہ کرنا مناسب ہے؟

(۳) عالم دین کا یہ کہنا کہ ”دوسری مسجد میں پہلے جاؤ“ کیا مناسب ہے؟

(۴) اس زمانہ کے ماحول کو دیکھتے ہوئے لمبی لمبی تقریر کرنا مناسب ہے؟

(۵) مولانا انجیری جمعہ میں روکنے کے باوجود نہ رکے، اور تقرر کرنے کے لیے کھڑے ہو گئے اور بیان میں یہ بھی کہا کہ میں نے بھی اس جگہ کے لیے قربانی دی ہے، تو کیا یہ لفظ کہنا مناسب ہے، کیا اسے بدل چل کر کوئی آدمی مسجد بنوا کر اس طرح بول سکتا ہے؟

الجواب حاصداً ومصلياً:

(۱) آج کل دنیا کا پورا نظام، اوقات کے مطابق انجام پاتا ہے، اس بات کو سامنے رکھ کر نماز کے اوقات مقرر کرنے میں حرج نہیں، اور جو وقت مقرر ہو، اس پر نماز ہونی چاہیے، اور وقت کی پابندی بھی ہونی چاہیے، خاص طور پر بس اسٹینڈ اور ریلوے اسٹیشنوں کی مساجد میں لوگ اس لیے نماز پڑھتے آتے ہیں کہ نماز پڑھ کر گاڑی پکڑنے میں انھیں آسانی رہے، ان کے علاوہ دیگر حضرات بھی نماز کے وقت کے مطابق اپنا نظام بناتے ہیں، اس لیے طے شدہ وقت سے لاپرواہی کرنے میں بہت سے لوگوں کے نقصان کا اندیشہ ہے، لہذا وقت کی پابندی ایک ضروری امر ہے۔

لیکن کوئی ایک مرتبہ، کسی عذر کی بناء پر دیر ہو جائے تو اس پر اٹکی نہیں اٹھانی چاہیے، البتہ ایک وقت مقرر ہو جانے کے بعد جان بوجھ کر ہر مرتبہ دیر کرنا مناسب نہیں۔

جب نماز کی حالت میں کوئی ایسا عذر پیش آجائے، جس سے نمازیوں کا اطمینان ختم ہو رہا ہو، تو ایسے وقت میں امام کو چاہیے کہ نماز کو مختصر کر دے، تاکہ نمازی کی نماز میں حرج نہ ہو، اس لیے جو لوگ نماز کے لیے حاضر ہو گئے ہیں، نماز کو اپنے وقت سے مؤخر کرے، انہیں مشقت میں ڈالنا مناسب نہیں ہے۔ (عراقی)^{۱۱}

(۱) عن أبي قتادة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إني لأقوم في الصلاة أريد أن أطول فيها، فأسمع بكاء الصبي، فأتجوز في صلاتي، كراهية أن أشتق على أمه. (صحيح البخاري: ۹۸۸، رقم الحديث: ۷۰۷۰، باب من أخف الصلاة عند بكاء الصبي، ط: البدر - ديوبند)

قال ابن: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي مع أمه وهو في الصلاة، فيقرأ بالسورة الخفيفة، أو بالسورة القصيرة. (الصحيح لمسلم: ۱۸۸/۱، رقم الحديث: ۱۹۱- (۷۰۳)، كتاب الصلاة، باب أمر الأئمة بتخفيف الصلاة في تمام، ط: البدر - ديوبند)

وكتبه: امرأتي الفلاح شرح نور الإيضاح - حسن بن عمار بن علي التشرنوبلي المصري الحنفی (م: ۱۰۶۹ھ) ص: ۱۳۳، أحكام الصلاة، باب ما يفيد الصلاة، فصل في المكروهات: ات: تعميم رزوز، ط: المكتبة العصرية)

وكان روادعاً حريصاً بالأطفال حتى إذا سمع بكاء الصبي خفف في صلاته لكي لا يشتق على أمه خلفه. (حاشية الشبلي مع تبين الحقائق شرح كنز الدقائق - شهاب الدين أحمد بن محمد، الشبلي (م: ۱۰۴۲ھ) ص: ۱۶۰، باب ما يفيد الصلاة وما يكره فيها، ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق، القاهرة)

(۲) ہمیشہ تاخیر کرنے کی عادت بنالینا مناسب نہیں ہے اور نامعقول بات پر ضد کرنا زیادہ نامناسب ہے۔^(۲)

(۳) پہلے ہی سے نماز کا وقت تاخیر سے پڑھنا مقرر کیا ہو، تاکہ کسی کی نماز نہ چھوٹے اور بھاسنت میں زیادہ سے زیادہ لوگ شریک ہوں، ایسی صورت میں کوئی کہے کہ جلدی وقت کیوں مقرر نہیں کیا؟ تو اس کو کہہ سکتے ہیں کہ دوسری مسجد میں نماز پڑھ لو؛ لیکن ایک وقت مقرر ہے، اس کے مطابق مصلیوں کے حاضر ہو جانے کے بعد تاخیر کرنے کی عادت بنالینا اور کوئی توجہ دلائے تو اس پر یہ کہنا کہ ”دوسری مسجد میں چلے جاؤ“ قطعاً غیر مناسب ہے، اس سے اجتناب لازم ہے۔^(۳)

(۴) لمبی تقریر کرنے میں کوئی حرج تو نہیں ہے؛ لیکن جلدی شروع کر کے مقررہ وقت پر ختم کر دے۔
(۵) مسجد کے لیے قربانی تو آخرت میں ثواب حاصل کرنے کے لیے ہوتی ہے، دنیا کے لیے نہیں ہوتی، اس کے باوجود شریعت میں گنہگار بننے سے اجتناب ہے کہ جس آدمی نے قربانی دی ہو، وہ مسجد کا متولی اور غری بن سکتا ہے اور اس کی قربانی کا خیال کرتے ہوئے اسے متولی بنانا بھی چاہیے؛ لیکن اس کی وجہ سے مقررہ وقت میں تاخیر کر کے دوسرے لوگوں کو پریشانی میں مبتلا کرنے کا اختیار نہیں ملتا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۹] جمعہ کے روز تقریر کو ضروری سمجھنا اور اس کی وجہ سے جمعہ کو موخر کرنا

۱۰۱۸- سوال: جمعہ سے قبل ضروری سمجھ کر تقریر کرنا اور نماز کا وقت متعین ہونے کے باوجود وقت سے تاخیر کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسلمانوں میں دین سے دوری عام ہے: اس لیے ترغیب و ترہیب اور حالات حاضرہ پر مشتمل خطاب، وقت کی اہم ضرورت ہے، اس کے بڑے فائدے ہیں، اسی کے پیش نظر ہندوستان کی مساجد میں (۲) عن ابی امامۃ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: أنا زعمی بیبت فی بعض الحنۃ، لمن ترک المراء، وإن کان محلاً، و بیبت فی وسط الحنۃ، لمن ترک الذکاب، وإن کان مازحاً، و بیبت فی أعلی الحنۃ، لمن حسن خلقه. (سنن ابی داؤد: ۶۶۱/۲، رقم الحدیث: ۴۸۰۰، کتاب الادب، باب فی حسن الخلق، ط: البدور - دیوبند)
(۳) ومن أظلم من قنۃ مسجد اللہ ان ینزل من حیۃ اللہ و ینفی فی خزینۃ. لو لیت ما کان لھم أن ینزل علیہم إلا خافضون. لھم فی الدنیا جزائی و لھم فی الآخرة عقاب عظیمہ. (۲-۲-۱۲۲۰)

خطبہ سے قبل اردو یا مقامی زبان میں تقریر کا رواج ہے، یہ لازم اور ضروری نہیں ہے کہ اس کے بغیر جمعہ کی نماز ہی درست نہیں ہوگی، مثالی یا امام تقریر کرنے کو فرض سمجھتے ہوں تو یہ گناہ ہے؛ کیوں کہ یہ امر مباح ہے اور امر مباح کو لازم و ضروری سمجھنا، درحقیقت اس کو اس کے درجے سے بڑھانا ہے، جو جائز نہیں ہے۔^(۱)

نماز کے وقت کی تعیین اس لیے ہوتی ہے کہ مختلف شعبہ سے وابستہ افراد اپنی اپنی ضرورتوں کو آگے پیچھے کر کے مقررہ وقت پر نماز پابجا عت ادا کر سکیں۔ اگر جمعہ کے دن تقریر کو طویل دینے کی وجہ سے یہ مقصد متاثر ہو، اور مقتدی حضرات کی تکلیف کا باعث بنے تو ناجائز ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انسان کی عقل مندی یہ ہے کہ نماز کو طویل کرے اور خطبہ کو مختصر کرے۔ (الحدیث)^(۲)

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ نماز میں لمبی قرأت کی، تو ایک صحابی، جو کاشکار تھے، انھیں اس سے تکلیف ہوئی اور نماز تو ذکر چلے گئے۔ دوسرے دن آپ ﷺ سے طویل قرأت کے متعلق شکایت کی، تو آپ ﷺ نے حضرت معاذؓ سے فرمایا کہ: اے معاذؓ! کیا حملہ گلوں کو وقت میں ڈالنا چاہیے ہو؟ نماز میں ضعیف، مریض اور حاجت مند؛ ہر طرح کے لوگ ہوتے ہیں۔ یہ بات آپ ﷺ نے تین مرتبہ فرمائی۔ (بخاری جلد ۱ صفحہ ۷۷) اس سے ثابت ہوا کہ امام کو تمام مقتدیوں کا خیال رکھنا چاہیے۔

(۱) قال ابن حجر في شرحه: قال ابن المنير: فيه أن المندوب بات قد تقلب مكر وهات إذا رفعت عن رخصتها؛ لأن النيام مستحب في كل شيء، أي من أمور العباد؛ لكن لما حثي ابن مسعود أن يعتقدوا وجوبه؛ أشار إلى كراهته، والله أعلم. (فتح الباري- ابن حجر العسقلاني (م: ۸۵۲ھ) ۳: ۳۸۸، قوله باب الانقضاء والانصراف عن اليمين والشمال، رقم الحديث: ۸۵۲، ط: دار المعرفة- بيروت، ۹: ۱۳۷)

(۲) قال أبو وائل: خطبنا عمار، فأوجز وأبلغ، فلما نزل قلنا: يا أبا القبطان لقد أبلغت وأوجزت، فلو كنت تفست فقال: إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن طول صلاة المرء، وقصر خطبته، منته من فقهه، فأطيلوا الصلاة، واقصروا الخطبة، وإن من البيان سحرا. (الصحیح لمسلم: ۴۸۶، رقم الحديث: ۷۳- (۸۶۹)، كتاب الجمعة، فصل في إيجاز الخطبة وإطالة الصلاة، ط: ديوبند)

(۳) عن عمرو و قال: سمعت جابر بن عبد الله قال: كان معاذ بن جبل يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم، ثم يرجع، فيؤم قومه، فصلى العشاء، فقرأ بالبقرة، فأنصرف الرجل، فكان معاذ تناول منه، فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال: "فنان، فنان، ثلاث مرار" - أو قال: فائنا، فائنا، فائنا - وأمره يسورتين من آخر سورة المفضل، قال عمرو ولا أحفظهما. (صحيح البخاري: ۹۷، رقم الحديث: ۷۰۱، كتاب الأذان، باب إذا طول الإمام، وكان للرجل حاجة، فخرج فصلي، ط: الديار - ديوبند)

اس روایت کو کل تفصیل کے ساتھ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح نقل کیا ہے:

الغرض جس خطیب امام کی یہ حالت ہو۔ جو سوال میں مذکور ہے۔ تو ذیل مجلس (کمیٹی) سے شکایت کرنی چاہیے۔

بخاری حریف میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرا جی چاہتا ہے کہ میں قرأت کو طویل کروں؛ لیکن جب بچے کے رونے کی آواز آتی ہے تو میں قرأت کو مختصر کر دیتا ہوں؛ کیوں کہ بچے کے رونے کی وجہ سے بچے کی ماں کو تکلیف ہوتی ہے، اور وہ حیران و پریشان ہو جاتی ہے۔ (جلد: ۱/ ۹۸) ^{۱۱۱}

اس لیے امام کو چاہیے کہ لمبی تقریر کر کے اپنے مقتدیوں کو پریشان نہ کرے، خطیب و مقرر کو چاہیے کہ جو وقت ۸ یا ۱۰ یا ۱۵ منٹ کا متعین ہو، مصطلحت کے پیش نظر اسی پر اپنی تقریر کو ختم کر لے اور لوگوں کو فتنہ میں مبتلا نہ ہونے سے بچائے، ایسے لوگوں کو بیان و تقریر سے کیا فائدہ ہوگا، جب کہ اس کو سننے کے لیے لوگوں کے دل ہی آمادہ نہ ہوں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۰] جمعہ کی اذان ثانی امام کے سامنے ہوئی چاہیے یا صحن مسجد میں؟

۱۰۱۹- سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ جامع مسجد میں

= عن جابر قال: كان معاذ، يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم، ثم يأتي فيؤدّيه، ففصل ليلة مع النبي صلى الله عليه وسلم العشاء، ثم أتى فيه، فأمهم، فافتتح يسورَةَ البقرة، فأنحر، فجعل، فسلم، ثم صلى وحده، وانصرف، فقالوا له: أنا فقت؟ يا فلان، قال: لا. والله ولانين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلاخبر له. فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله: إنا أصحاب نواضح نعمل بالهزار، وإن معاذاً صلى معك العشاء، ثم أتى فافتتح يسورَةَ البقرة، فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على معاذ، فقال: يا معاذ أفتان أنت؟ أقرأ أيكذا؟ أقرأ أيكذا؟ قال سفيان: فقلت لعمر و، إن أبا الزبير، حدثنا عن جابر، أنه قال: أقرأ الشمس وضحاها والضحى، والليل إذا يغشى، وسبح اسم ربك الأعلى، فقال عمرو بن لو هذا. (الصحیح لمسلم: ۱۸۷/۱، رقم الحديث: ۱۷۸-۱۷۹)، كتاب الصلاة، باب القراءة في العشاء، ط: البدر - ديوبند (الصحیح للبخاری: ۱۸۸/۱، رقم الحديث: ۷۰۵)، كتاب الأذان، باب من شكا إمامه إذا طول، ط: البدر - ديوبند)

(۳) عن أبي قتادة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إني لأقوم في الصلاة أريد أن أطول فيها، فأسمع بكاء الصبي، فأتجوز في صلاتي، ثم أهيأ أن أُنشئ على أمه. (صحیح البخاری: ۱۸۸/۱، رقم الحديث: ۷۰۵)، باب من أنحف الصلاة عند بكاء الصبي، ط: البدر - ديوبند)

قال أنس: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي مع أمه وهو في الصلاة، فيقرأ بالسورة الخفيفة، أو بالسورة القصيرة. (الصحیح لمسلم: ۱۸۸/۱، رقم الحديث: ۱۹۱-۱۹۰)، كتاب الصلاة، باب أمر الأئمة بتخفيف الصلاة في تمام، ط: البدر - ديوبند)

جمعہ کی اذان ثانی ہمیشہ سے امام کے سامنے منبر کے پاس ہوتی ہے، لیکن کچھ حضرات کا کہنا ہے کہ یہ اذان مسجد کے محن میں ہوتی چاہیے، منبر کے پاس اذان کہنا مکروہ تحریمی ہے، اب حضرت ۱۱۱ سے مندرجہ بالا گزارش ہے کہ مسئلہ فقہ حنفی کے مطابق مؤید بالدرائل واضح فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ سوال کے متعلق مختلف فتاویٰ میں تفصیل سے لکھا گیا ہے، مختصر یہ کہ خطیب جب منبر پر بیٹھ جائیں، تو ان کے سامنے دوسری اذان دی جائے، تسلسل کے ساتھ اسی پر عمل ہے:

وإذا جلس علي المنبر أذن بين يديه وأقيم بعد تمام الخطبة بذلك جرى النوارث، كذا في البحر الرائق. (ماگیری: ۱۳۹/۱)^[۱]

(ویژن) ثانیاً (بین یدیه) أي الخطیب. (درمخ الثانی: ۱۶۱/۲، مطبع: دارالمسعودیہ)^[۲]

وإذا صعد الإمام المنبر جلس وأذن المؤذنون بين يدي المنبر بذلك جرى النوارث. (بدایہ، باب صلاة الجمعة)^[۳] فقط والله أعلم بالصواب۔

[۳۱] قید خانہ میں نماز جمعہ ادا کرنا

۱۰۲۰- سوال: قید خانہ میں جمعہ کی نماز اور خطبہ و غیرہ درست ہے یا نہیں؟

[۱] کتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، ط: دار الفکر - بیروت.

(قرنہ) فإذا جلس علي المنبر أذن بين يديه وأقيم بعد تمام الخطبة) بذلك جرى النوارث، والضمير في قوله بين يديه عائد إلى الخطيب الجالس، وفي القدوري بين يدي المنبر، وهو مجاز إطلاقاً لأنه المجل على الحال كما في السراج الوجاج، فأطلق اسم المنبر على الخطيب. (البحر الرائق: ۱۶۹/۲، باب صلاة الجمعة، ط: دار الكتاب الإسلامي)

[۲] قال ابن عابدين: (قوله: وإذا أذن ثانياً بين يديه) أي على سبيل التسمية كما يظهر من كلامهم رملي. (رد المحتار على الدر المختار: ۱۶۱/۲، باب الجمعة، مطلب في حكم المرق في بين يدي الخطيب، ط: دار الفکر)

[۳] الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر المرغباني (م: ۵۹۴ھ): ۸۳/۱، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: طلال يوسف، ط: دار احیاء التراث العربی: الاختیار لتعلیل المختار - عبد اللہ بن محمود بن مودود الموصلي البلخي، مجد الدين أبو الفضل الحنفی (م: ۶۸۳ھ): ۸۵/۲، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: الشیخ محمود أبو ذقفة، ط: مطبعة الحلبي - القاهرة: بدائع الصنائع: ۲۷۰/۱، فصل صلاة الجمعة، ط: دار الكتب العلمية)

الجواب حامداً ومصلیاً:

قید خانہ اگر شہر یا اُس کی فناء میں داخل ہے اور قید خانہ کی مسجد میں نماز جمعہ کے لیے ہر شخص کو آنے کی اجازت ہے، جسے اذان عام کہا جاتا ہے تو وہاں نماز جمعہ درست ہے۔

اگر اذان عام ہے؛ مگر قید خانہ شہر یا فناء شہر میں واقع نہیں ہے، یا قید خانہ تو شہر یا فناء شہر میں ہے؛ لیکن اذان عام نہیں ہے، کہ قید خانہ کے احاطہ میں رہنے والے لوگوں کے علاوہ دیگر کسی شخص کو اُس میں آنے کی اجازت نہیں ہے، تو ایسی جگہ جمعہ ادا کرنا جائز نہیں ہے۔^(۱) الخطاء والنداء علم بالصواب۔

[۳۲] جمعہ کی نماز کے وقت تجارت کے لیے دکان کھلی رکھنا

۱۰۲۱- سوال: جمعہ کے دن اگر دکان دار اپنی دکان کھلی رکھ کر کسی غیر مسلم یا نابالغ کے کوپہرہ کر کے خود نماز کے لیے جائے، تو یہ صورت جائز ہے یا نہیں؟ نیز اگر ایک مسلمان نوکر نے نمازی ہے، اُسے ہم نماز کی دعوت دیتے ہیں؛ لیکن وہ نماز کے لیے نہیں آتا تو نماز کے وقت دکان اُس نوکر کے حوالے کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غیر مسلم، نابالغ بچہ، بیمار یا مسافر اور وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں ہے، انہیں جمعہ کی نماز کے وقت دکان پر بٹھانا جائز ہے، اور ان کی تجارت بھی جائز ہے۔^(۲)

[۱] (ومنها الإذن العام) وهو أن تفتح أبواب الجامع فيؤذن للناس كافة حتى أن جماعة لو اجتمعوا في الجامع وأغلقوا أبواب المسجد على أنفسهم وجمعوا المبحر و كذلك السلطان إذا أذن بجمع وحشد في داره فإن فتح باب الدار وأذن إذا عاماً جازت صلاته شهدها العامة أو لم يشهدوها، كذا في المحيط، ويكره، كذا في النوار خاتمة وإن لم يفتح باب الدار وأجلس البرابرة عليها لم تجز لهم الجمعة، كذا في المحيط، (الفتاوى الهندية: ۱/ ۱۳۸، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، ط: دار الفكر - بيروت) رد المحتار على الدر المختار: ۴/ ۱۵۲، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: دار الفكر

(ويشترط لصحتها) سبعة أشياء: الأول الضرر... وعليه فتوى أكثر الفقهاء، (رد المحتار على الدر المختار: ۳/ ۵، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، ط: زكريا - ديوبند) الفتاوى الهندية: ۱/ ۱۳۵، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، ط: زكريا - ديوبند) الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر المرغباني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ھ) ۱/ ۸۲، باب صلاة الجمعة، ط: طلال يوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بيروت

(۲) اس لیے کہ ان کے حق میں یہ نماز کے اعتبار سے دوسرے ایسی طرح ہے...، لأن ساکن المهر مأمور بشيئين في هذا الوقت يترك الجماعات وشهود الجمعة، والمعدور وقدر على أحدهما وهو ترك الجماعات فيؤمر بالترك، وأما

جس پر جمعہ کی نماز فرض ہے اور وہ بے نمازی ہے، تو جمعہ کے وقت اس کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔ خرید و فروخت سے وہ اتنا ہی گنجلے ہوگا جس قدر ترک جمعہ سے ہوتا ہے، لیکن اس نے جمعہ کے وقت جو سودا کیا ہے، وہ شاہ کے ساتھ درست ہوگا، لہذا کسی ایسے شخص کو جس پر جمعہ فرض ہے، جمعہ کے وقت دکان پر بٹھانا جائز نہیں ہے۔ (بدائع الصنائع) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۳] جمعہ کے خطبہ کے دوران مسجد کا چندہ کرنا

۱۰۲۲- سوال: جمعہ کے دن جب خطبہ شروع ہوتا ہے اور لوگ فارغ پیٹھے ہوتے ہیں، اس وقت دو شخص ہر مصلیٰ کے سامنے سے مسجد کے خرچ کے لیے جھولی لے کر گزرتے ہیں، جس کو دینا ہوتا ہے، اپنی خوشی سے دیتا ہے اور جو نہیں دیتا ہے، اس پر کوئی زبردستی نہیں ہوتی، تو شرعیاً یہ فعل جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ضرورت کی بنا پر مانگنے والے کو چندہ دینا جائز ہے، بشرطیکہ لوگوں کی ٹروٹیں پھانگنا، نمازی کے سامنے سے گزرنا اور چمت کرنا مانگنا لازم نہ آتا ہو، اور یہ اس وقت ہے جب کہ مانگنا خطبہ شروع ہونے سے پہلے ہو، اگر دوران خطبہ ہے، تو اس کی اجازت نہیں ہے؛ کیوں کہ خطبہ سننا ہر شخص پر واجب ہے۔ ^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= اهل القری فانهم يصلون الظہر جماعة بأذن وإقامة، لأنه ليس عليهم شیء من الجمعة ولا فی إقامة الجماعة فیہا تقلیل جمیع الجمعة فکان هذا اليوم فی حقهم کسائر الأيام. (بدائع الصنائع: ۱/ ۲۰۷، فصل بیان ما یستحب فی يوم الجمعة وما یکرہ، فقیہ، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

(۱) وكذا یكره البیع والشراء يوم الجمعة... لقوله تعالى إياها الذین آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البیع: [الجمعة: ۹] والأمر بترك البیع یكون نهياً عن مباشرته وأقضى حر جات النهی الكثرة. ولو باع بجزء؛ لأن الأمر بترك البیع ليس لعین البیع بل لمرئاستماع الخطبة. (حوالہ سابق)

(۲) قال فی النهی: والمختار أن السائل إن كان لا یصر ببیعی المصلی، ولا یتخطی القاب، ولا یسأل العالماً، بل لأمر لا بد منه، فلا بأس بالسؤال والإعطاء، اهد وطلد فی البزازیة، ولیہا ولا یجوز الإعطاء، إذا لم یكن نوا علی تلكه الصفقة المدكورة، قال الإمام أبو نصر العیاضی: ارجو أن یعقر الله - تعالی - لمن یخر جهیم من المسجد، وعن الإمام خلیف بن آیوب: لو كنت فاضلاً أقبل شهادة من یصدق علیهم، اهد. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/ ۱۲۳، باب الجمعة، مطلب، فی الصدقة علی سؤالی المسجد، ط: دار الفکر - بیروت)

مزید دیکھیے: فتاویٰ نمونہ: ۸/ ۳۶۶، کتاب المسائل: ۱۲/ ۳۶۳۔

عن ابن عباس - رضی اللہ تعالیٰ عنہما -: أنه قال: إن أول
 جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم،
 في مسجد عبد القيس بجواثي من البحرين. (بخاری شریف: ۱۲۴۱۱، سنن ترمذی: ۸۸۲)
 عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك، وكان قائد أبيه بعد ما
 ذهب بصره، عن أبيه كعب بن مالك، أنه كان إذا سمع النداء يوم
 الجمعة ترحم لأسعد بن زرارة، فقلت له: إذا سمعت النداء ترحمت
 لأسعد بن زرارة، قال: "لأنه أول من جمع بنا في هزم النبيت
 من حرة بني بياضة في نقيع، يقال له: نقيع الخضبات"، قلت: كم
 أنتم يومئذ، قال: أربعون. (بخاری شریف: ۱۲۴۱۲، سنن ترمذی: ۱۰۹۶)

باب الجمعة في القرى

[گاؤں میں جمعہ کا قیام]

ضروری نوٹ: حضرت مفتی بیات صاحبؒ کے ”جمعیۃ القربی“ کے تمام فتاویٰ کے مطالعے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جمہور علماء احناف کی طرح ان کے نزدیک بھی قیام جمعہ کے لیے بنیادی طور پر ضروری ہے، چھوٹے گاؤں میں جمعہ جان نہیں، جانم کسی چھوٹے گاؤں میں جمعہ کی نماز عرصہ دراز سے ہو رہی ہو، اور اسے بند کرنے میں ٹنڈو شسا کا اندیشہ ہو، تو حضرت مفتی صاحبؒ کا نظریہ ہے کہ اسے بند نہ کیا جائے، نماز پڑھ لی جائے، امام ہو، تو وہ بھی جمعہ کی نیت سے نماز پڑھاوے، نماز ہو جائے گی، اور ظہر کی نماز بہ طور احتیاط (احتیاط الظہر) پڑھنے کی بھی ضرورت نہیں، ہاں کوئی گاؤں بالکل ہی چھوٹا ہے، کہ جہاں ضروریات زندگی کی اکثر چیزیں دست یاب نہیں ہیں، وہاں احتیاط الظہر کا حکم دیتے ہیں؛ اگر یہ وضاحت پیش نظر رہے، تو آئندہ صفحات کے بعض فتاویٰ سے پتہ ہونے والا ملجان ان شاء اللہ رفیع ہو جائے گا۔

یہ بھی واضح رہے کہ حضرت مفتی صاحبؒ جمعیۃ القربی کے قیام کے سلسلے میں توسع والے قول کو اختیار کرتے نظر آتے ہیں، اکابر علماء میں مفتی اعظم حضرت مفتی کفایت اللہ دہلویؒ کی رائے کو ترجیح دیتے ہیں، جگہ جگہ اپنے فتاویٰ میں ان کی رائے کو نقل بھی فرماتے ہیں، ساتھ ہی یہ بھی لکھتے ہیں کہ بعض علاقوں میں بہت سے افراد جو حقیقت میں بد عملی کا شکار ہیں۔ قیام جمعہ کی وجہ سے ہی دین سے اپنی وابستگی محسوس کرتے ہیں، اس دن غسل کرتے ہیں، ذکر واذکار کا اہتمام کرتے ہیں اور اپنے مسلمان ہونے کو محسوس کرتے ہیں اور دوسرے دھیرے پابند شرع ہو جاتے ہیں؛ اس لیے جن گاؤں میں جمعہ قائم و جاری ہے، اسے بند نہ کیا جائے۔ (دیکھیے عنوان: رویداد میں جمعہ)

یہی بات اکابر علماء میں حضرت مفتی کفایت اللہ دہلویؒ اور موجودہ دور کے ممتاز فقیہ حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم کے فتاویٰ میں بھی ملتی ہے۔

محبتی حسن قاسمی

قائم شعبہ آراء و اراطوں اسلامیہ عربیہ اسلامیہ دارالافتاء و البحوث

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الجمعة في القرى

[گاؤں میں جمعہ کا قیام]

[۱] چھوٹے گاؤں میں قدیم زمانے سے جمعہ پڑھا جا رہا ہو تو؟

۱۰۲۳- سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ:

ایک گاؤں میں جمعہ شرعی اعتبار سے صحیح نہیں ہوتا ہے؛ لیکن لوگ پرانے زمانہ سے جمعہ ادا کرتے چلے آ رہے ہیں، اور امام صاحب نفل نماز کی نیت کرتے ہیں، تو مقتدیوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟ بعض لوگ جمعہ کے بجائے ظہر پڑھتے ہیں، تو ان میں سے اگر کسی کو نماز کی ذمہ داری سونپی جائے اور وہ نماز جمعہ پڑھائے، تو نماز ہوگی یا نہیں؟ جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذہب نقی میں چھوٹے گاؤں میں جمعہ پڑھنا جائز نہیں، جمعہ پڑھنے سے ظہر کا ذمہ ادا نہ ہوگا، جو لوگ ظہر پڑھتے ہیں، وہ صحیح راہ پر ہیں۔^(۱)

امام صاحب کی ذمہ داری یہ ہے کہ صحیح مسائل لوگوں کو نکتہ کے ساتھ سمجھا کر انہیں جمعہ نہ پڑھنے کی تاکید

(۱) (ویشتر ط لصحتها) سبعة أشياء:

الأول: (النصر، وهو ما لا يوسع أكبر مساجده أهل المكلفين بها) وعليه فتوى أكثر الفقهاء، حجبى؛ لظهور التواني في الأحكام۔ قال ابن عابدین: (قوله وعليه فتوى أكثر الفقهاء إلخ) وقال أبو شجاع: هذا أحسن ما قيل فيه، وفي الولو الجبة وهو صحيح بحر، وعليه مشى في الوقاية ومن المختار وشرحه وقدمه في من الدرر على القول الآخر وظاهره ترجيحه وأيده صدر الشريعة بقوله لظهور التواني في أحكام الشرع سيما في إقامة الحدود وفي الأمصار. (الدر المختار مع رد المحتار: ۴/ ۱۳، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: دار الفكر - بيروت)

کریں قرآن مجید میں ہے: **وَأَذِّنْ لِلنَّبِيِّ رَبِّكَ بِالْجُمُعَةِ وَالنَّوَافِلِ وَالْحُسْنَةِ وَجَاوِلْهُ بِالْبَقِيَّةِ مِنْ أَحْسَنِ مَا** اپنے رب کے راستے کی طرف لوگوں کو حکمت کے ساتھ اور خوش اسلوبی سے نصیحت کر کے دعوت دیجیے، اور (اگر بحث کی فوجت آئے تو) ان سے بحث بھی ایسے طریقے سے کریں، جو بہترین ہو، لیکن اگر لوگ ماننے کے لیے تیار نہ ہوں، تو جمعی کی نیت سے جمعہ پڑھائیں، امام کی ذمہ داری ادا ہو جائے گی۔^(۳) لیکن جمعہ بند

[۲] ۱۹-۱۲۵: الجمعہ.

(۳) کاؤں میں جمعہ نماز پڑھنا احناف کے نزدیک درست نہیں ہے، جو از جمعہ کے لیے مضر شرط ہے، ان کا استدلال ”لا جمعة ولا تشریق الا في مصر“ (مستصف میر الزرقی (م ۴۱۹) ص ۱۶۶، حدیث نمبر: ۵۱۷۵، باب ”قربى العفارة، نقل: صہیب الرحمن، ص ۱۲، مجلس ملی۔ ذائقہ) سے ہے، کہ جمعہ اور تشریق صرف شہر و اہل پر ہے۔ پھر ”مصر“ کی مختلف تفسیر کی گئی ہے، اور حج میں خاصا اختلاف ہے، جیسا کہ ماثیہ نمبر (۱) اور اگلے سوال میں مذکور ہے، نیز اس روایت میں ”لا جمعة“ کی لکھی کے لیے بھی دو شک ہے، جیسا کہ احناف کا مسلک ہے، اور بھی ”وہوب کا بھی احتمال رکھتا ہے، اس دوسرے احتمال کو یوں بھی تفسیر حاصل ہے کہ متعدد روایات سے ”جمعہ فی القریٰ“ کی ایازات معلوم ہوتی ہے مثلاً:

۱ عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك، وكان قاله آية بعد ما ذهب بصره، عن أبيه كعب بن مالك، أنه كان إذا سمع النداء يوم الجمعة ترجم لأسماء بن زائدة، فقلت له: إذا سمعت النداء ترجم لأسماء بن زائدة، قال: "لأنه أول من جمع بنا في هزم الثبيت من حرة بني بياضة في نفع، يقال له: نفع الخضضات". قلت: كم أقيم يومئذ، قال: أربعون. (مسند أبي داود ۵/۱۵۳، رقم الحديث: ۱۰۶۹۹، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القري، ط: البدر - ديوبند)

۲ عن ابن عباس: أنه قال: إن أول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم، في مسجد عبد القيس بجوانا من البحرين. (صحيح البخاري ۲/۱۲۲، رقم الحديث: ۸۹۲، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القري والمدائن، ط: رشيدية - ديوبند)

۳ وروی البیهقی فی "المعرفة" عن مغازی ابن إسحاق وموسى بن عقیبة: أن النبی -صلى الله عليه وسلم- حين ركب من بني عمرو بن عوف في هجرته إلى المدينة، مر على بن سالم وهي قرية بين قباء والمدينة، فأذن كنه الجمعة فصلى فيهم الجمعة، وكانت أول جمعة صلاها حين قدم، ووصله ابن سعد من طريق الواقدي بأسانيد له، وفيه: أنهم كانوا حينئذ مائة رجل. (التمييز في تلخيص تخريج أحاديث شرح الوجيز المشهور بـ "البلقيص الجبير" - ابن حجر العسقلاني (م ۸۵۲ هـ) ص ۹۹۳، رقم: ۱۹۰۳، كتاب الجمعة، ت: د. محمد الطائي بن عمر بن موسى، ط: دار أضواء السلف)

نیز جن روایات سے احناف نے استدلال کیا ہے، ستر کے اعتبار سے بھی اس پر کام کیا گیا ہے، مثلاً: "لا جمعة ولا تشریق الا في مصر جامع" کو "تشریق" نے "موقوف علی علی" قرار دیا ہے، وہ لکھتے ہیں: قلت: غریب مرفوعاً، وإنما وجدناه مرفوعاً علی علی، (نصب الزبایة لأحادیث الهدایة - جمال الدین الزبلی (م ۶۳۷ هـ) ص ۱۵۵، باب صلاة الجمعة، ت: محمد عوامہ، ط: مؤسسة الريان للطباعة والنشر - بيروت / دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة)

احناف کا استدلال اس روایت سے بھی ہے: "الجمعة علی من آوآه الليل إلى أهله". (ترمذی، باب ما جاء من كم تقرأ =

کرنے کے سلسلہ میں جھگڑا کرنے کی اجازت نہیں ہے، لڑائی جھگڑا کرنا حرام ہے، نقل کی نیت سے جو کسی نماز پڑھنا اور بعد میں اپنے طور پر ظہر پڑھنے کسی طرح جائز نہیں ہے، کیوں کہ اس طرح متقدمی کو جو کہو کرنا اور ان کی نماز کو فاسد کرنا لازم آئے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= ائمہ، حدیث نمبر: ۵۰۴) لیکن محدثین نے اسے بھی ضعیف قرار دیا ہے۔ [قال المحافظ (فی التلخیص الحویر: ۹۹۲، رقم الحدیث: ۱۹۰۴): ضعیفہ أحمد و الترمذی، و لم یأخذ من حدیث أبی قلابہ فیہ سبل، و رواہ البیہقی]

(ضروری نوٹ: ان انصیبات کے ذکر کرنے کا ہرگز یہ مقصد نہیں ہے کہ اس مسئلے میں احناف کے دلائل کمزور ہیں، احناف کے دلیل کی قوت، لیکن ہو تو اثنی عشری فی حقیقۃ الحدیث، اثنی عشری اور حضرت مولانا غلام احمد سببانی پر مبنی کے فتاویٰ دیکھیں، نیز علامہ مودودی اور حضرت انگلوئی کی بھی اس سلسلے میں تفصیل تحریر موجود ہے، ضعف دلیل کی وجہ سے یہاں مذہب غیر پر مبنی نہیں ہے، بل کہ ایک خاص مصلحت مقتضی ہے کہ جہاں جمعہ کا نام ہے، اسے نہ روکا جائے، ناچار میں مفتی کفایت اللہ دہلوی اور مفتی اعظم حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم کی تحریر میں اس کی جانب اشارہ موجود ہے۔)

اس لیے اگر کسی گاؤں میں جمعہ کی نماز ہوئی پل آری ہو، اور اس کے روکنے سے فتنہ و فساد کا اندیشہ ہو تو جمعہ کی نماز ادا کر لینی چاہیے، حضرت مفتی کفایت اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا ہے:

”خفیہ کے اصول کے یہ موجب دیہات میں اقامت جمعہ درست نہیں، مصر ہو یا جواز جمعہ کے لیے شرط ہے، لیکن مصر کی تعریفیں مختلف اور متعدد موقوف ہیں۔ اس مسئلے میں زیادہ تحقیق کا موقع نہیں ہے، اور اس زمانے کے مصالح عامہ جمہور اس امر کے مقتضی ہیں کہ اقامت جمعہ نہ روکا جائے تو بہتر ہے، یا خصوص اسکی حالت میں کہ مدت دراز سے جمعہ قائم ہو، اس کا رد کنا بہت سے عقائد ظہیر کا موجب ہوتا ہے۔ (کفایت المفتی: ۳/۴۴۲، دارالاشاعت، کراچی)

ایک سوال کے جواب میں حضرت مفتی صاحب رقم طراز ہیں: ”لا جمعۃ والا تشریق..... الخ“ خفیہ اس میں ’لا‘ سے نفی صحت مراد لی ہے مگر محتمل ہے کہ نفی وجوب مراد ہو۔ (حوالہ سابق)

حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم اس سلسلے میں تحریر فرماتے ہیں: فقہاء احناف کے نزدیک جمعہ عیدین نہیں پڑھی جاتی، بل کہ جمعہ کے بجائے ظہر کی نماز ادا کی جائے گی، اسی لیے کہ حضرت علی سے مروی ہے کہ: ”لا جمعۃ والا تشریق الا فی مصر“ مع ”یعنی عیدین شریعت میں پڑھی جائیں لیکن شہر (مصر) سے کیا مراد ہے؟ یہ حدیث میں متعین نہیں ہے، فقہاء نے اپنے ذوق و مزاج اور اپنے مہمہ سے عرف کو طواریگتے ہوئے مصر کا مفہوم متعین کرنے کی کوشش کی ہے اور اس میں تمام اختلاف ہے، فقہاء کے نزدیک شہر کا جو مفہوم رائج ہے، وہ یہ ہے کہ اگر اس جگہ کے تمام لوگ وہاں کی بڑی مسجد میں جمع ہو جائیں تو مسجد نا کافی ہو جائے، یہ شہر کا ایسا مفہوم ہے کہ اس کے اعتبار سے شہر کا دائرہ بہت وسیع ہو جائے، اور ضرورت اس وقت تک ہے کہ شہر کا ایسا مفہوم متعین ہو کہ زیادہ سے زیادہ مقامات پر نماز جمعہ کی گنجائش نقل آئے، کیوں کہ جمعہ نہ صرف ایک عبادت ہے، بل کہ نہ کمزور موقت کا بھی بہتر میں مرقع ہے اور بعض ملاحوں میں جمہوری کی وجہ سے اسلام سے اپنی وابستگی محسوس کرتے ہیں۔ (کتاب الفتاویٰ: ۳۶-۳۷، ۳ نماز کے متعلق سوالات و دیہات میں جمعہ، طبعیہ۔ ریحیلہ)

[۴] دیہات میں جمعہ جائز نہ ہونے کے دلائل

۱۰۲۴- سوال: اقامت جمعہ میں جہاں اور شرطیں ہیں، وہاں دو خاص شرطیں: ”وجود سلطان“ اور ”مصر جامع“ کی ہے، شرط سلطان تو ہمارے ملک میں نہیں ہے، اسی بناء پر تمام مفتیان گرام نے اس کو کوئی میں ملحوظ نہیں رکھا ہے، رہی ”مصر جامع“ کی شرط، تو اس میں بہت اجمال ہے اور اس کی تفصیل میں متعدد اقوال ہیں، من جملہ یہ ہیں:

- ۱- مصرت مراد وہ جگہ ہے، جہاں حدود و احکام کا نفاذ ہو۔ ۲- اتنا بڑا گاؤں ہو کہ پورا قریہ اس کی مسجد میں نہ سائے۔ ۳- جہاں دس ہزار آدمی رہتے ہوں۔ ۴- جہاں ہر حرفت (پیشہ) والا رہتا ہو۔ ۵- جہاں امیر موجود ہو۔ ۶- جہاں ۵۰۰۰ آزاد آدمی رہتے ہوں۔ ۷- جس میں موت سے کئی اور ولادت سے زیادتی نہ معلوم ہوتی ہو۔ ۸- جہاں کے باشندے مشکل سے شمار کیے جاسکیں۔ ۹- جہاں دشمن سے مقابلہ کے وقت کسی سے مدد نہ لینی پڑے۔ ۱۰- جس بستی میں ۱۰۰ آزاد آدمی مقیم ہوں،^(۱) وغیرہ وغیرہ....

(۱) اما المصنوع الجامع فقد اختلفت الاقوال في تحديده، ذكر الكرخي أن المصنوع الجامع ما قيمت فيه الحدود ونفذت فيه الأحكام، وعن أبي يوسف روايات ذكر في الإجماع كل مصر فيه منبر وقاض ينفذ الأحكام بيمين الحدود فهو مصر جامع يجب على أهله الجمعة، وفي رواية قال: إذا اجتمع في قرية من لا يسعهم مسجد واحد من الإمام جامعاً ونسب لهم من يصلي بهم الجمعة، وفي رواية: لو كان في القرية عشرة آلاف أو أكثر أمرتهم بإقامة الجمعة فيها، وقال بعض أصحابنا: المصنوع الجامع ما يعيش فيه كل محترف بحرقة من سنة إلى سنة من غير أن يحتاج إلى الانتقال إلى حرفة أخرى، وعن أبي عبد الله البخاري أنه قال: أحسن ما قيل فيه إذا كانوا بحال لو اجتمعوا في أكبر مساجدهم لم يسعهم ذلك حتى احتاجوا إلى بناء مسجد الجمعة فيها مصر فقام فيه الجمعة، وقال سليمان التوري: المصنوع الجامع ما بعدد الناس مصر عند ذكر الأمصار المطلقة، أو منزل أبو القاسم الصغير عن حد المصنوع الذي تجوز فيه الجمعة، فقال: أن تكون لهم منعة لو جاءهم عدو قدروا على دفعه فحينئذ جاز أن يصبر وتضرع وأن ينسب فيه حاكم عدل يجري فيه حكمان من الأحكام، وهو أن يتقدم إليه خصمان فيحكم بينهما.

وروي عن أبي حنيفة أنه بلدة كبيرة فيها سبيل وأسواق ولها سائقي وفيها وال يقدر على انصاف المظلوم من الظالم بحشمه وعلمه أو علم غيره والناس يرجعون إليه في الحوادث، وهو الأصح. (مدالغ الصنائع: ۱/۳۵۹-۳۶۰، كتاب الصلاة: فصل بيان شرط الجمعة: ط، دار الكتب العلمية) مزید تفصیل کے لیے دیکھئے: النصف في القضاء - أبو الحسن علي بن الحسين بن محمد الشافعي، حنفی (م: ۴۱۱ھ) =

اب آپ ہی بتائیں کہ ہم مصر کی صحیح تعریف کیا کریں۔

آیات قرآنی جمعہ کے بارے میں غیر متعین ہیں، وہاں شرط کا ذکر نہیں کیا گیا۔ اور وہ احادیث جو آیت کریمہ کی تفسیر ہیں، ان میں بعض افراد (مسافر، عورت اور بچے) کا استثناء کیا گیا ہے؛ لیکن وہیات کا استثناء نہیں کیا گیا ہے، چنانچہ احادیث میں ہے: ۱- الجمعة حق واجب... الحديث (ابوداؤد) ۲- من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعمله الجمعة... الحديث (مشکوٰۃ) ۳- الجمعة واجبة على كل قرية... الحديث (دارقطنی)۔ ۴- إن أول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله -صلى الله عليه وسلم- في مسجد عبد القيس، (بخاری، ابوداؤد)

اور بہت سے آثار صحابہ میں بھی ”مصر جامع“ کی شرط نہیں ہے، مثلاً: ۱- اثر حضرت عمرؓ (فتح الباری ۱/۳۸۶) ۲- اثر ابوداؤدؓ (کبریٰ شرح منیہ: ۵۱۲) ۳- اثر حضرت عبداللہ بن عمرؓ (فتح الباری ۱/۳۸۶) ان کے علاوہ بھی آثار صحابہ اس باب میں ہیں، جن میں مصر جامع کی شرط نہیں ہے، سوائے حضرت علیؓ کے، کہ وہ فرماتے ہیں: ”لا الجمعة ولا التشريق الا في مصر جامع“؛ لیکن سوال یہ ہے کہ اس اثر علیؓ میں لفظ کمال ہونے کا بھی توازن کمال ہے اور نفی کمال سے مطلق نفی لازم نہیں آتی۔

پھر کیا وجہ ہے کہ آیت کریمہ کے مطلق ہونے کے باوجود، احادیث میں عدم صراحت مصر کے باوجود اور آثار صحابہ کے معارض ہونے کے باوجود اس اثر علیؓ کو ضروری سمجھا جاتا ہے اور چھوٹے دیہات میں جمعہ کو ہمارے مفتیان کرام منع کرتے ہیں۔ اگر ”مصر جامع“ کی شرط اتنی ہی ضروری تھی، تو شارع علیہ السلام نے بعض افراد کے استثناء کے ساتھ اس کو بھی کیوں واضح نہیں فرمایا اور اس کو مستثنیٰ میں شامل کیوں نہیں کر لیا؟ اس کی عدم شمولیت اور بہت سے آثار صحابہ کے معارض ہونے سے تو یہ گمان ہوتا ہے کہ اثر حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ میں ”الا“ نفی کمال سمجھ کر دیگر احادیث و آثار میں تطبیق دی جائے، اور اقامت جمعہ شہر و دیہات ہر جگہ عام ہو، واللہ اعلم بالصواب، اس سوال کا جواب مفصل عنایت فرمائیں۔

= ۹۱/۱، مطلب صلاة الجمعة، تعريف المصنوع: صلاح الدين الناهي، ط: دار الفرقان، مؤسسة الرسالة - عمان الاردن / بيروت، المجلد ۷ - محمد بن أحمد بن أبي سبيل شمس الأئمة السرخسي (م: ۳۸۳ھ) ۲/۲۳، باب صلاة الجمعة، ط: دار المعرفة - بيروت، الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر المرغباني (م: ۵۹۳ھ) ۱/۸۲، باب صلاة الجمعة، ط: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت

الجواب حامداً ومصلحاً:

فقہ یعنی مسائل شرعیہ فرعیہ کے اثبات کا مبنی قرآن، احادیث، اجماع امت اور قیاس شرعی ہے۔
 بعد کی فریضت کے متعلق قرآن میں ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۚ فَلْيُكْمِلْ كَلِمَتَهُمْ إِنَّ كَلِمَتَهُمْ تُعَلَّمُونَ﴾^(۱) فقہاء نے غور کیا کہ اس فریضہ بعد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ نے کہاں ادا فرمایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہاں ادا کرنے کا حکم فرمایا اور کیا قریہ صحیرہ اور جنگل میں جمعہ چاکر ہے؟ تو اس سلسلہ میں فیادی احادیث ان کے سامنے یہ تھیں: ۱- عاروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا جمعة ولا تنسيق إلا في مصر جامع^(۲)۔

۲- عن علي رضي الله عنه: لا جمعة ولا تنسيق ولا فطر ولا اضحى الا في مصر جامع^(۳)۔
 ۳- عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: "أول جمعة جمعت، بعد جمعة جمعت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم، في مسجد عبد القيس بجوالی، یعنی قریہ من البحرین۔"^(۴)
 اور بدائع الصنائع میں ہے: وكذا الصحابة رضي الله عنهم فتحرو البلاد وما تنصبوا المنابر الا في الأمصار فكان ذلك إجماعاً منهم على أن المصير شرط^(۵) (بدائع)

اگر جمہ کا حکم مطلق ہوتا تو دیہات و جنگل میں بھی جمہ ادا کرنے کا حکم ہوتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم وہاں جمہ ادا کرنے کا حکم فرماتے؛ لیکن ایسا نہیں ہے، معلوم ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو متعذر فرمایا ہے، نیز صحابہ کے اقوال غیر مدرك بالقیاس کو حدیث کا حکم دیا گیا ہے اور صحابہ کی روایات (آثار)

(۱) ۶۴- الجرد: ۹۔

(۲-۳) بدائع الصنائع: ۲۵۹/۱، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة، ط: دار الکتب العلمیہ،
 "لا جمعة ولا تنسيق الا في مصر جامع" کو روایتی سنہ "موقوف علی علی" قرار دیا ہے، وہ لکھتے ہیں: قلت: غریب موقوفاً، و
 إنما وجدناه موقوفاً علی علی. (نصب الرایة لأحادیث الہدیة - جمال الدین الزبیدی (م: ۶۲ ھ): ۱۹۵/۲، باب
 صلاة الجمعة: محمد عوامۃ، ط: مؤسسة الريان للطباعة والنشر - بیروت / دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة
 نیز روایتی سنہ کنیری (۱۴۹۳) میں لکھا ہے: "انما یروى عن علی موقوفاً، فأما النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فإنه لا یروی عنه فی ذلك شيء". (خاتمہ بدائع: ۵۸۳، ذکر یا - دیوبند)

(۴) صحیح البخاری: ۲۴۷۴، رقم الحدیث: ۳۳۷۹، کتاب المغازی، باب وفد عبد القیس، و انظر: رقم: ۸۹۴،
 باب الجمعة في القرى والمدن، ط: البیروت - دیوبند.

[۵] بدائع الصنائع: ۲۵۹/۱، کتاب الصلاة، فصل بیان شرائط الجمعة، ط: دار الکتب العلمیہ

سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ شہری میں صحیح ہوتا ہے۔

اور جن روایات میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جوئی (یا جوٹا) قریہ بحرین میں مدینہ کے بعد جمعہ اور فرمایا تھا، تو قریہ کا اطلاق قرآن شریف میں شہر پر بھی آیا ہے: **وَقَالُوا لَوْلَا نُؤَلِّقُ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِيِّ عَظِيمٍ** ^۱ اہلس قریشین کا اطلاق یہاں مکہ اور طائف پر ہوا ہے، جو شہر اور مکہ بھی تھا (لہذا قریہ کا لفظ سے لے کر دیہات میں جمعہ ثابت نہیں کیا جاسکتا)۔

”صحابہ کرام“ منبروں کو صرف شہروں ہی میں قائم فرماتے تھے، یہ بھی اس پر دال ہے کہ قریہ صحیرہ میں جمعہ صحیح نہیں، جمعہ کے لیے شہر یا قصبہ کا ہونا ضروری ہے، اسی بنا پر مسلک احناف میں اس کو ضروری قرار دیا گیا ہے۔

نیز اس لیے بھی کہ ظہری کی فرضیت نص قطعی سے ثابت ہے، اس کو ترک نہیں کیا جائے گا مگر نص قطعی ہی سے اور شہر میں ظہر ترک کر کے جمعہ کی ادائیگی کے متعلق نص وارد ہوئی ہے، وہ دیہات کے متعلق نہیں ہے، لہذا قریہ وہ دیہات میں ظہر ترک کر کے جمعہ ادا نہیں کیا جائے گا۔ اور آپ نے یہ تحریر کیا ہے کہ بعض صحابہ سے مصر کی قید ثابت نہیں ہے، مگر غور فرمائیے کہ عمل رسول ﷺ اور عمل صحابہؓ کیا ہے؟ صاحب بدائع کے الفاظ پر غور فرمائیے کہ: **فَكَانَ ذَلِكَ اجْمَاعًا مِنْهُمْ عَلَى أَنَّ الْمَصْرَ شَرْطٌ** (بدائع) ^۱

اور آپ کی بیان کردہ روایات: ۱- الجمعة حق واجب... اور ۲- من كان يوم من بالله واليوم الآخر فليعبه الجمعة... یہ روایات مطلق ہیں، ان کو تنہید پر محمول کریں گے، اور ۳- الجمعة واجبة على كل قرية... الحدیث اور ۴- فی مسجد عبد القیس... دال روایات میں قریہ سے مراد شہر ہے اور قریہ ”بحرین“ شہری تھا (جیسا کہ محقق ہے) لہذا امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک جمعہ شہر میں ادا کرنا ہوگا، وہ دیہات میں جائز نہیں۔ پس مذکورہ تفصیل کی بنا پر حضرت علیؑ کے اثر میں ”لا“ نفی کمال کا نہیں ہے، بلکہ نفی محض کا ہے۔

علامہ ازمیری شاعر کو ہر مکان میں ادا کرنے سے شعاری کی عظمت باقی نہیں رہتی، کیوں کہ کچھ شعاریاں ایسے ہیں، جو مکان مخصوص، وقت مخصوص اور عمر مخصوص ہی میں ادا کیے جاتے ہیں: لہذا جمعہ کو جو شعاری اسلام ہے۔ مصری میں ادا کرنے سے اس کی عظمت باقی رہے گی۔ جس کا اندازہ بالفعل آپ لگا سکتے ہیں، بل کہ اس شعاری کا تقاضہ یہ

۱- ۲۳- الزخرف: ۳۱۔

[۱] بدائع الصنائع: ۲۵۹، کتاب الصلاة، فصل بیان شرائط الجمعة، ط: دار الکتب العلمیہ.

ہے کہ: یہاں کے لوگ شہری یا کراہتاً عیت کا ثبوت دیں؛ ولّٰن الجمعة من اعظم الشعائر فتختص بمكان اظهار الشعائر وهو المصر. (بدائع: ۱/۲۵۹)^{۱۸}

اور مصر کی تعریف میں کئی اقوال ہیں؛ لیکن راجح قول عرف و عار سے کا ہے۔ (یعنی عرف میں جو شہر شہر ہوتا ہو، وہ شہر ہے) جیسا کہ صاحب بدائع نے تمام اقوال ذکر کرنے کے بعد تحریر فرمایا ہے۔ (بدائع: ۱۸)^{۱۹}

اور صحت جمع کے لیے قیود صرف امام اعظم ابوحنیفہؒ کے یہاں نہیں ہیں؛ بل کہ دیگر ائمہ نے بھی صحت جمع کے لیے قیود مقرر کی ہیں۔ چنانچہ عمدة القاریؒ میں ہے: واختلف العلماء في الموضع الذي تقام فيه الجمعة، فغال ما لئلت: كل قرية فيها مسجد أو سوق فالجمعة واجبة علی أهلها، ولا يجب علی أهل العمود وإن كثروا؛ لأنهم في حكم المسافرين. وقال الشافعي وأحمد: كل قرية فيها أربعون رجلاً أحرار بالغين عقلاء مقيمين بها لا يقطعون عنها صيفاً ولا شتاء إلا طعن حاجة، فالجمعة واجبة عليهم، وسواء كان البناء من حجر أو خشب أو طين أو قصب أو غيرها، بشرط أن تكون الأبنية مجتمعة، فإن كانت منفردة لم تصح... ومذهب أبي حنيفة، رضي الله تعالى عنه: لا تصح الجمعة إلا في مصر جماع أو في مصلی المصر، ولا تجوز في القرى، وتجوز في منی إذا كان الأمير أمير الحاج، أو كان الخليفة مسافراً. وقال محمد: لا جمعة بمنی ولا تصح بعوفات في قولهم جميعاً. وقال أبو بكر الرازي في كتابه (الأحكام): اتفق فقهاء الأمصار علی أن الجمعة مخصوصة بموضع لا يجوز فعلها في غيره؛ لأنهم مجتمعون علی أنها لا تجوز في البوادي، ومناهل الأعراب، وذكر ابن المنذر عن ابن عمر أنه كان يرى علی أهل المناهل والمياه أنهم يجمعون.^(۲۰)

اور ما شاء اللہ آپ تو عالم ہیں، امید ہے سب امور حل ہو گئے ہوں گے؛ لیکن جہانت کا ماحول ہے، ہر برتر یہ میں گروہ بندی کا دور دورہ ہے؛ اس لیے عوام کو مسئلہ سمجھا دیں، اس کے باوجود جمعہ پر اصرار کریں، تو جمعہ پڑھا دیں اور اعادہ ٹکھری ٹکھری کریں، تاکہ ظہرِ مذہب میں واجب نہ رہے، اور فتنہ و فساد چیلے ایسی کوئی سبیل اختیار نہ کریں، اس کا خاص خیال رکھیں۔^(۲۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱۰) عمدة القاری شرح صحیح البخاری - سدر الدین العینی (م: ۸۵۵ھ) ۶/۱۸۷، کتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى والمدن، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت.

(۱۱) تفصیل کے لیے ”چھوٹے گاؤں میں قدم زمانے سے جمعہ پڑھا رہا ہو تو“ کا حاشیہ نمبر ۳۸۸۱ دیکھیں۔

[۳] قصبہ میں نماز جمعہ اور دیہات کے باشندے کی اس میں شرکت

۱۰۲۵- سوال: ساتیجا گاؤں میں نئی مسجد بناتے وقت اس میں جمعہ وعیدین پڑھنے کی نیت کی تو اس میں جمعہ وعیدین کی ادائیگی ہوگی یا نہیں؟ واضح رہے کہ مذکور گاؤں ”ساتیجا“ ایک قصبہ ہے، مگر دیہات زندگی کی ساری چیزیں وہاں دست یاب ہو جاتی ہیں، نیز اس گاؤں کے اطراف میں دوسرے تین گاؤں بھی ہیں، جو بالکل قریب قریب ہیں، امید ہے کہ ان دیہاتوں کے باشندے بھی جمعہ پڑھنے آویں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ساتیجا“ اگر قصبہ ہے، جیسا کہ سوال میں مذکور ہے، تو وہاں جمعہ اور عیدین جائز ہے اور اس نیت سے مسجد بنانے میں ثواب ہے، اطراف کے چھوٹے دیہات والوں پر جمعہ کی نماز فرض نہیں؛ لیکن اگر وہ لوگ ”ساتیجا“ آکر جمعہ کی نماز ادا کر لیں، تو نماز درست ہو جائے گی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] چار ہزار کی آبادی میں نماز جمعہ کا حکم

۱۰۲۶- سوال: ہمارے یہاں تقریباً تین سے چار ہزار تک کی آبادی ہے تو ہمارے یہاں

(۱) تقع فرضاً في القضاة والقرى الكبيرة التي فيها أسواق. (رد المحتار على الدر المختار: ۱۳۸/۴، کتاب الصلاة باب الجمعة، ط: دار الفکر - بیروت)

الفرقي إذا دخل المصلي يوم الجمعة إن نوى أن يسكن ثمة يوم الجمعة يلزمه الجمعة، وإن نوى أن يخرج في ذلك اليوم قبل الوقت أو بعده لا الجمعة عليه؛ لأنه في الأول صار كواحد من أهل المصلي في ذلك اليوم وفي الثاني لم يصح. (دور الحکام شرح غرر الأحکام - ملا - أو منلاً أو المولى - محسرو (م: ۸۸۵ھ) ۱۲/۱، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: دار إحياء الكتب العربية - المحيط البرهاني - أبو المعالي برهان الدين محمود بن أحمد ابن مازة البخاري الحنفی (م: ۲۱۱ھ) ۴/۴، کتاب الصلاة، الفصل الخامس والعشرون في صلاة الجمعة، ت: عبد الكريم سامي المجدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، البحر الرائق شرح كنز الدقائق - ابن نجيم المصري (م: ۸۷۰ھ) ۴/۱۵، باب الجمعة، ط: دار الكتاب الإسلامي، الدر المختار مع رد المحتار: ۱۲۴/۴، باب الجمعة، ط: دار الفکر - بیروت)

الفرقي إذا دخل المصلي يوم الجمعة لو نوى أن يسكن ثمة يوم الجمعة؛ لأنه صار كواحد من أهل المصلي في حق هذا اليوم وإن نوى أن يخرج في يومه ذلك قبل دخول الوقت أو بعد الدخول لا الجمعة عليه؛ لو صلى مع ذلك كان مأجوراً. كذا في فتاوى قاضي خان والنجاشي والمسيط. (الفتاوى الهندية: ۱۳۵، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، ط: دار الفکر - البحر الرائق: ۴/۴، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، ط: كراچی - دیوبند)

جمعہ کی نماز چار رکعت کی ہے یا نہیں؟ اور جواز جمعہ کے لیے کتنی آبادی کا ہونا ضروری ہے؟ اور اس کے لیے کیا کیا شرائط ہیں؟ تفصیلی جواب دے کر عنوان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً

شیر قصبہ یا بڑا گاؤں، جہاں ضرورت کی اشیاء مل جاتی ہوں، وہاں جمعہ پڑھنا واجب ہے۔ جمعہ کے جواز کے لیے مصر شرط ہے، آبادی کی کوئی خاص تعداد متعین نہیں ہے، اس سلسلے میں متعدد باتیں کہی گئی ہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] چھوٹے دیہات والوں کا جمعہ کے دن ظہر پڑھنا

۱۰۲۷- سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ذیل کے مسئلہ میں کہ:

ایک چھوٹا سا دیہات ہے، جہاں جمعہ کی نماز چار رکعتیں؛ لیکن وہاں کے باشندے جمعہ پڑھتے ہیں، وہاں دارالعلوم بھی ہے، سوال یہ ہے کہ اگر دارالعلوم کے اساتذہ و طلباء اپنی تمام نمازیں ادا رکے میں ادا کرتے ہوں، جمعہ کے دن ظہر کی نماز ادا کرتے ہوں، اور مسلسل کئی جمعہ تک وہ لوگ قریب کے شہر یا قصبہ میں نہ جائیں، تو یہ حضرات درج ذیل احادیث کے مصداق ہوں گے یا نہیں؟

عن أبي الجعد الضمري، وكانت له صحبة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من ترك ثلاث جمع تهاونها، طبع الله على قلبه. (رواه أبو داود)^(۱)

ترجمہ: حضرت ابوالجعد ضمری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

(۱) قد تقدم التبريح عن: رد المحتار على الدر المختار: ۵/۳، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: زکریا - دیوبند: الفتاویٰ الهندیہ: ۱/۱۳۵، ابواب السداس عشر فی صلاة الجمعة، كتاب الصلاة، مكتبة زکریا - دیوبند) سبکی کی مزید تفصیل و تخریج کے لیے ”چھوٹے گاؤں میں قدیم زمانے سے جمعہ پڑھنا چاہا یا نہ؟“ کا حاشیہ نمبر ۱۳ اور دیہات میں جمعہ چار رکعتوں کے والوں کے تمام حواشی ملاحظہ فرمائیں۔

[۲] أسنن أبي داود: ۱/۱۴۱، رقم الحديث: ۱۰۵۳، كتاب الصلاة، باب التشديد في ترك الجمعة، ط: البدر - دیوبند: سنن الترمذی: ۱/۱۲۴، رقم الحديث: ۵۰۰۰، ابواب الجمعة، باب ما جاء في ترك الجمعة من غير عذر، ط: البدر - دیوبند: السنن المحجبة من السنن = السنن الصغرى للسنن (م: ۳۰۳، ج: ۳)، ۸۸/۳، رقم الحديث: ۱۳۶۹، كتاب الجمعة، باب التشديد في التحلف عن الجمعة: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب.

جو شخص مجلس سستی اور کابلی کی بنا پر تین جمعہ چھوڑ دے گا تو اللہ تعالیٰ اُس کے دل پر مہر لگا دیں گے۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: من ترك الجمعة من غیر ضرورة كتب منافقاً فی کتاب لا یمحی ولا یدیل، ولھی بعض الحدیث: قلاً فلا. (رواہ الشافعی) [۱]

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص بغیر کسی عذر کے نماز جمعہ چھوڑ دیتا ہے، وہ اُس کتاب میں منافق لکھ دیا جاتا ہے جو نہ بھی مٹائی جاتی ہے اور نہ کبھی تبدیل ہوتی ہے، اور بعض روایات میں ہے کہ جو شخص تین جمعہ چھوڑ دے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

چھوٹے دیہات جہاں جمعہ واجب نہ ہو، لیکن پہلے سے پڑھا جا رہا ہو، تو جائز ہے، جو لوگ جمعہ پڑھ لیں گے، اُن کا جمعہ درست ہے، اور جو لوگ اُسے ناجائز سمجھ کر ظہر پڑھتے ہیں، وہ بھی گنہگار نہیں ہیں۔ (کفایت المفتی: ۱۸۹/۳) [۲]

حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ فرض ہوتے ہوئے اگر کوئی اسے ترک کر دیتا ہے تو وہ مستحق وعید ہے، اگر سستی کی بنا پر چھوڑ دے تو اتفاق کی مہر لگے گی، نماز جمعہ کے استغاثہ یا اُس کی فرضیت کے انکار کی بنا پر ترک کرتا ہے تو مہر کفر لگے گی، یعنی قلب مسخ ہو جائے گا۔ (کوکب) [۳]

[۱] مسند الشافعی - الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن عبد المطلب بن عبد مناف المطلب القرشي المكي الشافعي (م: ۲۰۴ھ)، ۷/۱: ۷۰۱، ۷۰۲ من كتاب إيجاب الجمعة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت (رقم الحديث: ۹۳۸، على ترتيب السندي) المعرفة السنن والآثار - أبو بكر البیهقي (م: ۵۸۹ھ)، ۲/۲: ۳۱۷، رقم الحديث: ۶۶۶۵، كتاب الجمعة، الشاذلي في ترك الجمعة، ت: عبد المعطي أمين قلعي، ط: جامعة الدراسات الإسلامية (كراشي - باكستان)، دار فقیہ (دمشق - بیروت)، وغیرہما.

[۲] کفایت المفتی: ۲۰۲/۳، ۲۰۷، ۲۰۸، کتاب الصلاة، فصل دوم، شرائط جمعہ، ط: کتب خانہ رشیدیہ، دہلی، مشعل بک ڈپو، دہلی، مسئلہ کی مزید تفصیل و تحریر کے لیے ”چھوٹے گاؤں میں قدم زمانے سے جمعہ پڑھا جا رہا ہو؟“ کا حاشیہ نمبر ۳ اور دیہات میں جمعہ جائز نہ ہونے کے دلالت کے تمام حواشی ملاحظہ فرمائیں۔

[۳] اعلیٰ ان ترک الجمعة (ما ان يكون لسهيل امرها وعدم اجسام بشانها فالطبع طبع نفاق، أعاذنا الله منها، وإمان يكون لسهيل أمر، بل لأهانة نفسه في ترك ما يجب عليه أداؤه فالطبع طبع رين وغين، والحديث يسئل كليهما) (الكوکب المدري علی جامع الترمذي: ۱۸۹/۱، كتاب الصلاة، أبواب الجمعة، قوله: باب ما جاء في ترك الجمعة من غير عذر، ط: المكتبة الأثرية - ديوبند)

جو لوگ مدرسہ میں ظہر کی نماز پڑھیں اور مسکن کئی جمعہ تک کہیں جمعہ پڑھنے کے لیے نہ جائیں تبہ بھی وہ لوگ مذکورہ عید کے سنی نہیں ہیں، اس لیے کہ جمعہ ان پر واجب ہی نہیں ہے، البتہ گاؤں اگر کسی شہر کی فناء میں داخل ہو، یا فناء شہر سے اس قدر متصل ہو کہ فناء شہر سے فناء ان کی آواز وہاں تک پہنچ جاتی ہے، یا زوال کے بعد پیدل جا کر جمعہ میں شرکت کر کے شام ہونے سے پہلے واپس گھر آ سکتے ہوں، تو ایسے گاؤں والوں پر بعض فقہاء کے نزدیک شہر میں جا کر جمعہ ادا کرنا ضروری ہے، لیکن صحیح یہی ہے کہ فناء اگر شہر سے باہر ہو، تو جمعہ کے لیے شہر میں جانا ضروری نہیں ہے، اگر جائے تو بہتر ہے۔ (غامی: ۲/۱۵۳) ^(۱) فقط، والله اعلم بالصواب۔

[۶] چار ہزار کی آبادی والے گاؤں میں جمعہ پڑھنا

۱۰۲۸۔ سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین مسئلہ خدا میں کہ ہماری بستی میں جب کہ نماز ہوتی ہے، جس کی آبادی چھ چار ہزار ہے، اس میں مسلمانوں کے دس مکان ہیں، جن کی آبادی کی تعداد ۶۰۰ تک ہے، بستی میں بازار بھی لگتا ہے، دکانیں وغیرہ بھی ہیں، پہچانیت بھی ہے، پوسٹ آفس ہے، دو خانہ ہے، مسجد بھی ہوئی نہیں ہے، صرف ایک چھوٹا سا ہے، وہیں پانچ وقت کی نماز ہوتی ہے، وہیں جمعہ کی نماز بھی ہوتی ہے، لیکن بستی سے پانچ کلومیٹر ایک شہر یعنی تھبہ ہے، جہاں دو مسجدیں ہیں، ایسی حالت میں ہم بستی میں جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

[۱] (وشرط لا فخر اضیاء) نسبعة تختص بها (إقامة المنصر) واما المنفصل عنه فإن كان يسمع النداء تجب عليه عند محمد وبه يفتي كذا في المنطقی، وقدمنا عن الولو الجية تقدیر دیگر سیخ، ورجح فی البحر اعتبار عدد لیسہ بلا کلفہ، (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله بسمع النداء) أي من المنابر بأعلى صوت كما في القيساني (قوله وقدمنا الخ) فيه أن ماصر عن الولو الجية في حد الفناء الذي تصح إقامة الجمعة فيه، والكلالة هنا في حد المسكان الذي من كان فيه بلزمه حضور إلى المنصر ليصل إليها فيه، نعم في الفناء خانية عن الذخيرة: أن من بينه وبين المنصر فرسخ بلزمه حضور الجمعة، وهو المختار للفتوى (قوله ورجح في البحر الخ) هو ما استحسنه في البدائع وصحح في مواهب الرحمن قول أبي يوسف، وجوبها على من كان داخل حد الإقامة أي الذي من فارقه يصير مسافرا، وإذا وحل إليه يصير مقبدا، وعلله في شرحه المسمى بالبرهان بأن وجوبها مختص بأهل المنصر والمجاور، عار عن هذا الحد ليس أحله، اهـ۔۔۔۔۔ قلت: وهو ظاهر المتن، وفي المعراج أنه أصبح ما قبل، وفي الخانية المقیم فی موضع من أطراف المنصر، كان بينه وبين عمران المنصر فرسخ من مزارع لا جمعة عليه، وإن بلغه النداء وتقدیر بعد غلوة أو ميل ليس بشي، وهكذا، واه أبو جعفر عن الإمامين، وهو اختيار الحلواني، وفي التنا خانية ثم ظاهر رواية أصحابنا لا تجب إلا على من يسكن المنصر أو ما يتصل به فلا تجب على أهل السواد ولو قريبا وهذا أصبح ما قبل فيه انه بد جزم في التجنب، (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۱۵۳، باب الجمعة، مطلب في شروط وجوب الجمعة: ط: دار الفکر)

اور عیدین کی نماز ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ (بیکس سال پہلے پولیس چوکی بھی تھی، اب نہیں ہے) بیوقوف تو مرد اور

الجواب حامداً ومصلحاً

صورت مسئلہ میں کہ آپ کے بستی کی آبادی چار ہزار ہے، ضروریات کی اکثر و بیشتر چیزیں مل جاتی ہیں، دو خانہ دار پوسٹ آفس ہے اور بازار بھی لگتا ہے۔ جمعہ کی نماز پڑھنا جائز ہے۔ "اکوشش قرآن کر جھوپڑے کی جگہ ایٹلوں سے پختہ مسجد بنائیں۔" "آپ نے جھوپڑا بیچ وقت نماز کے لیے بنایا ہے، اسی میں نماز ادا کر سکتے ہیں، نماز کے لیے پختہ مسجد کا ہونا ضروری نہیں ہے۔" "فقط، اللہ اعلم بالصواب۔"

[۱] (قوله شرط ادائها بالمصر) أي بشرط صحبتها أن تؤدي في مصر حتى لا تصح في قرية، ولا مفارقة، لقول علي رضي الله عنه - لا جمعة، ولا تشریق، ولا صلاة فطر، ولا أضحية إلا في مصر جامع أو في مدينة عظيمة. (البحر الرائق: ۳۲۵/۲، أبواب الصلاة، صلاة الجمعة، ط: دار الكتاب - دیوبند: الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۳۵، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، ط: ذکر با دیوبند) مسئلہ کی تفصیل فقہ کے لیے "چھوٹے گاؤں میں قدم زدن سے بچ پڑھا جائے تو؟" کا حاشیہ نمبر ۳ اور "زیات میں جمعہ جائز نہ ہونے کے دلائل" کے تمام حواشی ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) عثمان بن عفان، یقول عند قول الناس فيه حين بنى مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم: إنكم أكثرتم، وإني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "من بنى مسجدًا - قال بكسر: حسب أنه قال: يبنى به وجه الله - بنى الله له مثله في الجنة." (صحيح البخاري: ۱/۶۴، رقم الحديث: ۴۵۰، كتاب الصلاة، باب من بنى مسجدًا، ط: البدر - دیوبند: الصحيح لمسلم: ۴۰۱/۲، رقم الحديث: ۳۲ - ۵۳۳، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل بناء المساجد والحج عليها، ط: البدر - دیوبند)

فیہ: أن التعاون في بيان المسجد من أفضل الأعمال لأنه مما يجري للإنسان أجره بعد موته. (عمدة القاري - بدر الدين العيني (م: ۹۵۵ھ): ۳۰۹/۲، باب التعاون في بناء المسجد، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت) (۳) المسجد: كل موضع يعبد فيه... عرفا: الموضع المبني للصلاة. (القاموس الفقهي لغة واصطلاحاً - الدكتور سعدی أبو حبيب، ج: ۱، ۱۶، حرف الميم، ط: دار الفکر - دمشق - مصرية)

المسلم في المسجد أن تصلي فيه جماعة بأذنه عن أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - فیہ روایتان فی رواية الحسن عنه بشرط أداء الصلاة فيه بالجماعة بأذنه اثنان فصاعداً، كما قال محمد - رحمه الله تعالى - ورواية الحسن، كذا في فتاویٰ قاضي خان ويشترط مع ذلك أن تكون الصلاة بأذان وإقامة جهراً لا سراً، حتى لو صلى جماعة بغير أذان وإقامة سراً لا يصير مسجداً عندهما، كذا في المحيط والكفاية. ————— ولو جعل رجلاً واحداً مؤذناً وإماماً وأقام وصلى وحده صار مسجداً بالاتفاق، كذا في الكفاية وفتح القدير. (الفتاویٰ الہندیہ: ۲/۳۵۵، کتاب الوقف، الباب الحادي عشر في المسجد، وما يتعلق به. الفصل الأول فيما يصير به مسجداً وفي أحكامه وأحكام ما فيه، ط: دار الفکر تدرج المختار على الدر المختار: ۳/۵۶۲، کتاب الوقف، مطلب في أحكام المسجد)

[۷] رویدر میں جمعہ

۱۰۲۹- سوال: ہمارے گاؤں رویدر میں پہلے جمعہ کی نماز پڑھی جاتی تھی تقریباً ۱۹۸۵ء سے جمعہ کے بجائے ظہر کی نماز پڑھی جاتی ہے؛ لیکن یاد رہے کہ اسی گاؤں کی اسی مسجد میں عید کی نماز اب بھی پڑھی جاتی ہے، ادھر دونوں گاؤں (رویدر اور کرمالی) کے متعدد افراد کو اپنے اپنے گاؤں میں رہ کر جمعہ پڑھنے کا شوق ہوا ہے اور اس کا سبب یہ ہے کہ گذشتہ سالوں کے مقابلے میں فی الحال حالات میں بہت تبدیلی آئی ہے۔

رویدر اور کرمالی کو جوڑنے والا ۲۰۱۱ء رنٹ کا راستہ، دونوں کے درمیان حد فاصل ہے، ورنہ دونوں ایک ہی گاؤں جیسے ہیں، ناواقف شخص دونوں کو ایک ہی گاؤں سمجھے گا، دونوں کے ایک ہی گاؤں ہونے کی دوسری بہت سی مثالیں ہیں، مثلاً: دونوں گاؤں کے مدارس اور خاص طور پر بڑا دارالعلوم، کرمالی کا ہونے کے باوجود رویدر گاؤں کی حد میں ہے، اور رویدر اور کرمالی کی پانچویں گلاس کے بعد کی اسکوئی تعلیم صرف رویدر گاؤں میں ہے، اسی طرح پوسٹ آفس، پی۔ بی۔ او۔ (PCO) اور وہ ہسپتال رویدر میں ہیں۔

گاؤں میں کتنے لوگ بستے ہیں؟ اس کا خلاصہ درج ذیل ہے:

رویدر گاؤں میں کل ۱۶۲۳ (سولہ سو تیس) افراد ہیں، جن میں ۸۰۱ (آٹھ سو ایک) مرد اور ۸۲۲ (آٹھ سو بائیس) عورتیں ہیں۔ اور کرمالی گاؤں میں کل ۱۰۸۲ (ایک ہزار بیاسی) افراد ہیں، جن میں ۵۴۲ مرد اور ۵۴۰ عورتیں ہیں اور ساتھ ہی رویدر گاؤں میں ”بدنی دارالترہیت“ نام کا ایک ”دارالعلوم“ ہے اور ساتھ ساتھ گاؤں میں دو کتب بھی ہے، جن میں صرف ”رویدر“ کے کتب میں بچوں کی تعداد ۳۰۰ تک ہے، جن کو ۱۳/۱۳ سالہ تہ تعلیم دے رہے ہیں، ”رویدر“ کے اسکول میں بچوں کی تعداد ۳۳۵ ہیں اور ۸/۸ سالہ تہ (نیچرس) ہیں اور کرمالی کے اسکول میں بچوں کی تعداد ہے اور ۳/۳ سالہ تہ ہے، نیز لڑکیوں کا مدرسہ بھی گاؤں میں ہے، دو اور کس ہیں، چکیاں بھی ہیں، ”رویدر“ مدرسے کے کمرائے کے تقریباً ۲۴/۲۴ مکانات ہیں، کرمالی گاؤں میں تقریباً ۱۲/۱۲ مکانات کمرائے کے ہیں، رویدر گاؤں میں ضرورت کی تمام چیزیں ملتی ہیں، شہر کے بھانڈے پر یا اس سے کچھ کم ذریعہ قیمت پر ضرورت کی اشیاء دست یاب ہو جاتی ہیں، رویدر گاؤں کے اسکول میں ۷/۷ مکانات تک کی تعلیم ہے، جس میں دوسرے گاؤں کے بچے بھی ہیں، گاؤں میں دو ڈاکٹر ہیں، جن میں سے ایک ۲۴ گھنٹے گاؤں میں رہتا ہے، سرکاری ہسپتال اور جانوروں کا دوا خانہ بھی ہے، رویدر اور کرمالی کی تمام دکانیں

مل کر تقریباً ۵۰ روپے ہیں۔ (ناچیز کو ۵ روپے کا نوں اور مذکورہ بالا اشیاء میں سے بعض کے موجود ہونے میں تردد ہے، ہو سکتا ہے کہ باقی بقاوی سے چوک ہوئی ہو۔ یعنی حسن قافی)

گاؤں میں لائبریری بھی ہے اور مفتیان کرام بھی ہیں اور زمانہ کے تقاضے کے مطابق کمپیوٹر انرفون کا بھی انتظام ہے جس کے ذریعہ دنیا کے گوشے گوشے تک بات پر پونپائی جاسکتی ہے۔

کھیتی کے لیے (گاؤں کے زیادہ تر لوگ کاشتکار ہونے کی وجہ سے) کاشتکاروں کی اشیاء ضرورت بھی گاؤں میں دستیاب ہیں، پولٹری فارم، بھابھ، گاؤں سے شہر جانے کے لیے ہر طرح کی بسیں اور آٹورکش بھی ہیں اور بجلی کا بھی انتظام ہے۔

ان تمام باتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے شریعت کی رو سے ہم لوگ دونوں گاؤں میں جمعہ کی نماز پڑھنا چاہتے ہیں، جس سے گاؤں کے مسلمان بھائیوں کے دلوں میں جمعہ کے دن اور جمعہ کی نماز کی اہمیت پیدا ہو تو ہمارے لیے جمعہ کی نماز پڑھنا صحیح ہوگا یا نہیں؟

الجواب خاصہ او مضیہ:

حنفی مسلک کے مطابق چھوٹی ہستی میں جمعہ کی نماز جائز نہیں ہے۔^(۱) بڑے گاؤں اور قصبے میں جائز ہے۔^(۲) حنفی مسلک کے مطابق گاؤں کی آبادی اور ہستی کی کوئی حد متعین نہیں ہے، زمانہ کے حالات کے مطابق گاؤں اور قصبے کا معیار بدلتا رہتا ہے، پہلے زمانہ کا قصبہ آج کے اقبصار سے بڑے گاؤں جتنا ہوتا تھا، اس لیے جمعہ کی نماز کے جو قواعد ہیں، ان کی رعایت کرتے ہوئے جمعہ کے بارے میں تھوڑی نرمی اختیار کرنا بہتر معلوم ہوتا ہے، حنفی مسلک کے شرائط بہت سی جگہوں پر تحقیق نہیں ہوتے؛ اس لیے جمعہ کے بارے میں اس ناچیز کی رائے نرمی کی ہے اور حنفی اعظم حضرت مولانا کفایت اللہ صاحبؒ کے بہت سے فتاویٰ سے بھی یہی خلاصہ نکلتا ہے۔^(۳)

ناچیز کے تجربے کے مطابق مسلمان جمعہ کے دن غسل کرتے ہیں اور طہارت حاصل کرنے کا خاص اہتمام کرتے ہیں، عورتیں اور بچے بھی حصول طہارت کا خاص اہتمام کرتے ہیں، اور جمعہ کی عظمت کے سبب

(۱) تفصیل کے لیے دیکھیے عنوان: ”دیہات میں جمعہ جائز نہ ہونے کے دلائل“۔

(۲) تفصیل کے لیے دیکھیے عنوان: ”قصبہ میں نماز جمعہ اور دیہات کے باشندے کی اس میں شرکت“۔

(۳) دیکھیے عنوان: ”چھوٹے گاؤں میں قدیم زمانے سے جمعہ پڑھا جا رہا ہو تو؟“ کا مافیہ فیہ۔

ذکر و تلاوت کرتے ہیں اور جو لوگ مسجد سے دور رہتے ہیں، بدن اور کپڑے کی پاکی کا جن کو کچھ خیال بھی نہیں ہوتا، وہ بھی جمعہ کے دن مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے آتے ہیں اور اس بہانے کچھ وضو و تسبیح بھی سنتے ہیں اور جن لوگوں کو نماز ایک بوجھ لگتا ہے اور جو لوگ نماز کی پابندی نہیں کرتے، وہ بھی جمعہ کی نماز پڑھنے کے لیے آتے ہیں اور جمعہ کی نماز کی وجہ سے ان کے اندر یہ احساس پیدا ہوتا ہے کہ اس دن ایک بار تو ہمیں نماز پڑھنی ہی چاہیے، ایک ہفتے میں اتنا احساس بھی پیدا ہو جاتا، بڑی بات ہے؛ کیوں کہ اس کی وجہ سے بالکل احساسِ نعمت ہو جانے اور مسجد سے دور ہو جانے کی کیفیت پیدا نہیں ہوتی، اس احساس کے ساتھ مسجد میں آکر وضو و تسبیح سن کر اور نیک لوگوں کی زیارت کر کے لوگ پانچوں وقت کے نماز کی بن جاتے ہیں۔ اگر جمعہ بھی نہ ہو، تو پھر دوسرا کوئی موقع ایسا نہیں، جس میں لوگ ایک ساتھ جمع ہو سکیں، اگر یہ احساس بھی ختم ہو جائے، تو دین سے بالکل دور ہو جائیں گے، نیز بچوں کی تعلیم اور مدارس و علماء سے رہا کا خیال بھی نہیں رہے گا، یہ صرف رویدار کی بات نہیں، رویدار تو تعلیم یافتہ گاؤں سمجھا جاتا ہے۔ اس سے چھوٹے گاؤں میں جمعہ ہوتی ہے؛ لہذا جمعہ کی نماز کو بڑے گاؤں میں پڑھا کر کہنے میں بڑا نقصان ہے، جہاں جمعہ ہو رہی ہے، وہاں بندہ نہ کرنی چاہیے؛ بڑے گاؤں میں شروع کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔^(۳۶)

حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحبؒ نے تو صرف ۲۰۰۰ آدمیوں کی آبادی والے گاؤں میں بھی ایک مرتبہ جمعہ شروع ہو جانے کے بعد جمعہ کو جائز کہا ہے۔ جہاں ۴۵ سال سے نماز جمعہ بند کر دی گئی تھی، وہ بارہا جاری کی گئی، تو مفتی صاحب کا کہنا ہے کہ جائز ہے اور لکھا ہے کہ اسلام کے دشمنوں کی چابلیں ایسے گاؤں پر

(۳۶) حضرت مولانا خالد سیف اندر دہانی دامت برکاتہم اس سلسلے میں تحریر فرماتے ہیں: فقہاء احناف کے نزدیک جمعہ علیہ بین نہیں پڑھی جائے گی، بل کہ جمعہ کے بھانے ظہر کی نماز ادا کی جائے گی، اسی لیے کہ حضرت علی سے مروی ہے کہ: "لا جمعہ ولا ظہر الا فی مہجر جامع" جمعہ تین شہریوں میں پڑھی جائیں، لیکن شہر (مصر) سے کیا مراد ہے؟ یہ حدیث میں متفق نہیں ہے، فقہاء نے اپنے ذوق و مزاج اور اپنے مفہم کے عرف کو ملحوظ رکھتے ہوئے مہجر کا مفہوم متعین کر لے گی، کوشش کی ہے، اور اس میں خاص اختلاف ہے، فقہاء کے نزدیک ایک شہر کا جو مفہوم رائج ہے، وہ یہ ہے کہ اگر اس جگہ کے تمام لوگ وہاں کی بڑی مسجد میں جمع ہو جائیں تو مسجد کا کافی ہو جائے۔ یہ شہر کا ایسا مفہوم ہے کہ اس کے اعتبار سے شہر کا دائرہ بہت وسیع ہو جاتا ہے، اور ضرورت اس وقت تک ہے کہ شہر کا ایسا مفہوم متعین ہو کر زیادہ سے زیادہ مقامات پر نماز جمعہ کی گنجائش لگے آئے، کیوں کہ جمعہ نہ صرف ایک عبادت ہے؛ بل کہ تکریم و موقلت کا بھی بہترین موقع ہے اور بعض علاقوں میں جمعہ ہی کی وجہ سے اسلام سے اپنی دانگنی محسوس کرتے ہیں۔ (کتاب الفتاویٰ، ۱۳/۳-۳۶)

۷۶ نماز کے متعلق سوالات، (دیباچہ میں جمعہ، ط: نعیمیہ۔ دیوبند)

اثر انداز نہیں ہوتیں، جہاں جمعہ ہوتی ہے۔ (کفایت المفتی)^{۱۰}

یہ حقیقت ہے کہ ایسے گاؤں میں، جہاں جمعہ کی نماز نہیں ہوتی، وہاں دھیرے دھیرے مسجدیں ویں ان ہونے لگتی ہیں اور ارد گرد کو اندیشہ پیدا ہو جاتا ہے؛ لہذا بہت چھوٹے گاؤں کے علاوہ بڑے گاؤں میں جمعہ جائز ہونی چاہیے، رویدہ را میں عید کی نماز ہوتی ہے، تو اب جمعہ پڑھنے میں بھی کوئی حرج نہیں، اگر فرض کر لیا جائے کہ دونوں گاؤں (رویدہ اور کر مالی) جدا جدا ہیں، تب بھی رویدہ را میں تمام ضروریات کا انتظام ہے، جس کی وجہ سے رویدہ را میں جمعہ کی نماز پڑھنا جائز ہوگا، کر مالی میں نہ پڑھی جائے، ایک ہی جگہ نماز پڑھی جائے؛ لیکن جمعہ کی نماز پڑھی جائے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: مسجد، رویدہ را، جگہ نماز

(۵) دوسوا آدنی والے گاؤں میں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

سوال: ایک موضع کر بندہ ریاست اور، جس کی آبادی قریب دوسوا آدمیوں کی ہے، ان میں سے دوسری قوموں کے صرف پچیس رئیس آدمی ہیں، باقی سب مسلمان ہیں، وہی گاؤں نماز کی قریب پچاس آدمی ہیں، اس گاؤں میں سالانہ کے کئی انجمنیں سال قبل جمعہ ہوتا تھا، یہاں کے باشندگان کو نماز جمعہ کی سخت تکلیف ہوتی ہے، جس مقام پر قدیمی ہندو ہوتا چلا آتا ہے، وہ اس گاؤں سے تین چار کوس کے فاصلے پر ہے، وہاں نماز جمعہ کی ادائیگی کے لیے جانا اور وہ ایس آنا اس میں بہت تکلیف ہوتی تھی، تمام دن کے کاروبار ہوتا تھا، اس گاؤں میں صرف ایک مسجد ہے، اس میں جو ضرورہ امام ہیں، سال بھر سے جمعہ پڑھنا شروع کر دیے، دن پورہ آدمی کسی جمعہ میں باہر کے بھی آ جاتے ہیں، جمعہ کی نماز میں بلاشبہ ہر ہندو کو اندازاً چالیس پچاس آدمی ہوجاتے ہیں، لہذا ریاست طلب امر یہ ہے کہ اس گاؤں میں جمعہ قائم کرنا چاہیے یا نہیں؟ اور آیا ایک سال سے جو جمعہ ہوا ہے، اس کو بند کر دیا جائے یا جاری رکھا جائے؟ جواب: جمعہ بند نہ کیا جائے، جاری رکھا جائے، اور سب لوگوں کو لازم ہے کہ اتفاق سے رہیں، آپس میں اختلاف نہ بہت بڑا ہے۔

قلت: جدا و ان کان غیر موافق لما علیہ الحنفیۃ، و لکنہ اشد موافقۃ لمصالح الإسلامیۃ الاجتماعیۃ؛ خصوصاً فی هذا القطر، و فی هذا الزمان، فان أعداء الإسلام یظفرون بمقاصدہم المصنوعۃ فی قوی لا تقام فیہا الجمعة و یغیبون فی مواضع إقامة الجمعة، و المولفین من اللہ عز و جل، و حفاظۃ الإسلام، حرم عن الإصرار علی ترکہا، و المسألة مجہدہ فیہا، محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم بالصواب۔

(کفایت المفتی: ۳۰-۳۵-۲۵۱، پانچواں باب، نماز جمعہ، دوسوا آدنی والے گاؤں میں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟ ذکر کیا۔ رویدہ را) نوٹ: گاؤں میں قلعے کے خوف کی وجہ سے جمعہ جاری رکھنے کا حضرت مفتی صاحب کا یہ قول توسع پر مبنی ہے، یہیں رائے اکابر علماء میں مفتی اعظم حضرت مفتی کفایت اللہ دہلوی، رحمہ اللہ علیہ سے منقول ہے، فقہ اعظم حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم کی رائے بھی اس سلسلے میں نرمی اختیار کر کے لی ہے، واللہ اعلم بالصواب۔

[پیشکش: حسن قادی]

[۸] رویدر اور کرمالی میں جمعہ چائز ہے؟

نکتہ خدمت

۱۰۳۰- سوال: ہمارے رویدر اور کرمالی گاؤں میں درج ذیل صورت حال ہے کیا یہاں جمعہ نماز چائز ہوگی؟

(۱) رویدر گاؤں میں پہلے جمعہ کی نماز ادا کی جاتی تھی، لیکن سال ۱۹۸۵ء سے جمعہ کی جگہ نماز ظہر ادا کی جانے لگی، البتہ گاؤں کی اسی مسجد میں عید کی نماز سب بھی ادا کی جا رہی ہے، اب چوں کہ گاؤں کے حالات تبدیل ہو گئے ہیں، اس لیے دونوں گاؤں والے یہاں جمعہ قائم کرنا چاہ رہے ہیں، ان حالات سے آپ بھی واقف ہیں۔

(۲) رویدر اور کرمالی دونوں گاؤں کے درمیان صرف ۲۰ فٹ کراستی ہی جاگلی ہے، دونوں گاؤں ایک گاؤں کے مانند ہی ہے۔ دیکھنے والے کو پہلے سے معلوم نہ ہو، تو ایک ہی گاؤں سمجھے اور بہت سی علامات ہیں، جو دونوں کے ایک ہونے پر دال ہیں، مثلاً کرمالی کا بڑا اور اعلیٰ رویدر کی حد میں ہی ہے، رویدر اور کرمالی کی پانچویں کلاس کے بعد کا اسکول بھی صرف رویدر گاؤں میں ہی ہے، اسی طرح رویدر اور کرمالی کی سرکاری آفس، راشن ڈپو، ڈاک خانہ، پنی سی او (PCO) اور دو دو خانے بھی صرف رویدر میں ہی ہیں۔

(۳) رویدر کی کل پبلک ۱۶۲۳ رہے، جس میں ۸۰۱ مرد اور ۸۲۲ عورتیں ہیں اور کرمالی کی کل پبلک ۱۰۸۲ رہے، جس میں ۵۴۲ مرد اور ۵۴۰ عورتیں ہیں، ان کے علاوہ ایک ”مدنی دارالترہیت“ نامی دارالعلوم ہے، جس میں کئی طلبہ مقیم ہیں، کرمالی مدرسہ میں تقریباً ۱۲۶ طلبہ ہیں، دو مکتب ہیں، تقریباً ۳۰۰ طلبہ ہیں، رویدر کے اسکول میں ۳۳۵ اسٹوڈنٹ تعلیم حاصل کر رہے ہیں۔

(۴) رویدر اگلاؤں میں ضروریات زندگی کی ساری چیزیں میسر ہیں، لہذا ہم جمعہ ادا کرنا چاہتے ہیں، تو کیا ہمارا جمعہ ادا کرنا صحیح ہوگا یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلياً:

آپ کا جواب کہنے سے پہلے میں بعض باتیں پیش خدمت ہیں:

۱۹۳۹ء میں ہم: مولانا محمد لولہات جگت رویدر دی، مولانا محمد موسیٰ جلاوہاسوڑ اور احقر (مفتی احمد بیات رحمۃ اللہ علیہ، صاحب فتاویٰ) دارالعلوم دیوبند میں تعلیم حاصل کر رہے تھے۔

کرمائی میں جمعہ کی نماز نہیں ہوتی تھی اور وہ پیرا میں ہوتی تھی، چھوٹے گاؤں میں حنفی مسلک کے مطابق جمعہ جائز نہیں ہے؛ لیکن فقہ کے خوف سے مذکورہ مسلک والے ابھی خاموش رہے، ۱۹۵۴ء یا ۱۹۵۵ء میں حضرت عبدالرحمن صاحب (خلیفہ شیخ الاسلام سید مولانا حسین احمد مدنی) نے حضرت مدنی کو خط لکھ کر اپنے لیے مشورہ طلب کیا۔

جواب میں حضرت مدنی نے کہا کہ گاؤں چھوٹا ہے، جمعہ جائز نہیں، اہل بیتہ کے ماحول میں بہت سے گاؤں میں یہ حالت ہے؛ لہذا مسئلہ بتادو، لوگ مان لیں تو ٹھیک ہے، نہ مانیں، تو فقہ پر پامت کرنا مسئلہ بتادیتے سے آپ کی ذمہ داری ادا ہو جائے گی؛ لیکن آپ جمعہ پڑھا کر ظہر پڑھ لیتا۔ چنانچہ پیرا میں جمعہ جاری رہی۔

اس کے بعد حضرت مفتی عبداللہ قسطلی صاحب نے عوام کو سمجھایا کہ چھوٹے گاؤں میں جمعہ جائز نہیں ہے اور اللہ کا لاکھ شکر ہے، سمجھدار عوام نے مفتی صاحب کے سمجھانے سے جمعہ پڑھنا بند کیا۔ اللہ تعالیٰ ان کی منت کو قبول فرمائے (آمین) اور سمجھدار کارکنان کو بہترین بدلہ عطا فرمائے (آمین) اس معاملہ کو تقریباً ۹-۱۰ سال ہو گئے ہیں۔

۱۹۸۳ء اور ۸۳، ۸۵ کے بعد جی، آئی، ڈی، سی (تجربات انڈسٹریل ڈیولپمنٹ کارپوریشن) انگلینڈ آئی، جس کی وجہ سے انگلینڈ کے دیہات کے احوال تبدیل ہو گئے، حکومتی اور سیاسی ایکسپوں کی وجہ سے مالی حالات ٹھیک ہوئے، غریبوں کے چھوٹے مکانات میں تبدیل ہوئے، موٹر، رکشا، ڈاکٹر، ماسٹر اور اساتذہ میں اضافہ ہوا، دارالعلوم کی طلبہ کی ضروریات کی وجہ سے دکانوں اور دکانوں کی اشیاء میں زیادتی ہوئی، روپیہ اور کرنل کے بدرسہ کے آمدنی کے اسباب اور مکانات مہیا کیے گئے، شہروں سے تعلقات بڑھنے کی وجہ سے ٹیلی فون اور جی، آئی، ڈی، سی کے لیے ایس فی ڈی کا انتظام وجود میں آیا جس کا انتظام بعض بڑے شہروں میں بھی نہیں ہے اور آبادی تین ہزار سے زیادہ ہے؛ لہذا روپیہ اور کرمائی ”گاؤں“ [قریبیہ کے درجہ میں ہے، جہاں جمعہ پڑھنا لازم ہے، علامہ ”شامی“ نے لکھا ہے: قطعاً فرضاً فی القضاة والقری الکبیرۃ الی فیہا أسواق۔ (شامی ۱/۳۸۸)]

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند کے سوال نمبر ۲۳۸۳ (حصہ ۵) کا خلاصہ ہے کہ سوچنا مقرر کرنا گاؤں

ہے، جس میں اندازاً تین ہزار کی آبادی ہے، لیکن گاؤں میں بازار نہیں ہے، کپڑے اور اناج کی دکان نہیں ہے تو جمعہ جائز ہوگی؟

جواب: شامی میں ہے جمعہ شہر، قصبہ اور بڑے گاؤں میں صحیح ہو جاتی ہے اور مذکورہ گاؤں بڑا گاؤں ہے، اس لیے اس کی آبادی تین ہزار کے قریب ہے؛ لہذا جمعہ پڑھنا واجب ہے اور صحیح۔ فقط (فتاویٰ دارالعلوم ۶۶/۵) (۱۲)

لہذا دونوں گاؤں ایک گاؤں کے حکم میں ہونے کی بنا پر دونوں گاؤں والے جمعہ ادا کر سکتے ہیں؛ اس لیے کہ سوال کی تحریر کے مطابق دکان، ڈاکٹر، ماسٹر، کمریے پر سٹے والے مکان اور ٹیلی فون وغیرہ کا انتظام برسوں سے ہے، لہذا جمعہ ادا کرنا جائز ہے۔ (۱۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۹] چھوٹے گاؤں میں عرصہ سے جمعہ اور عیدین کی نماز پڑھی جا رہی، تو اس کو بند کرنا کیسا ہے؟

۱۰۳۱۔ سوال: ہمارا گاؤں بہت چھوٹا ہے، مسلمانوں کے تقریباً چالیس مکانات ہیں، غیر قوم کے بھی کچھ مکانات ہیں۔ فقہی کتابوں میں ذکر کردہ صحت جمعہ کی شرائط میں سے ایک بھی شرط اس گاؤں میں نہیں پائی جاتی ہے؛ لیکن گاؤں والے برسوں سے اس میں جمعہ اور عیدین ادا کرتے چلے آ رہے ہیں، جمعہ میں نہیں چپکس افراد نماز میں آتے ہیں، جب کہ عام دنوں میں صرف چھ سات افراد ہوتے ہیں، کچھ دن پہلے دو تین حضرات نے جمعہ بند کرنے کے متعلق کچھ بات بھی چلائی تھی، مگر گاؤں کے ان لوگوں کا کہنا تھا، جو صرف جمعہ میں آتے ہیں، کہ ہفتہ بھر میں ہم نہادھو کر صرف ایک نماز کے لیے آتے ہیں، اس کو بھی آج کل کے مولوی بند کرنے کی کوشش کرتے ہیں، دوسرے یہ کہ اگر جمعہ کسی طرح بند ہو جائے، تو بھی نماز عیدین کا بند کرنا بہت مشکل ہے، اس میں سخت فتنے کا اندیشہ ہے، گاؤں کے لوگ اس پر کسی حال میں راضی نہیں ہو سکتے ہیں، تو ایسی صورت میں اس گاؤں میں جمعہ اور عیدین کے متعلق شرعاً کیا حکم ہے؟ جواب دے کر مٹھو فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ گاؤں میں جمعہ اور عیدین کی نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے، علماء کا کام مسئلہ بتانا ہے، ہدایت دینا اللہ

[۲] فتاویٰ دارالعلوم: ۶۶/۵، مسائل نماز جمعہ، جب آپاؤ تین ہزار ہو تو جمعہ درست ہے، سوال نمبر: ۲۳۸۳، ذکر کیا۔ دوسرے بند۔
[۳] تفصیل کے لیے ملاحظہ کریں، سابق سوال۔

تعمانی کا کام ہے، جو بھی عالم گاؤں میں ہوگا، اور واقعی حقیقت اور صحیح صورت حال سے آگاہ کر دے گا تو اس کا ذمہ بری ہو جائے گا۔

اگر جمعہ و عیدین کے بند کرنے میں ختم کا اندیشہ ہو تو اہم مسئلہ تلا کر نماز پڑھالے، ان شاء اللہ گناہ نہ ہوگا، اور گاؤں والوں کی یہ دلیل قابل اعتبار نہیں کہ صرف ایک دن ہمیں نہادھو کر مسجد میں آنے کی توفیق ہوتی ہے، اور مولوی حضرات اس کو بھی بند کر دینا چاہتے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ وہ غسل کر کے کدو پکڑا بہن کر قریب کے شہر یا قصبہ میں جمعہ و عیدین کے لیے جاسکتے ہیں، کیا دینی حاجت کی تکمیل کے لیے قریب کے شہر و قصبہ میں انسان نہیں جاتا ہے؟ تو جمعہ اور کرنے کے لیے بھی جانے میں حرج نہیں ہونا چاہیے۔ بخاری شریف (۱۲۳۱) ^۱ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کی نماز پڑھنے کے لیے جانے والے کو اللہ کی راہ میں نکلنے سے تعزیر فرمایا ہے۔ لہذا اگر کسی میں دین داری ہو، اور وعظ و تقریر سننا چاہتا ہو، تو گاؤں میں جمعہ پڑھنے کی بجائے شہر و قصبہ میں جاسکتا ہے۔

یہ ہر صورت فتنہ اور لڑائی نہیں ہوتی چاہیے، جو لوگ کسی وجہ سے گاؤں میں قیام جمعہ پر مجبور ہیں، کہ اگر وہ جمعہ قائم نہ کریں، تو فتنہ و فساد برپا ہوگا، تو وہ گاؤں میں جمعہ کی نماز ادا کر لینے کی وجہ سے گنہگار نہ ہوں گے۔ ^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] چھوٹے گاؤں میں جمعہ اور عید کی نماز پڑھنا

۱۰۳۲- سوال: ہمارے گاؤں میں آج سے چھ سال قبل ایک مسجد بنائی گئی تھی، جس کے افتتاح میں حضرت مفتی احمد پات صاحب، حضرت مولانا امیر علی صاحب، حضرت مفتی سعید صاحب وغیرہ بزرگان دین تشریف لائے تھے، اس موقع پر یہ بات لوگوں کے سامنے آئی تھی کہ اس گاؤں میں جمعہ اور عیدین پڑھنا

(۱) عن عیابہ بن رفاعہ، قال: أدرکتی أبو عبس وأنا أذهب إلى الجمعة، فقال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: من أغرت قدما في سبيل الله حرمه الله على النار. (صحيح البخاري: ۱/ ۱۳۷، کتاب الجمعة، باب المني إلى الجمعة، ط: البیروت - دیوبند)

وفي الحاشية: من حيث أن الجمعة تدخل فيه [أي في سبيل الله] لأن السبيل اسم جنس متضاف فيفيد العموم، ولأن أبا عبس جعل حكم السبيل إلى الجمعة حكم الجهاد، (حوالہ سابق)

(۲) تفصیل کے لیے ”چھوٹے گاؤں میں قدیم زمانے سے جمعہ پڑھا جا رہا ہو؟“ کا ماہیہ نمبر ۱۳۷ روبات میں جمعہ جائز نہ ہونے کے دلائل کے تمام حوالے ملاحظہ فرمائیں۔

صحیح نہیں ہے، جس پر سب لوگوں نے اتفاق کیا تھا؛ لیکن آج جب کہ آبادی اور دکانیں وغیرہ اس وقت کے مقابلہ میں کم ہیں، گزشتہ سال بقرہ عید کا خطبہ و نماز پڑھی گئی تھی، جس عالم صاحب نے نماز پڑھائی، ہم نے ان سے جب صحیح صورت حال کی وضاحت کی، تو انہوں نے اپنے دوٹوں کان پر کڑکھٹکی کا اعتراف کیا اور کہا آئندہ ایسا نہیں ہوگا؛ لیکن اس سال پھر انہوں نے نقض عید کرتے ہوئے عید الفطر کی نماز پڑھائی، تو اس سلسلہ میں اسلامی شریعت کیا کہتی ہے؟ قرآن وحدیث کی روشنی میں جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حقیقی مذہب میں جمعہ کی جمعیت کے لیے شہر یا قصبہ۔ جس میں ضروریات زندگی کی اشیاء ملتی ہوں۔ ہونا ضروری ہے، آپ کی تحریر کے مطابق پانچ سال میں آبادی اور تجارت کم ہوئی ہے، تو وہاں جمعہ جائز نہیں۔ اسی طرح ایسے گاؤں میں عید کی نماز بھی پڑھنا مکروہ ہے، اگر امام صاحب اپنی رضا و اختیار سے عید کی نماز پڑھا لیں گے تو گنہگار ہوں گے، اگر مٹولی یا رستخیزان یا لوگوں کے مجبور کرنے کی وجہ سے۔ جب کہ اس کے بغیر کوئی چارہ نہ ہو۔ پڑھاتے ہیں تو گنہگار نہ ہوں گے، الغرض امام کا کام لوگوں کو صحیح مسئلہ بتلانا دینا ہے، لوگ مجبور کرتے ہوں اور نماز نہ پڑھانے میں قسہ کا اندیشہ ہو تو پڑھانے سے ان پر ان شاء اللہ کوئی گناہ نہ ہوگا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] جمعہ کی فضیلت حاصل کرنے کے لیے اپنے گاؤں میں جمعہ کی نماز قائم کرنا

۱۰۴۳- سوال: ہمارے گاؤں کی کل آبادی ۶۳۰۰ سے ۲۳۰۰ افراد پر مشتمل ہے، گاؤں میں ضرورت کی تمام اشیاء مہیا ہو جاتی ہیں اور مصلیوں کی تعداد بھی اچھی خاصی رہتی ہے، ہم لوگ جمعہ کی نماز کے لیے انگلیشور اور اس کے پڑوس کے گاؤں جیتالی اور کوٹہہ وغیرہ جاتے ہیں، یہ گاؤں ہماری بستی سے تین میل کے فاصلے پر ہے، جمعہ کی نماز کے لیے گاؤں کے تمام لوگ انگلیشور یا جیتالی نہیں جاتے ہیں، صرف چار پانچ آدمی چلے جاتے ہیں اور بقیہ تمام لوگ جمعہ کی نماز کی فضیلت سے محروم رہ جاتے ہیں، اس وجہ سے گاؤں کے لوگوں کا یہ کہنا ہے کہ اگر ہمارے گاؤں میں جمعہ کی نماز شروع ہو جائے تو دوسرے لوگ جو نماز سے محروم رہ

(۱) شرعاً کما صحت کے لحاظ سے جمعہ اور عیدین میں کوئی فرق نہیں ہے۔

تفصیل کے لیے ”چھوٹے گاؤں میں قدیم زمانے سے جمعہ پڑھا جا رہا ہو؟“ کا حاشیہ نمبر: ۳، اور ”دیہات میں جمعہ جائز نہ ہونے کے دلائل“ کے تمام حاشیہ ملاحظہ فرمائیں۔

جاتے ہیں، وہ بھی جمعہ کی نماز کے لیے آنے لگیں گے اور آہستہ آہستہ لوگوں میں دین واری کا ماحول بھی بن جائے گا اور دلوں میں خوف خدا بھی پیدا ہوگا۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا مذکورہ دو جو بات کی بنیاد پر ہم لوگ اپنے گاؤں میں جمعہ کی نماز قائم کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ کی تحریر کے مطابق ۲۳۰۰ یا ۲۳۰۰ افراد کی آبادی آپ کے گاؤں میں ہے اور روزمرہ کی ضروریات بھی مہیا ہو جاتی ہیں: اگر یہ بات درست ہے، تو پھر آپ کے گاؤں میں جمعہ کی نماز ادا کرنا درست ہے۔^۱ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۲] چھوٹے دیہات میں جمعہ اور عیدین کی نماز کا شرعی حکم

۱۴۳۴ھ - سوال: ہمارے گاؤں کی آبادی اس وقت تقریباً آٹھ سو کے آس پاس ہے، ضروریات کی تمام چیزیں تقریباً مہیا ہو جاتی ہیں گاؤں میں ڈاک خانہ بھی ہے، وافر ورکس (پانی کی بڑی ٹنکی) بھی ہے، ایک پمپ بھی ہے، برقی بجلی ہے، معیار بھی، پکارا ستہ بھی ہے اور بسوں کا انتظام بھی ہے، اس کے علاوہ وہ اخاندہ بھی ہے، جس میں سند یافتہ ڈاکٹر اور حکیم صاحبان خدمت انجام دے رہے ہیں، گاؤں میں ایک کتب خانہ بھی ہے اور اسکول بھی، جس میں حجراتی میڈیم میں سات کلاس تک کی تعلیم کا نظم ہے، گاؤں میں تقریباً ایک سو ساٹھ مکانات ہیں، اس صورت حال میں شرعی طور پر ہم یہاں جمعہ اور عیدین کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جمعہ اور عیدین کی نماز کے صحیح ہونے کے لیے شہر، قصبہ یا بڑا گاؤں ہونا ضروری ہے، جس میں ضروریات زندگی کی تمام چیزیں بآسانی مہیا ہو جاتی ہوں، آپ کا گاؤں چھوٹا کیلئے گا، اس لیے آپ کے لیے جمعہ اور عیدین کی نماز اپنے گاؤں میں پڑھنا جائز نہیں ہے، البتہ پچھلے سے اگر جمعہ اور عیدین کی نماز جاری

[۱] (قولہ شرط أدائها بالمصر) أي شرط صحبتها أن تؤدي في مصر حتى لا تصح في قرية، ولا مغازة بالقول علي - رضي الله عنه - لا الجمعة، ولا تشریف، ولا صلاة فطر، ولا أنصح إلا في مصر جامع أو في مدينة عظيمة. (البحر الرائق: ۲/۲۳۵، أبواب الصلاة، صلاة الجمعة دار الكتاب دیوبند: الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۳۵، کتاب الصلاة الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، ط: زکریا دیوبند)

مسئلہ کی مزید تفصیل و تفرع کے لیے "چھوٹے گاؤں میں قدیم زمانے سے جمعہ پڑھا جا رہا تو؟" کا شمار نمبر ۳ اور "دیہات میں جمعہ جائز ہونے کے اوائل" کے تمام حواشی ملاحظہ فرمائیں۔

ہو، تو بند کروانے کے لیے لڑائی بھگڑا کر تاکسی طرح بھی جائز نہیں۔^(۱) کیوں کہ مولوی، مفتی اور سمجھدار آدمی کی ذمہ داری تو بس اتنی ہی ہے کہ صحیح مسئلہ بتا دے، عمل کرے، اتنا تو اسلامی حکومت کا کام ہے، آپ کے پاس کوئی طاقت نہیں ہے، اس لیے اس مسئلہ میں لوگوں سے لڑائی بھگڑا کر ٹاڈ درست نہیں۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] بڑے دیہات اور قصبہ میں نماز جمعہ کا شرعی حکم

۱۰۳۵- سوال: ہمارے گاؤں میں اس وقت ایک ہزار سات سو (۱۰۷۱) افراد کی آبادی ہے، ضروریات زندگی کی اکثر چیزیں مل جاتی ہیں، علاوہ انیس دو بیٹی مکاتب، اور ۳۳ عدد مسجدیں ہیں، ڈاک خانہ، ٹیلی فون آفس اور ایک اسکول ہے، جس میں گجراتی میڈیم میں سات کلاس تک کی تعلیم کا نظم ہے، اس کے علاوہ ”سسے“ داسوں کا اناج کی دوسرکاری دوکانیں بھی ہیں۔ دریاقت طلب امر یہ ہے کہ ہمیں اپنی اس بستی میں ازروئے فقہ حنفی نماز جمعہ پڑھنا جائز ہے؟ جمعہ کی نماز ادا کر لینے کے بعد احتیاطاً ظہر کی نماز تو ادا نہیں کرنی پڑے گی؟

محمد مایہ دار (مجموعہ کلام ساریکات)

الجواب حامداً و معجباً:

سوال میں مندرج تفصیل کے مطابق آپ کے گاؤں میں جواز جمعہ کی گنجائش ہے، اس لیے احتیاطاً ظہر کے کوئی معنی نہیں۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۴] فناء شہر کے باشندگان پر جمعہ لازم ہے

۱۰۳۶- سوال: جیرامن گاؤں الفی شہر سے تقریباً ایک کلومیٹر کے فاصلہ پر ہے اور پیدل

(۱) مسئلے کی مزید تفصیل فقہ حنفی کے لیے ”چھوٹے گاؤں میں قلمبہ زمانے سے جمعہ پڑھنا جائز ہے“ کا حاشیہ نمبر ۱۳ اور ”دیہات میں جمعہ جائز نہ ہونے کے دلائل“ کے تمام حواشی ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) (لَنْ تَكُنَ لَكَ خِيَالٌ مِّنْ اَعْتِنَدَ، وَلَكِنْ اَللّٰهُ يَفْقَهُ بَنِيْ اٰدَمَ اِنْ شَاءَ) : وَهُوَ اَشَدُّ بِاللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ (۲۸-۲۹) القصص (۵۶) ترجمہ: آپ جس کو چاہیں عداوت نہیں کر سکتے، میں کہانتہ جس کو چاہے، عداوت کرونا ہے اور عداوت جانے والوں کا علم (شی) اسی کو ہے۔ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ۔ (۲- البقرة: ۱۹۱) — ترجمہ: اور فتنہ قتل سے زیادہ سنگین برائی ہے۔

(۳) قد تقدم بنحو بيحه عن: رد المحتار على الدر المختار: ۵۳۳، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: زكريا - ديوبند: الفتاوى الهندية: ۱۲۵، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، كتاب الصلاة، مكتبة زكريا - ديوبند

مسئلے کی مزید تفصیل فقہ حنفی کے لیے ”چھوٹے گاؤں میں قلمبہ زمانے سے جمعہ پڑھنا جائز ہے تو؟“ کا حاشیہ نمبر ۱۳ اور ”دیہات میں جمعہ جائز نہ ہونے کے دلائل“ کے تمام حواشی ملاحظہ فرمائیں۔

جانے والا راستہ تو اس سے بھی کم مسافت کا ہے، تو کیا اس گاؤں کے باشندوں کو جمعہ کی نماز پڑھنے کے لیے انگلیشور جانا لازم ہوگا؟ بیٹو! تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

چھوٹے گاؤں کے باشندوں کے لیے جمعہ کی نماز پڑھنا فرض نہیں ہے؛ البتہ کوئی گاؤں اگر شیر سے اتنا نزدیک ہو کہ شہر کی اذان اس گاؤں میں سنائی دیتی ہو، تو پھر اس کے گاؤں کے باشندوں پر جمعہ کی نماز پڑھنا فرض ہوگا؛ اس اعتبار سے آپ کا گاؤں انگلیشور شہر سے نزدیک شمار کیا جائے گا؛ اس لیے گاؤں والوں پر لازم ہے کہ جمعہ کی نماز ادا کرنے کے لیے انگلیشور شہر جائیں۔^(۱) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] گاؤں سے چار کیلو میٹر کی دوری پر واقع باڑی میں کام کرنے والوں کے لیے نماز جمعہ کا حکم ۱۰۳۷-۱۰۳۸ سوال: ایک گاؤں ہے، جس سے تقریباً چار کیلو میٹر کی دوری پر ایک باڑی^(۱) ہے، اس میں تین چار آدمی کام کرتے ہیں، جہاں روزانہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں؛ ان کے لیے جمعہ کی نماز کا کیا حکم ہے؟ بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ وہ گاؤں میں جمعہ کی نماز ادا کرنے کے لیے وہاں (باڑی) سے نکلتے ہیں، کبھی تو ان کو سواری مل جاتی ہے اور کبھی نہیں ملتی، چار کیلو میٹر پیدل آنا دشوار ہے، پھر ان میں سے

(۱) أما المصر الجامع فشرط وجوب الجمعة و شرط صحة أدائها عند أصحابنا حتى لا تجب الجمعة إلا على أهل المصر ومن كان ساكناً في توابعه وكذا لا يصح أداء الجمعة إلا في المصر وتوابعه فلا تجب على أهل القرى التي ليست من توابع المصر ولا يصح أداء الجمعة فيها. — وأما تفسير توابع المصر فقد اختلفوا فيها وروي عن أبي يوسف أن المعتبر فيه سماع النداء إن كان موضعاً يسمع فيه النداء من المصر فهو من توابع المصر وإلا فلا... وروي ابن سميعة عن أبي يوسف كل قرية متصلة ببعض المصر فهي من توابعه وإن لم تكن متصلة بالريض فليست من توابعه. وقال بعضهم: ما كان خارجاً عن عمران المصر فليس من توابعه، وقال بعضهم: المعتبر فيه قدر ميل وهو ثلاثة فراسخ. وقال بعضهم: إن كان قدر ميل أو ميلين فهو من توابع المصر والإفلا. وبعضهم قدره بسنة أميال... وعن أبي يوسف أنها تجب في ثلاثة فراسخ. وعن الحسن البصري أنها تجب في أربعة فراسخ. وقال بعضهم: إن أمكنه أن يحضر الجمعة ويبيت بأهلها من غير تكلف تجب عليه الجمعة والإفلا وهذا حسن. (بذائع الفوائد: ۲۵۹-۲۶۰، كتاب الصلاة، فصل في بيان شرائط الجمعة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت) وروى المختار على الدر المختار: ۱۳۸/۲-۱۳۹، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: دار الفكر - بيروت) الفتاوى الهندية: ۱۲۵/۱، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، ط: كراچی - دہلوی

(۲) [۱] = فریجے، جہاں ساجن، آپاس کا کھیت۔ (فیروز القات: ص ۱۷، پ-۱، ط: فیروز سنز، کراچی)

بعضوں کی عمر ستر، پچھتر سال ہے؛ اس لیے بعض لوگ اتنی لمبی مسافت پیدل چلنے پر قدرت نہیں رکھتے، تو ان حضرات کے لیے جمعہ کی نماز کا کیا حکم ہوگا؟

حاجی آدم بھائی، یرگام

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ کی تحریر کے مطابق، آپ اور آپ کے دوسرے ساتھی گاؤں سے تقریباً تین چار کلو میٹر دور رہتے ہیں، ایسی صورت میں آپ حضرات کے لیے جمعہ کی نماز پڑھنے گاؤں میں آنا ضروری نہیں، آپ پر جمعہ کی نماز فرض نہیں ہے، ظہر پڑھ لیں گے، تو فریضہ ادا ہو جائے گا۔

چھوٹے گاؤں کے باشندوں پر جمعہ کی نماز فرض نہیں، آپ نے جس گاؤں کا تذکرہ کیا ہے، اگر وہ بڑا گاؤں یا قصبہ ہے، تو وہاں جمعہ کی نماز صحیح ہوگی، چھوٹا گاؤں ہے، تو جمعہ کی نماز صحیح نہیں ہوگی۔ (شامی، حاکمیری) ^(۱) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۶] سروں والے گاؤں میں جمعہ کی نماز نہیں ہوتی تو کیا کیا جائے؟

۱۰۳۸- سوال: میں ”وینوا“ گاؤں میں سروں کرتا ہوں، جو ”آچھود“ گاؤں سے تقریباً تین کیلومیٹر کی دوری پر ہے، وہاں پوری آبادی غیر مسلموں کی ہے، وہاں سے قریب ”مانگرول“ گاؤں پر ۳۳ ہے، جہاں ایک مسجد ہے؛ لیکن گاؤں چھوٹا ہے، سات سو چھپن (۷۵۶) آدمی کی آبادی ہے، تو سوال یہ ہے کہ مجھے مانگرول میں جمعہ کی نماز ادا کرنی چاہیے یا ”وینوا“ گاؤں میں ظہر کی نماز ادا کرنا کافی ہو جائے گا، نیز مانگرول کے لوگوں کی جمعہ کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

(۱) (ویشنر طالعینہا) سبعة اشیاء:

الأول: (النصر، وهو ما لا يسبح أكبر مساجده أهل المكنفین بها) وغلبه فتوى أكثر الفقهاء، مجتبیٰ لظهور النواهي في الأحكام۔۔۔۔۔ قال ابن عابدین: (قوله وغلبه فتوى أكثر الفقهاء إلخ) وقال أبو شجاع: هذا أحسن ما قيل فيه، وفي الملو الحجة وهو صحيح بصر، وغلبه من في الوقاية ومن المختار وشرحه وقدمه في متن الدرر علی القول الآخر وظاهره من جملة أئمة صدر الشريعة بقوله لظهور النواهي في أحكام الشرع مبسطة في إقامة الحدود وفي الأمصار. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳/ ۱۳۷، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: دار الفكر - بيروت، الفناوی الهندية: ۱۲۵، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، كتاب الصلاة، مکتبہ: زکریا - دیوبند)

مکتبہ کی مزید تفصیل و تشریح کے لیے ”چھوٹے گاؤں میں قریب پڑمانے سے جمعہ پڑھا جا رہا ہو تو؟“ کا شمار نمبر ۳۲۰ و بیات میں جمعہ جائز نہ ہونے کے ”ادھر“ شریعت حاصل ایک کیلومیٹر کے فاصلے کی آبادی میں جمعہ کی نماز پڑھنا“ کے تمام جوابی ملاحظہ فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً ومسلماً

آپؐ ”دینا“ میں رہ کر نظریہ ہی کی نماز ادا کریں، مگر مول چاکر جمعہ کی نماز ادا کرنے کی ضرورت نہیں ہے؛ کیوں کہ مگر مول چھوٹا گاؤں ہے، وہاں جمعہ کی نماز صحیح نہیں ہے۔^(۱) واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] چھوٹی بستی میں جمعہ کی نماز کا حکم

۱۰۳۹- سوال: ہمارے گاؤں سنبھالی کی آبادی تقریباً ۱۲۰۰ بارہ سو افراد کی ہے، اس میں مسلمانوں کی آبادی تقریباً چالیس فیصد ہے، گاؤں سے تقریباً آدھے کلومیٹر کے فاصلے پر بنی آئی ڈی سی کے کارخانے چلتے ہیں، اب آبادی بڑھی ہے اور بنی آئی ڈی سی سے بھی تقریباً دس پندرہ افراد جمعہ کی نماز پڑھنے کے لیے ہمارے گاؤں میں آتے ہیں، ضروریات زندگی کی تمام اشیاء یہاں مل جاتی ہیں، چوبیس گھنٹے میں چار مرتبہ بس آتی ہے، یہاں پر کھوں کے زمانے سے جمعہ کی نماز ہوتی چلی آئی ہے، تمام لوگ جمعہ کی نماز پڑھتے ہیں، اس کے باوجود بعض لوگوں کا یہ کہنا ہے کہ یہاں جمعہ کی نماز صحیح نہیں ہے، اب رمضان المبارک بھی سامنے آ رہا ہے، تو اگر جمعہ کی نماز یہاں صحیح نہ ہوتی ہو تو اعتکاف کرنے والے کیا کریں گے، وہ لوگ جمعہ کی نماز پڑھیں گے یا ظہر کی نماز؟ جی آئی ڈی سی کی بستی اور گاؤں کی آبادی کو سامنے رکھ کر جواب دینے کی درخواست ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

چھوٹی بستی میں جمعہ کی نماز صحیح نہیں ہوتی ہے۔^(۲) البتہ اعتکاف صحیح ہو جائے گا۔^(۳) واللہ اعلم بالصواب۔

(۱-۲) تفصیلی مسئلہ اور ترجیح کے لیے عنوان: ”بیات میں جمعہ جائز ہونے کے دلائل“ کے تمام حواشی ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) وأطلق في المسجد فاقدان الاعتكاف يصح في كل مسجد وصحده في غاية البيان لإطلاق قوله تعالى ﴿وَأَنصَحْ عَاكِفِينَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ — وصح قاضي خان في فتاواه أنه يصح في كل مسجد له أذان وإقامة واختار في الهداية أنه لا يصح إلا في مسجد الجماعة، وعن أبي يوسف تخصيصه بالواجب أما في النفل فيجوز في غير مسجد الجماعة ذكره في النهاية وصح في فتح القدير عن بعض المشايخ ما روي عن أبي حنيفة أن كل مسجد له إمام ومؤذن معلوم ويصلي فيه الخمس بالجماعة يصح الاعتكاف فيه وفي الكافي وأبو حنيفة غير الجامع فإن الجامع يجوز الاعتكاف فيه وإن لم يصلوا فيه الصلوات كلها ويوافقه ما في غاية البيان عن الفتاوى يجوز الاعتكاف في الجامع وإن لم يصلوا فيه بالجماعة (البحر الرائق: ۲/۳۲۴، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ط: دار الكتاب الإسلامي) ومنها [من غير النقطه] مسجد الجماعة فيصح في كل مسجد له أذان، وإقامته هو الصحيح كذا في الخلاصة (الفتاوى الهندية: ۲/۲۴۱، كتاب الصوم، باب السابغ في الاعتكاف، ط: دار الفكر)

[۱۸] چھوٹے گاؤں میں جمعہ وعیدین صحیح نہیں ہے

تمہید

۱۰۳۰- سوال:

ہمارے گاؤں اتالوا کی بستی ۶۰-۷۰ رے مکانوں پر مشتمل ہے، دو محلہ اور دو مسجدیں ہیں، پہلے بڑی مسجد میں جمعہ اور چھوٹی مسجد میں ظہر کی نماز ہوتی تھی؛ بعض ظہر کی نماز پڑھنے تھے اور بعض جمعہ کی نماز پڑھنے کے لئے بلیسٹر ڈائیکل، ویسٹ، نو ساری یا سورت چلے آتے تھے اور بعض لوگ گاؤں میں ہی جمعہ پڑھتے تھے، گاؤں کی بڑی مسجد میں اس سے متعلق ڈائیکل سے فتویٰ پوچھا گیا، تو جواب ملا کہ چھوٹے گاؤں میں جمعہ پڑھنا صحیح نہیں ہے؛ لہذا جمعہ کی نماز نہیں ہوگی، ظہر کی فرض پڑھنا ضروری ہے۔ اس کے بعد گاؤں والے جمع ہوئے اور مشورہ کیا کہ جب جمعہ ادا کرنے سے ادائیگی ہوتی تو پھر کیوں جمعہ پڑھیں؟ تو بعض نے کہا کہ باب دادا کے زمانہ سے پڑھتے چلے آ رہے ہیں، تو اس کو کیسے بند کر سکتے ہیں؟ لیکن اکثر لوگوں نے فتویٰ کے مطابق عمل کیا اور کہا کہ غلط مسئلہ پر چلنا نہیں ہے۔ جس کی وجہ سے یہ اعلان کیا گیا کہ آئندہ جمعہ سے ظہر کی نماز ہوگی اور ظہر کی نماز بغیر ادائیگی جھگڑے کے شروع ہوگئی۔

چار پانچ مہینہ کے بعد جب عید کی نماز کا مسئلہ پیش آیا تو وہ لوگ، جو جمعہ پڑھنا چاہتے تھے، انہوں نے موقع دیکھ کر عید کا اعلان کر دیا، پھر وہ لوگ دوسرے دن عید کی نماز پڑھنے کے لیے اٹل رہے، حالانکہ وہی لوگ جمعہ کی ادائیگی میں حاضر نہیں ہوتے تھے اور دوسری بڑی مسجد میں چلے جاتے تھے۔ عید کا اعلان صرف ایک غلط کام کرنے کے لیے کیا، ان کی یہ سوچ بھی سازش تھی کہ جمعہ پھر سے اسی طرح شروع کر دویں گے۔ اس صورت حال میں درج ذیل سوالات کے جوابات مطلوب ہیں۔

{۱} جب جمعہ جائز نہیں ہے تو کیا عید کی نماز جائز ہوگی؟

{۲} شرعی قاعدہ کے مطابق جب جمعہ کی ادائیگی بند کر دی گئی تو اب اس کو پھر سے شروع کرنا کیسا ہے؟

{۳} کیا گاؤں کے ذمہ داروں پر یہ لازم نہیں ہے کہ وہ کوشش کریں کہ جمعہ شروع نہ ہو سکے۔

امید ہے کہ آپ دلائل سے مسائل کا حل فرما کر لوگوں کو صحیح حکم پر عمل کرنے کی ترغیب دیں گے تاکہ تفرقہ ختم ہو جائے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

{۱} انہیں کے مفتی صاحب کا فتویٰ صحیح ہے کہ جمعہ چھوٹے گاؤں میں جائز نہیں ہے۔ قیام جمعہ کی جو شرطیں ہیں، وہی عیدین کی نماز کے لیے بھی ہیں؛ اس لیے عید کی نماز بھی جائز نہیں ہے۔ اور بعضوں کا یہ کہنا کہ: ”آباء و اجداد پرستے آئے ہیں، تو پھر ہم کو بھی پڑھنا چاہیے“ درست نہیں ہے؛ کیوں کہ اگر آباء و اجداد نے کوئی نماز کا کام کیا ہو، تو ہمارے لیے اس کو پکالا جائز نہیں، حرام ہے۔^(۱) حنفی فقہ کی تمام کتابوں میں یہی لکھا ہے کہ چھوٹے گاؤں میں جمعہ اور عیدین کی نماز جائز نہیں ہے۔ (نکاح، شامی، عالمگیری، ہدایہ)۔^(۲)

{۲} جمعہ کے یہ حسن و خوبی بند ہو جانے کے بعد جو لوگ جمعہ شروع کریں گے یا کسی بھی طرح شروع کرنے میں مدد کریں گے، وہ سب گنہگار ہوں گے۔ اور جمعہ کی ادائیگی درست نہ ہونے کی وجہ سے ظہر، زمرہ

(۱) (۱) وَ قَالَ قَبِيلُ لَهُمْ تَعَالَى إِيَّائِي مَا تَزُولُ عَنْهُ وَ بَنِي الزُّهْلَوِي قَالُوا خَشِينَا مَا وَجَدْنَا عَنْهُ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَأَكْثَرُ مَا لَا يَغْلِبُونُ شَيْئًا وَلَا يَقْضُونَ دُرَّةً (۵) (سورة ۱۰۳)

ترجمہ: اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اللہ نے جو کچھ نازل کیا ہے، اس کی طرف اور رسول کی طرف آؤ، تو وہ کہتے ہیں: ہم نے جس (دین پر) اپنے باپ دادا کو پایا ہے، ہمارے لیے وہی کافی ہے۔ بعد ازاں ان کے باپ دادا سے ایسے وہاں کہ ان کے پاس کوئی علم ہو، اور ان کی ہدایت کو کیا پھر بھی (یا نبی کے پیچھے چلتے رہیں گے؟) (ترجمہ حق جلد ۱، ص ۲۰۴)

وَ قَالَ قَبِيلُ لَهُمْ تَعَالَى إِيَّائِي مَا تَزُولُ عَنْهُ وَ بَنِي الزُّهْلَوِي قَالُوا خَشِينَا مَا وَجَدْنَا عَنْهُ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَأَكْثَرُ مَا لَا يَغْلِبُونُ شَيْئًا وَلَا يَقْضُونَ دُرَّةً (۵) (سورة ۱۰۳)

اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس چیز کا اتباع کرو، جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے، تو کہتے ہیں کہ نہیں! ہم اس کا اتباع کریں گے، جس پر اپنے دادا کو پایا ہے، کیا اگر شیطان ان کے بڑوں کو مذہب و دین کی طرف ہاتھ پاتھ بٹھائی ہو؟ (ترجمہ حضرت مفتی)

(۳) (قوله شرط أدائها المصغر) أي شرط صحيتها أن تؤدى في مصر حتى لا تصح في قرية، ولا مفازة بالقول علي - رضي الله عنه - لا الجمعة، ولا تشریق، ولا صلاة فطر، ولا اضحى إلا في مصر جامع أو في مدينة عظيمة. (البحر الرائق: ۳۳۵/۲، أبواب الصلاة، صلاة الجمعة دار الكتاب دیوبند: الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۳۵، کتاب الصلاة الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، ط: زکریا دیوبند)

(ويشترط لصحتها) سبعة أشياء، الأول المصغر... وعليه فتوى أكثر الفقهاء. (رد المحتار على الدر المختار: ۵/۳، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، ط: زکریا - دیوبند: الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۳۵، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، ط: زکریا - دیوبند: الہدایہ في شرح بداية المبتدی - علی بن ابی بکر الصرعینی، أبو الحسن برهان الدین (م: ۵۹۳ھ) ۱/۸۲، باب صلاة الجمعة، ت: طلال یوسف، ط: دار احیاء التراث العربی بیروت)

وفي الفتية: صلاة العید في القرى تکره وتحريمًا. (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله: صلاة العید) ومثله الجمعة. (رد المحتار على الدر المختار: ۳/۲۶، کتاب الصلاة، باب صلاة العید، ط: زکریا - دیوبند: الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۵۲، الباب السابع عشر في صلاة العید، ط: زکریا - دیوبند)

میں باقی رہے گی، اور ظہر چھوڑ دینے کا گناہ لاحق ہوگا، جو لوگ ظہر کو چھوڑ دیں گے، وہ تو گنہگار ہوں گے ہی، ساتھ ہی جو لوگ مدہ کریں گے، ان کو بھی جمعہ پڑھنے والوں کی ظہر ترک کرنے کا سبب بننے کی وجہ سے گناہ ہوگا۔ کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

(۱) الدال علی الخیر کفاعله، والدال علی الشر کفاعله۔ (حدیث)^(۱۳)

(۲) من سن لی الاسلام سنة حسنة، فله اجرها، واجر من عمل بها بعده، من غیر أن ینقص من أجورهم شیء، ومن سن فی الاسلام سنة سیئة، کان علیہ وزرہا ووزر من عمل بها من بعده، من غیر أن ینقص من أوزارهم شیء۔^[۲]

جو شخص اچھا کام کرے گا اس کو اس کا ثواب ملے گا، اور جو اس پر چلے گا، اس کا بھی ثواب اس کو ملے گا، اسی طرح جو شخص برا طریقہ رائج کرے گا، تو اس کا گناہ ہوگا اور جو اس کے رائج کیے ہوئے طریقے پر چلے گا، اس کا بھی گناہ اس کو ہوگا۔

(۳) گاؤں کے بڑے اور مدددار حضرات اپنی طاقت کے مطابق لوگوں کو سمجھائیں کہ یہاں جمعہ شروع نہیں کر سکتے، یہ ہر ایک عقل مند مومن کی ذمہ داری ہے: **أَلَا کُلُّکُمْ مَسْئُولٌ عَنِ دُعِیَّتِهِ**، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ خیر دار اتم میں سے ہر ایک ذمہ دار و نحر اس ہے، تم سب سے اس کی ذمہ داری کے متعلق سوال کیا جائے گا۔

گاؤں کے بڑے، سمجھدار، ذمہ دار حضرات، لوگوں کو سمجھائیں، اگر وہ لوگ سمجھ جائیں، تو یہی ہمارا

(۳) المعجم فی أماسی شیوخ أبي بكر الإسماعیلی - أبو نکر أحمد بن إبراهیم بن إسماعیل بن العباس بن مرداس الإسماعیلی الحرانی (م: ۳۱۷ھ) ۳/۱: ۳۶۶، عن أنس رضي الله عنه، حروف الألف، ت: ۵، زیاد محمد منصور، ط: مکتبة العلوم والحکم - المدينة المنورة.

[۳] التصحیح لمسلم: ۱/۳۳۷، رقم الحديث: ۶۹- (۱۰۱)، کتاب الزکاة، باب الحث علی الصدقة الخ، ط: البدر - دیوبند.

(۵) عن عبد الله، قال النبي صلى الله عليه وسلم: **كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ**، فالإمام راعٍ وهو مسئول، والرجل راعٍ على أهله وهو مسئول، والمرأة راعية على بيت زوجها وهي مسئولة، والعبد راعٍ على مال سيده وهو مسئول، ألا فكلُّكم راعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ. (صحیح البخاری: ۹/۲: ۷۷، رقم الحديث: ۵۱۸۸، کتاب النکاح، باب: ق: أنفکم وأهلیکم دار، ط: البدر - دیوبند)

مقصود ہے، ورنہ ان کے ساتھ لڑائی جھگڑا نہ کریں، کہ یہ فتنہ و فساد کا سبب بنے گا جو کہ حرام ہے۔^{۱۱}
 بل کہ ایسی صورت جو لوگ جمعہ پڑھنا چاہتے ہیں، وہ شہر یا بڑے قصبہ میں جا کر جمعہ ادا کر لیں اور
 لوگوں کی نماز کی فہم داری اپنے سر پر لینے سے بچیں۔ اور گاؤں میں اختلاف کی چنگاری کو ہوا دینے کی کوشش
 نہ کریں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۹] بستی سے باہر ایک گلو میٹر کی دوری پر کالونی میں جمعہ ادا کرنا

۱۰۳۱- سوال: ہمارے گاؤں سے باہر ایک گلو میٹر کی دوری پر ایک کالونی بنائی گئی ہے، کالونی
 حکومتی قانون کے اعتبار سے گھر پنچایت کی حدود میں درج ہے، جہاں مسلمانوں کے چچاس گھر آباد ہیں، اس
 سے متصل بھی کچھ مسلمانوں کے گھر ہیں، پھر اس کالونی سے آدھے گلو میٹر کے فاصلے پر دوسرا گاؤں ہے، فی
 الحال اس کالونی میں شیخ وقتہ نماز باجماعت ادا کی جا رہی ہے، اور کالونی کے مسلمانوں کی اب یہ قہتا ہے کہ نماز
 جمعہ بھی قائم کریں تو اس کالونی میں جمعہ کے قیام کے متعلق حکم شرعی کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سوال میں مذکور کالونی چوں کہ بستی کی حد سے باہر ہے، اس لیے اس میں جمعہ قائم کرنا جائز نہیں ہے،
 جمعہ کے قیام کے لیے بستی کی حد میں ہونا، تمام ضروریات زندگی کا دستیاب ہونا اور بستی کا بڑا ہونا شرط ہے، جو
 اس کالونی میں نہیں پائی جا رہی ہیں، لہذا اس میں جمعہ قائم کرنا صحیح نہیں ہے۔^{۱۲} فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۰] چھوٹے دیہات میں رہنے والے کا جمعہ ترک کرنا

۱۰۳۲- سوال: میں گز کا چھوٹا نامی ایک چھوٹے دیہات میں امامت کرتا ہوں، ساتھ میں مکتب کے

(۱) (۱) لَا تَقْرَبُوا مَنَاسِكَتَ الْكُوفَةِ فَإِنَّمَا يَذْكُرُ الْحَجَّ الَّذِي فِيهَا، وَلَهُوَ أَكْبَرُ مَا لَكُمْ فِي الْحَجِّ (۲۸- القصص: ۲۸)
 ترجمہ: آپ جس کو چاہیں باہر سے بھی کر سکتے ہیں کہ اللہ جس کو چاہے بہت کر دے اور بہت پائے، واللہ اعلم بالصواب (نہی) کی کو ہے۔
 وَالْفَيْسَةُ أَكْثَرُ مِنَ الْكُوفَةِ (۳- البقرة: ۱۹۰) ————— ترجمہ: اور کوفہ سے زیادہ فیسہ برائی ہے۔

(۲) (۲) (وَبَشِّرْ طَائِفًا مِّنْهُمْ بِمَنَاسِكَتِ الْكُوفَةِ، الْأُولَىٰ الْأُولَىٰ الْمَصْرُ . . . وَعَلَيْهِمْ فِيهِ أَكْثَرُ الْفَيْسَةِ، (۲) الْحَجَّ عَلَى الْكُوفَةِ الْمَحْضَرَّةِ:
 ۵/۳، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، ط: زكريا - ديوبند، الفتاوى الهندية: ۱/۱۵۵، الباب السادس عشر في
 صلاة الجمعة، ط: زكريا - ديوبند، الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر المرغيناني، أبو الحسن
 برهان الدين (م: ۵۹۳ھ) ۱/۸۴، باب صلاة الجمعة، ط: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

بچوں کو دینی تعلیم بھی دیتا ہوں، چھوٹا بیٹا ہونے کے سبب وہاں بچہ کی نماز نہیں ہوتی، لہذا میں جمعہ کے دن ظہر کی نماز پڑھاتا ہوں۔ سوال یہ ہے کہ جس آدمی کی مسلسل تین جمعہ یا ظہر چھوٹ جائے اس کا کیا حکم ہے؟ اسی طرح اگر کوئی آدمی گاؤں کا باشندہ ہے اور مسلسل تین جمعہ تک کسی کام سے جمعہ میں شامل نہ ہو سکے تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گزر کا تھو جب چھوٹا بیٹا ہے، جس میں صحت جمعہ کے شرائط نہیں پائے جا رہے ہیں، تو وہاں جمعہ پڑھنا صحیح نہیں ہے، آپ ظہر پڑھا رہے ہیں، وہی صحیح ہے، لیکن اگر آپ کے گاؤں گزر کا چھ ک کوئی باشندہ اپنی کسی بھی ضرورت سے موسمی، مانگروں یا سورت جیسے بڑے قصبے یا شہر میں آیا ہے اور جمعہ کا وقت ہو چکا ہے، تو اس پر جمعہ کی نماز فرض ہوگی، اگر یہ آدمی جمعہ چھوڑ دے گا تو گنہگار ہوگا، مسلسل تین جمعہ کے چھوڑنے کی عید اس شخص کے لیے ہے، جس پر جمعہ فرض ہو اور وہ ایسی جگہ رہتا ہو، جہاں جمعہ فرض ہو، آپ کے دیہات میں جمعہ فرض نہیں ہے، لہذا جو لوگ جمعہ کے وقت گاؤں ہی میں ہیں، ان پر جمعہ فرض نہیں ہے، انھیں ظہر کی نماز پڑھنا ضروری ہے۔^(۱) نفل، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۱] چھوٹی بستی میں قیام جمعہ

۱۰۴۳- سوال: ہماری بستی سمیتوں میں آباد ہے، جس میں مسلمانوں کے کل بائیس مکانات ہیں، اور تمام مکانات ایک دوسرے سے کافی دوری پر واقع ہیں، تمام ضروریات زندگی دستیاب نہیں ہیں، اور اس کے علاوہ جمعہ کے دیگر شرائط بھی مفقود ہیں، تو ہمیں جمعہ کے دن جمعہ ادا کرنی چاہیے یا ظہر پڑھنی چاہیے؟

(۱) (وینظر ط لصحبہا) سبعة اشیاء الأول المصروع... وعلیہ فتویٰ اکثر الفقہاء، (رد المحتار علی الدر المختار: ۵، کتاب الصلاة باب صلاة الجمعة، ط: زکریا- دیوبند: الفتاویٰ الہندیہ: ۱، ۱۳۵، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة، ط: زکریا- دیوبند: الہدایۃ فی شرح بذایۃ المبنی- علی بن ابی بکر المرعشیانی، أبو الحسن برہان الدین (م: ۵۹۳ھ): ۸۲، باب صلاة الجمعة: طلال یوسف، ط: دار احیاء التراث العربی- بیروت) وفي الخلاصة القروی إذا دخل المصروع يوم الجمعة إن نوى أن يمكث فيه يوم الجمعة لزمه الجمعة وإن نوى الخروج من ذلك المصروع من يومه قبل دخول وقت الصلاة لا تلتزمه وبعد دخول وقت الجمعة تلتزمه قال الفقيه إن نوى الخروج من يومه ذلك، وإن كان بعد دخول وقت الجمعة لا تلتزمه. (المحرر الرائق: ۱۵۱/۲، باب صلاة الجمعة، ط: دار الكتاب الإسلامي)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کے صحیح ہونے کے لیے شہر، قصبہ یا ایسا بڑا گاؤں ہونا ضروری ہے، جہاں تمام ضروریات زندگی دست یاب ہوں، نیز لوگوں کی سہولت کے خاطر پولس چوکی اور پوسٹ آفس وغیرہ کا انتظام ہو، اور یہ تمام چیزیں نہ ہونے کی وجہ سے آپ کی ہستی چھوٹی ہے، جس میں جمعہ صحیح نہیں، آپ لوگوں کو چاہیے کہ جمعہ کے دن ظہر کی نماز ادا کریں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] کارخانے والے علاقے میں جمعہ کا حکم

۱۰۳۴- سوال: ایک چوراہے پر ایک مسجد واقع ہے، اس چوراہے کی چاروں جانب میں مسل چارکلو میٹر تک کارخانے اور رہائشی تعمیرات ہیں، چوراہے کے اس علاقہ میں مخلوط آبادی ہے، سرکاری اسکول بھی قائم ہے، نیز تمام ضروریات زندگی دستیاب ہیں، ان احوال کے پیش نظر کیا اس مسجد میں جمعہ صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسجد کا جائے وقوع ایسے علاقہ میں ہے کہ وہاں کارخانوں کے علاوہ رہائشی مکانات بھی ہیں، جن کی وجہ سے کارخانوں کے بند رہنے کے اوقات میں بھی بڑے گاؤں جیسی آبادی رہتی ہو، ضروریات زندگی دست یاب ہوں اور کم از کم دو یا تین ہزار کی آبادی ہو، تو یہ جگہ بھی مستقل قریہ کیہرہ کے حکم میں ہے، اس جگہ جمعہ صحیح، بلکہ واجب ہے۔^(۲)

اگر اس جگہ کارخانوں کے بند ہونے کے اوقات میں آبادی نہ رہتی ہو، تو جمعہ جائز نہیں۔^(۳)

(۱) تقدم نحر بعد غير مرة.

(۲) تقع فرضاً في القصبات والقرى الكبيرة التي فيها أسواق. (رد المحتار على الدر المختار: ۱۳/۸، ۲، كتاب الصلاة باب الجمعة، ط: دار الفكر - بيروت)

(۳) (وينشر ط لصحتها) سبعة أشياء:

الأول: (النصر، وهو ما لا يسع اكبر مساجده أهل المكلفين بها) وعليه فتوى أكثر الفقهاء، محبتي، يظهر والنوائي في الأحكام. — قال ابن عابدين: (قوله وعليه فتوى أكثر الفقهاء إلخ) وقال أبو شجاع: هذا أحسن ما قيل فيه، وفي الوالوجية وهو صحيح بحر، وعليه من في الوقاية ومن المختار وشرحه وقدمه في متن الدرر على القول الأخير وظاهره ترجيحه وأيده صدر الشريعة بقوله يظهر والنوائي في أحكام الشرع مبيناً في إقامته الحدود وفي الأمصار. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۳/۸، ۲، كتاب الصلاة باب الجمعة، ط: دار الفكر - بيروت)

اگر یہ جگہ کسی شہر یا بڑی بستی کے فناء میں واقع ہو تو آبادی کے کم ہونے کے باوجود جمعہ صحیح ہے۔
 فناء کا مطلب یہ ہے کہ شہر یا بستی کی وہ تعمیرات اور جگہیں جو اس شہر یا بستی کے مصالح اور سہولیات کے لیے قائم ہوں، مثلاً عید گاہ، قبرستان، اسکول، ہسپتال اور پولس تھانہ وغیرہ۔^(۱)
 سوال میں مذکور کارخانوں کی تعمیرات اگر کسی حصہ سے متعلق نہ ہوں تو وہ اس کے فناء میں داخل نہیں ہیں، اور اس شکل میں وہاں جمعہ جائز نہیں، لہذا یہ کہ ان کارخانوں سے قطع نظر کرتے ہوئے اس جگہ کی مستقل آبادی اتنی ہو کہ وہ قریہ کبیرہ کے حکم میں ہو۔ (درمختار علی الشامی: ۲/۳۸۸) "فیظ ووافد اعلم بالصواب۔"

[۲۳] دیہات میں فتنہ و فساد سے بچنے کے لیے امام کا نماز جمعہ پڑھانا

۱۰۳۵- سوال: آج سے دس سال پہلے میں نے جمعہ کی نماز کے بارے میں مسئلہ پوچھا تھا اور اسے گاؤں کی پورنی تفصیل ذکر کرتی تھی۔ جامعہ کی مہر کے ساتھ لکھا تھا کہ مذکورہ تفصیل کے مطابق آپ کے گاؤں میں نماز نہیں ہوتی۔ ظہر پڑھتی بہتر ہے؛ لیکن صورت حال یہ ہے کہ ہمارے گاؤں میں نوگاہ کئی سالوں سے

(۱) أما المصنف الجامع فشرط وجوب الجمعة وشرط صحة أدائها عند أصحابنا حتى لا تحجب الجمعة إلا على أهل المصر ومن كان ساكناً في توابعه وكذا لا يصح أداء الجمعة إلا في المصر وتوابعه فلا تجب على أهل القرى التي ليست من توابع المصر ولا يصح أداء الجمعة فيها. وأما تفسير توابع المصر فقد اختلفوا فيها وروي عن أبي يوسف أن المعتبر فيه سماع البداء إن كان موضعاً يستمع فيه النداء من المصر فهو من توابع المصر وإلا فلا. ... وروي عن سماعه عن أبي يوسف كل قرية متصلة برض المصر فهي من توابعه وإن لم تكن متصلة بالرض فليست من توابع المصر. وقال بعضهم: ما كان خارجاً عن عمران المصر فليس من توابعه. وقال بعضهم: المعتبر فيه قدر ميل وهو ثلاثة فراسخ. وقال بعضهم: إن كان قدر ميل أو ميلين فهو من توابع المصر وإلا فلا. وبعضهم قدره بستة أميال. ... وعن أبي يوسف أنها تجب في ثلاثة فراسخ. وعن الحسن البصري أنها تجب في أربعة فراسخ. وقال بعضهم: إن أمكنه أن يحضر الجمعة ويبيت بأهله من غير تكلف تجب عليه الجمعة وإلا فلا وهذا حسن. (بدائع الصنائع: ۲/۳۵۹-۲۶۰، كتاب الصلاة، فصل في بيان شرائط الجمعة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت) ورد المختار على الدر المختار: ۳۸۴-۳۸۹، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: دار الفکر - بيروت ☆ الفتاوى الهندية: ۱/۱۲۵، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، ط: زكريا - ديوبند) وأما الفناء وهو المكان المعد لمصالح البلد كتركض الدواب ودفن الموتى والبقاء التراب. (رد المختار على الدر المختار: ۲/۱۲۱، باب صلاة المسافر)

جمعہ کی نماز پڑھتے چلے آ رہے ہیں، اس لیے جمعہ بند نہیں کر سکتے، ایک مرتبہ کوشش بھی کی تھی لیکن ناکام رہا۔
بہت سی مرتبہ مجھے بھی جمعہ پڑھائی پڑتی ہے، تو اب مجھے کیا کرنا چاہیے؟ ظہر پڑھنی چاہیے یا جمعہ پڑھنی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ کی تحریر کے مطابق آپ کے پاس فتویٰ موجود ہے کہ آپ کے گاؤں میں از روئے شرع جمعہ کی نماز نہیں ہو سکتی، اس لیے اصل عزم تو یہی ہے کہ جمعہ نہ پڑھی جائے اور ظہر کی نماز باجماعت ادا کی جائے۔^(۱)
لیکن چون کہ لوگ پہلے سے پڑھتے چلے آئے ہیں، اس لیے اسے بند کرنے میں اگر قنہ کا اندیشہ ہو تو ان کو جمعہ کی نماز پڑھنے دیں اور بہتر یہی ہے کہ آپ پڑھاویں: کیوں کہ قرآن میں ہے: **وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ**۔^(۲) یعنی قنہ برپا کرنا خون خرابے سے زیادہ خطرناک ہے، لہذا آپ ایسے حالات میں جمعہ پڑھا سکتے ہیں، لیکن جمعہ کے بعد آپ کے لیے ظہر کی چار رکعت پڑھ لینا ضروری ہے، ثم فی کل موضع وقع السلب فی جواز الجمعة ولو فوج الشك فی المصرا أو غیره وأقام أهل الجمعة یعنی أن یصلوا بعد الجمعة أربع ركعات ویترکوا بعد الظہر حتی لو لم تقع الجمعة موقعها یخرج عن عہدہ فرض الوقت ینفین، کذا فی الکفاہی، وهكذا فی المحیط ثم اختلفوا فی لیسنا قبل: ینوی آخر ظہر علیہ وهو الأحسن والأحوط أن یقول: نویت آخر ظہر ادرکت وقتہ ولم أصل بعد، کذا فی القنیۃ (عالمگیری: ۱۳۵: ۱) والحمد للہ بالصواب۔

[۲۴] قنہ سے قریب ہو کر والوں پر جمعہ

۱۰۳۶- سوال: ”ممکن۔ ویسر“ سے ہماری ہوٹل دو کلو میٹر دور ہے، جو ایک چھوٹا سا دیہات ہے، وہاں کئی شافعی مسلمانوں کی آبادیاں ہیں، اس جگہ جمعہ کی نماز ہوتی ہے اور ہمیں کی حد ”ویسر“ چیک تاکہ پر ختم ہو جاتی ہے اور یہاں پر مسلمانوں کی آبادی نہیں ہے، ہمارے قریب میں دائیں جانب ”ولی در بار ہوٹل“ ہے۔ اور بائیں طرف بھیش کا طبلیلہ (بھیش کا بازار) ہے، جہاں تھوڑے سے مسلمان ہیں۔ ممکن ہے یا نہیں ٹی

(۱) ومن لا تجب علیہم الجمعة من أهل القرى والوادی لهم أن یصلوا الظہر یجمعاً یوم الجمعة بأذان وإقامة، (التقوی الہندی: ۱/۱۳۵، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) ۴-۱۲۷- البقرة: ۲۱۷۔

[۳] الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة، ط: دار الفکر - بیروت،

(مہینے کی سرکاری ہمیں) رکشہ اور ٹیکسی یہاں تک نہیں آتی، وہ کلومیٹر پہلے چیک تاکہ ہے، وہاں تک یہ سب سہولت ہے۔

یہاں سے حجرات کی طرف بس گھنٹہ دو گھنٹہ بعد ملتی ہے، ضروریات زندگی کی تمام چیزیں یہاں دست یاب نہیں ہیں، زیادہ سے زیادہ مسلمانوں کی آبادی ۲۰۰۰ سے ۳۰۰۰ کے قریب ہوگی، ”دلی دربار ہوٹل“ سے تھوڑے فاصلے پر میراگاؤں (کاشی) ہے، وہاں پولس چوکی ہے اور مسلمانوں کی آبادی ہے، بڑی مسجد بھی ہے اور پانچوں وقت نماز بھی ہوتی ہے اور جمعہ کی نماز بھی ادا کی جاتی ہے، لیکن ہم لوگ اپنی ہوٹل، دہلی دربار میں اور طویلہ (تینواں گلد) ظہر ادا کرتے ہیں، جمعہ پڑھنے کے لیے گاؤں نہیں جاتے، یہاں نہ کورٹ ہے، نہ جج راقی اسکول ہے اور نہ اردو اسکول ہے اور شہر میں جو سہولتیں رہتی ہے، وہ یہاں نہیں ہے اور سامنے پیشکش ہائی وے ہے، جس پر کم از کم ایک منٹ پر ایک گاڑی کا گزر ہوتا ہے۔ ان تمام تفصیلات کی روشنی میں بتائیں کہ کیا ہم پر جمعہ واجب ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

شہر یا قصبہ کی اذان آپ سنتے ہوں، تو جمعہ کے لیے قصبہ یا شہر جانا ضروری ہے، اگر آپ اذان کی آواز نہیں سنتے اور آپ جس ہفتی میں رہتے ہیں، وہاں ضروریات زندگی نہیں ملتیں تو آپ کو ظہر پڑھنی چاہیے، جمعہ کے لیے قصبہ یا شہر جانا ضروری نہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (وَأَمَّا تفسیر توابع المصر فقد اختلفوا فيها، روی عن أبي يوسف أن المعتبر فيه سماع النداء إن كان موضعاً يسمع فيه النداء من المصر فهو من توابع المصر وإلا فلا، وقال الشافعي: إذا كان في القرية أقل من أربعين فعليه من دخول المصر إذا سمعوا النداء، وروی ابن سماعه عن أبي يوسف: كل قرية متصلة ببعض المصر فهي من توابعه، وإن لم تكن متصلة بالربض فليست من توابع المصر، وقال بعضهم: ما كان خارجاً عن عمران المصر فليس من توابعه، (بدائع الصنائع ۱/۲۶۰، كتاب الصلاة، فصل في شوائب الجمعة، ط: دار الكتب العلمية) (الاختیار لتعلیل المختار: ۱/۸۷، باب صلاة الجمعة، ط: دار الكتب العلمية) (البيان شرح الهداية: بدر الدين العيني (المنوفي: ۵/۸۵) ۳/۳۳، باب صلاة الجمعة، صلاة الجمعة في القرى ط: دار الكتب العلمية - بيروت (البيان)

محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم

باب العیدین

[عمیدین کا بیان]

[۱] ۱۳/رمزی الحجۃ کی عصر کی نماز اور عید کی نماز کے بعد تکبیر تشریق پڑھنے کا حکم

۱۰۴۷- سوال: تکبیر تشریق ذی الحجہ کی ۹ تاریخ سے ۱۳ رازی الحجہ کی عصر تک پڑھی جاتی ہے، دو کیا ۱۳ رازی الحجہ کی عصر کی نماز کے بعد بھی تکبیر پڑھی جائے گی؟ نیز عید کے ۱۰ جب نماز کے بعد تکبیر کہنے کے متعلق کیا حکم ہے؟

الجواب هـ مد أو مصليا:

تکبیر تشریق ۱۳ روئی الحجہ کی عصر کی نماز کے بعد بھی پڑھنا واجب ہے۔ ۹ روئی الحجہ کی صبح کی نماز سے لے کر ۱۳ روئی الحجہ کی عصر کی نماز تک کل ۲۳ نمازوں کے بعد تکبیر کہنا۔ کچھ شراکے کے ساتھ ۱۰ واجب ہے۔ (عالمگیری: ۱/۵۵۵ - البحر الرائق: ۲/۱۶۷)^{۱۱}

اور عید کے نماز کے بعد تکبیر کے متعلق علماء احناف کے درمیان اختلاف ہے، علمائے پنج عید کی نماز

[١] أو عندهما يهتبي بالتكبير عقب العصر من آخر أيام الشربق وهي ثلاث وعشرون صلاة، وهو قول عمر وعلي وروحا، لأنه الأكثر، وهو الأحوط في العبادات ورجح أبو حنيفة قول ابن مسعود، لأن الجهر بالتكبير بدعة فكان الأخذ بالأقل أولى احتياطاً..... وقد ذكرنا في مسائل السجدة أن ما تردد بين بدعة وأجب فإنه يترى بد احتياطاً وما تردد بين بدعة وسنة يترك احتياطاً كما في المصحف وغيره، وهو يقتضي ترجيح قولهما؛ ولهذا ذكر الإسماعيلي وغيره أن الفتوى على قولهما، وفي الخلاصة، وعليه عمل الناس اليوم، وفي المسجتي والعمل والفتوى في عامة الأمصار وكافة الأغصان على قولهما. (البحر الرائق: ٤٤٨/٣، باب صلاة العيدين، ط: دار الكتاب الإسلامي) الفتاوى الهيدية: ١/ ١٥٢، كتاب الصلاة، الباب السابع عشر في صلاة العيدين، ط: كراي-بند)

کے بعد بھی تکبیر پڑھا کرتے تھے۔ (شامی: ۸/۷۸۶ - البحر الرائق: ۲/۱۶۵) ^{۱۱} اسی پر مسلمانوں کا تسلسل کے ساتھ عمل ہے، گویا یہ عمل متواتر ہے۔

نوٹ: ۲۳ نمازوں میں عید کی نماز داخل نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] تکبیر تشریق پڑھنے کی مقدار

۱۰۴۸- سوال: عید الاثنیٰ کے موقع پر ہر نماز کے بعد بلند آواز کے ساتھ تکبیر تشریق پڑھی جاتی ہے، دریافت یہ کرنا ہے کہ بلند آواز سے کتنی مرتبہ یہ تکبیر پڑھنا واجب ہے؟ بعض تکبیلوں پر تین مرتبہ پڑھتے ہیں تو یہ تین مرتبہ پڑھنا واجب ہے یا مستحب؟ تفصیل سے بیان کیجیے۔

الجواب خاصہ او معصلیا:

تکبیر تشریق ایک مرتبہ بلند آواز سے پڑھنا واجب ہے۔ (عالمگیری ج۱ شامی: ۸/۸۵) ^{۱۲} اور ایک سے زائد دفعہ پڑھنا سنت کے خلاف ہے۔ (مجمع الاثیر: ۱/۱۷۶ - شامی: ۸/۸۵) ^{۱۳} فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] ولا یأس بد عقب العید لأن المسلمین نوار فوہ جب اتباعہم، وعلیہ البخیون۔ (الدر المختار) مسسقال ابن عابدین: (قوله ولا یأس الخ) کلمة لا یأس قد تستعمل فی المدحوب کما فی البحر من الجواز والجهاد ومنه هذا الموضع لقوله فوہ جب اتباعہم (قوله فوہ جب) الظاهر أن المرد بالوجوب الثبوت لا الوجوب المصطلح علیہ، وفي البحر عن المسجی: والبخیون یکبرون عقب صلاة العید لأنها تؤدی بجماعة فأشبهت الجمعة اھو ویفید الوجوب المصطلح علیہ ط۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۱۸۰، باب العیدین)

وفي المسجی والبخیون یکبرون عقب صلاة العید لأنها تؤدی بجماعة فأشبه الجمعة اھ۔

وفي مبسوط أبي الليث، ولو کبر علی الر صلاة العید لا یأس به، لأن المسلمین نوار فوہ کہذا فوہ جب آن یتبع نوارت المسلمین اھ۔ (البحر الرائق: ۲/۱۷۹، کتاب الصلاة: باب العیدین)

(۲) وأما عدده وما یحب فیهو أن یقول مرة واحدة: الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد۔ (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۵۲، کتاب الصلاة: باب السابیع عشر فی صلاة العیدین، تکبیرات آیام النشیر، ط: دار الفکر)

(ویجب تکبیر التشریق) فی الأصح ثلاثاً (بہ) (مرة) وإن زاد علیہا یكون فضلاً قاله العینی۔ (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله وإن زاد الخ) أفاد أن قوہ مرة بیان للوجوب، لكن ذکر أبو السعود أن الحموی نقل عن القر أحصا أنہ ثلاثین بمرتين خلاف السنة اھ۔ مسسقالفت: وفي الأحكام عن الریجندی ثم المشهور من قول علمائنا أنه یکبر مرة وقيل ثلاث مرات۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۱۷۹ - ۱۷۸، باب العیدین، مطلب یطلق اسم السنة علی الواجب، ط: دار الفکر - بیروت)

[۳] (وصفته) أي صفة التکبیر (أن یقول مرة) حتی لو زاد لقد خالف السنة۔ (مجمع الاثیر فی شرح ملتقى الأثیر - اداماد آفندی: ۸/۷۸۶ اھ: ۱/۷۶۱، باب صلاة العیدین، صفة التکبیر فی صلاة العید، ط: دار (حیاء التراث العربی)

سجدہ سبوح کے نماز پوری کر لی، اس میں کوئی حرج نہیں ہے، نماز ہو گئی، اسے دہرانے کی ضرورت نہیں۔ (عالمگیری، شامی) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] امام صاحب اگر عیدین کی زائید تکبیر کہنا بھول جائے

۱۰۵۰۔ سوال: عید کی نماز میں چھ تکبیرات زائیدہ واجب ہیں، اور ان کی ادائیگی کا محل بھی مقررہ متعین ہے، اگر اس کے خلاف ہو جائے تو کیا نماز ہوگی یا نہیں؟ مثلاً اگر امام پہلی رکعت میں تکبیر بھول جائے، تو اب وہ اس کو کب ادا کرے؟ اگر ایک ہی وقت میں چھ تکبیریں ایک ساتھ ادا کر دے تو صحیح ہے یا نہیں؟ اور اگر دووں ہی رکعتوں میں تکبیر بھول جائے تو کیا سجدہ سبوح اس کی تلاقی ہو جائے گی؟ بینا تو چرا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

عید کی ۶ تکبیریں واجب ہیں، بھول سے کئی بیش ہو جائے، یا بالکل بھول جائے، یا غیر محل میں ہو جائے، تو سجدہ سبوح سے نماز ادا ہو جائے گی۔ یہ بات بدائع الصنائع اور البحر الرائق میں لکھی ہے۔ ^(۲) اسی

[۱] (ومنها تكبيرات العیدین) قال في البدائع: اذا تركها أو نقص منها أو زاد عليها أو أتى بها في غير موضع فإنه يجب عليه السجود. كذا في البحر الرائق. ويستوي في الزيادة والنقصان القليل والكثير فقد روي عن الحسن عن أبي حنيفة - رحمه الله - إذا سها الإمام عن تكبيرة واحدة في صلاة العید سجدة للسهو، كذا في المذخبة. السهو في الجمعة والعیدین والمكتوبة والنظير واحد إلا أن مشايخنا قالوا لا يسجد للمسهو في العیدین والجمعة؛ لما يقع الناس في فسه، كذا في المضمرات ناقلاً عن المحيط. (القنای السنية: ۱/۱۴۸، الباب الثاني عشر في سجود السهو، فصل سهو الإمام بوجوب عليه وعلى من خلفه السجود، ط: دار الفكر، دار المعتمد، علي الدر المختار: ۲/۹۲، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) وكذلك تكبيرات العیدین اذا تركها أو نقص منها؛ لأنها واجبة، وكذا إذا زاد عليها أو أتى بها في غير موضعها؛ لأنه يحصل تغيير فرض أو واجب. وكذلك قراءة الشاهد إذا سها عنها في القعدة الأخيرة ثم تلاها قبل السلام أو بعد ما سلم ساهياً - قرأها وسلم وسجد للسهو، لأنها واجبة. (بدائع الصنائع: ۱/۱۶۷، كتاب الصلاة، فصل بيان سبب وجوب سجود السهو، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

العائش: تكبيرات العیدین قال في البدائع: إذا تركها أو نقص منها أو زاد عليها أو أتى بها في غير موضعها فإنه يجب عليه السجود. (البحر الرائق: ۲/۱۰۳، باب سجود السهو، الإمام إذا سها عن التكبيرات حتى ترك، ط: دار الكتاب الإسلامي، ط: دار المعتمد، علي الدر المختار: ۲/۹۲، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ط: دار الفكر - بيروت)

کیوں کہ بہت سے اللہ کے بندے ایسے ہوں گے کہ جو سال میں ایک نماز ادا کرنے والے ہوں گے، وہ مسجد و مسکن کا سلام پھیرنے کی وجہ سے یہ سمجھ لیں گے کہ نماز ختم ہوگئی، جس کی وجہ سے ایک فتنہ کھڑا ہو جائے گا۔ اسی طرح عید کی طریقہ نماز سے نا آشنا لوگ یہ گمان کر لیں گے کہ عید کی نماز کا طریقہ یہی ہے کہ آخری رکعت میں چار سجدے ہوتے ہیں؛ اس لیے فقہاء کرامؒ نے لکھا ہے کہ عیدین کی نماز میں سو ہو جائے، تو سجدہ ۴۰ ہو نہ کرے۔^(۲)

جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورۃ الم سجده پڑھنا مسنون ہے۔^(۶) اس سورت میں سجدہ کی آیت ہے، جس کی وجہ سے پہلی رکعت میں سجدہ و طاعت کیا جاتا ہے۔ بعض ممالک کے کھانے، حج کے لیے گئے، وہاں سے لوٹ کر عرض کیا کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں جمعہ کے دن فجر کی نماز "تین رکعت" ہوتی ہے۔

(١) [ومنها تكبيرات العبدین] قال في البدائع: إذا تركه أو نقص منها أو زاد عليها أو أتى بها في غير موضعها فإنه يجب عليه السجود، كذا في البحر الرائق، ويستوي في الزيادة والنقصان القليل والكثير فقد روي عن الحسن عن أبي حنيفة - رحمه الله - إذا سجد الإمام عن تكبيرة أو إحدى في صلاة العبد سجد للعبد السهو. كذا في الذخيرة، (الفتاوى الهندية: ١/١٢٨)، تأييد الذي عثر في سجد السهو فصل سهو الإمام يوجب عليه، وعلى من خلفه السجود؛ ط: دار الفكر.

(٣-٢) السجود في الجمعة والعبدان والمكتوبة التطوع واحد إلا أن مشايخنا قالوا لا يسجد للسجود في العبدان الجمعة، لأنهم الناس في فنية، كذلك المضمات، ناقلاً عن المحيط، (حوال سابق).

(٣) عن أبي أيوب رفعه قال: استخلف مروان أبا هريرة على المدينة، وخرج إلى مكة، ففصلنا أبا هريرة الجمعة، فبقينا بعد سورة الجمعة، في الركعة الأخيرة: إذا جاءك المنافقون، قال: غادركم أبا هريرة حين انصرف، فقلت له: انك قرأت سورتين كان علي بن أبي طالب يقرأ بهما بالكوفة، فقال أبو هريرة: إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: «يقرأ بهما يوم الجمعة» (الصحیح لمسلم: ١/ ٣٨٤، رقم الحديث: ٦١ - ٨٤٤)، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب ما يقرأ في صلاة الجمعة، ط: الباز - ٥٠٦ بند

لو قرأ في الركعة الأولى بفاتحة الكتاب وسورة الجمعة وفي الثانية بفاتحة الكتاب وسورة المنافقين فحسب كتاباً بفعل النبي عليه السلام. (تحفة الفقهاء - محمد بن أحمد بن أبي أحمد، أبو بكر علاء الدين السمرقندي (م: ٥٢٥هـ) / ١١٣١ء كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

درمختار میں لکھا ہے کہ وہ جنات کو ترک ہو جائیں، تو مسجد کو لازم ہوگا خواہ بعد ہو یا عیدین، غرض یا نقل سب اس مسئلے میں برابر ہیں۔ متاخرین فقہاء نے لکھا ہے کہ عیدین میں مسجد کو لازم نہیں ہے۔ (شامی جلد ۵ ص ۵۰۵) (۱) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] عید کے دن مصافحہ کرنا

۱۰۵۱- سوال: عید کے دن مصافحہ کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مصافحہ کرنا سنت ہے، ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے ساتھ ملاقات کرے، تو سلام کرے اور مصافحہ کرے یا صرف سلام پر اکتفاء کرے؛ جائز ہے، سنت ادا ہو جائے گی۔^(۲) لیکن عید کے دن مصافحہ کرنا، مصافحہ کرنا، اور جو لوگ ایسا نہ کریں، ان کو برا بھلا کہنا اور ان کی غیبت کرنا ناجائز اور حرام ہے، اس سے اجتناب لازم و ضروری ہے۔

آج کل صورت حال یہ ہے کہ لوگ راست دن میں کئی مرتبہ ملتے ہیں، مصافحہ کی بات تو دور، آجس میں سلام بھی نہیں کرتے اور عید کے دن مصافحہ کو واجب سمجھتے ہیں اور مصافحہ نہ کرنے والے کو برا بھلا کہتے ہیں۔ خوشی کے دن کو لڑائی جھگڑوں میں تہلیل کرنا اور دین میں اپنی مرضی کے مطابق غیر ضروری چیز کو ضروری

[۱] (والسہو فی صلاة العید والجمعة والمکتبة والنلوغ سواء) والمختار عند المتأخرین عدمہ فی الاولین لدفع الفتنۃ کما فی جمعة البحر، واقراء المصنف، وبہ جزم فی الدرر۔ (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قولہ عدمہ فی الاولین) الظاهر ان الجمع الكثير فیما سواہما کذلک کما بحثہ بعضهم ط و کذا بحثہ اکثر حمصی، وقال خصوصاً فی زمانہ۔ وفي جمعة حاشیة ابی السعد عن العزمیة أنه لیس المراد عدم جوازہ، بل الأولى ترکہ لئلا یقع الناس فی فتنۃ۔ احمد۔ (قولہ وبہ جزم فی الدرر) لکن قیدہ محشیہا الواتی بما اذا حضر جمع کثیر، ولا فلا داعی إلى التردد ط۔ (رد المختار علی الدر المختار: ۹۲/۲، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، مطلب إذا سلم السردھل تعود حسنة ثم لا لا ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) عن ابی حریرة، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا تدخلون الجنة حتی تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتی تحابوا۔ اولاً اذکم علی شیء، إذا فعلتموه تحاببتم؛ أفشوا السلام بینکم، (الفصحیح لمسلم: ۵۳/۱، رقم الحدیث: ۴۳-۵۳)، کتاب الايمان، باب بیان أنه لا یدخل الجنة الا المؤمنون، وأن محبة المؤمنین من الايمان، وأن افشاء السلام سببا لحصولہا، ط: الدر - بیروت)

سمجھنا بدعت اور گمراہی کی بات ہے: اس لیے عید کے دن ملاقات کو ضروری گمان کرنا حرام ہے۔ البتہ کوئی دوسرے گاؤں، یا شہر سے آیا ہو تو رواج کے بغیر اس سے مصافحہ کرنا جائز ہے۔^(۱) فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] نماز عید میں تقدیم خطبہ مکروہ ہے

۱۰۵۲۔ سوال: امام صاحب نے عید کی نماز پڑھاتے ہوئے پہلے خطبہ پڑھا، جس میں انہوں نے خطبہ جمعہ پڑھا، پھر بعد میں نماز پڑھائی، تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام صاحب عید کی نماز کا خطبہ نماز سے قبل پڑھے، تو نماز ہو جائے گی، دوسری بار پڑھنے کی ضرورت نہیں، البتہ ان کا یہ فعل خلاف سنت ہے اور مکروہ ہے، سنت طریقہ یہ ہے کہ پہلے نماز پڑھی جائے، پھر خطبہ پڑھا جائے۔^(۲) فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] خطبہ سننے کے لیے لوگوں کو پھلانگ کر آگے جانا

۱۰۵۳۔ سوال: عید کی نماز کے بعد خطبہ سننے کے لیے صفیں پھلانگ کر لوگ آگے بڑھتے ہیں، حالانکہ اپنی جگہ بیٹھے بیٹھے بھی خطبہ سنائی دیتا ہے، تو اس طرح لوگوں کو پھلانگ کر آگے بڑھنا شرعاً کیسا ہے؟ اپنی جگہ بیٹھ کر ہی خطبہ سننا چاہیے یا آگے بڑھنا چاہیے؟ جواب عنایت فرمائیں۔

(۱) تحصیل تخریج کے لیے دیکھیے عنوان: ”جموعہ کے بعد امام سے مصافحہ کرنا“۔

(۲) (قولہ: ثم یخطب بعد الصلاة خطبتین) بذلک ورد النقل المستفيض، والخطبة ليست بواجبة لأن الصلاة تقدم علیها، ولو كانت شرطاً لتقدمت علی الصلاة کالجمعة، وهي سنة، فإن ثبوته کان مسبباً، وإن خطب قبل الصلاة أجزأه الإساءة، ولا تعاد بعد الصلاة کذلک فی النہایة. (الحوہرۃ النیرۃ- أبو یکر بن علی بن محمد الحدادی النعمادی الزبیدی البیہقی الحنفی (م: ۸۰۰ھ): ۴/۱، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین، ط: المطبعة الخیریة ۶۷ الفناوی الہندیة: ۱۵۰، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین، ط: دار الفکر ۶۷ فتح القدیر: ۴/۳۹۳، باب صلاة العیدین، ط: دار الفکر ۶۷ الاختیار لتعلیل المختار- عبد اللہ بن محمد دین محمد ود الموصلی، مجد الدین أبو الفضل الحنفی (م: ۷۸۳ھ): ۱/۸۵، باب صلاة العیدین، الفصل ما یتحب فی یوم الفطر، وفي یوم الاضحی، ت: الشیخ محمد داؤد قیقة، ط: مطبعة الحلبي)

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا ضرورت آگے بیٹھے ہوئے لوگوں کو پھلانگ کر جانا بہتر نہیں ہے۔ البتہ خطبہ سننے کے لیے (لوگوں کو تکلیف دینے بغیر) آگے جانا جائز ہے، جب کہ پیچھے سے نہ سنائی دیتا ہو۔ (شامی^(۱)) "فقط واللہ اعلم بالصواب۔"

[۸] عید میں نماز، وعاء، خطبہ اور بیان میں ترتیب

۱۰۵۴- سوال: ہمارے یہاں عید کے موقع پر مندرجہ ذیل ترتیب سے نماز، خطبہ اور بیان ہوتا ہے:

”سب سے پہلے عید کی نماز ہوتی ہے، پھر خطبہ ہوتا ہے، پھر کسی عالم کا بیان ہوتا ہے اور بیان کے بعد

(۱) (۱) ذوالصحاو علی الدر المختار: ۱۶۳/۲، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: دار الفکر - بیروت.

[۲] عن أبي الزاهرية، قال: كنا مع عبد الله بن يسر صاحب النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة، فجاء رجل بخطبي وقاب الناس، فقال عبد الله بن يسر: جاء رجل بخطبي وقاب الناس يوم الجمعة، والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: اجلس فقد أذيت، (مسن أبي داود: ۱۵۹/۱، رقم الحديث: ۵۱۳، كتاب الصلاة، باب تخطي وقاب الناس يوم الجمعة، كتاب الصلاة، ط: البدر - ديوبند: المجتبى من السنن = السنن الصغرى للنسائي - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (م: ۳۰۳ھ) - ۱۳/۳، رقم الحديث: ۳۹۹، كتاب الجمعة، النهي عن تخطي وقاب الناس والإمام علي المنبر يوم الجمعة، ت: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب).

وذكر الفقيه أبو جعفر رحمه الله عن أصحابنا جميعهم الله: أنه لا بأس بالتخطي ما لم يأخذ الإمام في الخطبة، ويكره إذا أخذ؛ لأن للمسلم أن يتقدم ويدنو من المحراب إذا لم يكن الإمام في الخطبة، ليتسع المكان على من يجي، بعده، وينال فضل القرب من الإمام، فإذا لم يفعل الأول فقد ضيع ذلك المكان من غير عذر، فكان للذي جاء بعده أن يأخذ ذلك المكان. أما من جاء والإمام يخطب فعليه أن يستقر في موضعه من المسجد؛ لأن مثله وتقديمه عمل في حالة الخطبة، وروى هشام عن أبي يوسف أنه لما سأل الناس بالتخطي ما لم يخرج الإمام، أو يؤذ أحداً (الصحيح البيرهاني - ابن خازن البخاري، المحقق (م: ۲۱۱۶ھ) - ۹۱/۲، كتاب الصلاة، الفصل الخامس والعشرون في صلاة الجمعة، ت: عبد الكريم سامي الجندبي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت: البداية شرح التهذيب - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ) - ۹۴/۳، باب صلاة الجمعة، البيع والشراء بعد أذان الجمعة الأول، ط: دار الكتب العلمية - بيروت: البحر الرائق شرح كنز الدقائق - ابن تيميم المصري (م: ۹۷۰ھ) - ۱۷/۲، باب صلاة الجمعة، قيل باب العيدين، ط: دار الكتاب الإسلامي: حاشية الطحطاوي على مرقا الفلاح شرح نور الإيضاح - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي، المحقق (م: ۱۲۳۱ھ) - ص: ۵۴۳، باب الجمعة، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان).

(جنگائی دعا کی جاتی ہے۔“

در یافت طلب امر یہ ہے کہ اسی طرح کی ترتیب شرعاً درست ہے یا نہیں؟ اس کی تصدیق مطلوب ہے، امید ہے کہ جواب دے کر مومن و مشکور فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سوال میں بیان کردہ ترتیب میں ”دعا“ آخر میں ہے، یہ ترتیب بہتر نہیں ہے، بہتر ترتیب یہ ہے کہ پہلے عید کی نماز ہو، نماز کے بعد نئی مصلیٰ دعا ہو، پھر خطبہ اور خطبہ کے بعد بیان۔

مجموعہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور پاک ﷺ اور صحابہ کرامؓ عید کی نماز کے موقع سے دعاء مانگتے تھے۔^(۱) لیکن اسی کی وضاحت احادیث میں نہیں ہے کہ نماز کے بعد دعا ہو یا تھی یا خطبہ کے بعد۔ تاہم عید کے علاوہ دوسری ۱۱ وقت نمازوں کے متعلق احادیث میں نماز کے بعد (در صلاۃ) دعا کی صراحت ملتی ہے۔^(۲)

اس لیے علما نے دوسری نمازوں پر قیاس کرتے ہوئے عید میں بھی، نماز کے بعد دعا کو بہتر کہا ہے؛

(۱) عن أم عطية، قالت: أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، أن نخرجهن في الفطر والأضحية، والعرائق، والحبيض، وذوات الخدور، فأما الحبيض فيعتزلن الصلاة، ويشهدين الخير. ودعوة المسلمين، قلت: يا رسول الله! أحداً لا يكون لها حجاب، قال: «تكتسبها أختها من جلابيها». (الصحيح لمسلم: ۲۹۱/۱، رقم الحديث: ۱۲- (۸۹۰)، كتاب صلاة العيدين، باب ذكر إباحة خروج النساء في العيدين إلى المصلي وشهود الخطبة، منارات للرجال، ط: البدر - ديوبند)

(۲) عن ثوبان، قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم، إذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثاً وقال: اللهم أنت السلام ومنك السلام، تباركت ذا الجلال والإكرام، قال الوليد: فقلت للأوزاعي: «كيف الاستغفار؟» قال: تقول: استغفر الله، استغفر الله^(۱)، (الصحيح لمسلم: ۳۱۸/۱، رقم الحديث: ۱۳۵- (۵۹۱)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته، ط: البدر - ديوبند)

عن عائشة - رضي الله تعالى عنها - قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سلم لم يقعد إلا مقدار ما يقول: اللهم أنت السلام ومنك السلام، تباركت ذا الجلال والإكرام، وفي رواية ابن نمير: يا ذا الجلال والإكرام. [حوالہ سابق، حدیث نمبر: ۱۳۰- (۵۹۲)]

عن ورائد، مولى المعيرة من شعبة، قال: كتب المعيرة من شعبة إلى معاوية، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا فرغ من الصلاة وسلم، قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد. [حوالہ سابق، حدیث نمبر: ۱۳- (۵۹۳)]

لہذا نماز کے بعد دعا خوانی چاہیے، تاکہ اس میں تمام مسلمان شرکت کر لیں، خطبہ یا بیان کے بعد دعا بہتر نہیں ہے۔^(۱) واللہ اعلم بالصواب۔

[۹] نماز عید کے بعد کب دعا مانگی جائے؟

۱۰۵۵- سوال: عید کی نماز کے بعد دعا کب مانگی جائے؟ نماز کے بعد یا خطبہ کے بعد؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مسلمانوں پر رسول اللہ ﷺ کی اتباع کرنا ضروری ہے۔ رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ عیدین میں دعا مانگتے تھے اور اس کے بعد بھی یہ عمل باقی رہا۔ امام بخاریؒ نے اپنی عظیم الشان کتاب میں اس طرح عنوان قائم کیا: ”باب شہود الحائض العیدین ودعوة المسلمين، ويعتزل المصلی“۔^(۲) کہ حائضہ عورت کے عیدین اور مسلمان کی دعاؤں میں حاضر ہونا اور نماز کی جگہ سے دور رہنا۔

اس باب میں حضرت حفصہؓ سے ایک روایت منقول ہے، جس کا ایک کلام اس طرح ہے: عورتیں پردے کا اہتمام کر کے شریک جگہ اور مسلمانوں کی دعاؤں کی جگہ حاضر ہوں۔ (ج۔ ۷ صفحہ ۴)^(۳)

(۱) حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم رقم طراز ہیں: احادیث میں نمازوں کے بعد دعا کا ذکر آیا ہے، گاہے گاہے آپ ﷺ نے نماز کے بعد بتائی دیا بھی فرمائی ہے، لیکن خطبہ ارشاد فرماتے کے بعد الگ سے دعا کا ذکر نہیں ملتا، اس کی ایک وجہ شاید یہ ہو کہ خود خطبہ میں دعا شامل ہوتی ہے، اس لیے نماز کے بعد دعا پڑھنا کرنا چاہیے۔ (کتاب الفتاویٰ: ۸، ۷، ۴۱، نماز عیدین کا بیان، دعا، نماز کے بعد یا خطبہ کے بعد پڑھ دیکھیے: فتاویٰ دارالعلوم: ۵، ۳، ۴، ساکن نماز عیدین میں بعد خطبہ دعا مانگنا ہے، مسئلہ نمبر: ۲۶۶)

(۲) صحیح البخاری: ۴، ۳، کتاب الحیض، بعد: باب من اتخذ ثياب الحیض موی ثياب الطهر، ط: البدر، دیوبند، [۳] پر ہی روایت اس طرح ہے: عن حفصة، قالت: كنا نسمع عواتقنا أن یخرجن فی العیدین، فقد میت امرأة، فنزلت قصیر بنی خلف، فحدثت عن أختیها، وكان زوج أختیها غزاً مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثنتی عشرة غزوة، وكانت أختی معہ فی سب، قالت: كنا ندأوی الکلمی، ونقوم غلی المرحی، فساکت أختی النبی صلی اللہ علیہ وسلم: أعلی احدنا رأساً، إذ لم یکن ثیاباً، أن لا تخرج، قال: لتلبسینا صاحبنا من جلبابا ولتشد الخیر ودعوة المسلمين، فلما قدمت أم عطیة، سألنیها أصعبت النبی صلی اللہ علیہ وسلم، قالت: بآبی، نعم، وكانت لا تذكر إلا قالت: بآبی، سبعة، يقول: ینخرج العواتق وذوات الخدور، أو العواتق ذوات الخدور، والعیض، ولشہیدن الخیر، ودعوة المؤمنین، ويعتزل المصلی، قالت حفصة: فقلت الحیض، فقالت: ألیس تشہد عرفة، وكذا وكذا، (صحیح البخاری: ۴، ۷، ۳۲۳، رقم الحدیث: ۳۲۳، کتاب الحیض، باب شہود الحائض العیدین ودعوة المسلمين، ويعتزل المصلی، ط: البدر - دیوبند)

مذکورہ روایت سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ نے غورتوں کو دعاؤں میں شریک ہونے کا حکم دیا تھا، جس کا مطلب یہ ہوا کہ اس موقع سے دعا ہوتی تھی، البتہ آپ ﷺ نے اس موقع سے دعا کب مانگی ہے؟ یہ ثابت نہیں ہے، لہذا امام کو اختیار ہے، نماز یا خطبہ کے بعد جب چاہے، دعا مانگ لے اور اس کے علاوہ بقیہ نمازوں میں دعا نماز کے بعد ہی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ نماز یا خطبہ دونوں میں سے کسی ایک کے بعد دعا مانگ لے، کسی ایک کو ضروری سمجھنا یا دونوں میں ضروری سمجھنا اور دونوں وقت دعا مانگنے والے کے ساتھ لڑائی، جھگڑا کرنا اور گالی گلوچ کرنا حرام ہے، لہذا سنت کو سنت کے مطابق ادا کیا جائے، ووصورت جائز ہے، کسی ایک کو لازم سمجھنا غلط ہے، اس لیے امام صاحب کو ان میں سے کسی ایک امر پر مجبور نہ کیا جائے، اگر ان کا دل چاہے تو نماز کے بعد مانگے، اگر چاہے تو خطبہ کے بعد مانگے، دونوں ہی طریقہ درست ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] نماز عید کے بعد دعا کا مناسب محل

۱۰۵۶- سوال: عید کے دن دو رکعت نماز پڑھانے کے بعد امام صاحب ممبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے ہیں، پھر اس کے بعد دعا گراتے ہیں، حالانکہ اسی امام صاحب کا کہنا ہے کہ عید کی نماز کے فوراً بعد دعا کر لینی چاہیے، پھر ممبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا چاہیے تو اس میں صحیح طریقہ کیا ہے؟ پہلے دعا پھر خطبہ، یا خطبہ کے بعد دعا کرنی چاہیے؟ بیّنوا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

نماز کے بعد دعا قبول ہوتی ہے، اور فرض نماز کے بعد بھی فوراً دعا مانگی جاتی ہے؛ اس لیے عید کی نماز کے بعد فوراً دعا دعا مانگ لی چاہیے، تاہم عید کی نماز کے بعد دعا مانگنا صاف صاف منقول نہیں ہے؛ لہذا خطبہ کے بعد دعا مانگنے کو بدعت نہیں کہا جائے گا۔ (امداد الفتاویٰ ج۔ ۱، ص: ۶۰۲/۳)^(۱) البتہ قاعدے کے مطابق دعا نماز کے بعد مانگ لینا بہتر ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) تاہم بہتر یہ ہے کہ نماز کے بعد دعا مانگی جائے، تاکہ اس میں تمام مسلمان شرکت کر سکیں، خطبہ یا بیان کے بعد دعا بہتر نہیں ہے۔ مینا کہ مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اقل کے فتویٰ میں تحریر فرمایا ہے۔ [مفتی حسن قاضی]

[۲] اگرچہ دما بہر وقت جائز ہے، مگر یہ شخص باطل شرعی ہے، البتہ بعد نماز کے آٹھ رکعت میں شروع ہے اور درصلاۃ اوقات اجابت دعا مانگی ہے، بہر حال بعد نماز دعا نہ کرنا اور بجائے اس کے بعد خطبہ مقرر کرنا تعمیر سنت ہے، اور قائل احترام، وھذا کلمہ ظاہر۔ (امداد الفتاویٰ ج: ۱، ص: ۶۰۳، ۶۰۴، باب صلاۃ الجُمُعہ والحدیث، نماز عید کے بعد دعا کا ثبوت عموماً انھوں سے ہے، خطبہ کے بعد ثبوت نہیں ہے۔ ذکر یا سو بند)

(۳) تقدم تفصيلاً و تفصيلاً تحت عنوان: "عید میں نماز دعا خطبہ اور بیان میں ترتیب"۔ نماز عید کے بعد کب دعا مانگی جائے؟

[۱۱] عید گاہ میں نماز جنازہ اور جنازہ گاہ میں عید کی نماز پڑھنا

۱۰۵۷- سوال: ہمارے گاؤں میں عید گاہ بنائی گئی ہے، کیا اس میں جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے؟ نیز جنازہ کی نماز پڑھنے کے لیے جنازہ گاہ بنائی گئی ہے تو اس جگہ میں عید کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ تفصیل سے جواب عطا فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ گاہ، یعنی جنازہ کی نماز کے لیے جو جگہ مختص کی گئی ہے، اس میں عید کی نماز پڑھنا جائز ہے، البتہ جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ سامنے قبریں نہ ہوں۔ اسی طرح عید گاہ میں بھی جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے۔^(۱) نیز جنازہ کی نماز کسی عمارت میں پڑھنا جائز ہے، جب کہ مالک کی اجازت ہو، البتہ عام راستے پر مکروہ ہے۔^(۲)

(۱) عن جابر بن عبد اللہ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي: نصرت بالرب سيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، فأيما رجل من أممي أدر كفة الصلاة فليصل، وأحللت لي المعانم ولم تحل لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعث إلي الناس عامة". (صحيح البخاري: ۳۸/۱، رقم الحديث: ۳۳۵، كتاب التيمم، قبل باب إذا لم يجد ماءً أو لا تحراً، وانظر رقم: ۳۳۸، ط: البدر - ديو بند: ۱/۱، الصحيح للمسلم: ۱۹۹/۱، رقم الحديث: ۳- (۵۴)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، ط: البدر - ديو بند)

(۲) إذا اغسل موضعاً من الصلاة، أو صلى في موضع تزعم الشياطين، أو كان في المقبرة موضع أعده للصلاة ولا قبر ولا نجاسة فلا بأس كما في الخانية، اهـ... وفي القهستاني: لا تكرر الصلاة في جهة قبر إلا إذا كان بين يديه بحيث لو صلى صلاة العاشعين وقع بصره عليه كما في جنازات المضمورات، (رد المحتار على الدر المختار: ۶۵۳/۱، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطالب في بيان السنة والمكروه، ط: دار الفكر)

"وتكرر الصلاة عليه في مسجد الجماعة (موافي) — قال الطحطاوي: يوقد بمسجد الجماعة لأنها لا تكرر في مسجد أعدها وكذا في مدرسة ومصلی عید لأنه ليس لها حكم المسجد في الأصح إلا في جواز الاقتداء، وإن لم تفصل الصفوف كذا في ابن أمير حاج والحبلي وفي شرح موطن الإمام محمد للملا علي (حاشية الطحطاوي على المعاني - أحمد بن محمد بن اسماعيل الطحطاوي الحنفی (م: ۱۲۱۳ھ) ج: ۵، باب أحكام الجنائز، المحقق: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۳) "تكرر صلاة الجنائز في الشارع وآراضي الناس" (موافی) وقال الطحطاوي: قوله: "تكرر الجنائز الخ" لشغل حق العامة في الأول وحق المالك في الثاني، (حراز سابق ج: ۵۹۶)

۱۲] عیدین کی نماز کہاں ادا کرنا افضل ہے؟

الجواب: حامداً ومصلحاً:

لہذا اگر بارش نہ ہو تو عیدین کی نماز بستی سے باہر جا کر ادا کرنا مسنون ہوگا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[١] (والخروج إليها أي الجبهة للصلاة العبد سنة وإن وسعهم المسجد الجامع) هو الصحيح. (وهذا المختار). قال ابن عابدين: (قوله: هو الصحيح) قال في القضية، وقال بعضهم: ليس بسنة وتعارف الناس ذلك لتبني المسجد وكثرة أثر حامو الصحيح هو الأول. اهـ. — وفي الخلاصة والخاتمة المبينة أن يخرج الإمام إلى الجبهة، ويستخلف غيره ليقضي في المصنر بالصحناء بناء على أن صلاة العبدین في موضعين جائزة بالاتفاق، وإن لم يستخلف فله ذلك. اهـ. نوح. (وذا المختار على الدر المختار: ١٩٩/٢، كتاب الصلاة، باب صلاة العبدین).

[٢] الدر المختار مع رد المحتار: ١٩٩/٢، كتاب الصلاة، باب صلاة العبدین، ط: دار الفكر — بدائع الصنائع: ٢٢٥، كتاب الصلاة، فصل في بيان ما يستحب يوم العيد، ط: مكتبة كرايم — ديوبند.

[۱۳] عید الفطر میں عید گاہ کی طرف جاتے ہوئے تکبیر آہستہ آواز سے پڑھی جائے

۱۰۵۹- سوال: عید الفطر کے دن عید کی نماز ادا کرنے کے لیے عید گاہ کی جانب جاتے وقت راستہ میں تکبیر تشریق کا آہستہ آواز سے پڑھنا ثابت ہے، کیا یہی عمل عید الاضحیٰ کی نماز کے لیے جاتے وقت بھی کیا جائے گا یا اس موقع سے بلند آواز سے تکبیر کہی جائے گی؟

الجواب حامداً و مصلياً:

عید الاضحیٰ میں تکبیر تشریق زور سے پڑھنا عید الاضحیٰ کا خصوصی عمل ہے، عید الاضحیٰ کے بعد ۱۳ ربی الزحجہ تک تکبیر کے ایام ہیں، اس میں اللہ کی بڑائی اور کبریائی کا ظہور ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ایک مخلوق کو انسان اپنی جان کے بدلہ میں اللہ کے سامنے پیش کرتا ہے، اللہ تعالیٰ انسان کی جان کی قربانی بھی طلب کر سکتے ہیں، اس کو پوری کائنات اور تمام مخلوقات پر قدرت ہے، اللہ کے حکم کے بغیر کسی کو کسی پر کوئی اختیار نہیں، لہذا یہ خاص طور پر بڑائی ظاہر کرنے کا وقت ہے، حالت حج میں بہ آواز بلند، لیک (تلمیذ) پڑھا جاتا ہے، دوسرے لوگوں کے لیے تکبیر ہے۔

عید الفطر بھی خدا کی جانب سے بندوں کی ضیافت کا دن ہے، اس سے پہلے کا پورا مہینہ روزہ کا ہے، رمضان المبارک میں روزہ رکھنے اور نہاد کر کے کی توفیق نصیب ہوئی، اللہ نے ہدایت دی اور پورے سال کے گناہوں اور خطاؤں سے توبہ کر کے انفس کی پاکیزگی حاصل کی، تو حکم ہوا کہ اللہ کا شکر ادا کرو، عید کے دن سب سے پہلے نماز ادا کرو اور ذلک تکبیروں کے ساتھ نماز ادا کرو، اللہ کی بڑائی کا اقرار کر کے شکر یہ کا اظہار کرو؛ لیکن روزے کی عبادت جس طرح چھپ کر سکون کے ساتھ ادا ہوتی ہے، اسی طرح اللہ کا شکر بھی آہستہ سے ادا کرو اس لیے نماز کے علاوہ تکبیر آہستہ پڑھنے کا حکم ہے، یعنی اگر تکبیر پڑھتی ہو تو آہستہ پڑھے، اگر نہ پڑھے تو بھی حرج نہیں۔

عید الاضحیٰ کی تکبیر کی اصل یہ ہے کہ جب حضرت جبرئیل علیہ السلام، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سامنے اسما عیل کے فدے (بدلہ) میں ذبح لے کر آئے، تو حضرت جبرئیل علیہ السلام کو اندیشہ ہوا کہ کہیں جلدی میں ابراہیم علیہ السلام اسما عیل پر کھجری نہ پھیر دیں، اس لیے جبرئیل علیہ السلام نے زور سے کہا: اللہ اکبر، اللہ اکبر (اگرچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تو کھجری پھیر چکے تھے) جب حضرت اسما عیل علیہ السلام نے جبرئیل

امین علیہ السلام کو دیکھا تو فرمایا: ”لا اله الا الله، والله أكبر“ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دیکھا کہ فدہ میں دُنب آچکا ہے، تو دو بچہ لپکا کر اٹھے: اللہ اکبر واللہ اُمد۔

الغرض عید الاضحیٰ کی نماز کے لیے جاتے وقت بلند آواز سے اور عید الفطر کی نماز کے لیے جاتے وقت آہستہ سے بکیر بکری جائے گی۔ ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۴] صرف عید الفطر کی رات کو لیلۃ الجائزہ کہا جاتا ہے

۱۰۶۰۔ سوال: عید الفطر اور عید الاضحیٰ دونوں کی راتوں کو لیلۃ الجائزہ کہا جاتا ہے، یا صرف عید

الفطر کی رات کو؟ اس طرح یوم الجائزہ دونوں عید کے دنوں کو کہا جاتا ہے یا صرف عید الفطر کے دن کو؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

دونوں عید کی راتوں میں عبادت کرنا اور انہیں زندہ رکھنا (یعنی عبادت سے آباد رکھنا) فضیلت اور ثواب کا کام ہے، حدیث شریف میں آتا ہے کہ جو شخص دونوں عید کی راتوں کو زندہ رکھے گا، (یعنی عبادت سے آباد رکھے گا) اس کا دل پورے سال زندہ (نیک کاموں کے لیے قوی) رہے گا۔ (حراقی) ^(۱)

(۱) ومنہا أن يعدو إلى المصلی جاحراً بالكبير في عيد الأضحى، فإذا انتهى إلى المصلی تركه الماروي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه كان يكر في الطريق.

و أما في عيد الفطر فلا يجهر بالكبير عند أبي حنيفة... لأن الأصل في الأذكار هو الإخفاء إلا فيما ورد التخصيص فيه، وقد ورد في عيد الأضحى ففي الأمر في عيد الفطر على الأصل. (بدائع الصنائع: ۲/۴۷۹-۴۸۰، فصل صلاة العیدین، فصل بیان ما یستحب فی یوم العید، ط: دار الکتب العلمیة)

وبکبر فی الطريق فی الأضحى جهرًا یقطعہ إذا انتهى إلى المصلی وهو المأخوذ به، وفي الفطر المختار من مذهبه أنه لا يجهر وهو المأخوذ به، كذا في العناية أما من المصنف، كذا في الجوهرية البيرة. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۵۰، كتاب الصلاة، الباب السابع عشر في صلاة العیدین، ط: دار الفکر - بیروت، لا رد المحتار علی الدر المختار: ۶/۶۲۱-۶۲۲، كتاب الصلاة، باب العیدین، ط: دار الفکر - بیروت)

وردی اندلما ذبح قال جبریل: اللہ اکبر، اللہ اکبر، فقال الذبیح: لا إله الا الله والله أكبر، فقال إبراهيم: اللہ اکبر واللہ الحمد للہ، فبقي سنة. (الجامع لأحكام القرآن = تفسیر القرطبي - أبو عبد الله محمد بن أحمد، شمس الدین القرطبي (م: ۷۷۷ھ)، ۱۵/۱۵۲، الصفات: ۱۰۴-۱۱۳، ت: أحمد الیرونی وإبراهيم أطفیش، ط: دار الکتب المصریة - القاهرة) [۲] عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قام ليلة العیدین محتسباً له لم يمض قلبه يوم تموت القلوب. (سنن ابن ماجه: ۱/۱۲۷، رقم الحديث: ۱۷۸۴، كتاب القيام، باب فیمن قام فی ليلة العیدین، ط: دیوبند: =

مگر عید انظر کی رات ہی کو ”لیلۃ الجائزۃ“ کہا جاتا ہے، جائزہ کا معنی ہے انعام، اس کو انعام کی رات اس لیے کہا جاتا ہے کہ رمضان المبارک میں روزہ دار نے جو مشقت برداشت کی ہے، اس کے انعامات اس رات میں تقسیم کیے جاتے ہیں؛ عید الاضحیٰ کی رات کو ”لیلۃ الجائزۃ“ نہیں کہا جاتا، اسی طرح عید کے دنوں کو بھی ”یوم الجائزۃ“ نہیں کہا جاتا۔ فیض، والہدایہ، صواب۔

[۱۵] عید کی نماز سے پہلے نفل نماز پڑھنا

۱۰۶۱- سوال: عید کے دن فجر کی نماز کے بعد سے عید کی نماز ختم ہو جانے تک نفل نماز پڑھنا منع ہے یا مکروہ؟ نیز منع اور مکروہ میں کیا فرق ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

عید کی نماز سے پہلے نفل پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے، خواہ گھر پر ہے یا مسجد میں، ہاں! عید کے بعد اگر عید گاہ یا مسجد میں پڑھے تو ممنوع ہے، گھر پر پڑھنے کی اجازت ہے۔ (عالمگیری رحمۃ اللہ علیہ درمختار) ^۱

منع: اس کا الحاق عموماً شرعی اور عرفی پابندیوں پر ہوتا ہے، کہا جاتا ہے کہ فلاں چیز ممنوع ہے۔ یعنی

= في الروايد إسنادها ضعيف لتدليس يقيه^۱ شعب الإيمان - أبو بكر البيهقي (م: ۳۵۸ھ)؛ ۲۸۵/۵، الصيام، التماس ليلة القدر في... الخ؛ ط: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية بومباي بالهند (و" نذب "إحيا، ليلة العيدين" القنطرو والأصحى لحديث: "من أحيا ليلة العيد أحيا قلبه يوم تموت القلوب" ويستحب الإكثار من الاستغفار بالأسحار وسيد الاستغفار: "اللهم أنت ربّي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك عليّ وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت" و الدعاء فيها مستجاب. (مرآة الفلاح شرح نور الإيضاح ج: ۱، ۱۵، فصل في بيان الثواب، الفصل في تحية المسجد وصلاة الضحى وإحياء الليالي وغيرها، اعتنى به وراجعته: نعيم زوزور؛ ط: المكتبة العصرية)

[۱] (و كذا يكرر عند إقامة صلاة مكتوبة)... (وقيل صلاة العيدين مطلقاً، وبعدها بمسجد لا بيت) في الأصح: (الدر المختار)..... قال ابن عابدين: (قوله: مطلقاً) أي سواء كان في المسجد أو في البيت بقرينة التفصيل في مقابله ح. (قوله: في الأصح) رد على من يقول لا يكره في البيت مطلقاً سواء كان قبلها أو بعدها، وعلى من يقول لا يكره وبعدها مطلقاً سواء كان في المسجد أو في البيت ح. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۷۸، ۳۷۹، كتاب الصلاة، قل باب الإذان؛ ط: دار الفکر بیروت)؛ (بذائع الصنائع: ۱۸/۴)؛ (كتاب الصلاة: الأوقات التي يكره فيها الطلوع؛ ط: زکریا - دیوبند: ۱۱۱، الفتاویٰ الہدیۃ: ۵۳/۱، الباب الأول في مواعيد الصلاة وما يتصل بها، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تجوز فيها الصلاة وتكره فيها؛ ط: دار الفکر - بیروت)

اس کا استعمال جائز نہیں، خواہ شرعاً ممانعت ہو، یا عرفاً۔

جب کہ مکروہ اصطلاحی لفظ ہے، جس کی دو قسم ہے، مکروہ تنزیہی اور مکروہ تحریمی، "المنع کے لفظ میں یہ دونوں شامل ہو سکتے ہیں، اسی طرح کسی اور وجہ سے کسی شے کی ممانعت ہو، تو وہ بھی اس میں داخل ہو سکتی ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔"

[۱۶] عید گاہ نہ ہونے کی وجہ سے کھیل کود کے میدان میں عیدین کی نماز ادا کرنا

۱۰۶۲- سوال: ہمارے یہاں ری یونین کے سینٹ وٹس شہر میں عید گاہ نہیں ہے، اس وجہ سے فی الحال ہم نماز عید کو تقریباً آدھے میل کے فاصلہ پر ہے، عید کی نماز ادا کرتے ہیں، اور میونسپلٹی والوں کے پاس کوئی ایسی فارغ زمین بھی نہیں ہے جو ہم خرید سکیں، اور نہ ہی ہم میں سے کسی کے پاس کوئی ایسی زمین ہے، برصاں، ہم شہر کے لوگوں کو مذکور جگہ میں عید کی نماز کے لیے بلاتے ہیں، پندرہ موصولین میں سے صرف تین سو آتے ہیں، اور نہ آنے والے مذکورہ ذیل وجوہات پیش کرتے ہیں:

- (۱)..... عید گاہ کا کوئی نظم نہیں ہے، پہلے آپ عید گاہ بنائیے، پھر ہم آئیں گے۔
- (۲)..... یہ تو کھیل کود کا میدان ہے، ہم اس پر نماز نہیں پڑھیں گے۔
- (۳)..... وہاں نماز پڑھنے سے عید گاہ میں نماز کا ثواب نہیں ملے گا۔

ہماری جماعت کے پاس ایک بہت بڑا میدان ہے، لیکن وہ سینٹ وٹس شہر کے مشرقی کنارے پر شہر سے چھ کلومیٹر کے فاصلے پر ہے، اور شہر کے بعض باشندے اگر وہاں آنا چاہیں تو انہیں دس کلومیٹر طے کر کے آنا پڑے گا، دوسری بات یہ کہ وہ میدان میونسپلٹی کی حدود میں ہے۔ سینٹ وٹس شہر میں نہیں ہے۔ تو اب ہم عیدین کی نماز کے لیے کیا کریں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

عید گاہ میں نماز ادا کرنا مسنون ہے، عام طور پر فقہاء کرام اُسے سنت لکھتے ہیں، جہاں مندوب و مستحب کے الفاظ منتول ہیں، تو ان سے سنت ہی مراد ہے، چنانچہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے: والسنة آن (۱) المکروہ تحریمہ عند الحنفیہ: هو ما کان الی الحرام اقرب... المکروہ تنزیہی عند الحنفیہ: هو ما کان ترکہ اولیٰ من فعلہ، (القاموس الفقہی لغت واصطلاح السعدی ابو جیب، ص: ۳۱۸؛ ط: دار الفکر - بیروت)

یخرج الإمام إلى العجانة، (قاضی خان)^[۱]

نبی اکرم ﷺ نے مسجد نبوی کے بجائے عید کی نماز عید گاہ میں ادا فرمائی ہے۔^[۲]

صرف ایک مرتبہ بارش کی وجہ سے مسجد نبوی میں ادا کی ہے۔ چنانچہ حضرت علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے عمدۃ القاری شریعت بخاری میں تحریر فرمایا ہے: ولا یصلی فی المسجد الا عن ضرورة، وروی ابن زیاد عن مالک، قال: السنة الخروج إلى العجانة إلا لأهل مكة، ففي المسجد، وقال الشافعی فی (الأم): بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج في العیدین إلى المصلی بالمدينة وكذا من بعده إلا من عذر مطر ونحوه، وكذا عامة أهل البلدان إلا مكة، شرعها الله تعالى. (شیخ)^[۳]

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ عید کی نماز با ضرورت و بلا عذر مسجد میں نہ پڑھی جائے، ابن زیاد نے ایک نقل کیا ہے کہ سنت یہی ہے کہ عید کی تمام کے لیے آبادی کو چھوڑ کر کھلے میدان یا صحرا کی جانب نکلتے، صرف مکہ والوں کے لیے مسجد میں پڑھنے کا حکم ہے، کتاب الام میں امام شافعی کی روایت ہے کہ

[۱] قاضی خان علی ہامش الہندیہ: ۱۸۳، باب صلاة العیدین و تکبیرات آیام الشریق، ط: زکریا - دیوبند.

والخروج إلى العجانة لصلاة العيد سنة، وإن كان يسعهم المسجد الجامع على هذا عامة المشايخ، وبعضهم قالوا: الخروج إلى العجانة ليس سنة، وإنما نواف الناس ذلك لطيق المسجد، والتصحيح ما عليه عامة المشايخ: أنهم لا يخرجون عن المصر؛ بل يقيمونها في فناء المصر؛ لأن المصر شرط جواز هذه الصلاة وفناء المصر من المصر. ألا ترى أن أخبية البيوت كأجوارها كلها فناء المصر كجوفه، أما ما زاد على فناء المصر ليس من المصر، ولهذا قال يقيمونها في فناء المصر. (المحيط البرهاني في الفقه النعماني - أبو المعاني برهان الدين محمود بن أحمد، ابن مازة البخاري الحنفی، (م: ۶۱۶ھ): ۱۰۰/۲، الفصل السادس والعشرون في صلاة العیدین: ث: عبد الکریم سامی الجندی، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲) عن أبي سعيد الخدري، قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحية إلى المصلی... (تحدیث: (صحيح البخاري: ۱۳۱/۱، رقم الحديث: ۹۵۶، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی بغير منبر، ط: البندر - دیوبند)

[۳] عمدۃ القاری شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ): ۵/۱، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی بغير منبر، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت، لا شرح صحيح البخاري لابن بطال (م: ۳۳۹ھ): ۵۵۳/۲، باب الخروج إلى المصلی بغير منبر: ث: أبو تصيب ياسين (براهیم، ط: مكتبة الرشد - السعودية، الرياض) الأحكام الأحكام شرح عمدۃ الأحكام - ابن دقيق العيد (م: ۷۰۲ھ): ۳۳۷/۱، باب العیدین، ط: مطبعة السنة المحمدية، مطبع الخبازي شرح صحيح البخاري - أحمد بن علي بن حجر أبو الفصائل (م: ۸۵۴ھ): ۳۵۰/۲، باب الخروج إلى المصلی بغير منبر، ط: دار المعرفة - بيروت.

وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں روایت پہنچی ہے کہ جناب رسول اکرم ﷺ اپنے مدینہ کے قیام کے دوران نماز عید کے لیے عید گاہ میں تشریف لے جاتے تھے، اور آپ ﷺ کے خلفاء راشدین اور دیگر صحابہ کرامؓ کا بھی یہی معمول رہا ہے، مکہ کے سوا دوسرے تمام بلاد اسلامیہ کا بھی یہی معمول رہا۔

اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ عید گاہ میں نماز، مکہ ہے، البتہ فقہاء کرام نے کمزوروں اور معذوروں کو قریب کی مسجد جامع میں نماز عید کی اجازت دی ہے، اور فرمایا ہے کہ وہاں نماز عید جائز ہے، چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب کوفہ تشریف لائے، تو حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو شہر میں عید کی نماز کے لیے نائب بنایا، تاکہ وہ ضعیف کو نماز پڑھائیں، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ خود بزرگان امت کی معیت میں شہر سے باہر پیدل تشریف لے گئے۔ (بدائع الصنائع: ۱/۲۸۰) [۴]

لہذا جو لوگ منع کرتے ہیں، اور فنا مصر میں نماز عید کے لیے نہیں جاتے ہیں، وہ لفظی پر ہیں، انہیں بہانہ بنانے کے بجائے نماز کے لیے وہاں جانا چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] بارش کی وجہ سے عید گاہ میں چھت قائم کرنا

کو شہر سے دور

۱۰۶۳- سوال: ہمارے یہاں ری یونین میں اکثر چاند نظر آنے سے پہلے یا بعد میں ایک دو دن تک ہلکی ہلکی بارش ہوتی ہے، کبھی زور کی بارش بھی ہو جاتی ہے، تو بارش سے بچنے کے لیے عید گاہ میں چھت بنانا جائز ہے یا نہیں؟ اگر چھت بنانا جائز نہ ہو، تو وقتی طور پر بارش سے بچنے کے لیے شامیانہ لگا سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر ہم بارش سے بچنے کے لیے کوئی انتظام نہیں کریں گے، تو اکثر مصلیٰ بارش کے خوف سے مسجد میں عید کی نماز پڑھ لیں گے، تو ان حالات میں ہمیں کیا کرنا چاہیے؟

[۳] (ومنها) أنه يستحب للإمام إذا خرج إلى الجبابة لصلاة العيد أن يخلف رجلاً يصلي بأصحاب العلي في المصبر صلاة العيد؛ لما روي عن علي - رضي الله عنه - أنه لما قدم الكوفة استخلف أبا موسى الأشعري يصلي بالضعفة صلاة العيد في المسجد، وخرج إلى الجبابة مع خمسين شيخاً يمشي ويمشون؛ ولأن في هذا إغاثة للضعفة على إحراز الثواب فكان حسناً، وإن لم يفعل لأبأس بذلك؛ لأنه لم ينقل ذلك عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولا عن الخلفاء الراشدين سوى علي - رضي الله عنه - ولأنه لا صلاة على الضعفة، ولكن لو خلف كان أفضل؛ لما يناسب (بداية الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود، الكاساني (م: ۵۸۷ھ)، ۴۸۰، فصل صلاة العبيد، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

بارش میں عید کی نماز مسجد میں پڑھی جائے گی، اُس وقت عید گاہ میں جانا ضروری نہیں ہے۔^(۱)
 چھت یا شامیانہ لگانے سے دھوپ کی حرارت اور معمولی بارش سے بچا جاسکتا ہے؛ اِس لیے دیوار قائم کیے بغیر صرف چھت یا عارضی طور پر شامیانہ لگا دیا جائے تو جائز ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۸] کھیل کود کے میدان میں عید کی نماز پڑھنا

کلام ہے۔

۱۰۶۴- سوال: کھیل کود کے میدان میں عید کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ کیا اس صورت میں عید کی نماز کا ثواب ملے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید گاہ بنانا ضروری نہیں ہے، کھیل کے میدان میں یا صحراء میں نیز شہر سے باہر کسی بھی جگہ عید کی نماز پڑھنے سے عید گاہ کی فضیلت حاصل ہو جائے گی۔^(۲) البتہ کسی ایک جگہ کو متعین کر لینا بہتر ہے، اگر عید گاہ کی زمین وقف ہے، یا باقاعدہ عید گاہ کے لیے کیا، آئندہ اور منبر و محراب بناتے ہیں، تو پھر اُس جگہ کو کھیل کود کے لیے استعمال کرنا جائز نہیں ہے، ایسے احاطہ والی جگہ کا حکم کلی طور پر مسجد کا ساتو نہیں ہے؛ کہ اُس میں حائضہ عورتیں اور اہل جنابت داخل نہ ہو سکیں، تاہم نجاست اور گندگیوں سے اُسے پاک و صاف رکھنا ضروری ہے۔ (ثانی: فقط، واللہ اعلم بالصواب۔)

(۱) ولا یصلی فی المسجد الا عن ضرورة. (عمدة القاری شرح صحیح البخاری- بدر الدین العینی (م: ۸۵۵ھ): ۲۸۱/۲، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی بغیر منبر، ط: دار احیاء التراث العربی- بیروت)؛ شرح صحیح البخاری لابن بطال (م: ۳۴۹ھ): ۵۵۳/۲، باب الخروج إلى المصلی بغیر منبر، ت: أبو تمیم یاسر بن ابراہیم، ط: مکتبة الرشد - السعدیة، الرياض)؛ فتح الباری شرح صحیح البخاری: ۳۵۰/۲، باب الخروج إلى المصلی بغیر منبر، ط: دار المعرفة- بیروت.

(۲) عن أبي سعيد الخدري، قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلی... الحديث (صحیح البخاری: ۱۳۱۶، رقم الحديث: ۹۵۲، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی بغیر منبر، ط: البیروت- دیوبند) [۳] (و) أما (المتخذ لصلاة جنازة أو عید) فهو (مسجد فی حق جواز الاقضاء) وإن انفصل الصقوف وفقاً بالناس (لا فی حق غیره) به یعنی نہایت (فحل دخولہ لحجب و حائض) کفناء مسجد و روابط و مدرسة و مساجد حیاض و أسواق لا قوارع. (الدر المختار)

[۱۹] عید کی نماز میں شافعی امام کی اقتدا کرے، تو کتنی تکبیر کہے؟

۱۰۶۵۔ سوال: یہاں (کویت میں) عید کی نماز میں زائد ۱۳ تکبیریں کہی جاتی ہیں، جب کہ ہمارے نزدیک زائد ۶ تکبیریں ہیں، تو شافعی امام کے پیچھے عید کی نماز پڑھتے وقت حنفی کو ہر تکبیر پر ہاتھ اٹھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

غیر حنفی امام کے پیچھے اگر حنفی مقتدی عید کی نماز پڑھے، تو دونوں رکعتوں میں امام کی اتباع میں ۱۶ / تکبیرات تک اتباع کرنا ضروری ہے۔ حنفی مقتدی امام کے مطابق تکبیریں بھی کہے اور ہاتھ بھی اٹھائے۔^(۱)
فیصلہ: واللہ اعلم بالصواب۔

== قال ابن عابدين: (قوله: به يقضى. نهاية) عبارة النهاية: والمختار للفقوى أنه مسجد في حق جواز الاقتداء بالخ؛ لكن قال في البحر: ظاهره أنه يجوز الوطء والبول والتخلى فيه، ولا يخفى ما فيه فإن الباني لم يعد له ذلك فينبغي أن لا يجوز وإن حكمنا بكونه غير مسجد، وإنما تظهر فائدته في حق بقية الأحكام، وحل دخوله للجنب والحائض. اهـ. ومقابل هذا المختار ما صححه في المحيط في مصلى الجنائز أنه ليس له حكم المسجد أصلاً، وما صححه تاج الشريعة أن مصلى العيد له حكم المساجد، وتماهه في الشرنبلالية. (رد المختار على الدر المختار: ۱/ ۲۵۵، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، فروع اشتغال الصلاة على الصماء... الخ مطلب في أحكام المسجد، ط: دار الفكر)

(۱) (ويصلى الإمام بهم ركعتين متبعا قبل الزوائد، وهي ثلاث تكبيرات في كل ركعة) ولو زاد تابعه إلى ستة عشر لأنه مأثور. (الدر المختار) ————— قال ابن عابدين: (قوله: ولو زاد تابعه الخ) لأنه تبع لإمامه فنجب عليه متابعه وتركه رأي الإمام لقوله - عليه الصلاة والسلام - إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه، فما لم يظهر خطؤه بيقين كان اتباعه واجبا ولا يظهر الخطأ في المجتهدات فأما إذا خرج عن أقوال الصحابة فقد ظهر خطؤه بيقين فلا يلزمه اتباعه... (قوله إلى ستة عشر) كذا في البحر عن المحيط. وفي الفتح قيل: يتابعه إلى ثلاث عشرة. وقيل إلى ست عشرة. اهـ. (رد المختار على الدر المختار: ۳/ ۱۷۳-۱۷۴، باب العيدين، مطلب أمر الخليفة لا يقضى بعدموته، ط: دار الفكر - بيروت)

قال محمد - رحمه الله تعالى - في الجامع إذا دخل الرجل مع الإمام في صلاة العيد وهذا الرجل يرى تكبيرات ابن مسعود - رضي الله تعالى عنهما - فكبر الإمام غير ذلك، اتبع الإمام إلا إذا كبر الإمام تكبيراً لم يكبره أحد من الفقهاء فيحنبذ لا يتابعه، كذا في المحيط. (الفتاوى الهندية: ۱/ ۱۵۱، الباب السابع عشر في صلاة العيدين، ط: دار الفكر)

کچھ ”فتاویٰ فلاحیہ“ کے بارے میں

نمونے کی فائل ہے:

مفتی اعظم گجرات، حضرت مفتی احمد پیات کے فتاویٰ نہایت ہی قیمتی ہیں، جن کو شائع کرنے کی ذمہ داری جناب حافظ احمد صاحب نے اپنے سر اٹھائی، ایک بہت ہی اہم کام ہے، امت کو اس کی خوب ضرورت ہے، اللہ تعالیٰ اس بڑی ذمہ داری کو پایہ تکمیل تک پہنچائے اور تمام مرحومین خصوصاً حضرت مفتی اعظم مرحوم کے حق میں ثواب جاریہ اور حافظ احمد صاحب کے حق میں اپنی رضا مندی کا ذریعہ بنائے، آمین۔

مرحوم مفتی احمد پیات صاحب نور اللہ مرقدہ کے فتاویٰ نہایت پختہ، مضبوط، مستحکم اور مدلل ہیں، مگر مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی صاحب دامت برکاتہم کی ترتیب و تصحیح کی خوبی نے سونے پہ سہاگہ کا کام کیا ہے، سب ہی فتاویٰ کو مدلل بنادیا، اور وہ بھی سہل و سلیس اردو زبان میں۔ میں نے پہلی جلد کا بالاحتیاج مطالعہ کیا، بہت بہتر کام ہوا، سب ہی معتبر فقہ و فتاویٰ کے حوالجات سے مزین و مستحکم ہے۔

حضرت مولانا مفتی عبداللہ کاوی والا رحمہ اللہ

(صدر مفتی: دارالافتاء، دارالعلوم عربیہ اسلامیہ، کلتھاریہ، بھروچ)

ولیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

محترم و مکرم جناب مولانا مفتی مجتبیٰ صاحب قاسمی زید محمد کم

امید ہے کہ مزاج بخیر ہوں گے۔

احقر نے فتاویٰ حضرت مفتی احمد پیات صاحب کا تیار کردہ محقق مسودہ دیکھا، ماشاء اللہ اچھی محنت کی گئی ہے، اور یہ انداز بہتر، مفید اور قابل تعریف ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ جلد اس منصوبہ کی تکمیل کی توفیق عطا فرمائیں، امت کے لیے نافع بنائیں اور کبھی معاونین کو جزائے خیر عطا فرمائیں، آمین۔

(حضرت مولانا مفتی محمد سلمان منصور پوری (دامت برکاتہم)